

اسم تاریخی
اَشْرَفُ التَّفَاسِيرِ
تَفْسِيرِ نَعیمی

(پارہ سوم)

مُصَنَّف

حکیم الامت مفتی احمد یار خاں نعیمی رحمہ اللہ

ناشر

مکتبہ اسلامیہ

۳۰ اردو بازار * لاہور

ہم کتاب	_____	تفسیر نعیمی (بارہ سوم)
مصنف	_____	حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ
تقدیر صفحات	_____	596
کمپوزنگ	_____	لیزر کمپوزنگ ان "سٹار سائنس مارکیٹ"
	_____	تکلیف اعلیٰ والا "آبکاری روڈ" نیوٹانر کٹی، لاہور
پرتر	_____	تکلیف سٹریٹرز، لاہور
ناشر	_____	مکتبہ اسلامیہ، 40 اردو بازار، لاہور۔
قیمت	_____	



الصلوة والسلام

سائر السجود

صلى الله عليه وسلم

وشرح لیس الامام زاهد سنی، مکتبہ نمبر ۱۰

فہرست مضامین "تفسیر نعیمی" پارہ ٹکڑا رسل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
36	شفاعت اور اسکے اقسام اور شفیع کون کون ہیں	13	ٹکڑا رسل لفظنا ہمضم علی بعض
38	کفار کو مرحومہ منظور کیا جاتا ہے	14	نبی و رسول میں فرق اور ان کی تعداد
	قیوم کے علاوہ اور صوفیانہ معانی اور توحید	14	انبیاء نبوت میں یکساں ہیں اور رب سے کلام کی
38	کے مراتب		صورتحمل و وحی غنی کی تعریف اور موسیٰ علیہ السلام
40	بعلم ما بین اہلہم وما خلفہم		کے رب سے کلام کرنے کی کیفیت کلام
41	کری کے معانی اور اس کی تحقیق		طور معراج میں فرق
41	آیت الکرسی کے فضائل و فوائد	15	یعنی اور مریم کے معنی اور ان کی تحقیق حضور
	اہم اعظم اور یحییٰ علیہ السلام کس اسم سے		علیہ السلام کے افضل الانبیاء ہونے کے دلائل
44	مردے زندہ کرتے تھے	20	سجدہ آدم اور زورہ محمدی میں فرق
45	آیت الکرسی حضور کی نعمت ہے	22	سلطنت سلطانی و سلطنت محمدی میں فرق
49	لا اکواہ فی الدین		اور حضور کا اور ملاقات پیدا ہوا
52	جو جبرائیل علیہ السلام کی جلاوت اس کے لئے لو کا حکم	22	ولو شاء اللہ ما اقل الذین ان
58	اللہ ولی الذین امنوا	26	مسئلہ تقدیر اور اس پر سوال و جواب
61	الم تر الی الذی حاج ابرہہم	26	جبریت تقدیر اور اہل سنت میں فرق
61	نمرود کے تاریخی حالات	26	علق اور کس کا نہیں فرق
63	ابراہیم علیہ السلام کا عجیب معجزہ اور نمرود کی ہلاکت	27	تحقیق معانی غائب کی سطر ہے
	حضرت ابراہیم کے حکم سے سورج ٹوٹ سکا	27	ما نھا الذین امنوا انقلوا سوا
63	قلا یوبندی		وزقنکم الخ
65	کلام کو ہدایت نہ دینے کے عجیب معانی	30	حرام بھی رشتہ نہیں ہے
66	او کالذی مر علی لہوہ	31	اللہ لا الہ الا هو انھی الخیوم الخ
	حضرت خضر علیہ السلام کون تھے؟	34	آیت الکرسی جبریت کی تردید ہے اس کی تفصیل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	میں استعمال ہوا۔	68	لال ہل بہت مانتے عام
115	علم کے عجیب فوائد علم فیہ کی تیس دلیل	70	وزیر علیہ السلام کے زمرہ ہونے کا عجیب واقعہ
117	وما انظلم من ظلمہ الخ	72	وہ کون ہیں جن کی عمر چالیس سال اور پرستے کی
119	نذر کے اقسام و احکام نذر شرعی کے شرائط		عمر نوے سال
120	ممانعت کی نذر کی حدیث کی تیس شرح	73	انبیاء و مرسلین کی نیابت باخبریں
124	کون سی عبارت ظاہر کی جائے کون سی خفیہ	75	والہ قال ابوہم رب ادنی الخ
126	تیس علیک حد لہم الخ	78	دنیا میں کل کتنے پناہ ہیں
129	بندوستان دارالاسلام ہے مگر میل کے کفار حق	79	تین کدو سے کدو کون سا درجہ ایمان
131	کفار سے صدقہ لینا منع ہے۔ کفار کی کوکری کا حکم		کے لئے ضروری ہے
131	لظفراء الذین احصوا فی سبیل اللہ الخ	83	مثل الذین یظنون اموالہم
136	غریب علماء احصوا فی سبیل اللہ	85	صدقہ کے فضائل و فوائد
	میں داخل ہیں۔ ان کو خیرات و عطا کردہ ثواب	87	الذین یظنون اموالہم الخ
136	ہر عطا کردہ پر احکام جاری ہو سکتے ہیں		ہائے النعم امتوا لا تبطلوا
138	فقر کے درجے اور ان کے احکام سوال کی برائی	92	صدقہ حکم۔ الخ
138	النعم یظنون اموالہم باللیل	96	صدقہ کے حقوق کس طرف اشارہ کرتے ہیں
	والنہار الخ		اور صدقہ کیا ہے
142	چھ چیزوں کی زینت چھ چیزوں سے ہے	98	مثل الذین یظنون اموالہم الخ
	اس کی تیس تفصیل	99	جنت بہشت فردوس میں فرق
142	الذین یظنون انہم یظنون الخ	101	صدقہ بڑا کرنے والی چیزیں
145	جن بھوت پرست کا ثبوت اور یہ چیزیں	102	ابوہد حکم ان تکون لہ الخ
	انسان کو ستاتی ہیں	106	وہ کے ملنے شیطان پندہ غصوں سے ناراض
147	سود کی نقلی و معنی خرابیاں		ہے اور اس غصوں سے خوش ہے
148	سود کی حقیقت اور اس کے مسائل حوث کا حکم	107	ہائے الذین استوا انظفوا من طہبت الخ
148	سود سے بچنے کی جائز صورتیں	112	النہی بعدکم انظفوا الخ
149	حق تجارت نفع دینا سود نہیں بلکہ حق ہے	114	حکمت کے 29 معنی اور قرآن میں کتنے معنی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
178	مرد عورت سے افضل ہے اور کس جگہ صرف	149	ہر عہد ہاتھ پر طریقہ مسلمان کا نفع ہر
	عورت کی کوئی چیز ہے		بک کے سود کا حکم
179	قول کر لیں کی دس شرطیں	149	چھ صورتوں میں ردیہ کا نفع حلال ہے سو نہیں
	مکہ کبیرہ صلیو میں فرق	149	زندگی باطل کا یہ کرانے کا حکم
181	ولا یاب الیہد اء اذا ما د عوا ر	151	محسن اللہ العوا ویری الصلوات
185	کون سی کوئی چیز مہیا ہوا ہے	156	یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ ولروا
186	امر کے استجابی ہونے کا قرینہ		ما فی من الروا ر
186	واشهد وا اذا تباہتم ر	158	زندگی میں تحقیق
189	کوئی پر اجرت لیا حرام ہے اور مستور پر جاز	159	کن کن لوگوں پر نیت ہے
190	وان کنتم علی طوع ر	160	کفر کے معاملات کی تحقیق
196	صدقہ دین دعوہ میں فرق اور ان کے احکام	162	وان کان ذو عسرة ر
196	قید احرازی و افغان کی تحقیق	164	سب سے آخر کون سی آیت آتی
198	للہ ما فی السموت والارض ر	165	قرض لینے کی باتیں
	نفس کے معنی اور ما فی افغان کی	165	قرض دینے اور مقروض کو سلتہ دینے کے فضائل
200	تحقیق	166	دینہ قرض میں فرق اور بعض سنتوں کا ثواب
201	کن افضل کا سبب ہے کن کا نہیں		قرض سے زیادہ ہے
202	خیر کا فتح ہاتھ سے یا نہیں	166	دراغیہ کے احکام
205	امن الرسول بما انزل الہ ر	167	قرض لینا کا بٹولہ ہے
208	اجد واحد و حید میں فرق	168	صلوات کے ساتھ اور ترقی کے درجات
210	فی اور امتی کے ایمان میں فرق		کے آخر سبب ہیں
210	قل لے راشدین کا ایمان قطعی ہے	169	یا ایہا الذین امنوا اذا اتمتم ر
213	لا یكلف اللہ نفسا الا وسمها ر	172	یع سلم اور اس کے شرائط مستور لکھنے کا
214	کس اور اتسب میں فرق		قرآن طریقہ
217	قلید واجب ہے	174	ولیعمل الذی علیہ انعم ر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	کے دلائل کا مجموعہ	221	وہا ولا تھملنا مالا طالعنا ولا رخ
253	قتلہا کی حکمتیں	221	حل اور تھمل میں نہیں فرق
253	قتلہ پر اعتراضات	224	سورہ بقرہ کے فضائل و فوائد
255	ہر چیز میں قتلہ اور حکم ہیں	225	وہا کرب
255	صوفیاء کے بعض اقوال جیسے لائق و غیرہ	231	سورہ قل عمران قل عمران کے نام اور وجہ مناسبت
	قتلہ کے حکم میں ہیں		تو یہ خدا انجیل کے معانی اور ان کی عقلی حقیقتیں
256	کیا مرزا تینوں زید علیوں کی کفری جہاد تیں	233	قل عمران کلام بیسائیل یسویوں اور رد انفس
	قتلہ کے حکم میں ہیں		و خوبصورت کا رہے
256	قتلہ کی تین علامتیں	235	اسلامی مساجد میں کلمہ مرتدین کو اپنی جہاد
256	وہا لا تدع قلوبنا رخ		لو کہنے کا حق نہیں
259	ظلم و غیر جہاد نہیں	235	کیا مسجد نبوی میں بیسائیل نے اپنی نماز پڑھی
260	جہاد اور سب کے معنی ہیں	237	ان الذین کفروا یا بئ الذین
262	ان الذین کفروا ان تفسی عنہم	240	سورہ بقرہ حم کے معانی
	اموالہم رخ	241	چالیس کی خصوصیات اور نوایا کے چلے کا ثبوت
265	ذنب اثم جرم اور معصیت میں فرق	244	ہو الذی انزل علیک الکتاب رخ
	اس کی نہیں حقیقت	248	علامہ رحیم کون ہیں؟
269	ل للذین کفروا سطلون رخ	250	حکم اور قتلہ کی نہیں حقیقتیں
	جنگہد و رب کی آیت کیوں ہے	250	قتلہ میں سترہ قول ہیں
273	جنگہد و رب کا مفصل و تفصیل	250	قتلہ کی تسبیح
273	حضور نے کل 19 جنگیں کیں اور کل	250	مختلف اور آیات مختلف کل کہتے ہیں؟
	1000 کفار مارے گئے	251	انما انا بشر فاعلم رخ سو فیرو قتلہ ہیں
275	بدر کو بدر کیوں کہتے ہیں؟	251	حضور کو قتلہات کا علم ہے
275	حضرت سوا کا بیہودہ	251	نویاہ کا ملین قتلہات کو جانتے ہیں
277	ہر مسلمان نے اپنے قریبی کا قتل کیا	252	علم قتلہات کے حلق اور شاخیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
316	پی اور امتی کے ایمان و اطاعت میں فرق	277	حضرت عباس اور ابو العباس علیہ السلام
317	قلب اور نفس کا کلام	280	ذین النّاس حب الہوت رَح
318	ان الذین یکتوبون ہایت اللہ رَح	286	لَا اوتینکم بطور من فلیکم للذین
322	ارتداد سے نکلنا اور توبہ کرنے کا		اتقوا رَح
322	کافر بدعت کا فرقت سے نکلنا	290	مورث قیامت میں اپنے آخری شوہر کے ساتھ
323	کافر محبت کا فریب دہاؤ گویا یہ مطالب		رہے گی
324	الم ترالی الذین اوتوا نصیباً رَح	290	کوٹاری کرکٹ دست میں کس کے ٹکڑے میں دی
326	عبداللہ ابن سلام کا اسلام اور حقیقت		جانیگی جیسے حضرت مریم حضور کے ٹکڑے میں۔
332	لَا اللہم ملک الملک تکون	291	الذین یقولون ربنا انما لانا لاطرنا رَح
	الملک من تشاء رَح	293	مصدق اور قوت کے معنی
334	لَا اللہم کی نہیں حقیقت	295	توبہ و استغفار کے فضا کی
335	ملک و ملکوت میں باریک فرق	296	توبہ کے مسائل اور توبہ کی قسمیں اور توبہ کی شرائط
336	میت اور میت میں فرق اور حلیہ کے معنی	296	صحیح کی توبہ کے فضا کی
339	ظاہر و باطن کے اولیٰ کا نتیجہ	297	کون سی استغفار بہتر ہے
342	لَا یصلح المؤمنون الکتبن اولیاء رَح	299	شہد اللہ ان لا الہ الا هو رَح
346	کفار سے محبت نہ کیے کا حکم	303	دین اور دنیا میں اسلام اور ایمان میں فرق
346	محبت میلان طبع اور بد قیاسیوں میں فرق	305	اس آیت کے فضا کی
347	کفار سے صدمہ لینے کا حکم مطلقاً نہ لینے	306	حاکمیت اسلام کے نہیں دلائل
	کا حکم منسوخ ہے	306	حاکمیت اسلام کے نقلیہ عقلی دلائل
347	تقریر کی مصلحت حقیقت تقریر کی ہمارے نہیں	309	غیر اسلام کی خصوصیات
348	ردائے کافرانہ اور ان کے دلائل	310	اسلامی قوانین کی خوبی
352	یوم تعد کل نفس ما عملت من عہد	312	لَا ن حاجوک لعل اسلمت وجہی للہ
	معصرا		ومن اتبعن رَح
354	گنہ گشت ہو کر معاف ہوں کے پاپسلی	315	کون سی نیکی بچائے اور کون سی ظاہر کرے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
383	قرآن کی آسان صورت	356	قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
386	ہناك دعا ذكرها وہ الخ	358	اطاعت اور اجال میں فرق
389	بچی علیہ السلام کا نام قلب اور وجہ تسمیہ	359	اطاعت اور محبت کی تسمیہ
	صور کے معانی	360	اطاعت کے دو درجات اور کس درجہ کی اطاعت
385	سید کون ہیں؟		ایمان کے لئے ضروری ہے
390	حضرت بچی کی پیدائش کے وقت ذکر اور	360	محبت کی تسمیہ اور حضور علیہ السلام
	مریم علیہ السلام کی عمر		سے محبت طبعی چاہئے نہ محض عقلی
395	قال رب انی مکون لی علم الخ	364	ان الله اصطفى ادم ونوحا
396	صحن نظام شباب شخص میں عجیب فرق	365	استغفار کی تحقیق اور نوح کے معنی
401	واذ قالت الملائكة برسم ان	366	کلیہ اہم کون ہیں
	اللہ اصطفاک	366	عمران دو تیس جن میں 1800 سال کا صلہ ہے
403	حضرت مریم جیسا وہ خاص سے پاک تھیں		دونوں کا منسلک شجرہ نسب
404	وحی کے اقسام اور حکم کے معنی	367	تحقیق کی تسمیہ اور کون کس سے افضل ہے
406	حضرت مریم کا ظہور عاتقہ صدقہ و صدقہ	368	حضرت علی کو علم کے بڑا رتبہ ملے
	رضی اللہ عنہ میں افضل کون ہے	368	توحید کی برتری عالم سے بڑھ کر ہے
412	برسم ان الله بشعرك بكلمته الخ	370	اذ قالت اموات عمن رب انی
414	کہتے تھے اور مسیح کے معانی اور عیسیٰ		غذرت لک
	علیہ السلام کے یہ لقب کیسے ہیں	372	مریم کے معانی اور ان کے سوا کسی عورت
414	عیسیٰ کے معانی اور آپ کی دنیوی و دینی		کلام قرآن میں تسمیہ
	عزیم اور وجہ تسمیہ	374	نولد کو قلب بھی درست ہے
416	انسانی عمر کے اکیس ہم	375	قبر کا پتھر ریت جاب ہے اور قبر بیٹھنے
418	قال رب انی مکون لی ولد الخ		کی معرفت کا مطلب
421	جیس جیہ سلام کو نبوت کب ملی	377	تطہلہا ربھا بقول حسن الخ
421	عیسیٰ علیہ السلام کے علیہ السلام پر ہونے کی	382	کل گیارہ بچوں نے بچپن میں کلام کیا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
496	ہاتھ منولاہ حاجتوں الخ	426	تیس بحث
499	توسوں کے ہم ان کی طرح کا پتہ نہیں	428	امی قد جتکم باندہ من لکم الخ
500	ہم اہل سنت ہیں نہ اہل فتنہ	430	عقل کے تیس معانی
500	ہم ابو حنیفہ کی سنت کی پیروی کرتے ہیں	430	یعنی علیہ السلام کے عیسو و عتات
500	قرآن عظیم اللہ پر اعلیٰ ماحول	434	پرگور کی خصوصیات
502	ان اولی الناس باہم لہم الخ	438	مواضع کے لئے پر امر و نہی جواب
507	اتبعوہ و هذا النبی الخ	441	ومصدقا لہما من ہدی من اللہ وہ الخ
509	کفار و افسوس نہیں	445	فلما احسن محسنی منہم الکفر الخ
517	ماہل الکتاب لم تکفروا الخ	448	خواری کے معانی اور ان کی تعداد
520	ولا تؤمنوا الا لمن تبعکم الخ	450	یعنی علیہ السلام کا آسمان پر جانے کو اللہ اور
522	نبوت اللہ اور انہیں سے خاص ہے اور حضور قائم	454	حضرت موسیٰ کی کل عمر
522	النبیوں ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم)	458	خواری تھے اور کون کون گتے
522	چند لوگ بلا حلیہ جنہی ہیں	462	واذ قال اللہ یحییٰ انی متوفیک الخ
524	ومن اہل الکتاب من ان تاتہ	467	حیات یعنی علیہ السلام کی مصطفیٰ نہیں تھیں
525	بانتظار الخ	476	حیات سچے رسول جواب میں اہل بدعتوں کے لئے
525	تقدیر کی مقدار	478	لما الذین کفروا لا علیہم الخ
527	وہ لوگ کے عیسو و عتات	479	میں آج سے میرے کو اللہ
529	میں اور ہم کافروں	482	کس مسئلہ پر میرے کہتے ہیں
536	کافروں کی باتوں کو اگرے قیمت لے لے	485	آیت میرے شیعہ کی نہیں تردید
538	ان الذین یشترون بعہد اللہ الخ	490	انسان علی سے کہتے ہیں
539	وان منہم للفرقا بلون المستہم الخ		ان هذا لہوا لقصص العلی الخ
542	انجیلوں کا اختلاف اور تحریف		قل ماہل الکتاب تعالوا الی کنت
	اردو خط میں قرآن کتب مع		سواء الخ
	مہا کاں بشیر ان بتواتر اللہ الکتاب الخ		اسلامی مسالمت کے چند نمونے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	باقول منہ رخ	543	عالم رہتی کون ہے
575	کافر کو بدعت نہ دینے کے کہ معافی	548	عبدالقیوم رحمتا
578	کفار کے بچے دوزخی ہیں یا نہیں	551	والا اخذ اللہ مثنیٰ النہی رخ
580	اولئک جزاؤہم ان علیہم لعنتہ اللہ رخ	552	اقرار توحید محمد عیسیٰ مرثیہ میں
583	توبہ کے لغو کلمہ و قوائید	557	فضیلت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
584	توبہ کے اقسام شرائط و حدود	559	ظلیل و صیب میں فرق
586	صحابہ کرام باطل ہیں نہ کہ محسوم	559	مضمر سے محمد نہ پایا بلکہ حضور کسب
588	ان الذی کفروا بعد ایمانہم رخ		سے محمد پایا گیا
589	کفار و زیادتی کفر میں فرق	560	بعد مٹان کو بعد مٹان کیوں کہتے ہیں؟
590	کافری توبہ قبول نہ ہونے کے وجہ	562	عقلم کے لئے اسکا عمل ضروری نہیں
591	مضمر بہ سکر و دیگر انبیاء کے منکر سے سخت کافر ہے	565	الفہر فی اللہ بیخون رخ
592	میارہ مقصود کی توبہ قبول نہیں کفار اہل کا	567	طوعاً مکرراً میں اسلام کا فرق
	مکلف ہے	570	نیوت مشغ نہیں ہو سکتی
593	توبہ قبول نہ ہونے کے معنی	571	دین میں ہر اسلام میں فرق
595	مستغنی نبی کی توبہ قبول نہ ہونے کا مطلب	573	ومن یشغ عہد الا سلام لعلنا لن

انگلیاں میری ہیں او ان میں قلم ہے تیرا
ہاتھ میرا ہے مگر اس پر کرم ہے تیرا

حکیم ایف بی

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَ

یہ پیغمبر ہیں کہ برحق وہ ہم سے بعض کو ان سے اور بعض کے ان میں سے وہ ہیں کہ کو کلام اللہ سے

رَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَإِنَّا

اور چند کو بعض کو ان میں سے درجوں اور میں سے عیسیٰ بن مریم کو کھلتے ہیں اور آئندہ کی

وہ ہے جسے سب پر درجوں بلند کیا اور ہم نے مریم کے بیٹے عیسیٰ کو کھلتے ہیں اور آئندہ کی

بُرُوجِ الْقُدُسِ

ہم نے ان کی ساتھ روح پاکیزہ کے

روح سے ان کو مدد کی۔

تعلق : اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : گذشتہ آیتوں میں کچھ پیغمبروں کے تعلق و اختصایات بیان ہوئے کہ کسی نے کعبہ بنا کی کسی نے رب سے کلام کیا کسی نے کفار سے جہاد کیا جس سے پتہ لگا کہ حضرات اہل بیت کے کلام مختلف رہے۔ سب بتا جا رہا ہے کہ جیسے وہ سب کے کلام یکساں نہیں ایسی ہی ان کے درجات بھی یکساں نہیں ہو گویا یہ آیت کہ گذشتہ آیتوں کا نتیجہ ہے۔ دوسرا تعلق : پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ مرسلین میں سے ہیں۔ جس سے وہ ہم ہو تھا کہ ہمارے پیغمبر یکساں ہیں اور نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان میں سے ایک ہیں۔ سب یہ دیکھ کر فرمایا جا رہا ہے کہ میں ان میں فرق مرتبہ ہے اور آپ ان سب سے افضل ہیں۔

تفسیر : ہر ایک نام شاندار ہے۔ اس سے باتوں پیغمبروں کی طرف اشارہ ہے جن کو اختصایات پہلے گذر چکے ہیں۔ جیسے حضرت موسیٰ اور حضرت ابراہیم اور حضرت داؤد و اسحاق علیہم السلام ان پیغمبروں کی طرف اشارہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں ہیں۔ چونکہ ان کا نام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت دور تھا نیز وہ حضرات پہلے سے وہ جوالے ہیں اس لئے ہر ایک نام شاندار فرمایا گیا۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں صراحتاً "انہم پیغمبروں کا ذکر نہیں۔ صرف بعض کا ہے۔" فرمایا جا رہا ہے "انہم من اصحابنا علیہم من لم نقص علیہم یعنی ہم نے قرآن میں بعض رسولوں کا ذکر کیا اور بعض کا نہ کیا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہمارے ہی پیغمبروں کا دیا گیا۔ بلکہ معراج میں ہمارے پیغمبروں کو کھلتے تھے۔" فرمایا ہے "وکلنا نقص علیہم من انباء الرسل ما نثبتہ لک لئلا تزدک یعنی قرآن کہ ہم کے حضور رسولوں کو کلام میں ہم نے تمام رسولوں کے قصے آپ کو سنائے۔ ان دونوں آیتوں میں کوئی تعارض نہیں لہذا اگر میں ہر ایک رسول سے دعا دینا اور رسول مراد ہوں جن کا ذکر قرآن کہ ہم میں ہے تو بعض رسول ہوں گے اور اگر وہ رسول مراد ہوں جو حضور کے علم میں ہیں تو سارے رسول مراد ہوں گے۔" الواصل یہ رسول کی جمع ہے جس کے لغوی معنی ہیں "مصلح"۔ اصطلاح میں رسول وہ کامل مصلح ہو جس کو رب کی

طرف سے نجات کے لئے بھیجے گئے اور ان کے ساتھ کوئی نئی یا پرانی سنی کتب بھی ہو۔ نئی میں کتب کی تعداد نہیں۔ لہذا ہر رسول
نیا ہے اور ہر رسول نہیں۔ اسی لئے کہا جاتا ہے کہ نبی ایک لاکھ چوبیس ہزار (124000) یا کم ہوتی ہیں۔ اور رسول نہیں سو
تھوڑے (30) مگر کبھی رسول معنی نبی بھی استعمال ہوتا ہے یہاں ایک ہی ہے۔ خیال رہے کہ رسول تعوی سنی سے فرشتے بھی
ہیں۔ رب فرماتا ہے: **جاءل الملائكة وسلا** اولی اجمعہ اور فرماتا ہے **اللہ یصطفی من الملائكة ورسلا من**
الناس مگر شرعی معنی سے رسول صرف انسان ہیں یعنی **بعوث من اللہ للبلغ** صرف انسان ہی رسول ہوئے۔ حضرت
جبریل و میکائیل علیہ السلام نہ کسی قوم کے مبلغ ہوئے نہ کوئی قوم کی امت ہوئی۔ قرآن کریم میں جب رسول مطلق ہوئے تو
اس سے شرعی رسول جی انسان بطور مراد ہوتے ہیں۔ جیسے رجل سے مراد صرف انسان سو ہیں اگرچہ جملہ مخلوق فرمایا گیا
ہے۔ **وجاء من الجن**۔ رب فرماتا ہے **کل امن باللہ وسلا نکتہ وکتبہ** ورسلا لہذا یہاں انسان رسول مراد
ہیں۔ **لفظنا** معصوم علی بعض یہ تفصیل سے ہوا جس کا لفظ فضل ہے معنی بزرگی تکمیل فضیلت عظام کرنے کی کسی
وصف خصوص میں ممتاز کرنے کو کہتے ہیں یا تو فلک الوصل جہد تقاریر یہ اس کی خوب ملک جہد اور رسول اسی علم سے دل
کر خبر یعنی یہ وہ رسول ہیں جن میں بعض کو بعض سے ہم نے بزرگی دی اور خاص صفتوں سے ممتاز فرمایا۔ یا یہ امتیاز کو دین
بعض بعض سے افضل ہیں۔ خیال رہے کہ یہ فرق نبوت کے سوا دیگر اوصاف میں ہے۔ نبوت میں سب یکساں ہیں اسی لئے
فلک الوصل میں سب کو شامل فرما کر فرق مراتب بیان فرمایا گیا اور رسول ہی ہو سکتا ہے۔ جو جیسے اولے سے لے کر آخری
طرف بچھا گیا ہے اس دے سکے کہ اس کے بغیر رسالت ناممکن ہے اسی وجہ سے رسول کی نسبت جیسے اولے سے لے کر آخری
اور جس کی طرف بچھا گیا ہے بھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بھی رسول ہیں یعنی اس سے نیچے والے اور اعلیٰ بھی
رسول یعنی ہم کو دینے والے۔ جو کہے رسول کچھ میں دیتے ہو اور حقیقت ان کی رسالت کا ثبوت کر رہا ہے ایسی ہی اللہ کے اللہ
نے رسول کو کچھ نہ دیا وہ بھی ان کی رسالت کا منکر ہے۔ چہاں میں رہے لئے ہم کو سب کی طاقت میں ہند رسول کیوں
کہتے۔ خلق اور خالق میں رشتہ قائم کرنے والے رسول ہی تو ہیں۔ دونہ خلق و خالق سے بیگنہ ہو چکی تھی۔ پھر جیسے رب
تعالیٰ نے آسمان کے تہہ زمین کی تاخیریں اور دیگر تمام مخلوق میں فرق مراتب رکھ کر مخلوق کی وہ فہمیں اور رنگ خلق
صناعت اب کے عکس ہیں۔ اسی افضل کی کچھ تفصیل یہ ہے کہ **معلوم من کلام الناس** خیر کا سرچ رسول ہیں کلام کا کہہ سے
ہا کا کہہ یعنی حکوم نظام کا نام ہے۔ بندہ سے رب کا کلام چند طرح ہوتا ہے۔ ایک محل میں ڈال کر خصوصی خلقی کہتے ہیں۔ ایک
جلب کے پیچھے سے۔ ایک بواسطہ ایک واسطہ ظاہر ہو کر اس کا ذکر سوا خود ہی میں بھی ہے۔ **ما کان لہم ان ینکلمہ**
اللہ الا وحا او من ودا ای حجاب الٹ۔ یہاں دوسرے معنی مراد ہیں۔ یعنی میں پہلے واسطہ فرشتہ کلام فرماتا اور میں
سے سنی علیہ السلام کی طرف اشارہ ہے۔ رب نے ان سے کہہ طور پر واسطہ فرشتہ کلام کیا اسی لئے ان میں علیم لفظ کہا جاتا ہے۔
بعض طلبہ نے فرمایا کہ سنی علیہ السلام نے کلام اللہ ہم بغیر حجاب اور آواز کے سنا جس کی کیفیت عذری حل سے ہلاتا ہے۔ سلام
اشرفی فرماتے ہیں کہ سنا کلام ازل ہے مگر حجاب اور آواز سے (دونوں جہان میں کلام کی کیفیت یہ تھی کہ نہ تو سچ میں سکھو نا
قدیسا کہ ہم سناں نے لے کر کلام کرتے ہیں اور نہ اس کے لئے کوئی امت تھی بلکہ ہر طرف سے نہ آخری تھی اور صرف کان
سے ہی۔ سنا کہ ہر تن گوش ہو کر مگر معراج میں اعلیٰ سے ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے چہ خلقی کلام ہو و صلی اللہ علیہ وسلم

دوایع ہضمہم عوجات رخ کے معنی اٹھایا بلکہ کھڑا کر دیا ہے۔ اور پہنچائیں۔ جس میں اس کے بعد علی باقی جو تو اس سے رخ
 مکمل یعنی اٹھایا گئے سے اور پہنچا کر دیا ہے۔ جسے دوایع ابوہ علی العوہ یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اپنے
 والدین کو قطع فرمایا اور بل ولعلہ اللہ الہ رب نے یعنی علیہ السلام کو اپنی طرف یعنی آسمان پر اٹھایا اور اگر رخ کا حصول
 کوئی جسم ہو تو اس کے معنی کو چاکر یا بلکہ کرنا ہوتے ہیں۔ جسے وایع ابوہم القواہد من الہت و اسعیل
 حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہم السلام بیت لائے کی دیواریں اٹھائے تھے۔ یعنی لڑکی کر رہے تھے اور جس سے کوئی چیز نہ ہو بل رخ
 سے بلکہ مرقد اور شرافت مراد ہے۔ جس سے مراد ہیں ہضمہم سے اٹھنے کی سلیقہ علیہ وسلم خصوصاً ہیں۔
 ہر بلا شلہ کرنے میں اہل دورہ کی ہمدردی ہے جیسا کہ لفظ پر ظاہر ہے۔ عوجت و رعت کی جمع ہے۔ جس سے قوی معنی
 ہیں۔ زندگی میں یہی مگر اس طرح میں مرقد و رعت کی کوہر جلت کہا جاتا ہے۔ جس میں کوئی ترقی کرے۔ جس سے تو یہ شلہ ہے اور
 یہ وایع کا عرف ہے۔ باب عقد و اسمن مخلصینا ہضمہم کی تفسیر خیل رہے کہ درجہ کی جمع کثرت کی طرف اشارہ ہے اس کی تفسیر
 عقلت کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ یعنی یہ شلہ اور عظیم الشان درجوں میں شلہ کہلہ و رعت کی تفسیر جمع سے معلوم ہو کہ وہ
 عہدیت میں رہ کر جس قدر بلندی اور عظمت دی جاسکتی ہے۔ وہ سب حضور کو عطا فرمادی گئی کوئی درجہ ایسا نہیں ہو حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کو عطا فرمایا گیا ہو حضور خود عہدیت کے اہل مرتبہ پر ہیں کہ آپ کے بعد صرف عہدیت کو درجہ ہے کہ جو کسی میں
 درجہ جلت ہے۔ قدر لفظ ہوا ہے۔ چو کہ بنی اسرائیل کے پہلے صاحب شریعت و تفسیر حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور ان کے
 آخری نبی یعنی علیہ السلام اس لئے حضور علیہ السلام کا ذکر ان عظیم الشان تفسیروں کے درمیان کرنے کے لئے فرمایا و اتھنا
 عسی ان سوام الہنت چو کہ جیسی علیہ السلام کی بیٹی عورتیں تھیں کہ آپ تفسیر و تفسیر ہوئے اور ہر بلا جان کرنے
 میں ان کی عورت ظاہر نہ ہو نہ لفظ امراتہ من کاسم شریف بیان ہوا۔ کہ کاسم ہزاروں میراثی ہوا تھا۔ معنی کاسم مریم
 اسی زمین کا تھا ہے۔ معنی تلور۔ ہر جگہ اس میں مریم لڑائے سے یہ جہت ہو آج کہ وہ صرف و لفظ سے پیدا ہوئے۔
 خیال رہے کہ اسے بھی میں کہتے ہیں جو لفظ علف سے پیدا ہو اور اسے بھی میں کہا جاتا ہے جو کسی کے ہاتھ سے اس کا خل
 خارج ہو۔ یعنی علیہ السلام سب معنی سے ابن مریم ہیں کہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ سب معنی میں اور حضرت خواسی
 لفظ سے تو علیہ السلام کی بیٹی نہیں کہ نہ تو ان کے لفظ سے پیدا ہوئے اور نہ ان کے ہاتھ سے خارج ہو گئی۔ بلکہ ان
 کی ایک ہی طبعہ کے سید ہوا کہ اقلب تار کیا گیا۔ صنت۔ ہتھ کی جمع ہے معنی کل دیکھ رہے تھے جس میں علیہ السلام کو بہت
 سے عجولت عطا فرمائی گئی۔ اس لئے صنت جمع ارشاد ہوا و اہد۔ یہ لفظ اہد سے عا معنی قوت اسی لئے رائے شامل
 کرنے کو تیار کیا ہے کہ اس سے پہلے رائے کو قوت ملتی ہے۔ وایع اللہس ہلہ و صول کی مختلف صفت کی طرف
 ہے۔ صلا حضرت جبرائیل علیہ السلام کا ہم ہے کہ جو کہ ان سے زندگی ملتی ہے انہیں کے گھونسلے کی ہل کی خاک سامی کے
 جھڑے کے جس میں پہلی تولد سے زندگی ملتی ہے۔ چو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی یہ اقل انہیں کی سانس سے ہوئی تھی اس
 لئے آپ کے ساتھ ان کو کر کہا جاتا ہے۔ نیز ان کے لئے جبرائیل ہی ہیں اور ان کی صلا ہے جس سے اہل کی زندگی ہے۔
 رب فرمایا ہے کلنک او حنا الہک روھا من امرنا انہیں کیا جاتا ہے کہ اس معنی بزرگ جیسے کہا جاتا ہے۔ رعل
 صلی بعض طہ نے فرمایا کہ قدس سے رب تعالیٰ مراد ہے اور اس کی طرف صلا کی مختلف تفسیر ہے جیسے بیت لائے (صلا)

لہذا (۱) یعنی ہم نے بذریعہ جبریل عیسیٰ علیہ السلام کو قوت دی کہ انہیں کی سانس سے انہیں پیدا فرمایا اور انہیں کے ذریعہ سے حضرت کو دشمنوں کے شر سے محفوظ رکھا کہ حضرت جبریل امین ہر وقت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رہتے تھے جیسے سلطان کے ساتھ کن کے بلای گھڑیا خاص خدمت اور آفرکار سودنے آپ کو شہید کرنا چاہا تو انہیں کے ذریعہ انہیں آسمان پر بلایا گیا اور وہاں سے صرف عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر فرمایا کیلورنہ حضرت جبریل امین سارے ہی نبیوں کے سلطان ہندو گذر ہیں۔ سب پر وحی ملانے تھے اور ان کی فعلیات انجام دیتے تھے اور ہو سکتا ہے کہ مدحِ تقدس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام نے حضور کو مدحِ تقدس ہی فرمایا کہ میں جانتا ہوں تاکہ مدحِ تقدس آئے اگر میں نہ جانتا تو نہ آئے اور مجھ میں اس کا کچھ نہیں (۲) یہاں بطور ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی عقلِ من کی وہ قدامتہ کو انور کی عقلِ مریم کی صحت کے خلیے پر سے مجھے اور ان کی حقانیت کو دیکھنے ان قرار کیلورنہ خود نے عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا ظہر کر دیا تھا اور ان کی وہ قدامتہ ظاہر کو صحت لگادی تھی۔ دنیا والے ان کی نبوت سے مشکوک ہو چکے تھے۔ ان کی نبوت کا ظہر ان کی وہ قدامتہ کی صحت کے خلیے فرماتے۔ حتیٰ کہ قرآن شریف میں سوانحِ نبوی مریم کے کسی عورت کا نام نہ ملتا اور حضرت مریم کلامِ جگہ جگہ لیا۔ یہی تک کہ ان کے نام کی ایک سورت یعنی سورہ مریم قائم فرمائی یہ ہے جناب سچائی کی تائید و توثیق۔ تو سنی ہوئے اللہ کی مدح۔ جیسے عیسیٰ علیہ السلام کلام شریف ہے۔

خلاصہ تفسیر : جو رسول مذکور ہوئے یہ فضلِ دورِ جلت میں یکساں نہیں۔ بلکہ ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر برتری دی اور یہ حضرات اپنی خصوصیات و کمالات میں مختلف ہیں۔ ان میں سے بعض یعنی موسیٰ علیہ السلام سے دہلے بلا واسطہ قریش کا کام فرمایا اور انہیں کلیمِ اللہ کا خطاب بخشا اور ان میں سے بعض یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بدرجاءِ بلایا کہ ان کی عظمت اور درجہ جلت انسانی سمجھ سے بالاتر ہیں اور وہ سید الانبیاء ہوئے میں اس قدر مشہور ہیں کہ ان کے چہرہ پاک لینے کی بھی ملامت نہیں ہر ایک خود بخود ہی سمجھ جاتا ہے کہ اس شانِ بولائے حضور ہی ہیں اور نبی اسرائیل کے آخری نبی یعنی عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کو مکمل ہوئی کتابیں اور معجزات عطا فرمائے کہ انہیں انبیاءِ پید فرمایا۔ انہوں نے رسول کو زندہ کیا اور بطور ذل و حق میں ان کو زندہ کیا۔ علی سے پروردگار اس میں جانِ ذلل۔ فیہ کی خبریں دیں۔ انجیل جیسی عظیم کتاب انہیں ملی اور سب سے بڑھ کر یہ کہ مدحِ تقدس یعنی جبریل علیہ السلام کے ذریعہ ان کی تائید فرمائی گئی۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے افضل الانبیاء ہونے کے دلائل

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے افضل ہیں۔ بلکہ بعد خدا آپ ہی کا درجہ ہے اسی پر امت کا تعلق ہے اور اس پر سب شہد دلائل متبوع و متبعہ قائم ہیں۔ ہم کچھ دلائل تفسیر کبیرہ فیہ سے نقل کرتے ہیں۔ (۱) رب نے اپنے لئے فرمایا رب العالمین اور حضور کے لئے فرمایا وما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین یعنی جس کا خدا رب ہے اس کے لئے حضور رحمت ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ عالمین میں ایمان بھی داخل ہیں۔ لہذا آپ ان کے لئے بھی رحمت ہوئے اور دنیا رحمت مرحوم سے افضل ہے۔ (۲) رب نے فرمایا ولعنا لک ذکریا اے محبوب ہم نے تمہارا ذکر کیا کہ وہ چنانچہ کلے محزون و اقیات

یہ خیریت ہے کہ اپنے نام کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام رکھ لیں اور جو کسی پیغمبر کو نہ ملے۔ (۱) وہ اپنے حضور کی عزت کو اپنی عظمت حضور کی بیعت کو اپنی بیعت حضور کی رضا کو اپنی رضا حضور کی اسلمت کو اپنی اسلمت قرار دے کہ میں نے بطح الرسول لفظ اطاع اللہ اور فرمایا ان اللہ یا یعونک اما یا یعون اللہ ہند اللہ قول ایلہم اور فرمایا واللہ العزیز ورسولہ اور فرمایا واللہ ورسولہ احلی ان یرضوہ اور فرمایا استجبوا للہ ولسون (۲) سداہم رب کی رضا ہوتا ہے۔ مگر رب تعالیٰ حضور کی رضا آپ ہی کی خوشی کے لئے کعبہ کو قبلہ بنایا مصلوبک لہتہ تر فرمایا اور فرمایا ولسون وعلیک ربک لہو فی کسی پیغمبر کو یہ شرف نہیں ملے۔ (۳) قرآن کریم میں سارے پیغمبروں کو نام ملے کہ پکارا گیا مگر حضور علیہ السلام کو پکارے پارسے القاب سے یا یا النبی۔ یا یا العزیز یا یا اللہ فیوہ۔ (۴) حضور کو سب سے زیادہ مجزے ملے۔ کیونکہ قرآن کریم کی آیتیں چھ ہزار چھ سو چھیانوہ (۶۶۶۶) ہیں اور ہر آیت مجزہ ۶۶۶۶ مجزے تو یہی ہو گئے۔ اس کے علاوہ آپ خود سر پہ مجزوں میں اس کے حصے بے شمار مجزے آپ سے نکلے ہوئے۔ مگر انبیاء کرام کو صرف کئی کے مجزات ملے۔ ان سب میں زیادہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ملا ہوتے۔ یعنی کل نو مجزے جس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام سب سے افضل ہیں۔ (۵) حضور علیہ السلام کے مجزات تمام پیغمبروں کے مجزات سے افضل اور احلی ہیں۔ لہذا تو اس لئے کہ ان مجزات کے قصبے ہی نہ گئے۔ نہ صابرانہ بدبیا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہاں مجزہ یعنی قرآن کریم قیامت تک باقی ہے کہ دیا آج تک اس کے مقابلے سے عاجز ہے دوم اس لئے کہ حضور کے مجزات سب پر فوقیت رکھتے ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے طور پر بے جلب میں رب سے کلام کیا مگر حضور نے حراں میں عرش پر خباب کلام فرمایا۔ یعنی علیہ السلام حرام آسمان پر ملے گئے۔ مگر میرے آگاہ علیہ السلام وہاں پہنچے جہنم نہ کھلے جہنم وہاں قتل یعنی علیہ السلام نے سورۃ زمرہ فرمائی۔ مگر حضور علیہ السلام نے جنگ کربلا میں پورے جہنم کو زندہ کر دیا کہ پھر اچھا کر پھر حراں اور آپ کو شجرہ عمر نے سلام کیا۔ جانوروں نے جودے گئے موسیٰ علیہ السلام نے پھر سے جنت کے بارہ چشمے جاری فرمائے حضور علیہ السلام نے انجیوں سے جنت کے چشمے بدلے موسیٰ علیہ السلام نے صلا سے دریا کے نکل کو چاڑھ میرے شمشاد نے اقل کے اشلے سے چاند چریا و فیوہ و فیوہ۔ (۶) حضور علیہ السلام صفت انبیاء کے جامع ہیں کہ ہر ایک کے کمالات آپ میں موجود ہیں۔ وہ فرماتا ہے۔ اولک النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہم اللہ نہ تو اس آیت کلیہ مطلب ہے کہ اب محبوب آپ اصول دین میں سارے پیغمبروں کی ہی کیونکہ کہ اصول دین میں عقیدہ واجب ہے اور نہ یہ معلوم ہے کہ آپ خود دین میں ان کی اسلمت کریں کیونکہ آپ کا دین تمام دینوں کا جامع ہے یہ ہی مطلب ہے کہ آپ ان سب کے اطلاق سے شصت ہو جائے۔ (۷) سارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تمام ان طرف آئے مگر یہ صلی اللہ علیہ وسلم ساری حقوق کے لئے ہی ہوئے کہ فرمایا کیا واما اولک الا کا لہ للناس اور فرمایا لیکون للناس سعرا اور اس بارقہ سنت پیار و سلطان بھی عظیم الشان۔ خیال رہے کہ تو ہر حق علیہ السلام ساری حقوق کے ہی نہ تھے بلکہ اس وقت انسان خود نہ تھے۔ اس وجہ سے ان قوموں انسانوں کے ہی ہوئے۔ (۸) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دین تمام دینوں سے افضل کہ وہ سب کا جامع ہے کہ اس صوبہ سارے پیغمبروں سے افضل۔ (۹) حضور کی امت ساری امتوں سے افضل رہے فرمایا کہ میں خدا امہ حضور کی امت ہر قوم و مردوں سے افضل رہے فرمایا یا ساء النبی لسن کا حد من النساء حضور بھی سارے پیغمبروں سے

[illegible]

جو ہوتی خدائی بھی تخت طہیست خدا ہم کے آقا جو وہ بھی خدا کا

(13) حضور فرماتے ہیں کہ چند چیزوں سے ہمیں بڑی ہمت ملے گی۔ (14) سارے عالم کے ہم نوا ہیں۔ (15) ساری زمینیں ہمارے لئے مسجد اور طہارت گاہ ہے۔ (16) ایک سینہ کی روانہ سے ہمارا رب کام کیا گیا۔ (17) ہمارے لئے جنتیں چل رہی ہیں۔ (18) ہم ہی کو شہادت کی برکتی حاکمانہ (19) ہم ہی پر نبی ختم ہو گا کہ ہمارے بعد کوئی نبی نہیں آسکا۔ (20) اللہ ہے کہ جتنی بھی سلطنت اسکی زبان سلطان کا خزانہ فکر اور علم اور انتظام کی حمایت دے کر۔ کوہ طیبہ اسلام کو علم و ہدایت و سلیبی طیبہ اسلام کو جان و دل کی بے لیلی منتقلی کریں۔ مگر ان کا رتبہ سلطنت محمد و خلیفہ توحید نبی صلی اللہ علیہ وسلم و مشرق و مغرب غریب و افس کے نبی ہیں تو ضروری ہے کہ آپ کا علم و معرفت اور فضل و حکمت سب سے زائد ہوں۔ اور آپ کو ہمارے پیچھے نہ گھوڑیں۔ کسی کو نہ ملے۔ اسی لئے رہنے فرمایا لا اوحی الی عبد ما اوحی اور ظاہر ہے کہ جس کا علم زیادہ اس کو درجہ زیادہ (تفسیر کبیر) (21) حضور طیبہ اسلام صغیریت کی آخری امامت اور مہمان نبوت کی آخری ہمارا اور بخش و رسالت کا آخری طور و طرح حاصل ہیں۔ یہ فطرت کی و میر کو نہ ملیں۔ غرضیکہ آپ بے مثل خدا کے بے مثل بندے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و ہمارے وسلم۔

قائدے : اس آیت سے چھ قائدے حاصل ہوئے پہلا قائدہ : ہمارے ظہیر اصل نبوت میں یکساں ہیں جو کوئی نبی اور نبی کی ماضی یا بعدی یا ظنی مانے وہ کافر ہے جیسے گدائی نور و عیسیٰ جیسا کہ فلک الوصل سے معلوم ہوتا ہے نیز یہ فرمایا ہے لا نقول من احد من رسلہ و سرافقہ انبیاء کرام و درجہت میں یکساں نہیں۔ جو سب کا درجہ یکساں مانے وہ اس آیت کا سرگے اور بدین ہے۔ تیسرا قائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں سے افضل ہیں۔ ان کا سرگے ہے۔ جیسا کہ مطلع جہانم و جہان سے معلوم ہوتا ہے چوتھا قائدہ وہ نے نبیوں سے پہلے اس کلام فرمایا جیسا کہ من کلمہ اللہ سے معلوم ہوتا ہے

دوسرا اعتراض: کہ حضور آپ تو بزرگی کا سورج ہیں اور دیگر انبیاء تکے معلوم ہوا کہ حضور اصلی نبی ہیں باقی رسول عارضی ہیں۔ جواب: اس کے خلاف ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ اس شعر میں نبوت کا ذکر نہیں۔ بلکہ فضل کی بزرگی کا ذکر ہے۔ یعنی دیگر انبیاء کو ہم نے آپ کے ذریعہ بزرگیوں لیں۔ جیسے تاملوں نے سورج کے ذریعہ نور لیا۔ وہی نبوت وہ تمام میں یکساں ہے۔ سب سے یہ کہ اس شعر میں اصلیت و عارضی کا ذکر نہیں۔ بلکہ توسل و ملامت کا ذکر ہے۔ یعنی آپ کے توسل سے جمیل کو نبوت ملی۔ مگر ملی باسلی ہی نہ کہ عارضی چنانچہ تاملوں نے اگرچہ سورج ہی سے نور لیا۔ مگر سب اصلی منور ہیں۔ ذرا نور آسمانوں کی طرح عارضی نور فانی نہیں۔ کسی کو ہم نے اپنا مکان رہنے کو عارضی طور پر دیا یہ شخص باقی عارضی طور پر ہے۔ سب سے کو ہم نے مکان کا مستقل مالک بنا دیا۔ وہ مکان کا اصل مالک بن گیا۔ مگر ہمارے رہنے سے۔ انبیاء کو ہم نے نبوت کے اصلی مالک ہی ہیں مگر حضور کی صلاح کے لئے عارضی ہے۔ حضور قاسم۔ تیسرا اعتراض: بعض انبیاء کو ہم کے جمہولت حضور کے جمہولت سے کہیں جہ

کر جس۔ (۱) تو م علیہ السلام کو ملائکہ نے مجھ دیکھ کر کہ حضور علیہ السلام کو۔ امیر ایم علیہ السلام پر آگ گزرا ہوئی نہ کہ حضور علیہ السلام پر۔ موی علیہ السلام کو مصالوید پیشا ملائکہ کہ حضور علیہ السلام کو کوذ علیہ السلام کے ہاتھ میں ہوا نرم ہوا نہ کہ حضور علیہ السلام نے قند میں۔ عیس علیہ السلام بغیر آپ کے پیدا ہوئے نہ کہ حضور علیہ السلام عیس علیہ السلام نے سوسے زعمہ کے۔ چاروں کو شفا بخشی نہ کہ حضور علیہ السلام نے۔ اس کاتب کتب اللہ ہے نہ کہ حضور علیہ السلام کاغذ پر حضرت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہوئے۔ جواب۔ اس قسم کے اعتقادات کے درجواب ہیں۔ ایک اصل حدیث سراج تفسیر صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ یہ خصوصیت فیضیاتی ہیں اور حضور علیہ السلام کو نصیبت کل حاصل ہے۔ اگر بدشا کسی جرنیل کو کوئی خاص تہذہ عنایت فرمائے تو اگرچہ یہ تہذہ وزیر اعظم کو نہ ملتا مگر درجہ اسی کا پایا ہے اور قرب اسی کو زورہ۔ جواب تفسیر یہ ہے کہ تو م علیہ السلام مسکود ملائکہ ہونے کی وجہ سے حضور علیہ السلام سے افضل نہ ہوئے۔ کیونکہ قیامت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہوں گے۔ نیز حضور علیہ السلام اس وقت ہی تھے جب حضرت آدمؑ و نوحؑ و ابراہیمؑ و اسماعیلؑ و یوسفؑ و یونسؑ و داؤدؑ و سلیمانؑ و عیسیٰؑ و محمدؑ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تھے۔ نیز معراج کی رات جبریل امینؑ نے برحق مصطفیٰ کی رکب تھائی سارے ملائکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جہرٹ میں لے کر وہاں لے گئے یہ جہڑے سے کہیں چھ کرے نیز سارے فرشتے اور خود رب حضور پر بیشہ درود بھیجتے ہیں۔ مجھ ایک وقت خاص میں ہوا اور صرف ملائکہ نے کیا۔ مگر یہ درود۔ قیامت تک نہ ہی سے نیز اس مجھ کا نظام ملائکہ نے کیا اور اس صلوة کا نظام خود رب نے نیز امیر ایم علیہ السلام پر آگ کبیر بنی بھی اسی لئے ہو کہ حق کی پیشانی میں نور محمدی تھا۔ (کبیر (2) یہ حضور کے غلاموں پر دو نئی آگ گزرا ہو جائے گی۔ بلکہ پکارے گی کہ خدایا ان کو جلد سے نکال حضور علیہ السلام کے لئے پھر نرم ہوئے۔ نیز سارے سوش و طور حضور کے قبضہ میں بھی تھے۔ ایک بذراستی کی ضرورت ہوئی تو درختوں کو ٹھکڑا گیا وہ ل گئے۔ شام سے سوز پادھوسوں چو لہیں ہو۔ چوہوں میں رات کا پادھ پھلا۔ شام امیر پر پھلا۔ اگر سلسلہ سراسر اٹھاپا کر کھل گیا۔ معلوم ہوا کہ جن و انس تو کیا پادھ و سورج بھی قبضہ میں ہیں۔ جیسا کہ حدیث پڑھو اور پڑھتی ہیں نیز حضور علیہ السلام نے پیدا ہونے ہی رب کو مجھ دیکھا اور امت کی شفاعت فرمائی۔ وہ مجھ کو امت انبیا و شفا شریف چوہوں کے بچے نے آپ پر صلوة و سلام پڑھا ہے وہ اللہ پر تاجدین کو حق کی وقت کے بعد زندہ فرما کر اسیں گل پڑھا کر اپنا مصطفیٰ بنایا جبکہ کے دن شدہ پچوسا کو زندہ فرما کر اپنے ساتھ کھانا کھلا۔ اس کی تحقیق کے لئے ہادی کتب شکیب ارضی کا مطالعہ فرمائیں۔ ایک دفعہ صدیق اکبر کو اندھیری رات میں ایک لاشعی عطا فرمائی۔ جس نے اندھیرے میں گیس لاکھ دیا۔ مرقا صدق نے اپنی نگرانی اس سے مس کی تو اس میں بھی روشنی پیدا ہوئی حضور کے بعد حق مبارک کی روشنی میں گئی ہوئی چیز تلاش کی جاتی تھی۔ شمر

سوزن کم شدہ ملتی ہے تبسم سے تیرے شام کو صبح بنانا ہے لعل تیرا

سوزن ناجای نے کہا خوب فرمایا۔

حسن یوسف دم عینی یہ پیشا داری آنچہ خوں ہمہ دابہ تو تھا دلی

اگر عینی علیہ السلام میں عالم میں بغیر آپ پیدا ہوئے۔ تو نور محمدی عالم انوار میں جلاو سطر پیدا ہوا اور تمام مخلوق آپ کے واسطے سے خود فرماتے ہیں انا مود من عود اللہ و کل العالانی من مودی نیز اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوبیت تمام مخلوقوں سے اعلیٰ عطا فرمائی کہ تمام حسینوں پر انسان فرشتے ہوئے حضور پر جن و انس جاور بلکہ فرشتے بھی نہ کہ

نکزیں اور جاہور بھی حضور کے فرق میں دوستہ دیکھے گئے۔ نیز نور حبیبوں کو دیکھنے والے ہزاروں گھرین کاماشق صرف ایک دیگر تاج حضور کو دیکھنے والا کوئی نہیں مگر ماشق نہ کھوڑا۔ نیز تمام حبیبوں کی محبوبیت کو فنا ہے مگر حضور انور کی محبوبیت ابدی و جاہد تک باقی ہے۔ کج حسن پر سنی کاماشق کوئی نہیں ملتا۔ مگر حسن محمدی کے عاشقوں کی انتہا نہیں۔ محبوبیت بھی درجہات میں سے ایک عظیم الشان درجہ ہے۔ رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: **وَاللّٰهُ عَلِيْكَ مَبْعُوثٌ**۔ چوتھا اعتراض:

رب سے ہم کلام ہونے میں فضیلت نہیں شیطان نے بھی مدائے کلام کیا۔ (آریہ) جواب: موسیٰ علیہ السلام سے کلام بواسطہ ہوا اور شیطان سے بواسطہ نیزان سے محبت کا کلام تھا اور ابلیس سے غضب کا بدشگوارہ روم سے بھی کلام فرمایا اور ہمیں سے بھی گھرین کلاموں میں فرق ہے۔ پانچواں اعتراض: **تَلٰكِ اَنْوَاصُ مِنْ سَابِغٍ وَجَبْرًا مَّكَّةَ تَعَى**۔ ہر موسیٰ علیہ السلام کا طبع مذکور گھرین فرمایا اور حبیبی علیہ السلام کا خصوصیت سے ہم کیوں لیا؟ جواب: اس لئے کہ سیدنا سرمدی سرمدی نور حبیبی ہی تھے۔ دیگر حبیبوں کی امتیں نہ تھیں۔ نیز سرمدی حبیبی علیہ السلام کے تحت و ضمن تھے کہ ان حبیب کی موت کے انکساری تھے اور حضرت شہناز مریم کو مستی لگاتے تھے اس لئے ان کا ذکر خصوصیت سے آیا گیا اور ہم کو سکھایا یا کہ جیسے حضرات انبیاء و اولیاء کو مشنوں کو منہ توڑ جواب دینا کہ نور ان درگاہ کی حمایت کیا کرے۔ یہی حمایت منت الہیہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ: انبیاء کرام صفات الہی کے مقدر میں نور صفات الہی تو مختلف لذات ان کی شامیں بھی مختلف۔ نیز رب تعالیٰ کی بعض صفات بعض پر غالب ہیں۔ حقیقت رحمتی علی مصلحتی اس لئے بعضے انبیاء بعض سے افضل ہیں۔ مثلاً پیغمبر خداؐ اور اہم علیہ السلام جلال الہی (موسیٰ علیہ السلام) سے افضل اور چونکہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مہکرات میں لذات ان سب سے افضل اسی طرح اولیاء اللہ انبیاء کے قدم پر ہیں اور انبیاء کی شامیں مختلف لذات ان کے درجہات بھی جدا افتاد ولایت عیسوی والے تبارک اللہ یاد ولایت موسوی ہوئے جلال ہوتے ہیں۔ ولایت سیمانی والے بہت شان و شوکت کے مالک ہوتے ہیں اور ولایت محمدی والے جامع صفات نور تمام اولیاء اللہ سے افضل ہوتے ہیں۔ حضور غوث الاعظمین شیخ الحدیث عبدالقادر جیلانی قدس سرہ فرماتے ہیں۔ شعر

وکل ولی لہ قدم ولی علی لہم انہی ہذا قکمل

اس کی حقیقت پہلے بھی کی جا چکی ہے۔ اگر غور کیا جائے تو ساری مخلوق کا یہ ہی اصل ہے۔ نہ سب فرشتے برائے عالم کو دیکھ کر جس سلسلے۔

دوسری تفسیر: مگر وہ انبیاء نورانی جماعت ہے نور کی تجلیات مختلف لذات ان کے درجہات بھی مختلف بلکہ (علم نورانیات کی ہر ایک ہے۔ نبی کا جس قدر علم زیادہ انہی درجہ بلند حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں تو علم علیہ السلام کو پہلے آسمان پر پہنچا دیا یعنی علیہ السلام کو دوسرے پرچہ صلی علیہ السلام تو تیسرے پرچہ اور اس علیہ السلام کو چوتھے پر حضرت بلالؓ کو پانچویں پر موسیٰ علیہ السلام کو چھٹے اور اہم علیہ السلام کو ساتویں آسمان پر ملا دیا۔ اس کی یہ علامت تھی اور خود سدرۃ المستوی سے ہوتے ہوئے عرش سے گزرتے ہوئے قاب قوسین کو کوئی تک پہنچے۔ جہاں نہ مکمل تھا نہ مکمل کیونکہ آپ علم میں سب سے افضل اور آپ نبی نورانیت سب سے افضل ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ نور وحدانیت غلظت انسانیت پر اتنا غلبہ ہوا کہ وہ غلظت تجلی صفات

تعلق : اس آیت کریمہ کا پچھلے آیتوں سے چند غرض تعلق ہے۔ پہلا تعلق : بہت دور سے جلو کا ذکر کر رہا ہے کہ لولاہ جلو کا عہد ہو گیا۔ پھر جلو کی بل غرض کرنے کا فرما دیا۔ پھر گزشتہ آیتوں کے جلو کا قصہ بیان ہوا۔ اس کے دور میں میں انجام کرم کے دور جلالتہ کو دہرائے۔ اس پر جو جلو میں ہو رہی ہے کہ بچہ نہ لوگوں میں ہوئی اختلاف ہے کہ بعض سو من میں بعض

شکل نمبر ۱ : میں صابر کے ہدایت ضعیف مہ لطف ہاں رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا تو وہاں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے کہ ابوبکر حضرت علی رضی اللہ عنہ حاضر رہا کہ ہوئے۔ حضور علیہ السلام نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا تم علی سے محبت کرتے ہو۔ عرض کیا کہ ہاں۔ فرمایا حضرت یہ تم میں ان میں جنگ ہوگی۔ عرض کیا کہ یا حبیب اللہ جنگ کے بعد کیا ہو گا۔ فرمایا صفائی اور رضا میرا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **بعضاء اللہ** شبہ بملہ نزل ہوا **ولو شاء اللہ ما التفتوا** لرج۔ (در مشورہ) یعنی اس جنگ کا انجام انہی کی صلہ صفائی ہوگی۔ کہ آخر کار صلح ہو جائے گی۔ یہ بارگاہ اعلیٰ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے رضا ہوگی اور دوسرے صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صفائی ہوگی۔ گویا جناب علی کی ڈگری اور دوسرے صلی اللہ علیہ وسلم کی صفائی ہوگی تاکہ اس جنگ کی بنیاد تقاسیم پر نہیں طبعیت پر ہے۔

تفسیر : ولو شاء الله ما شئت من اشیاء لوراد اللہ کے تقریباً ایک سی سنی ہیں۔ خیال رہے کہ وہ مشاہیر لوگوں میں فرق ہے اسی فرق سے غفلت کی وجہ سے مسئلہ تقدیر بہتر نہایت پیدا ہوتے ہیں ما اقبل الفتن من بعدہم۔ اقبل القاتل سے پہلے ملا ہونے کے ہم معنی ہے یعنی ہمیں جنگ کرنا الفتن سے گزشتہ دشمنوں کی ہمتیں مرلوں ہورم کامریج وہ انبیاء ہیں۔ یعنی اگر اللہ چاہتا کہ سب لوگ ہدایت پر متفق ہو جائیں تو ان دشمنوں کی ہمتیں حق کے بعد بھی جی جگ نہ کرتیں۔ رب ہی کے ارادے سے حق میں لڑائیں ہوئیں اور اس ارادے میں صدا مکتس ہیں۔ من بعد جاء قہم الہست۔ یہ قاتل کے قتل کے حلق ہے۔ یا رسول اللہ یہ نبی صحت سے انبیاء کرام کے معجزات اور حق کی ہدایت اور ملائکہ مرلوں ہیں۔ یعنی یہ معجزات قطعی سے پہلے ہدایت پر رکھنے کے لئے کئی تھے۔ حق کے ہونے ہوئے اختلاف ہو بھی نہ چاہئے تھا۔ ولكن اختلوا مگر چونکہ رب نے حق کے متعلق نہ رہنے کا ارادہ فرمایا اللہ ان اختلاف کر بیٹھے۔ باختلوا کا اصل گزشتہ اسوں کے کفار اور مشرکین ہیں۔ یا مرسل وہ مشرکین جس میں سے بعض لوگ بگڑ گئے۔ یعنی وہ غلبہ رہے یا وہ اختلاف کر بیٹھے اور یہ اختلاف نہیں یار کی نہ تھا بلکہ دینی کہ فہم من امن ومنہم من کفر۔ اگر اختلوا کمال گزشتہ مشرکین ہیں تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ حق میں سے بعض ایمان لے آئے اور بعض کافر رہے۔ پہلی توجہ نہایت قوی ہے۔ ولو شاء الله ما اختلوا۔ اختلوا کمال گزشتہ لوگ کسی ہیں یا تو یہ جملہ پہلے کی ناکید ہے اور یا اس میں ہمد کی جگہیں مرلوں ہیں۔ یعنی اگر رب چاہتا تو پھر ہمیں میں۔ لائے مگر لڑتے ہی رہے لیکن ہم نے خود مشور سے حق کا شکن نہ بزل نقل کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کمال حضور کی امت ہے اور اس سے مسلمانوں کی آسمان جگہیں مرلوں ہیں۔ یعنی اسے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر رب چاہتا تو آسمان آپ کے امتی نہ لیتے۔ مگر چونکہ ارادہ الہی ہو چکا۔ لہذا ان میں بھی جنگیں ہوں گی۔ ولکن اللہ یفعل ما یرید انہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اس کو کوئی نہیں روک سکتا۔

خلاصہ تفسیر : اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر رب چاہتا تو گزشتہ دنیا ہمارے بعد ان کی باتوں میں جنگ نہ ہوتی۔ کیونکہ ان کے پاس بے شمار معجزات آچکے تھے۔ جو اس بات پر دیکھنے کے لئے کافی تھے۔ لیکن رب کا ارادہ یہ ہوا کہ ان میں دینی اختلاف پیدا ہوں اور جنگ و جدال بھی واقع ہوں کہ اس میں صد ہا جنگیں ہوں لہذا ان میں اختلاف نہ ہو کہ بعض تو ایمان پر قائم رہے اور بعض کافر ہو گئے اور ان میں سخت جنگیں واقع ہوئیں اور اگر رب چاہتا تو ان لڑائیوں کے بعد بھی ان کی آنکھ کھل جاتی اور وہ لوگ اپنے جنتی مہمانوں کو کھ کر بھر نہ لیتے مگر اللہ جان کا مالک ہے سب اس کی ملک اس کے ارادے کے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا جو چاہتا ہے سو کرتا ہے۔

فائدہ : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : دنیا کی ہر بھی بری چیز ایمان و کفر و رب کے ارادے سے ہے کہ رب ہر چیز کا خالق بھی ہے اور اسی کے ارادے سے ہر چیز واقع ہوئی ہے۔ سو سراسر فائدہ : جو کہے کہ خیر تو رب کی طرف سے ہے اور سرکشی اور کفر کی طرف سے ہے وہ بے دین ہے جیسے معتزلہ کہ اس صورت میں رب کی سلطنت قائم نہیں رہتی۔

لیفہ : ایک یہودی ایک معتزلی کے ساتھ کشمکش میں منکر رہا تھا۔ معتزلی بولا کہ اے یہودی تو مسلمان کیوں نہیں ہو تا اس نے کہا کہ خدا نہیں چاہتا کہ میں مسلمان ہوں میں کیسے ایمان لا سکتا ہوں۔ معتزلی نے کہا کہ خدا تو چاہتا ہے کہ تو ایمان لے آئے مگر شیطان تجھے روکے ہوئے ہے۔ یہودی بولا کہ پھر تو شیطان غالب ہوا۔ خدا مغلوب کہ رب کا چاہنا ہوا اور شیطان کا چاہنا ہو گیا میں ایسے مغلوب خدا کو نہیں مانتا۔ شیطان ہی کے ساتھ رہوں گا۔ جو خدا پر غالب ہے۔ معتزلی حیران رہ گیا۔ (شرح احکام) تیسرا فائدہ : ارادہ اور رضا یک نہیں ہم کڑوی دوائیں پینے کا ارادہ کرتے ہیں مگر ان سے راضی نہیں ہو سکتے تو جبراً لے جاتے ہیں کہ وہ کھالو کہتے ہیں مگر اس سے راضی نہیں۔ چوتھا فائدہ : برائی کا ارادہ ہر انسان بلکہ اس سے راضی ہو جائے پسند کر لیا ہے اگر کوئی مجبور و شراب پی لے یا کھ کھڑے سے لٹا لے تو گنہگار نہ ہو گا کہ اس نے برائی کا ارادہ تو کیا مگر اسے پھلتا سمجھا ہی اس سے راضی ہونا کفر ہے رب تعالیٰ برائی کا ارادہ فرماتا ہے اس سے راضی نہیں۔

اعتراض : پہلا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ جتنی لڑائیاں ہوئی ہیں وہ خدا ہی کی مرضی سے ہوئی ہیں تو کیا وہ خدا بھی گنہگار ہو سکتا ہے۔ یہاں کہنے والا خدا ہی نہیں اس میں غفلت الہی کسی اچھے آدمی کا کام نہیں (مستطابہ قرآن پر کاش) جواب : چند باتوں کی مرضی اور ہے اور وہ کچھ اور ہیں ولو شاء اللہ ہر مرضی اللہ سے نہیں خدا تعالیٰ کسی برائی سے راضی نہیں ہیں اس کے حکم میں جو ہو تا ہے۔ وہ اس کے چاہنے اور ارادے سے ہوتا ہے۔ اگر خدا انسان کو گنہگار کرنے کی طاقت نہ دیتا تو اس کے دل میں برائی کا خیال نہ آسکتا۔ یا گنہگار ہی نہ کرتا تو کوئی بھی گنہگار نہ کر سکتا۔ لو کہ اس کی وہی طاقت سے اسی کے پیدا کئے ہوئے خیال سے اسی کے پیدا کئے ہوئے گنہگار کرتے ہیں اگر جبری پیدا نہ ہوتی یا تعالیٰ کے ہاتھ میں طاقت نہ ہوتی یا تعالیٰ کا دل نہ چاہتا تو کبھی گنہگار نہ ہوتا۔ یا لو چند باتوں میں شراب نوشی حرام خوری اور کھانا پینا حرام ہو رہی ہے اس کی خدا کو خبر

حکمت شہری شریف میں ہے کہ ایک جبریت مذہب کا آدمی انگور کے باغ میں گیا اور پھل کھانے لگا۔ کھاتے کھاتے باغ کا مالک آیا اور ہاکہ میری اہانت کے لئے پھل کیوں توڑتا ہے؟ وہ خدا کا بندہ خدا کے حکم سے خدا کا پھل کھا رہا ہے۔ میرا اس میں کیا اختیار ہے تو رب سے کہہ کہ تیرے پھل کیوں توڑا رہا ہے۔ مالک بولا است اچھا ظلام کو ٹھہرا۔ اسے بلوہو۔ ہارو اگر پہنچے گا۔ جبریت نے شور مچایا۔ مالک نے کہا کیوں جنتا ہے۔ خدا کا بندہ خدا کا لڑا خدا کی رسی میں تھے خدا کے حکم سے بند رہا ہوں۔ تو کسی سے کہہ کہ مجھے کیوں پڑا رہا ہے۔ جب جبریت نے کلف

کلف تو بہ کردم تو جبر اختیار اختیار است اختیار است اختیار میں جبر ہے تو بہ کرنا ہوں اور اقرار کرنا ہوں کہ واقعی بندہ کو بھی اختیار ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ وہ بندہ تو فہم کرتا ہے کہ جبر دے تو اس جبر کو نہیں کھاتا تھے کھاتا ہے کہ جبر مجبور ہے تو خدا بہ عقل کتا فہم میں نور پھر میں فرق کرتا ہے اگر تو فرق نہ کرے تو کتے سے بھی زیادہ بندہ تو فہم ہے۔

ہدایت : مسئلہ عقیدہ میں تین مذہب ہیں۔ جبریت۔ تقدیریت۔ لیل سنت۔ جبریت بندہ کو چمکی طرح مجبور عقل ملتے ہیں۔ لیل سنت بندہ تو فہم کے نزدیک چمکے اور باقی کی حرکت میں کوئی فرق ہی نہیں ان کے ہاں فہم اور کتب دونوں یکساں ہیں کہ نہ فہم کو اختیار ہے نہ کتب کو نہ فہم خدا کے حکم سے کتا فہم کی طرح چل رہے ہیں۔ تقدیریت بندہ کو فکر مطلق ملتے ہیں اور تقدیر کے منکر ہیں۔ لیل سنت بندہ تو فہم کے نزدیک رب اور بندہ میں کوئی فرق نہیں۔ ہم لیل سنت بندہ کو عقل میں مجبور اور کتب میں حواس میں فکر ملتے ہیں۔ عقل کے معنی نیست کو هست کہ نہ معصوم کو جو عقل میں نہ ہے۔ یہ صرف رب کا حکم ہے۔ فرماتا ہے خالق بھی خلقی اور فرماتا ہے عظیم و ما تصلون کتب کے معنی ہیں ہستی کے اسباب کو وضع کرتا ہے کہ نہ کتب۔ عقل پر پھر چلا بندہ کا حکم ہے۔ پھر یاد اور کو سود کرتا ہے کہ نہ کتب۔ لیل سنت و لیل سنت ہے۔ لیل سنت یعنی موت و حیات رب تعالیٰ ہی ہے۔ ہمارے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگرچہ ہر کام رب کے ارادے سے ہوتا ہے مگر بعض کام ہیں جن میں بندہ کے ارادے کو کچھ دخل نہیں جیسے مٹوری بیض اور قلب کی حرکت اس پر نہ غلبہ نہ ذلالت اور بعض کام ہیں جن میں بندہ کے اختیار کو کچھ دخل ہے۔ جیسے ہمارے ہاتھ پاؤں وغیرہ کی اختیاری حرکتیں ان پر ذلالت غلبہ ہے۔ کوئی شخص مسئلہ تقدیر کا خلاصہ کر کے خدا کو نہیں ملتا۔ اس کا خلاصہ لیل سنت اسلام نے کیا۔ آج اگر ہم عقل یا چوری کر کے حاکم سے کہیں کہ ہم بے قصور ہیں وہ بے گناہ بھی نہ ملے گا۔

تفسیر صوفیانہ : عالم کی بعض چیزیں ملائکہ یا جنات و انس و جمادات کے واسطے سے ہیں اور بعض بلا واسطہ مگر سب کچھ رب ہی کی طرف سے ہے۔ یہ نہ سمجھو کہ زہر طرد قتل کر دیتا ہے اور پانی اپنے آپ پیاس بجھاتا ہے اور شیطان خود بخود مگر لو کو تباہ ہے۔ بلکہ یہ سب اسباب ہیں مگر خالق کے زیر فرمان جہاں سمجھتا ہے کہ حکم نے کھانا کھا کر مائل جانتا ہے کہ حکم ہوائے کھانہ عام ہوگ بکھتے ہیں کہ حکم ہوا حکم ہوا رہا ہے مگر خلاف جانتا ہے کہ حکم و کاتب کے ہاتھ میں ہے اور کاتب خالق کے بندہ میں۔

شعر

گرچہ تیر تو کمال ہے مگر در از کمالہار بیند لیل و

[illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا إِمَارَتَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ

اسے وہ لوگوں جو ایمان لائے مرنے کے بعد سے خود دیکھ سکیں گے کہ یہ سچ ہے اسی کے کہ آئے وہ دن کہ نہیں اسے ایمان دلا کہ اللہ کی راہ میں ہمارے دہنے میں سے غصہ شعلہ کو وہ دن آئے سے پہلے جس میں

لَا يَعْرِفُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾

یہ نجات بھی اس کے لئے نہ دوستی اور نہ سفارش اور کفار ہی قائم ہیں۔
وہی رہ رہ رہتے ہیں۔ کافروں کے لئے دوستی اور شفاعت ہر کار غرور ہی قائم ہیں۔

تعلق . اس آیت کو کاجھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: یہود سے جملہ کاذب کھانا آ رہا ہے جس میں حلال و حرام خراج کرنے پڑتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں نفس پر گراں چڑھاندا جانی قرآنی کے بعد اس نئی قرآنی کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق: کاجھلی آیت سے معلوم ہوا کہ انسانوں میں ہمیشہ دینی اختلاف رہے گا جس کی وجہ سے ہم میں ہمیشہ جگہ بولی رہے گی۔ اب مسلمانوں کو جو کفار کے لئے تیار کیا جا رہا ہے۔ کہ اپنا مال خرچ کر کے ان کے مقابلہ کی تیاری کرو۔

تفسیر : ہا ہا! اللہ! اسو!..... چرکہ اس آیت میں عمل یعنی صدقہ کا حکم دیا جا رہا ہے اور کوئی نیکی بغیر عمل کے قبول نہیں ہوتی۔ اس لئے اس میں صحتِ اعمال کا ذکر ہے۔ ہا ہا! اعمال میں اپنی اعمال کے بعد اپنی اعمال کو رد ہے۔ ہا ہا! کتاب چلتے ہیں مگر

شرع کرنا کوئی کوئی جانتا ہے اور جسے شرع کرنا گیا اس نے دین بدو نہائی بھلائی میں کر لی۔ حضرت صدیق اکبر و صلح فخری شرع کی برکت سے جو عہد و جلت لے گئے۔ اس لئے رب نے امت اہتمام سے مسلمانوں کو پکار کر شرع کا ٹھکانہ بنا دیا۔ یہاں پہلے قسب سے بننے والے کو خوشی ہوتی ہے اور وہ لئے والے کا کرم ظاہر ہوتا ہے اسی لئے فرمایا گیا کہ اسے دو گنہگاروں پر ایمان رکھئے۔ خیال رہے کہ پکارا بھی سوتے کو جنگل کے لئے ہوتا ہے کبھی غافل کو حوجہ کرنے کے لئے بھی عقلمند کرم کے لئے بھی عقلمند قسب کے لئے بھی کچھ، مجھے کے لئے یہاں یہ نہ ادا یا غفلتوں کو حوجہ کرنے کے لئے یا عقلمند کرم کے لئے اور جیسے رب تعالیٰ نے تمام اہماء کو عام ہے پکارا مگر ہمارے حضور کو خصوصی صفت ہے۔ اپنے وہ سری تو میں کو من کے غافل بنی ہوں سے پکارا مگر محبوب کی امت کو صفت ایمان سے۔ وہ میںوں سے فرمایا یا بنی اسرائیل اور ہم کو پکارا یا عبا النعم استوا یہ نہ فرمایا ہے بھلاؤ۔ اے شیخ و رفیق کہ رب کے نزدیک ایمان اللہ کی بڑی صفت ہے۔ جسے یہ صفت ملی ہے سب کچھ مل گیا اظہوا یہ لفظ سے پڑھیں کلام، خلق ہے معنی کھڑا پر اکتفا ہو۔ اس کی ہادی حقیقی سورہ ہجر کے شروع میں۔ متفقون کی تحت میں ہو علی اگر اس میں ذکوہ مرلو ہے تو یہ اسوا ہو لی ہے اور اگر ذکوہ مدت تصور ہیں تو متقبل اور اگر جملہ میں شرع کر مرلو ہے تو یہ امر مشتق ہے۔ کیونکہ مدت کے وقت جملہ میں شرع کرنا فرض ہے۔ ورنہ مستحب نیز اگر اس سے ذکوہ مرلو ہے تو صرف اہل اہل سے خطاب ہے۔ ورنہ عام فرمایا ہے کہ میں پر بھی اہل و عیال کا عقد واجب دگر عقلی مدت قاتلہ غیرت مستحب فرمیکہ اظہوا میں تین چار اصل ہیں اور ہر اصل کے تحت صد ہاساکن ہیں۔ مدت قاتلہ واجب میں شرع کر مدت قاتلہ مستحب میں شرع کرنا جملہ میں شرع کرنا ہے قس و اہل و عیال پر شرع کرنا۔ اس کی تفسیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی اور آپ کے احکام ہیں۔ مگر یہ حدیث اس اظہوا کی تفسیر ہرگز نہیں کر سکتے۔ معا لذلکم اظہوا کے مشتق ہے۔ من تہم صہ اور سورہ صہ ہے۔ اذ لکنا۔ منقذ سے ملتا ہے معنی صہ و عیال یعنی اہل و عیال ہوئے رزق میں سے کچھ صہ شرع کرو۔ خیال رہے کہ مل بھل شرع نہ کرنا۔ اپنے پر لور نہ لہ سوں پر اساک سے لور اپنے پر شرع کرنا و سواں پر نہ کرنا مل ہے۔ یہ دووں میں ہے ہیں۔ خود بھی کھانا سواں کو بھی کھانا سواں ہے خود نہ کھانا سواں کو کھانا خود ہے یہ اہل و عیال کی صفات ہیں۔ یہاں مشتق سے مرلو سواں ہے ضرورت سے زیادہ شرع کرنا اسرف ہے اور مجاہد مقام پر شرع کرنا تہذیر۔ بدترین محبوب ہیں۔ رب نے کل و اساک سے بھی منع فرمایا اور اسرف تہذیر سے بھی۔ بلکہ درمیان حالت میں مشتق کا ٹھکانہ من لیل ان ہاتھی ہوم چار ہوم اظہوا کے مشتق ہے اور ہوم سے قیامت مرلو ہے نہ کہ انسان کی موت کا دل۔ کیونکہ مسلمان کی موت کے بعد بھی ثواب پہنچتے رہتے ہیں۔ بعض ثواب تو اپنے اہل کے چھہ صدقہ جلدی کے ذریعہ لور بعض ثواب انہوں کے حاکم ہوئے۔ چھہ ظم محنت لور پھیل ثواب کے ثواب یہ مسند قیامت تک رہے گا۔ مگر قیامت کو نہ ہو گا جس میں یہ سارے سلطنت بھی ختم ہو جائیں گے۔ آئندہ کا مقصد یہ ہے کہ اے مسلمانوں قیامت آنے سے پہلے مدت قاتلہ غیرت کرو۔ خواہ مدت قاتلہ جس میں صرف زندگی میں ہی مفید ہوں یا بعد موت بھی من کا ثواب نہیں۔ بہت کم ہے ہوم معنی وقت بھی آتا ہے اور معنی دن بھی۔ یہاں دونوں معنی ہیں کیونکہ اس دن سورج طلوع ہو گا۔ لہذا وہ دن ہو گا کہ رات لا صبح صبح کے معنی سواں مل جملہ ہیں۔ یعنی تہذیب لین دین۔ کبھی فدیہ کو بھی مجازاً صبح کہتے ہیں۔ یہاں اگر حقیقی معنی مرلو ہوں تو چھہ ہوم کا قسب کے لئے ہے کہ وہاں کوئی بھی مل سے اہل نہیں لورے سکھو اگر فدیہ مرلو ہو جیسا کہ وہ سری

تحت میں فرمایا لا یوخذ منکم لعلکم فیہ من کفار سے خطاب کیے کہ وہی منہم لافہ مسلمانوں کا ہے یہ کفار ہوں گے
جیسا حدیث میں مذکور ہے۔ ہاں مذہب ہاں موسیٰ کے لئے بھی نہ ہوگا ولا خلا یہ لفظ ظلم سے ما معنی کشمکش و دشمنی علت
اس لئے کہتے ہیں کہ وہی کے وسط میں ہوتی ہے۔ یا اس لئے کہ وہی میں کھس جاتی ہے۔ محبت کو بھی اسی لئے محبت کہتے ہیں
کہ وہ حبہ اللطیف یعنی قلب کے سپردانہ میں ہوتی ہے۔ لہذا سے ظلم اور حب سے حبیب شوق ہے یہ غشی خاص کفار
کے لئے ہے کہ مسلمانوں کی وہ سزا ہاں ہم آئیں گی۔ رب فرماتا ہے۔ الا خلاہ بنوہم بعضہم لبعض عدو الا
الضلعان۔ ولا خلا متبعہ شیخ سے ما معنی ہر اسی لئے خلق ہو کہ فرد اور جنت کو شیخ کہتے ہیں۔ سطرش کو اسی لئے
شفاقت کہا جاتا ہے کہ اس کو دہ سے شفعہ اکیلا نہیں رہتا۔ شفاقت کی نفی بھی کفار کی کے ساتھ ہے۔ مسلمانوں کی شفاقت
ہوگی۔ رب فرماتا ہے۔ لما نظمہم شفاقتہ العالین یہ عی شفاقت کے لئے فرمایا جادہ ہے والکفریون ہم الظلمون
کافری ظالم ہیں۔ کافر معنی منکر ہے اور مت منکر ہے کہ یہی منکر کو ذکوہ مرلوہ۔ اسی لئے مدح ابیہن نے اسی کی تفسیر میں
فرمایا ای التاوکون للکوۃ۔ ہم صبر کے لئے اور الظلمی کا تقابلاً صمدی ہے یہ لفظ ظلم سے مدح کے معنی
ہیں کسی چیز کو غیر حق میں خرچ کرنا یا ملک کی بلا اجازت صرف کرنا بھی منع کرنے کو بھی ظلم کہہ دیتے ہیں جیسے انت اکلھا
وہم ظلم منہا (کیسے یعنی کافری اپنے غریب یا مساکین پر ظلم کرتے ہیں۔ یا کافری بخیل ہوتے ہیں۔ خیال رہے کہ
کافر کو دہ سے ظالم فرمایا گیا ایک یہ کہ ظالم کی ساری چیزیں اللہ کی ہیں اور فضل اللہ کے سواے فرما جو اور سواے کو مال کی
چیزیں استعمال کرنے کا حق ہو تب۔ مافریں کو حق نہیں ہو آکافر مافریں مدح ہے اس کلمہ کی چیزوں کو استعمال کرنا حق ہے اور
کسی کی چیز حق خرچ کرنا ظلم ہے۔ دوسرے اس لئے برکت کی بدعت کہنے کا اس کو حق ہے جو دوسرے فضل رکھتا ہے۔
فضل نہ رکھنے والا چوریں کر کر کھا جاتا ہے۔ مسلمان بن کر نہیں۔ ظالم برکت ہے اور جو مسلمان صلی اللہ علیہ وسلم ولید مسلمان
مدح سے ظالم ہیں۔ کفاروں کے دشمن کہہ کفار جو کچھ کھارے ہیں وہ چور بن کر ظلم کھاتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر : اے ایمان والو! وہی دہی ہوئی فتنوں میں سے حسب موقع خرچ کرو اور اس حد سے پہلے خیرات کرو جس
میں نہ قہارت ہوگی کہ کچھ کا کر خیرات کرو کسی سے اعلیٰ غرہ کرنا اعلیٰ بحر لو اور منکرین ذکوہ یعنی کلمہ کے لئے کسی کی
دشمنی بھی پہن نہ لے گی۔ جس کو وہی ملے دوسرے کے پیٹھے ہیں اور نہ انہیں کسی کی سطرش ہو اور بخیل کافر تو ہے ہی ظالم ہیں
کہ فقر و حاجت نہ کروں پر ظلم کرتے ہیں شرک کفر کر کے اپنی جان پر ظلم کرتے ہیں خیر و خیر اللہ کو دہی مل خرچ کر کے اپنے پر
ظلم کرتے ہیں خیال رہے کہ دنیوی مقصدات میں تمہیں ہی چیزوں سے ظلم لیا جاتا ہے۔ رشوت و دسٹی سطرش ظالم کی معنی
گرم کوئی بھوت گئے ظالم کے ساتھ دسٹی ہے اس لئے رعایت کوئی۔ ظالم کے پاس کوئی رعایت سطرش نہیں۔ جس سے
یہ صاف ہو گیا۔ یہی میں تیر کی نفی فرما کرتا آیا کہ وہی کوئی خیرہ کا کر نہ ہو گا۔

حاکم سے : اس تحت کے بعد سے چند قاعدے حاصل ہوئے پہلا قاعدہ : شفاقت اور محبت کا کہنہ آنا کلمہ کے لئے ہے۔
جیسا کہ والکفریون لافہ سے معلوم ہو اور مرفاقہ : عوام کو سدا دل خیرات نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ بعض جیسا کہ مسا سے
پہلا تفسیر قاعدہ : صدقہ طویل۔ چاہئے نہ کہ حرام ملے جیسا کہ دلفنا میں دلفن کو رب فضل کی طرف نسبت دینے

[illegible]

تفسیر صوفیانہ : ماہیہا النفس امنوا میں عام مسلمانوں سے خطاب ہے۔ دل و اہول کی خصوصیت نفس۔ خدا انظار اور مادر قاکے عام سنی ہی کرتے چاہتے۔ جس پر احمد قریب سب عمل کر سکیں۔ مطلب یہ ہے کہ اے ایمان و نور ہادی دی ہوئی نعمت میں سے ہماری رول میں خرچ کرو۔ دل 'بدن' نفس و وقت سانس خیالات میں سے زکوۃ نکالو۔ جو میں گئے میں سے کچھ ساتیس ادرے دکر کے لئے وقف کرو۔ جو میں بزار ساتیسوں میں سے کچھ سانس ہادی رول میں خرچ کرو۔ چلے 'پھونے' دیکھے 'پھونے' کھنے کی قوتیں جو تم کو ملی ہیں۔ جو ہادی دی ہوئی رول میں جن سب میں سے ہماری رول میں خرچ کرو کہ کچھ

حکایت : کسی برگ نے شیطان سے پوچھا کہ تو لوگوں کو کس طرح مٹانا ہے۔ وہ بولا میں وہ لوگوں سے اکل مفسد اور نئے میں خسر تو ہی کو عیاں کرنا ہوں۔ جیسے بچہ کینہ کو اور نشہ والے تو ہی کو پیسے ہانکنا ہوں۔ جیسے ہڈیاں کپڑوں کو محسن اسماعیل جلدی سے دہا ہے کہ رب تعالیٰ نے حضرت جبریل سے پوچھا کہ اگر تم کو میں پر رکھتے تو تم کیا کرتے۔ عرض کیا کہ میں کام فریوں کی مدد کر کاغذ کے محب چھپانا یا پسوں کو بانی بازار مداح البیان (نور علی غریب) کا گھمراہ کرنا یا اگر میں کا مصروف نہ ہوتا۔ کیونکہ ہر غریب کا مصروف ایک ہے۔ مدد دہا کا مصروف ہر قوم بہ یہ کا مصروف اکل قریبہ، جان کا مصروف حلا کلیہ، و ناسن کا مصروف ذکر خنی غریب کا ہے۔ ٹکڑا مصروف ہیں۔ و ن سب کاغذ کا ہے کہ ساری نیکیوں کا مصروف، خاندانہ کو صلی علی اللہ علیہ وسلم ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس عیادت میں محبوب راضی ہو جائے وہی درست ہے۔ بقیہ بکھڑا۔ رب فرماتا ہے لا

مجھے مگر کب رکوع کا مجھے کیا ظہر تھا مجھ سے کسی فضل پاکی تلاش تھی جو جگہ جگہ میں غمہ میں
 در صحنہ پہ رکھا جو سرتو خدا ہوئی کہ اے بے خبر تیرے بھی جیسے لڑا ہوتے جو خدا ہوتے تھے نماز میں
 جہاں وہ علیہ محمد ہیں۔ مگر حقیقت جانوں کے اصل حضور ہیں۔ اکناف میں ہے کیا نوب کتب
 تھک ماضی کی دیکھ لیتی ہے پند ہم کو ظہر کر
 وہ ہم طبع میں لاکھ بیٹھیں ہزار عہد کو چپا چپا کر

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ مَا

اللہ ہی ہے کہ کون سا مسجد دعوہ اس کے رہنما قائم رکھے وہاں نہیں پکڑائی ہے اس کو ماحظ اور مسجد سے
اللہ ہی کے سوا کوئی مسجد نہیں وہ آپ زندہ اور اردوں کا رکھنے والا ہے۔ ماحظ آئے یہ۔

کلیں گے یہی جو سچ سچ لوگوں کے لئے ہے۔ میں نے کہا کہ اس کو بہت دور تک نہیں کر سکتے۔ وہ ایک بڑے عرصہ کے لئے جاری رہے گی۔

تفسیر : اللہ رب تعالیٰ کے سارے نام معانی میں اور یہ اسم ذات اسی لئے مجبور علیہ غیبہ حقیق کو بھی کہہ سکتے ہیں۔ مگر غیبہ کسی کو نہیں کہہ سکتے اس لفظ کی پوری تفسیر ہم، اسم اللہ میں کہہ چکے۔ خیال رہے کہ اسماء الہیہ میں مختلف تاثیریں ہیں۔ لفظ ترکیہ نفس کے لئے بہت مجرب ہے۔ اسم ذات بھی لفظ کے نام کا نقش جو ۱۸ سے شروع ہو کر ۲۶ پر ختم ہوتا ہے اور پندرہ کے نقش کی چال سے بھرا جاتا ہے۔ ہر مقصد کے حصول کے لئے اکسیر اعظم ہے۔ بعض نے لفظ کو اسم اعظم بتا ہے کہ یہ ذاتی نام ہے بلقی معانی سزاوت اعظم ہے لفظ یہاں مبتداء سے اور آئندہ حمد اس کی خبر لا الہ الا ہو۔ اللہ کے معنی میں محبوب خیال رہے کہ معبود سے مراد لائق محلات سے نہ دو نفس کی محلات ہوتی ہو۔ کیونکہ رب تعالیٰ محبوب ذاتی ہے اور حقون محلات جب کوئی عابد نہ تھا۔ اس وقت اس کی معبودت میں کی نہ تھی۔ رب کی تمام صفات کا یہی حال ہے۔ چنانچہ وہ ہمیشہ سے و رزق، صبح، صیر ہے اگرچہ مرزوق، مسموع، مبہر محلات ہیں وہ و رزاق ہے خواہ کوئی اس سے روزی لے یا نہ لے۔ آفتاب پکانے والا ہے کوئی اس سے چمکے یا نہ چمکے عریضہ چمکا صفت اور ہے اور چمکانا فعل اور فعل چمکانا چمکنے والے پر موقوف ہے۔ مگر صفت اس پر موقوف نہیں اسی طرح صفات الہیہ قدیم ہیں۔ افعال الہیہ حادثہ۔ دیکھو اسان سونے میں بھی باصیر ہے اگرچہ وہ اس وقت کہہ نہیں دیکھ رہا۔ دیکھنا وہ دیکھنے والا ہونا چمکنا اور ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ یہاں لفظ سے چمکا معبود مراد ہے۔ کیونکہ جو نے معبود کو

[illegible]

پہلے پورچہ۔ جس میں ہے یہ رب کی خاص صفت ہے۔ کوئی چیز کسی نہ۔ کی نہ حققت نہ عبوت گزرا کر دوسرے تیسرے سنی کی
 نقلی بعض دندوں میں پرتی ہے چنانچہ ہم اپنے گھر دار کے مانگدو عالم ہیں۔ حضرت سیدان کو رب نے تمام جہان کا ایک بلایا۔ فرماتا ہے انا اعطینک
 قلہ۔ و مخرنا لہ الریح عاصفہ نعوی باسمہ ہمارے حضور کو تمام جہان کا ایک بلایا۔ فرماتا ہے انا اعطینک
 الکونین ہم نے تم کو عالم کثرت بخش دیا۔ حضور نوٹ پاک فرماتے ہیں۔ اللہ کے شریعت ملک میرے زیر نفل ہیں۔ یہ چیزیں نہ
 اس آیت کے خلاف ہیں۔ نہ قط ہیں۔ رب ایک حقیقی بندہ ایک مجازی اگرچہ قطعاً بغیر مطلقین کے لئے وضع ہو اگر میں
 اس سے مائل و غیر مائل سبھی مراد ہیں۔ چونکہ عالم میں مائل کی تئیں کم اور غیر مائل کی زیادہ ہیں۔ اس لئے سب کو قطعاً
 سے تعبیر کر دیا گیا۔ اگرچہ آسمان بھی سات ہیں اور زمین بھی سات چونکہ ہر آسمان کی حقیقت جدا الگ ہے۔ کوئی پادری کا کوئی
 سونے کا اور ہر زمین کی حقیقت ایک۔ یعنی ملی۔ پیر بردہ۔ تہاوں میں بہت فاصلہ ہے۔ اور زمین کے طبقے پانچ کے چھوٹی کی طرح
 چنے ہوئے۔ لہذا آسمان کو بنی اور زمین کو دوسرا فرمایا اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ آسمان زمین کا ایک نہیں۔ بلکہ سب کا ایک
 ہے۔ چونکہ پادری کا عالم جسمانی ہے۔ اس لئے تہاوں اور زمین کا ذکر ہوا کہ عالم اجسام انہیں کے درمیان ہے۔ اور وہ
 رب تعالیٰ عالم جسم۔ عالم اقوار۔ عالم امور وغیرہ سب کا مائل و مالک ہے۔ خیال رہے کہ جس کا رب مانگدو خالق ہے۔ ان
 سب کے حضور ہی ہیں۔ اپنے لئے فرماتا ہے۔ رب اعلیٰ حضور کے لئے فرماتا ہے۔ رحمت للعالمین اور فرماتا ہے لیکن
 للعالمین مطلقاً۔ وزیر اعظم کی وزارت مدنی حکومت میں ہوتی ہے۔ کتا رہا ہے۔ تہوں کی شفاعت کے امیدوار تھے۔ ان کا
 عقیدہ تھا کہ چونکہ یہ بہت حکومت ایسے کے غیر لوہاں کے چلانے والے ہیں اس لئے رب کو ان کی شفاعت اتنی پڑے گی جتنا
 کی تردید کے لئے لڑا ہو۔ من فا اللہ یضیع عندہ الا ہادہ من استغاثہ بشفاعتہ لہ لور فا خیر اللہ ان
 صفت ہے یا بدل چونکہ من میں استغاثہ انکاری ہے۔ اس لئے بعد الا بھیج ہوا ان معنی جہالت ہے۔ عندہ یا شافع
 کے متعلق ہے اور یا کسی محض کے (دفع الیہاں) لہذا اس جملہ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ کون ہے جو رب کے نزدیک
 اعانت کسی کی سفارش کرے۔ دوسرے یہ کہ جو بندہ رب کے راہیکہ رہے ہیں ان میں سے بھی بغیر اعانت کون کسی کی
 سفارش کر سکتا ہے۔ جب نزدیکوں کا یہ حال ہے تو وہ بہت نہیں رب سے دور کا بھی تعلق نہیں وہ کیا شفاعت کر سکتے ہیں۔
 (دفع الیہاں) اس جملہ میں دعوت کی شفاعت کا انکار ہے۔ اور شفاعت بالذات کا ثبوت لہذا شفاعت کا کلمہ کرنا غلطی ہے۔

خلاصہ تفسیر : آیت اگر کسی لول سے آفرینک کفار اور بد مذہبوں کا وہ ہے خالق کے منکر ہر مں کی تردید اللہ سے ہوئی۔
 لا الہ الا ہو میں شریکوں کا۔ الہی القیوم منکر میں صحت کی تردید ہے لہ ما لی الصوت من نحوں کا وہ ہے جو
 وہ خدا لائے ہیں ایک ہندوں خالق خیرہ سر ہر من خالق شرمندہ کی بھی پوری تردید ہو گئی۔ جو ہر مذہب کو اپنے پرے اہل کائنات
 ملے ہیں۔ من فا اللہ میں جن کی شفاعت ہستہ داؤں کی تردید ہے۔ الا ہادہ میں منکر اور عالم ہندو ہندو ہندو
 کا وہ ہے جو شفاعت کے منکر ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ وہ ذات ہے جس کے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں۔ وہی اولیٰ بادی زعمہ
 ہے۔ اور تمام عالم کا قائم رکھنے والا غفلت سے پاک کہ نہ اسے لوگھ۔ نہ اس پر نیند چھ کرے۔ آسمانوں زمین کی مدنی
 چیزیں اسی کی خلق و مخلوک ہیں۔ اس کے وہاں کے وہ سبہ کا یہ عالم ہے کہ کسی کو بلا اجازت دھارنے کی بھی جرات نہیں۔ لہذا
 شریکین ہوا اپنے جن کی شفاعت کے مجوس میں ہیں۔ صحت قطعی پر ہیں۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ کی شفاعت و قسم کی ہیں۔

بعض وہ ہیں جن کی جگہ مخلوق پر نہیں بڑی اور ان کو کسی معنی سے مخلوق کے لئے استعمال نہیں کر سکتے۔ جیسے واجب الوجود معبود خالق قدیم بعض کے نزدیک رحمان بھی اور بعض صفت وہ ہیں جن کی ملکیت مخلوق پر ڈال لی گئی۔ اور مخلوق پر بھی ان کا ہونا بدنامی و رعب ہے۔ جیسے معنی 'سچی' 'بصیر' 'مکتبہ' 'عز و کرم' 'رحیم' 'تبت' 'انگریز' میں جو رب کی پہلی صفت ہے۔ لا الہ الا وہ پہلی قسم کی صفت ہے کہ کسی بندے کو اللہ یا لا الہ الا وہ نہیں کہہ سکتے۔ مگر جی دیکھو وہ غیر وہ سری قسم کی صفت ہیں کہ بندے پر بھی ہمارا ہمراہی جاتی ہیں۔ وہ کچھ تو گمراہ و چند نہ آثار رب کی بھی صفت ہے اور اللہ نے فرشتوں کو اور احد قیامت جنتوں کو بھی یہ صفت بخشے ہیں کہ نہ انہیں لوگھ ہے نہ نیند ایسے ہی آسمان و زمین کی ملکیت کہ رہنے والے بندوں کو بخشی جیسے ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔

شفاعت

ہم مسئلہ شفاعت پہلے پارہ میں ولا یقبل منها فدا عندہ کی تفسیر میں بت چکے ہیں۔ پہلی چند ضروری باتیں بتاتے ہیں۔ کفار اپنے بتوں کے متعلق دو عقیدے رکھتے تھے۔ ایک یہ کہ ان میں صورت ایسے طوطی کہے ہوئے ہے جیسے پھول میں رنگ و بو اسی لئے ان کو اللہ اور شرکاء کہتے تھے اور خدا تعالیٰ کو انہوں نے کافر اور کافکہ فدا کا لفظ تعالیٰ انا جہاں نہ سنبھل سکتا ہے نہ چلا سکتا ہے اس نے اپنی مدد کے لئے اپنے کچھ بندوں کو اپنا سلطان و مددگار بنایا اور ان میں کام حکیم کر دیئے ہیں ان بندوں میں بعض تو اللہ کی لڑکیاں ہیں اور بعض اللہ کی بیویاں دینیے اور بعض لڑکے ہیں تو بڑے بندے ہی مگر صورت کی پادارینت کے گمراہ ہیں۔ اس لئے انہیں خدا اکبر نہ بھی کہتے ہیں اور خدا اکبر بھی انہیں کی تردید کے لئے رہنے فرمایا ولم یکن له ولی من الغل و کبرہ نکبروا۔ اللہ نے مجبوری کی بنا پر کسی کو دل نہ دیا انہیں کو ولی من دون اللہ فرمایا جیسے عقیدہ صریحی شرک ہے۔ لا سرے یہ کہ یہ جموں نے خدا اپنے خدا کے ہاں ہماری شفاعت کریں گے اور اس جیسے کو جبراً ان کی شفاعت ماننی پڑے گی۔ جیسے بوشلو کو ارکان سلطنت کی سفارش اس لئے ماننی پڑتی ہے کہ ان کے بچ جانے سے زوال سلطنت کا خطرہ ہے۔ اس آیت میں دونوں عقیدوں کا رد ملین فرمایا گیا۔ گویا فرمایا کہ وہاں تو وہی شفاعت کر سکے گئے جسے اس کی مصلحت مل چکی ہو۔ یعنی انبیاء ملا کہ اور موسیٰ بن فرعون دہڑکی شفاعت کا انکار ہے اور شفاعت ہر جاہت اور شفاعت بالحبست جو شفاعت جہان کی قسمیں ہیں ان کا ثبوت۔ اگر شفاعت نہ ہو تو تہا جہاں اور زیادہ تہا اور موسیٰ کے لئے عذاب ہے کفر ہو جائے۔ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے فرزند کے جگڑے کے لئے چالیس فرماؤں کا انتظار فرمایا اور فرمایا کہ چالیس سال مسلسل جمع ہوتے ہیں سوہاں کوئی بولی ضرور ہو گئی ہے (مرقت شرح مشکوٰۃ)

شفاعت کون کریگا - انبیاء، اولیاء، علماء، مشائخ، مہر بسود، قرآن مجید، خلق کعبہ، لہ و مصلحت اور مسلمانوں کے علماء بنے۔ مقدمہ ہدیہ میں مولوی عبدالحی صاحب نے لکھا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے سنگ بسود کو جو کہ فرمایا کہ تو شخص ایک حجر ہے نہ قطع ہے نہ نقصان تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں نے حضور کو فرماتے سنا کہ قیامت میں اس کی آنکھیں اور منہ ہوں گے۔ اور حاجیوں کی شفاعت کرے گا (رواہ الحاکم) مگر یہ تک قیامت کے اول وقت جب سب قسمی قسمی

پکارتے ہوں گے۔ حضور کی شفاعت کی ابتداء فرمائیں گے اور دروازہ شفاعت آپ کے ہاتھ پر کھلے گا۔ اسی لئے آپ کا لقب شفیع المذنبین ہے۔

شفاعت کی قسمیں : شفاعت تین طرح کی ہوگی۔ پہلی درجہ جات کے لئے نور مطلق نبیات کے لئے۔ میدانِ عشرتِ نبوت دلانے کے لئے۔ پہلی شفاعت ہے مگر انہوں کے لئے ہے اور دوسری صرف گنہگار مسلمانوں کے لئے اور تیسری شفاعت سے قائم کفار بھی حاصل کر لیں گے۔ معلوم ہوا کہ سارا جہان حضور کی شفاعت کا احاطہ مند ہے۔ وہ جہ جہ میں ہے کہ تذکرہ سے شفاعت سے محروم ہے اس سے پہلی شفاعت مراد ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ میری شفاعت گنہگاروں کے لئے بھی ہوگی۔ اس سے دوسری شفاعت مراد یعنی غرضیات (شمالی کتاب الصلوٰۃ) بسبب شفیع شفاعت کر چکیں گے تب رب فرمائے گا کہ شفیع شفاعت کر چکے۔ اور جن کے قلب میں روٹی کے برابر بھی ایمان تھا اس میں بھی جہنم سے نکل کر لے گئے۔ اس بات کی باری ہے تب لپٹا لپٹا جیسا اس کی شان کے لائق ہے (منہجوں سے بھر کر سنت میں داخل فرمائے گا اس عرصہ تک ہوں گے جو حد فتنہ مومن تھے اور شرعاً غیر مومن جیسے زمانہ فتنہ کے موحدین اور وہ لوگ جن کے دل میں ایمان خالص رہا۔ ان سے اقرار کا موقع نہ ملا۔ لیکن یہ کہ ابو طالب بھی اسی میں ہوں کیونکہ یہ دل سے رسالت کے قائل تھے۔ اور حضور کے آرام کی خاطر ظاہر ایمان نہ لائے تاکہ میری رعایت سے کفار کو ایزد پناہیں۔ اس کی تحقیق کے لئے دیکھو رسالہ مبارکہ اس باب میں ابی طالب۔

شفاعت کب ہوگی : بعض گنہگاروں کو تو بعیر عذاب شفاعت پہنچ جائے گی۔ بعض کی مدت عذاب میں کمی ہو جائے گی۔ اور بعض گنہگار اپنی پوری سزا بھگت کر شفاعت پائیں گے۔ بعض مدت میں پہنچ کر شفاعت کی بدولت جلدور رہ جائیں گے۔

قائدے : اس آیت کریمہ سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ : ہمارے بڑے بھلے اعمال رب کی مخلوق ہیں۔ جیسا کہ لہ ما فی السموت وما فی الارض سے معلوم ہوا۔ جب وہ ساری آسمانی رحمتی چیزوں کا خالق ہے تو اعمال کا بھی خالق ہو گا۔ وہ بھی ہی میں داخل ہیں۔ دوسرا قائدہ : کفار کے لئے دماءِ معرفت کرنا ان پر نازل شدہ پروردگار نہیں مرحوم مسطور کہ حرام ہے۔ کیونکہ یہ سب شفاعتیں ہی ہیں۔ اور کفار کے لئے شفاعت منع۔ تیسرا قائدہ : رب تعالیٰ کے لئے غلات ہے تو میں بے غمی عمل ہے۔ جو کوئی ایک آن کے لئے سے بے علم لے رہے ہیں۔ چچے بعض دین بدی جو رب کو ہر وقت عالم غیب میں لے کر آتے ہیں۔ کچھ حق تعالیٰ کا ایمان بلور کتاب اللہ الخیر ہے۔

حکایت : ایک دفعہ موسیٰ علیہ السلام نے فرشتوں سے پوچھا کہ کیا رب کو نیند اور لوگم آسکتی ہے۔ حکم الہی پہنچا کہ تم اپنے ہاتھ میں دھاتی سے بھری ہوئی کچی شیشیاں لو۔ آپ نے اس پر عمل کیا کچھ دیر بعد نیند کا جھوٹا آیا تو ہاتھ سے شیشیاں گر کر ٹوٹ گئیں۔ موسیٰ آئی کہ اے موسیٰ جب تم نیند میں نہ شیشیاں نہ سنبھل سکتے تو اگر مجھے نیند آئی تو میں نیند نہ آسکتا کیسے سنبھل سکتا (بکیرہ مدح ایمان) خیال رہے کہ یہ سوال اطمینان قلب کے لئے تھا نہ کہ بد عقیدگی سے انتہاء کر اسید انکی طرف اشارہ ہوتے ہیں۔

اعتراض : پست اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب نے ہر چیز اپنے لئے بنائی۔ وہ تو جس بات سے پاک ہے۔ اسے کسی چیز کی ضرورت نہیں۔ سو ساری جگہ ارشاد فرماتا ہے۔ خلقکم ما فی الاصل جصاصارین میں ہر چیز تمہارے لئے پیدا کی۔ من دون انھوں میں مطابقت کیونکر ہو سکتی تھی کہ کاش جو اسباب میں عام ملکیت کا ہے اور خلقکم میں خلق کا معنی ہر چیز اللہ کی ملکیت ہے اور مخلوق کے خلق کے لئے خدا نے خلق حاصل کرنے سے پاک ہے۔ دوسرا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر چیز کا ایک رب تعالیٰ ہی ہے۔ پھر تم کیوں کہتے ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور رحمان کے ملک ہیں کیونکہ خدا کے شریک ہیں (دروہندی) جواب : رب کی ملکیت حقیقی ذاتی اور قدیم ہے۔ اس کی مخلوق کی ملکیت بھاری مخلوق اور حادث کا ساتھ ہے کہ ہندوستان ہندوؤں کا ہے۔ فلسطین ترکوں کا ہے۔ پھر ہر ایک سی سی معنی دہاں بھی ہیں۔ تیسرا اعتراض مسئلہ شفاعت اصل کے خلاف ہے۔ کیونکہ جو دم شفاعت سے بخشے جائیں 'رب انیس' شفا پانچواں نہیں اگر پانچواں شفاعت ہے مگر ہوئی وہ تو ایسے ہی بخشے جاتے اور اگر نہ پانچواں تو رب تعالیٰ کی مجبوری ملازم آتی کہ رب شفاعت چاہتے تھا شفعی کی وجہ سے اسے شفا پانچواں کہہ دیا۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک خارجی۔ دوسرا حقیقی۔ خارجی جواب یہ ہے کہ پھر تو وہ انیس دہائیں 'بلکہ عالم کے تمام اسباب بیکار ہوئے۔ پانچواں شفا پانچواں' پھر رب نے اس کی شفاعت چھی یا نہیں اگر چھی تھی تو وہ کی کیا ضرورت تھی خود ہی آرام ہو جاتا اور اگر نہ چھی تھی تو خدا کے ارادے کے خلاف کیسے ہو گیا۔ جواب حقیقی یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے انیس شفا پانچواں شفاعت کے یہی بخشش بھی رب کے حکم سے شفاعت اس کے حکم سے ہے۔ رب نے پانچواں شفاعت چھی چھی اور وہ بھی یہ معنی ہیں اسباب کے۔ چوتھا اعتراض حضور فرماتے ہیں کہ تدرک سنت کی شفاعت نہ ہو گی اور فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ۔ دینے والا میرے پاس کندھوں پر مل لائے ہوئے شفاعت چاہے آئے۔ گے۔ ہم شفاعت سے انکار کریں گے۔ جب حضور من معمولی بھروسوں کی شفاعت نہیں کر سکتے تو ممکنہ کیرہ والوں کی شفاعت کیسے کریں گے۔ جواب : من حد شہوں میں وہ لوگ مراد ہیں جو سنت رسول اللہ کو بغیر جان کہ جو وہیں اور زکوٰۃ کے منکر ہوں۔ یہ وہ دونوں کا فرہ گئے اور کافر کے لئے شفاعت کسی سے شفاعت سے راجح و راجح والی شفاعت مراد ہے کہ تدرک سنت اس سے محروم ہے۔ خصوصیات کی شفاعت تو ممکنہ کیرہ والوں کے لئے بھی ہو گی۔ حضور فرماتے ہیں شفاعتی لا اهل الکبانہ من امنی یا یہ فرہان و مہکانہ نورنے کے طور پر ہے۔

تفسیر صوفیان : توحید کے نہیں مرتے ہیں۔ جتنے نہیں کی توحید لا الہ الا اللہ ہے اور جو مسلمین کی توحید لا الہ الا امت کیونکہ مقام شہر میں ہیں۔ کالمین جو قتال فداوات ہیں واحد حقیقی کی نہ انہیں سنتے ہیں۔ من کی توحید لا الہ الا انا ہے۔ قلب القلوب کی توحید یا من ہو ہو دس لا الہ الا ہو ہے۔ جب ہر حال سے گزر کر نہ بن جائے کہتا ہے تو عالم میں تصرف کرنے کا سے حق حاصل ہوتا ہے ملازم کرام لا الہ الا ہو کے معنی کرتے ہیں لا معبود الا ہو۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں لا معبود الا ہو۔ وہی موجود ہے جتنی سب اس کے ظل پر تو ہیں۔ سب کی زندگی عارضی اسکی۔ حیات میں دولت اور ہر اسوا اس کی حیات سے دغا دہی کہ عقل القلب آئینہ کار القلب سے قائم ایسے ہی عالم اس سے قائم۔ اگر اس کا قیام نہ ہو تو عالم کو اس سے نسبت نہ ہوتی تو کوئی شئی موجود نہ ہوتی۔ اسی لئے خدا اسے غفلت آئے نہ خیر کہ یہ موت کے مقابل ہے کہ اگر اس کو

مگر ساتھ اس کے کہ جیسے گھیر رہا ہے اس کی آسمانوں اور زمین کو تو نہیں بھاری پڑتی ہے اس لیے سخت متنازعہ ہے اس کی کسی میں سناٹے ہوئے آسمان اور زمین تو اسے بھاری نہیں اس کی نگہبانی اور دی

سے نہیں جڑا دیا۔

تفسیر۔ معلوم یا من اللہم وما حللہم حللہم علی استعاری ہے یعنی بیشہ سے جانا ہے۔ ما سے مراد کلین کے سارے حالات ہیں۔ من میں سے ایسی ساری چیز کو اور حلقہ کی چیز کو کہتے ہیں۔ اللہم میں ہم ضمیر ذاتی ما کی استعاری شکل کی طرف لائق ہے چونکہ ملائکہ انبیاء اور غیر انسان اہل شکل میں اس میں کی تعجب فرما کر حلقہ کی ضمیر لار شکر ہوئی یعنی رب تعالیٰ اس قدر وسیع سلطنت کی تمام چیزوں سے بعض اور بڑی سے بڑی چیزوں کے تمام جزوی و کلی حالات جانا ہے۔ دنیوی بلا شکر ملک کے بیوں و لوگوں سے تو خیر واد ہوتے ہیں چھوٹوں کا سب سے بھی سب ہوتا۔ رب تعالیٰ ہی ہے کہ خیر و نیکی کی بھی خبر رکھتا ہے۔ اور باقی کی بھی۔ اور وہ کو بھی جانتا ہے۔ پھر اگر بھی اس کی حالتیں جانتا ہے اور سب کی حالتیں دہائی کرتا ہے۔ ہر بعض بڑی چیز اس سے مانگی جاتی ہے۔ یہ شطہ کی طرف یہ شہیدین کی جب سانس سے مراد آخرت ہے کہ وہ آدمی ہے اور پیچھے سے مراد دنیا کہ وہ جاری ہے۔ اس سے مراد دنیا کی چیزیں اور پیچھے سے آسمانی چیزیں۔ اس سانس سے مراد موت کے حالات اور پیچھے سے گھر پیدا انش کے واقعات۔ اس سے آئندہ کے اہل اور پیچھے سے گزشتہ اہل مراد ہیں۔ اس سانس سے سب کے ظاہری حالات مراد ہیں۔ جنہیں طو حال دہائی جاتے اور دوسرے بھی پیچھے سے مراد ظہری حالات۔ طو حال دہائی جاتے۔ ہمیں اپنے دل و دماغ میں کھڑے اور اپنے اندر دینی حالات کی خود اپنے آپ کو خبر نہیں۔ مگر رب تعالیٰ ہی سب کو جانتا ہے۔ ہمارے حضور و شہ سے ہم نے خبریں رب تعالیٰ کی خبریں جو پوری فرمائیں۔ مولا باقر لکھتے ہیں۔

ما نینیم و قنایه ما نید لطف تو کاندید ما می شنود

یعنی رب تعالیٰ مخلوق کے سارے اگلے پچھلے حالات جانتا ہے کہ کیا ہو چکا ہے اور کیا ہو گا ولا یعلمون فی شئ من علمہ یہ لفظ ہے "معنی تغیر ہونا مگر میں مضمون مکرر کرنا اور پادینا مراد ہے کہ عالم کا علم مضمون کو گھیرے ہو آج ہے۔ میں کائنات ملاحظہ کیا اور دیگر مخلوق میں من علمہ میں علم سے مخلوقات مراد ہیں اور من تجسّیہ کہ خدا کی صفت میں شخصیت محال ہے (کیمرہ ص ۱۵۱) ہوا خواہ میں ہا مصدر یہ نورب استعانت کی ہے اب زائدہ اور ہا مصدر ہے یعنی کوئی بھی اس کی

سلطنت کو نہیں جان کر اسی کے چاہنے سے۔ اس کی تفسیر یہ کہیت ہے۔ فلا مظهر علی غیبہ احاطا الا من اوتی من وصول اس مسئلہ میں انبیاء کرم اور لوہیاء تہذہ داخل ہیں کہ رب تعالیٰ انہیں علوم میں عطا فرماتا ہے (کبر و عقلم) اس کی راحت علی کتبہ جل ہے وسیع کوسہ السحوت والا دھندلہ سحر سے بنا معنی اس لئے یہاں علی کتبہ لکھا کہ سحر اور احاطہ قریب المعنی ہیں ہواشت کرنے اور طاقت رکھنے کو بھی سحر کہتے ہیں۔ حدیث میں ہے ما وعدہ الا نبی مگر میں پہلے معنی مراد ہیں کوس کو جس سے بنا معنی ایک شے کے اجزاء کا پورے کیے ہوئے۔ فل عرب کہتے ہیں اکوشت الماء یعنی گھر میں بیٹکیاں تھہرتے ہیں یہ گھنٹیں۔ کہا جاتا ہے نکاح من السنہ یعنی مرکب ہو گیا۔ کتابوں کے قید کو کر کے کہا جاتا ہے کہ اس میں کتابیں پورے رکھی جاتی ہیں (کبر) اصطلاح میں کرسی اس پھولے تخت کو کہتے ہیں جو بیٹھنے والے سے نہ نیچے کہ نہ بھی تختوں سے مرکب ہو تہا۔ بھی پائیدار کرسی بھی کرسی کہا جاتا ہے۔ جہاں بیٹھنے والے کے پاس ہوں۔ سلاطین جس جگہ بیٹھتے ہیں وہ تخت کہلاتا ہے اور ان کے سامنے کچھ خیمہ میں امر اور زراعت کے بیٹھے کی جگہ ہوتی ہے جس کو کرسی کہا جاتا ہے کہ وہ پڑشاہ کا تہذیب ہے۔ یہاں لڑی میں چار قول حق ہیں۔ (۱) اس سے رب اعظم قدرت مراد ہے کہ فل عرب وسیع علم کو کرسی کہہ دیتے ہیں۔ اسی لئے علماء کو کرسی کہا جاتا ہے علماء زعفرانی نے قریب کا قول نقل کیا۔ وغیرہ الا ناسی الکو اس۔ یعنی انسانوں میں سب سے بڑا علماء ہیں مراد یہ ہے کہ اس کاظم آسمان و زمین کو گھیرے ہوئے ہے اس صورت میں۔ جملہ معلم کی تفسیر ہے۔ (۲) کرسی سے مراد خود ارش ہے۔ (۳) کرسی دو چیز ہے جو ارش کے نیچے اور ساتوں آسمانوں کے اوپر ہے جسے فلاسفہ آسمان و فلک ہر دو کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ کرسی کے مقابلہ میں ساتوں آسمان و زمین ایسے ہیں۔ جیسے جنگل میں انگوٹھی۔ اور یہی نسبت کرسی کو ارش کے مقابلہ میں ہے (اور مشور میں کرسی کو چار فرشتے بٹھائے ہوئے ہیں۔ ایک فرشتہ حضرت آدم کی شکل پر ہے۔ دوسرا گدہ کی شکل پر تیسرا ایل کی شکل پر اور چوتھا شیر کی شکل پر) اصحاب طہران زمین میں دور مشور بعض روایت میں ہے کہ مائیں ارش اور مائیں کرسی کے درمیان ستر چھب غلغہ کے اور ستر چھب نور کے ہیں ہر چھب کی سوئی پانچ سو سو کی رلو سے اگر یہ چھب حائل نہ ہوتے تو ملائکہ ملائکہ مائیں ارش کے نور سے مائیں کرسی جل جلتے۔ جو ققائیں یہ ہے کہ کرسی کوئی کھوکھلا نہیں۔ اس کا سامنے کو گوب کہہ جس میں سب کی عظمت کا نقش کھینچا ہوا ہے۔ جیسے کہ کعبہ کو بیت اللہ قرار دیا گیا۔ اس میں دروازہ لگا گیا۔ اسکے گرد طواف کرا گیا۔ وہاں عوامی منگائیں گئیں۔ حالانکہ نہ وہاں رب رہتا ہے اور نہ وہاں رب کا مکان ہے یہ سب کچھ اہل عظمت کے لئے ہے۔ ایسے ہی اسکے لئے ارش و کرسی کا اہمیت کہ اس کی عظمت کا خیال جاننے کے لئے ہے۔ ولا بود یہ لود سے بنا ہے معنی مشقت اور رنج و ہر ہر ہر سے ہے اور بود کا معنی رب تعالیٰ ہے حلقہ ہا حلقہ کے معنی گھمبائی کا اور مع آسمان و زمین ہیں کہ یہ وہ نہیں ہیں۔ یعنی رب تعالیٰ کو اتنے بڑے آسمان و زمین کی گھمبائی بھاری نہیں۔ وهو العلی العظیم وہ انوں قضا قریب المعنی ہیں۔ علی معنی بلند۔ اس سے مکان بندی مراد نہیں۔ بلکہ کلمات میں اعلیٰ مراد ہے۔ یعنی وہ علم سلطنت لہ اور عظمت میں سب سے اعلیٰ و درجہ والا عظیم ہے کہ اسکے سامنے ہر شے حقیر۔ خیال رہے کہ عظمت عظمت معنی ہے۔ ہر چیز اپنے حقیر کے مقابل عظیم ہوتی ہے۔ اسی لئے رب تعالیٰ سب سے عظیم ہے۔ نبی علیہ اسلام اپنی امت سے عظیم بلکہ اپنے مہدیین سے اور امتہ اپنے شاگردوں سے کیونکہ ان پھر ان کی عقلیں اپنے پیروں کے منہ کا اندازہ نہیں کر سکتیں۔ هو العلی

العظیم فرما کر اشارۃً بتایا گیا کہ رب تعالیٰ کی شان بہت ہی بلند و بالا ہے اور آسمان و زمین مسمیٰ حقیر جس ویسے شان والے رب کو ایسی حقیر چیزوں کی مخالفت بخاری کیسے ہو سکتی ہے۔ تو یہ کلمے لا یوحہ کی دلیل ہے۔ جو یوحہ ریل کی قطاروں کے کر کے کر ایک انجن اسے کھینچ نہیں سکتا۔ اس نے بھی تنک انجن دیکھا ہی نہیں۔ صرف ریل دیکھی ہے ایسے ہی جو کہے کہ اتنے بڑے زمین و آسمان کو ایک خدا نہیں سہیل سکتا۔ اس نے آسمان و زمین کو تو دیکھا مگر رب کی شان میں غور نہ کیا مگر رب کی شان میں غور کر لیتے تو یقین کرتے کہ ایسے لاکھوں عالم رب تعالیٰ قائم رکھ سکتا ہے۔

خلاصہ تفسیر : رب تعالیٰ اپنی مخلوق کے سارے کچے پھلے حل و اعمل چلاتا ہے۔ اور کوئی مخلوق اس کی مطہات کو نہیں جان سکتی مگر اتنی بے شمار ہے اور وہ بقدر قابلیت ہر ایک کو بتاتا ہے۔ سمندر سے کوئی ٹھک بھر کر لاتا ہے کئی گز اونچی لڑا کوئی پال اس کے عرش کا تو پر چٹا کیا۔ کرسی کی عظمت کا یہ حال ہے کہ تمام آسمان و زمین اس میں ملے ہوئے ہیں۔ رب تعالیٰ کو اتنے وسیع مملکت کا سنبھالنا اور زمین و آسمان کی نگہبانی کچھ دشوار نہیں۔ نہایت آسانی سے ان سب کی نگرانی فرما رہا ہے۔ وہ اپنی صفات میں اعلیٰ و بالا ہے کہ اس کی عظمت تک کسی کا خیال بھی نہیں پہنچ سکتا خیال رہے کہ لفظ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو اپنے علم کا سطر بنایا کہ وہ حضرات رب تعالیٰ کے بتائے سکھائے سے سارے مملکت چلاتے ہیں۔ کچھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ایںکم ہما فاکلون وما تمدخرون لی ہونکم سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہر دانہ اور پانی کے برقیوں کے حلق جانتے تھے کہ یہ کس کے نصیب کا ہے۔ اور اسے کون کھائے گا۔ نیز لوگ جو گھروں کے اندر کھاتے ہیں آپ سے دیکھتے ہیں۔ مکان کی دیواریں آپ کی نگاہ کے لئے حجاب نہیں یہ ہے انبیاء کا ظاہر و باطن کا علم یہ ہوتے ہی فرمایا کہ مجھے رب نے کتاب دی ہے بتایا کتاب میں سارے علوم موجود تھے اور نبی کہتے ہیں خبر والے کو معلوم ہوا کہ یہ انکی باخبر ہیں بے خبر نہیں۔ ہم لوگ حضرات انبیاء کو یا ان کے علوم کا مطالعہ نہیں کر سکتے ہم کو تو سورج مسمیٰ دیکھتی اور ہوا آج تک سلاطین ہو سکا مگر آسمان نبوت کے چاند سورجوں کا مطالعہ کیسے ہو سکتا ہے۔

آیت الکرسی کے فضائل و فوائد

اس آیت کا نام آیت الکرسی ہے۔ کیونکہ اس میں کرسی کا ذکر ہے۔ اس کے فضائل و فوائد بے شمار ہیں۔ ہم لوگوں کو کچھ فضائل اور کچھ فوائد تفسیر خازن لا کبیر در مشرق و مغرب سے نقل کرتے ہیں۔

فضائل : اس آیت میں ایہات کے اعلیٰ مسائل کا ذکر ہے۔ اور ذات و صفات کا بے شکل بیان۔ اسی آیت میں رب تعالیٰ کے نام ظاہر و خدوفاً متروکہ ذکر ہوئے۔ اللہ، ہو، الہی، اللہوم، اور لا تاخذہ، لا، عہدہ، ہافقہ، بعلم، عہدہ، شاہ، کوسہ، ہودہ کی خمیریں حلقہا میں خمیر پوشیدہ۔ وهو العلیٰ العظیم 3 آیت الکرسی میں اسم اعظم بھی ہے۔ اور وہ الہی اللہوم ہے۔ یا لا الہ الا ہو لایا اللہ اسی اسم سے طی الا وض کرتے ہیں کہ تن کی تن میں مشرق و مغرب طے کر لیتے ہیں۔ یعنی علیہ السلام اسی اسم سے سارے زندہ فرماتے تھے۔ 4 حدیث شریف میں ہے کہ

تو ہم علیہ السلام سید البشر ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سید عرب و کلم سید قاری سید ظل قاری۔ سبب سید نور دم بلبل سر ہار جش طور پناہوں کا سہ نور جہ سید الیام۔ قرن سید الکلام سورہ قہ سید القرمین نور آیت الکرسی سید البقرہ ذکر کی عظمت ذکر کی عظمت سے ہے۔ ذکر جس قدر علی اسی قدر ذکر بھی اشرف ہے کہ آیت الکرسی میں رب کی ذات و صفات ہی نہ کر ہے۔ لہذا یہ دیگر آیتوں سے افضل و اعلیٰ ہے۔ خیال رہے کہ سورہ نظام صلیٰ قرن کا ثواب رکھتی ہے۔ تو آیت الکرسی اس سے نہیں جہ کہ کوئی چاہئے۔ (روح، طاری نے اپنی تاریخ میں اس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور علیہ السلام فرماتے ہیں۔ ہمیں آیت الکرسی عرف کے چپے عتیق فرمائی گئی۔ (اور مشورا احمد نے اس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آیت الکرسی چارم قرن ہے۔ ساتویں شریف میں ہے کہ ہر نیک کوئی نعمت ہے قرن کی نعمت سورہ قہ ہے اور اس میں آیت الکرسی قرن کی سولہ ہے۔ (غالبین ۹۷) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جنگسید و کعبن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جہ میں سر کے ہوئے۔ صی ما علوم پڑھ رہے تھے میں مدون میں گیا۔ بکروٹ کر آیا تو مجھے پڑھتے ہوئے پڑ۔ بار بار جاتا۔ بار بار یہی پڑھتا رہا۔ بار بار یہی تک کہ فتح ہو گئی۔ (کبیر ۱۵) آیت الکرسی پڑھنے والے پر ایک فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے۔ جو اس کی نیکیاں گناتا اور تائب و سر مستوں کی اسی سہمت نکسیتی کر تائب ہے۔ (اور مشورا

آیت الکرسی کے فوائد اعلیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ جو کوئی ہر فرض غنہ کے پیچھے آیت الکرسی پڑھ لیا کرے۔ تو اس میں اور نعمت میں صرف موت کی آرزوئی کہ مرتی حست میں۔ اعلیٰ ہو جائے۔ اور اس پڑھتی کرنے والی صحت و علین کے رگوں میں شور ہو گا۔ کبیرات کوئی سو سو وقت ستر پڑھ کر آیت الکرسی پڑھ لے تو اس کا نور اس کے پردوں میں کا گھر میں رہی دیکھتے اور شگ جگ جانے فرض مددی چاک مسیتوں سے صبح تک محفوظ رہے گا۔ (کبیر 3) جس گھر میں آیت الکرسی پڑھی جائے۔ اس گھر سے شیطان ایک سال تک اور جہاد کر جائیں دن تک اور رہے ہیں۔ (کبیر اور مشورا) ایک بار اپنی زمین کعب رضی اللہ عنہ سے ایک جن کو پکڑا۔ اور اس سے پوچھا کہ انسان تم سے کیو گھر بھیجے۔ اس نے عرض کیا کہ مجھ کو شام آیت الکرسی پڑھ لیا کریں۔ صبح کو یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ تو فرید اس جیٹ نے جی کا (یعنی طویان) کوئی سگ شام اپنے گھر پر آیت الکرسی پڑھ کر دم کر دے۔ سو شیطان اور جہاد اور نکلے سے محفوظ رہے گا۔ ۶ ابن سنی نے امام زین العابدین سے نقل کیا کہ حضرت طاہر و ہر اس رضی اللہ عنہ عشا کو درود کی تکلیف تھی۔ حضور علیہ السلام نے اس صلہ اور زینب بنت جہش کو حکم دیا کہ طاہر کے پاس جا کر آیت الکرسی پڑھ لے لے دیں پڑھیں۔ (اور مشورا) اس سے معلوم ہوا کہ آیت الکرسی دو منہ میں مفید ہے۔ ۷ ایک صحابی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہے برکتی کی عظمت کی کہ میرے گھر میں برکت نہیں ہوتی۔ فرمایا آیت الکرسی پڑھا کر۔ (اور مشورا) اس سے معلوم ہوا کہ آیت الکرسی برکت کے لئے مفید ہے۔ ۸ جو کوئی سوئے وقت آیت الکرسی پڑھ لے تو رات بھر در فرشتے اسکی حفاظت کرتے ہیں۔ (اور مشورا ۹) جو کوئی سفر کے وقت اپنے گھر پر آیت الکرسی پڑھ کر دم کر جائے تو اس کا دل و دماغ اس کی دہائی تک محفوظ رہیں گے۔ (اور مشورا ۱۰) جو کوئی کسی چارہ سل و غیرہ جیسے اس پر آیت الکرسی دم کر دے تو اس شہادہ میں جہاد سے پہلے گا۔ (مکرب ۱۱) جو کوئی فجر اور مغرب کے بعد قول و آخر میں شہادہ و شریف اور درمیاں میں آتا میں بارہ صی ما علوم پڑھ لیا کرے تو شہادہ سے غلہ باخیر نصیب ہو گا۔ کوئی نماز و عبادت کے بعد آیت الکرسی پڑھے اور رب ولا یوں مصلحتا تک پہنچے تو پانچ پانچ باخیر

کے پورے دونوں آنکھوں پر رکھ کر گیارہ بار یہ لفظ پڑھے۔ اور پھر ایک بار وہو الصلی علیہ وسلم پڑھ کر اپنے پردوں پر دم کر کے آنکھوں پر پھیرے تو سن شاہ لندہ اندھا ہو گا نہایت عجیب ہے۔ 13 بار کوئی سڑ میں یا صی یا قوم پر جھٹک اس وقت چھتا رہے تو سن شاہ لندہ اس پر سڑ آسمان ہو گا۔ 14 آیت الکرسی سے شیطان بھاگتے ہیں۔ بے چین دل کو چین آتا ہے۔ مرنے والے کو قائم ہوتا ہے۔ اس سے فسر شرور، حرام شروت دور ہوتی ہے۔ کالم کاظم کم ہوتا ہے۔ مگر اعظم شرط ہے۔ (مدح علیہ السلام)۔

دل و دودا و قرآن جان مجموع رشتہ قرآن
ہر چہ بخوئی ز نفس قرآن جو کہ بود هیچ صلا قرآن

قائدے : اس آیت کہہ سے چند قائمے حاصل ہوئے۔ پہلا قائمہ : مدار قرآن رب کاظم ہے۔ مگر اس کی آنکھوں کی تاثیریں جدا لگتے مدارے انبیاء اور اولیاء رب کے پیارے ہیں۔ مگر ان کے مراتب مختلف (غالبان) اور مدار قائمہ : محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہیں جن میں کفار کفار ہے۔ کیونکہ ان میں ذکر بھی افضل اور مذکور بھی اعلیٰ مگر ان آنکھوں میں ذکر اعلیٰ اور مذکور غیبیث قیمر قائمہ : اہم اسما و صفات یہ ہیں۔ سوحدانیت حیات، علم، التوبیت، ملک، قدرت اور وہ جو تک آیت الکرسی میں ان سب کفار لندہ آیت اعظم اذکار ہے۔ چوتھا قائمہ : رب تعالیٰ بندوں کے محبوب ہے علی غفلت کو نگہ بندہ مجز و فیوض پاک ہے۔

اعتراض : پہلا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا کی کرمی سے قول زم آیا کہ وہ ایک جگہ رہ جو اللہ ہے۔ اور جو ایک جگہ میں رہنے والا ہو وہ محدود ہے اور محدود خدا نہیں ہو سکتا۔ ستارہ تو پرکشش اور جوابدہ پنڈت جی قرآن بکھینے کے لئے محسوس ہاتھ ہے۔ اس آیت میں یہ کہا ہے کہ خدا اس کرمی پر بیخشا ہے۔ یہاں تو یہ ارشاد ہوا کہ اس کی کرمی آسمان پر زمین کو کھیرے ہوئے ہے۔ اس کی کرمی کے یہ معنی ہیں کہ اس کی پیدا کی ہوئی اس کی منوگ کرمی جیسے کہا جاتا ہے لندہ کا آسمان اور اس کی زمین اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ ان میں رہتا ہے۔ اور کرمی سے مراد یہ میز کرمی نہیں ہے اس کا مطلب ہم قیصر میں بتا چکے کہ یہ تو اس سے رب کاظم مراد ہے یا اس کی قدرت و ملکیت یا انھوں آسمان ملک بھونج یا یہ صرف ایک مثل ہے۔ سو سرا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر گاہ الہی میں شفاعت بلا لائن ہوگی اور شفاعت کا تین بہت چیزوں کو ملے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم، انبیاء، اولیاء، علماء، چھوٹے بچے، قرآن، رمضان، کعبہ وغیرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شفیع اللہ نہیں کیوں کہتے ہیں۔ جواب : اس لئے کہ ان تمام حضرات کی شفاعت صغریٰ ہوگی۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کبریٰ ہوگی۔ شفاعت کبریٰ صرف حضور ہی کریں گے۔ اس شفاعت میں چند خصوصیات ہیں۔ ایک یہ کہ اول قیامت میں جب کہ محل بھی جلوہ گر ہو گا۔ سوا حضور کے کوئی شفاعت نہ کرے گا۔ حضور کے دست اکبر و دوزخ شفاعت مکمل جانے کے بعد دوسرے حضرات شفاعت صغریٰ کریں گے۔ دوسرے یہ کہ تمام شیعوں کی شفاعت مخصوص طح حور محدود دائرے میں ہوگی۔ چنانچہ قرآن شریف تو اپنے خلوت کرنے والوں کی۔ کعبہ معظمہ حاجیوں کی علماء اور اولیاء اپنے اہل قربت والے دوستوں کی۔ چھوٹے بچے اپنے اہل باپ کی۔ رمضان مددہ وادوں کی شفاعت کریں گے۔ مگر حضور کی شفاعت مدارے

مسلموں کے لئے بلکہ ایک قسم کی شفاعت سارے جہان کے لئے اور ایک قسم کی شفاعت انبیاء اولیاء کے لئے ہوگی۔ اس لئے اس شفاعت کبریٰ کہتے ہیں۔ اور حضور کو شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم۔

تفسیر صوفیانہ: اصل کول کول عرش ہے کہ مدح کا جی گلاب ہے۔ اور سر سبز گویا کریں۔ ساتھ ہی عرش قلب مومن کی وسعت کے مقابلہ میں حیاء ہے۔ جیسے میدان میں انگوٹھی۔ ہلچل رہتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس عالم جیسے دس لاکھ عارف کے قلب میں رکھے جائیں تو وہ محسوس بھی نہ ہوں۔ حسن فرماتے ہیں کہ مومن کول کول عرش الہی ہے۔ (یعنی مراد مدح علیہ السلام) مولانا فرماتے ہیں۔

تفت بظہر کہ حق فرمود است من نسیم کنیم در جہد پست
در زمین و آسمان و عرش نیز من نہ نسیم از چین و دل اے عزیز
دول مومن بنم اے عجب گر مرا جوئی در دما طلب
خود برگی عرش باشد یا مرد لیک صورت پست چوں متنی رسید

دوسری تفسیر: آیت انگریزی میں اللہ سے عظیم تک میرا وہ صفات کا ذکر ہے۔ بعض صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ من کا الہی ہے ہاں شاء تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں صفات ہیں۔ اور اس سے پہلے کے پانچ اور آخر کے تین خدا کے صفات مطلب یہ ہے کہ رب کی بارگاہ میں کون کسی کی شفاعت کر سکتا ہے سو اس ایک محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے جنہیں شفاعت بخشنے لے چکا کہ شفاعت کبریٰ کا سر کا نہیں کے سب سے اس شفیع المذنبین کی صفت یہ ہے کہ معلوم ما من اللہم سب کے سارے اگلے حالات جانتے ہیں۔ کیونکہ سب سے پہلے انہیں کا تو پیدا ہوا اور انہیں ان کا کھانا پکھا ہوا ہے۔ و ما ظلمہم اور پچھلے حالات قیامت کی وہ بہشت خلق کی گھبراہٹ رب کا غضب انبیاء کرام کا قفسی قفسی کہ غور پھر سارے عالم کا بھکاری بن کر اس محبوب کے دروازہ پر تباہ فرمیکہ سب کو جانتے ہیں۔ کیونکہ بغیر علم شفاعت کا ممکن علم ہوا لا جملہ اس کے کہ کون کسی قسم کی شفاعت کا مستحق ہے اور کون محروم جو طیب پلہوں کی بیاریوں سے بے خبر ہو وہ علاج کیا کر سکتا ہے۔ اور اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم وگوں کے ایمان و کفر میوے سے بے خبر ہوں تو شفاعت کیسے کر سکتے ہیں۔ پھر آپ کو پتہ کیسے لگے کہ کون شفاعت کے لائق ہے اور کون نہیں اور کس کس شفاعت کے لائق ہے۔ وہ شفیع المذنبین سب کے احوال جانتے ہیں مگر ولا یعطون بشیء من علمہ الا بما شاء ملائکہ انبیاء اولیاء بلکہ سارا عالم اس شفیع المذنبین کے علوم میں سے کچھ حاصل نہیں کر سکتے مگر اس قدر جتنا کہ محبوب عطا فرمائیں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ لویاہ اللہ کا علم انبیاء کے مقابلہ میں ہوا ہے۔ جیسے سات سندھوں کے مقابلہ میں ایک قطرہ اور سارے انبیاء کے علوم حضور علیہ السلام کے مقابل میں ویسے ہی ہیں جیسا سات سندھوں کے مقابل ایک قطرہ اور یہی نسبت ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو خدا کے علم سے ہے۔ خیال رہے کہ انبیاء اور اولیاء میں حضرت آدم و ابراہیم علیہم السلام اور حضرت خضر بھی داخل ہیں۔ قصیدہ ہمد شریف میں خوب فیصلہ کیا گیا کہ فرمایا۔

وَكُلُّهُمْ مِثْلُ دَسْرِ الْمَاءِ مَخْصِي حَوْلًا مِنَ الْبَعْرِ وَنَا مِنَ الْمَاءِ

وَالْفُتُونِ لَدَيْهِ مِنْ لَقْنَةِ الطَّلَعِ أَوْسٍ حَكْمَهُ الْعَكْبِ

یعنی سارے انبیاء و لوہاء اپنی قادیان کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے علم حاصل کرتے ہیں اور ان کے علوم حضور کے علم کے سامنے ایسے جیسے کب فائدہ کے مقابل ایک نقطہ یا تیز بادش کے مقابل ایک چھینٹا سبز لہو یا ناز و لطافت نجیبہ کی نسبت جس قسم کے پورے پورے کوئی شری اہم نہیں۔ اس کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے ہوتی ہے جو مشکوٰۃ شریف میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا کسی کی نیکیاں نمود کے برابر بھی ہیں۔ فرمایا ہاں عمر کی تو عرض کیا کہ جو کئی نیکیاں کا اہل صلہ ہے فرمایا عمر کی ساری نیکیاں ہر کئی ایک نیکی کی طرح ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سارے عالم کے سارے اہل کی خبر ہے اور آسمان کے چھوٹے بڑے سارے نمود کی بھی کتنی معلوم ہے تبھی تو فرمایا ہے کہ ساری مہجرت عمر کی نیکیاں نمود کے برابر ہیں یہ سب سب دیکھا۔ جو دونوں کی خبر کھتا ہو۔ آسمان پر بعض تارے چھپے ہوئے ہیں۔ اور زمین پر بعض چھپ کر رہتے ہیں۔ ہر آپ نے لوگوں کے اندر کھرا کھرا درجہ کی بھی دیکھی ہے تو یہ سب دیکھ کر کافر کی سیوں کی سوا اور ہیں۔ حسن و حسین جو اہل حق کے سردار ہیں۔ ایک ہزار اہل حق مطہرات نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ سرکار آپ کی وفات کے بعد پہلے کون بنی یا سارے حضور سے ہیں گے۔ فرمایا اے ہاتھ والے۔ سب سے اپنے ہاتھ پہنچے تو اپنی سوجھ کے ہاتھ لیے تھے مگر جو میں معلوم ہوا کہ اے ہاتھ سے مراد مخلوقات اور نہ سب نے تمام اہل حق سے پہلے وقت پائی۔ سو سب سے جو تھیں۔ اس سوال سے معلوم ہوا کہ اہل حق مطہرات کا عقیدہ تھا کہ حضور انور سب کے وقت موت فیضیت موت اور سعادت و شقاوت اور حق کے نکلنے کو جاننے پہچانتے ہیں۔ کیونکہ اس سوال میں وقت موت۔ حسن و خفاور اور حضور کے ساتھ حق میں رہنا سب سے پوچھا گیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں تمام اہل حق کا جنتی ہونا بتاتے ہوئے حضور کے ساتھ رہنا اور پہلے بنی انصاف کو وقت پانچاں فرمایا یہی ہے حضور کا علم۔ رضی اللہ عنہ قسم قیامت میں مرتدین کو اٹھائی فرمائیں گے اور شریعت کو کھینچنے کیلئے ہو گئے کہ بے علم کی وجہ سے جیسے وہ بھٹکی میں سارا اہل کو فرماتے گئے۔ حق انک است العزیز الکرم و مذہب کیونکہ عمر عکس ہے کہ سب تو آپ و اللہ بیان فرمائیں۔ اور وہاں بھول جائیں۔ ان کے حلق حضور خود فرماتے ہیں۔ کہ میں انہیں جانوں اور دیکھنے پہچانتے ہیں۔

لَا اَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ

بِاسْمِ رَبِّهِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

بِالْطَّاعُونَ وَيُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ

الَّتِي فِي السَّمَاءِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْقَائِمَ ۚ

لَا أَنْفِصَامَ لَهَا ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

خبر سے کھنڈا دے، جس سے کہہ اور اللہ سننے والا جانتے والا ہے۔

بہتر اور اللہ سنت جانتا ہے

تعلق : اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیتوں میں نبوت اور رسالت اور رہبر کی راجعہ منسلک کائنات۔ ستریں ذکر فرمایا گیا۔ پوری چیزیں اسلام کے اصول ہیں۔ لب اسلام کی حقانیت کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ گویا پسے اسلامی اصول کا تہ کہ قصد اور لب اسلامی حقانیت کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: آیت انگریز میں منسلک اب لایا کہ اس طرح ذکر فرمایا گیا جس کے توں کرنے پر ہر مائل مجبور ہے۔ لب فرمایا جا رہا ہے کہ چونکہ لب عین کے بعد مائل کیلئے تو احق میں کوئی تامل کی گنجائش باقی نہ رہی۔ لہذا اسلام پر کسی کو مجبور نہ کیا جائے۔ نہ چاہے جانے نہ چاہے نہ جانے نہ بھرتی ہو۔ تیسرا تعلق: آیت انگریز میں فرمایا گیا تھا کہ رب تعالیٰ ہو کر کے ان کے پیچھے طاعت جہاد ہے لب فرمایا جا رہا ہے کہ کسی کو اسلام لانے پر مجبور نہ کیا جائے۔ کیونکہ جن کا علم اہل میں آپ کا وہ خبرتے مومن نہ ہوں گے۔ لہذا لہجہ بے گار ہے۔

شکل نزول : خدا کے قبیلہ بنی سالم میں ایک صاحب حق حسین جن کے دینی بیٹے تھے۔ وہ ایک ہمدرد منورہ میں مدین کی تہذیب کے لئے آئے۔ حضرت حسین نے انہیں پکڑ لیا اور فرمایا کہ تمہیں ہرگز نہ چھوڑوں گا۔ جب تک کہ ایمان نہ لے لو۔ تمہیں نے انکار کیا یہ مقدمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا۔ حضرت حسین نے عرض کیا کہ یہ صیب اللہ میں یہ بھی بدوشت نہیں کر سکا کہ میرے بچے کے لئے بدوشت میں جائیں۔ لہذا وہ بدوشت کے کھوٹوں میں پر تہمت کر کے اتاری اور حضور نے حکم دیا کہ انہیں چھوڑ دو۔ (دور مشورہ و سری روایت) خدا میں رواج تھا کہ جن عورتوں کے بچے نہیں جیتے تھے۔ خدا مانتی تھی کہ خدایا اگر تو ہمارے بچے کے لئے ہم سے یہودی کہیں گے۔ اگر ان کی طاعت پوری ہو جاتی تو وہ خدایا پوری کر دیتے۔ اور ان کے یہ بچے یہودی ہی رہتے۔ جب مدینہ منورہ میں اسلام کا آفتاب چمکا تو وہاں سے قبیلہ بنی قریظہ کو ملک بدر کیا گیا۔ تو بنی قریظہ میں خدا کی ایسی اولاد بھی تھی۔ خدا نے چاہا کہ ان کو نہ جانے دیں کہ یہ ہماری اولاد اور ہمارے بھائی بچے ہیں۔ اس سہ قہ پر یہ آیت آئی۔ اور ان لوگوں کو اختیار دیا گیا کہ چاہیں تو ایمان لے آئیں اور چاہیں تو اپنے گھر کا نام نہ کر لیں جائیں۔ (قرآن و مشورہ) مگر تم سے کہ حسین کے وہ دونوں بچے بھی اسی قسم کے ہوں لہذا ان دونوں میں اختلاف نہیں۔

تفسیر : لا اکواہ لی اللعین۔ اکواہ کو مے یا مضمیٰ پینے کی اکواہ منسلک ہے۔ یہاں جو انھوں نے پینا ہے۔ کرا ہوا یا زہری اور مجبوراً منولہ اللہ میں السلام صمدی ہے۔ یا اضافہ الہ کے عوض میں۔ یعنی وہ اس سے مراد اسلام ہے (کیرا ہوا) جملہ کے مد معنی کے لئے ہیں ایک یہ کہ وہ بنی قریظہ میں کسی کو دار لومہ کا مسلمان کیا جائے۔ مگر یہ کہ وہ کارجنگ کے بعد ایمان لائے۔ اسے صحیح مسلمان جانو۔ نہ کہ وہ مجبوراً اذکار کے لئے ایمان لایا۔ جس کی تفسیر آیت ہے ولا تظہروا نس التی الہکم السلام است مظلوما (کہیں) پہلی صورت میں لب اصل قصد کے لئے ہے۔ اور دوسری صورت میں نسبت کے لئے یعنی اسلام میں مجبوری کی طرف نسبت کرنا جائز نہیں۔ خیال رہے کہ کسی کا ذکر جو مسلمان ہوا

[illegible]

حضرت انبیاء کرام نے کسی کو گرو کیا نہ انیس رب نے گرائی کے لئے بنایا۔ یہ حضرت ہادی نور سبب ہدایت ہیں۔ اگر کوئی اس خدایہ خدا کا بیٹا بنے تو یہ اس کی اپنی بد قسمتی ہے وہاں سے طفلیاں نہ طایہ تفسیر اس آیت کے سر بھی خوف ہے۔ ان سے کہا کہوا الی الطاعون وقد اسروا ان یکلروا یہ معلوم ہوا کہ طاعون کو حاکم بنانا ضرر ہے۔ سو سری جگہ رب فرماتا ہے۔ فلا ورنک لا یوسون حتی یحکموا لہما عجز بہم معلوم ہوا کہ نبی کو حاکم بنانا اور ایمان ہے۔ لہذا انک بالعروۃ الاولیٰ انک مسک سے بنا ہے عسی احد بالقوۃ مضبوطی سے قائم۔ عروۃ اصل میں عری قاضی کا معنی ہے۔ اس کے پھیل میدان کو مراد کہا جاتا ہے۔ لہذا لعواء نور چراغ کے معنی جانب ذہن کے بھی ہیں۔ عروۃ دست کو بھی کہتے ہیں۔ جو بدن کے ایک کنارے پر ہو۔ جس سے بدن پکڑا جائے۔ یہی لئے نازل اور گردن کے لئے گرفت کو بھی مراد کہا جاتا ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ عروۃ چیز جس کو پکڑ کر ٹکا جائے۔ یعنی درمی و حق لائق کا مرث ہے۔ معنی مضبوطی قوی ہلال کی مضبوط گردن لاری سے تفسیر دی گئی ہے جو باہر سے نہ ہونے۔ لا انضمام لہا یہ دھاتی کا بیان ہے انضمام لہم سے ہا معنی کل کر ٹوٹنے کے لئے کو بہت کہتے ہیں۔ واللہ مع علم صحیح کا مضبوطی اور عظیم کا مضبوطی عطا کردہ حضرت نور اور اسے ہیں۔ یعنی لہم ہر ایک کی بہت مستعد و قادر ہر ایک کی نیت جانتا ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ اے مسلمانوں میں کسی پر زور متی کسی کو مجبور کر کے مسلمان نہ کرو۔ کیونکہ قرآن کریم سے ہدایت اور گمراہی پوری ظاہر ہو چکی کہ کسی ہوشیار کو اس میں دھارنے کی گنجائش نہیں۔ لبہ جو کوئی شیطان سے دور رہے اور اللہ پر ایمان لائے۔ اس نے دین کی ایسی مضبوطی پکڑ لی اور ایسی حکم کر لیا کہ ہر کبھی کل سکتی ہی نہیں۔ وہ اس کے ذریعے جینا جنت میں پہنچے گا۔ تم کسی کی فکر نہ کرو۔ اللہ ہر ایک کی بہت مستعد ہے۔ اور سب کی نیتوں کو جانتا ہے۔ ہر ایک کو اس کے لائق مراد جزا اور عذاب کا جکشن ہے۔ جکشن پر تحقیق کر کے گاڑی میں بند ہو۔ تب خطر تصور پر پہنچے گے۔ طفلیوں کی ریل میں بند کر دین تک نہیں پہنچ سکتے۔ طبعی کے ذریعہ نیرن تکسی پہنچے گے۔

فائدے اس آیت سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ کسی کو جبراً مسلمان کرنا جائز نہیں اس لئے جلد سے پہلے اسلام پیش کیا جاتا ہے۔ اگر کفار نہ انیس تو جزیہ کی پیش کش ہوتی ہے اگر اس کا بھی انکار کریں۔ تب جنگ اگر اسلام میں جبراً تو جزیہ کی پیش کش نہ ہوتی۔ مگر اس حکم سے مرتدین اور شرکین عرب مستثنیٰ ہیں کہ ان کے لئے جزیہ کی صورت نہیں ہے۔ اسلام کا کوئی دوسرا فائدہ اس آیت سے سورہ کفار کا یہ الزام بھی اٹھ گیا کہ اسلام کو ان سے پہلایا مسلمانوں نے کفار کو جبراً اگر پہلایا جبراً مسلمان کرنا اسلام کا قانون ہی نہیں اگر یہ قانون ہو تا تو آج ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد صرف دس کروڑ اور ہندوؤں کی تعداد چھتیس کروڑ نہ ہوتی۔ بلکہ یہاں سب مسلمان ہی ہوتے اور ملک بچائے ہندوستان کے اسلام ستان ہوتا۔ کیونکہ یہاں مسلمانوں کی حکومت تقریباً آٹھ سو سال رہی۔ پھر یہ بھی سوچنا چاہئے کہ دُشمن اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً و صلیہ کے طریقہ اور حقے اور ان کے پاس دنیاوی مائدہ مسلمان کو نہ تھا۔ تمام عربوں کا قلب انہی ذلت دنیا پر کیسے کھو گیا تھا کہ یہ کون سی کشش تھی کہ اس بے سود مسلمان کی حالت میں ہو کہ مسلمان ہوتے تھے۔ اور اسلام لا کر بڑا ہوا۔ جس جیلے اور دنیا

کے مظلوم سے تھے۔ سو کچھ حضرت جیل حضرت سبب، سلطان ہزاری، محمود غزنوی وغیرہم رضی اللہ عنہما عین کے مکتب۔
 اس بعد سلطان میں مسلمانوں کے پاس کوئی تکرار ہے۔ سبب بھی جب موم شہری ہوئی ہے تو سلطان کتاب کو لوی ہو سکتی
 ہے۔ قیلے کے قیلے مکتب کوئی اسلام ہو رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ شک اسلام کو لے کر پھیلانے کی کوشش ہے۔ نہیں بلکہ
 حقانیت و صداقت کی کوشش ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی عدویہ دینی، سودی ہو جائے یا مسلمان سودی ہو یا بدعتی، مستحقین جائے تو انہیں سے نزدیک سے اسے چھین لے کر
 کی طرف لے جانے پر مجبور نہ کیا جائے گا۔ بلکہ استثنائی آواز دی ہوگی۔ (الحکام القرآن)
 مسئلہ: اگر کوئی کافر غیر مسلمان کیا گیا ہو تو جب اسلام پر قائم رکھا جائے گا۔ اسے چھین سبکی طرف بھرنے کی اجازت نہ ہوگی۔
 مگر مرنے والے بعد قتل نہ کیا جائے گا۔ (الحکام القرآن)

مسئلہ: حضرت خضاک سودی سلطان بن موی وغیرہم نے اس آیت کو جاحد الکفار والمظلمین سے منسوب کیا۔ (الحکام
 القرآن) مدین ابلیس بن کے نزدیک اکواہ کے معنی ہی ہو گئے ہیں۔ اور یہ آیت مردیہ کفار عرب سب کو عام ہے۔ مگر
 جو وہ مظلوم نے اسے مکتب سے لے لیا۔ ان کے نزدیک اکواہ سے مراد ہے دین پر مجبور کرنا۔ اور اس سے مردیہ جو شرکین
 عرب مشن ہیں (الحکام القرآن) بعض نے فرمایا کہ لا اکواہ لی اللہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ کی طرف سے کسی دین
 میں جبر نہیں بلکہ اختیار تھا۔ ایاہ ہے لعن شاء اللہ ومن شاء اللہ لکلہ (مدین لطفی) بعض کے نزدیک یہ آیت مذنی
 علی کتاب کے حق میں ہے۔ تیسرا حکم یہ آیت کے آخر سے پہلے کلمات سے بیزار ہوئی ہے۔ سو کچھ علی ابلیس ہٹے سے
 پہلے کفر کا نفوت کا ذکر کر رہی تھی کہ طبع میں ہالہ پہلے ہے اور اللہ ہوس کلمات سے بیزار ہوئی کال یہ ہے کہ کھڑے
 غرت ہو گئے کے کھڑے غرت ہو۔ سن کی شکل و صورت سے غرت بن کے لفظوں کو لباس و فیوض نام جوں سے غرت ہو۔ اگر
 کھڑے کھڑے تو غرت ہو۔ مگر ان کی وضع قطع سے محبت ہو۔ تو یہ بیزار ہو کال نہیں جو تھا قاعدہ کفر کے قوی معنی ہیں۔
 کھڑے کرنا پہلا۔ شری معنی ہیں اسلامی عقائد کا کھڑے کرنا یا مطلق کھڑے شری معنی ہی مراد ہوتے ہیں۔ قوی معنی کے لئے کھڑے
 کھڑے ہوئی ہے۔ جیسے علی کھڑے ساتھ طاغوت اور شاہد ہوا۔ مولانا خضر فرماتے ہیں۔ کافر ختم سلطان مراد کریمت۔ معنی
 میں مشن کو پہلے نہ دھول۔ مجھے انکساری ضرورت نہیں۔ لہذا جو کہ میں کافر ہوں اور اس سے قوی معنی مراد ہے تب
 بھی شرعاً کافر ہو گا۔ اور اس پر تہذیب ایمان لازم ہوگی۔ ایمان ہٹنے کے معنی یہ ہیں کہ اللہ کی ذات و صفات اس کے احکام اس کے
 انبیاء و مرسل تھے ایمان نہ تھے۔ صرف اللہ کی توحید (شیطان بھی ماننا ہے اور مسرت سے کھڑے بھی ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ سرے
 سے انہیں لڑنا ہوتا۔ استو باللہ و رسولہ اور ارشاد ہوتا۔ کل امن باللہ و مملکتہ و کعبہ و وحلہ ○

اعتراض: پہلا اعتراض: جب دین میں جبر نہیں تو مسلمانوں نے جلا کیوں کیے۔ (ماریہ) جواب: دنیا میں امن قائم
 کرنے کے لئے کفر کا زور مٹانے اور اسلامی آواز کو لے کر تاکہ ایک لوگوں کو اللہ کے لئے میں دعویت نہ ہو۔ جملہ سے خصوصاً یہ نہیں
 ہوا کہ جبر کافروں کو مسلمان کیا جائے۔ وہ سارا اعتراض: جب جبر مسلمان کرنا جائز نہیں تو جبر ایمان کا اعتبار کیوں کیا گیا۔
 اور ایسے مسلمان کو مسلمان رہنے پر مجبور کیوں کیا گیا۔ چاہئے تھا کہ ایسے ایمان پر اسلام کے احکام جاری نہ ہوں۔ جواب:

شریت سلیم ظاہر ہو گیا ہے۔ اور بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں مل کی خوشی یا خوشی کا عقیدہ نہیں بلکہ باقرہ کا لفظ ہے جسے طلاق اور غلام کا آؤ کر ایسے ہی اسلام بھی ہے۔ لوگوں کو مرتد بننے کا بہانہ مل جاتا ہے۔ اسلام پہلو ٹوٹنے پر تو وحیلہ کرنا کرتے کہ ہم جبراً مسلمان ہوئے تھے۔ (از احکام القرآن) تیسرا اعتراض: جسیدین میں جبر نہیں تو مرتد کو جبراً کیوں مسلمان کیا جاتا ہے۔ جواب: اس لئے کہ اس سلطنت اب کافی ہے جس کی سرائیل بالاعمال ہے۔ جبراً مسلمان کرنا منع مسلمان کو اسلام پر جبراً قائم رکھنا ضروری ہے۔ چوتھا اعتراض: جسیدین میں جبر نہیں تو مشرکین عرب کدھ بھی آؤ لڑی کیلئے دی گئی۔ جواب: اسی لئے کہ اس سلطنت اب کھو رہی ہے۔ وہاں صرف خدا ہی رہتا تھا جسے۔ شکی عداوتوں میں صرف خدا ہم مدد دے سکتے ہیں۔ پنجواں اعتراض: جن لوگوں نے اس آیت کو منسوخ کیا تھا ان کے نزدیک کفار کو جبراً مسلمان کرنا ہزار ہے۔ جواب: نہیں ان کے نزدیک اس آیت کے سنی ہیں کہ دین میں کسی پر کسی کی مٹنی نہیں۔ مرتد نہ مشرکین عرب پر لوہے کی پور پور ظاہر ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو لوگ اس آیت کو باقی مانتے ہیں ان کے نزدیک آیت کے کدھ معنی ہیں۔ وہ ہم عرض کر چکے۔ چھٹا اعتراض: جب اسلام مضبوط رہا ہے کہ اس کے پکڑنے والا خطرے سے نکل جاتا ہے تو لوگ مرتد کیلئے ہو جاتے ہیں۔ جواب: بعض لوگوں کا لڑو اسلام کی کمزوری سے نہیں بلکہ اپنی کمزوری سے ہوتا ہے کہ انہوں نے اس مضبوطی کو مضبوطی سے پکڑا نہیں۔ ان کی گرفت کمزور تھی۔

تفسیر صوفیانہ : علماء کہیں لا اکر اولی اللعن کے معنی ہیں کسی کو دین اسلام جبراً نہ دینی یعنی کفار کو جبراً مسلمان نہیں کر سکتے۔ صوفیاء کہیں اس کے معنی ہیں کہ کسی سے نور الہی جبراً نہیں ملے سکتے۔ معنی نہیں ہے جبراً نور الہی میں یہ نور الہی حق سے معرفت کئے ہیں۔ ہر طریقے سے ملتا ہے۔ محض عطا دہی سے پیدا ہونے پر۔ جسے خوش پاک پیدا ہونے کی سب سے صحت و حکمت کے ذریعہ جسے تصور کو آفت میں مبتلا ہو کر الہی معرفت نصیب ہو۔ جس کا تھہ مشغولی میں ہے عیش میں غفلت صحت میں توبہ میر ہوئی ہے تیسرے نور الہی لوگوں کی محبت سے جسے محابہ کرام کو حضور خور کی محبت سے کمال معرفت کا وجود ہے کہ نہیں مل سکتا۔ آگ میں رہنے سے بعض چیزیں آگ میں جلتی ہیں۔ پور بعض چیزیں گرہ ہو جاتی ہیں۔ ایسے ہی نور کے ساتھ رہنے سے بعض نوریں جلتے ہیں۔ اور بعض نورانی ہو جاتے ہیں۔ چوتھے کسی کے فیض فطرت سے جسے سونی علیہ اسلام کے جلوہ گرد ایک نگاہ کلیس سے مانتے تھے ماریف دین کے صوفیاء کہیں دین یعنی نور معرفت نہ دوسرے لہجہ سے دوسرے لہجہ ہے بلکہ ذاری مظاہرہ سے ملتا ہے۔ شعر

دین نور کتب اے ہے غیر علم و حکمت از کتب دین نور ظہر

صوفیاء کرام کے نزدیک ایمان کی دو قسمیں ہیں۔ ایمان حقیقی اور ایمان دکی ہے ایمان بکری بھی کہتے ہیں ایمان حقیقی ہے جو دہرہ دار کی حاضری کے بعد ظہر میں ہو۔ اور ایمان دکی وہ ہے وہاں سے عقیدہ کہ ظہر میں ہو۔ معنی یہ بتا کر ایمان بکری نیز کفر کی دو قسمیں ہیں۔ کفر حق کفر طاعت کفر طاعت وہ بھی فرماتے ہیں کہ جو رب سے غافل کرے۔ وہ طاعت ہے۔ غلو غس ہو یا بل یا قائل کہنے والی لوگوں کے نزدیک انسانوں کے بھی نہیں گدھ ہیں۔ ایک صاحب سید معنی صاحب جملہ دوسرے صاحب جملہ صاحب جملہ ہیں۔ تیسرے مقررین وہ صاحب کمال ہیں۔ پہلے گدھ کے بل سے لانا کہ مقررین

[illegible]

نے کفری طرف میل کیا۔ بالآخر پروردگار نے اس کے ہاتھ سے چھوٹ جائے گی۔ خیال رہے کہ وہ اب تک پہنچنے کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مہاجرین تھے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچنے کے لئے سلسلہ مشعل مودہ تھی۔ جس میں کراچی پہنچا ہے۔ مگر مل تک پہنچنے کے لئے بھی مدد فرموا جائے۔

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

اللہ خود کو رہے ہو کا رہا ہوا ہے کہ نکالتے ہیں انہیں اندھیروں سے نورِ روشنی کے اور وہ جو اندھ والی جگہ سے نکلتے ہیں انہیں اندھیروں سے نور کی طرف نکالتے ہیں اور کافروں کے ہاتھ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى

کافروں کو نکالتے ہیں ان کے شراب میں کہ نکالتے ہیں ان کو روشنی سے ظلمت

الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

اندھیروں کے وہ لوگ آپ واسطے ہیں وہ جہنم کے رہتے رہے ہیں۔
وہ ہیں وہ لوگ وہ دنیا والے ہیں انہیں جہنم اس میں رہنا ہے۔

تعلق: اس آیت کا کجیج تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلے مومنین و کفار میں ایک فرق میں فرمایا گیا تھا کہ مسلمان تو دین کی مضبوطی کی گہ پڑے ہوئے ہیں۔ جو کھل نہیں سکتی۔ مطلق ہو کہ کفار کی دین کٹور اور جھوٹے مودلی ہے۔ سب اس میں فرق میں دو سرائی تیار ہوا ہے کہ مسلمان کا والی اللہ ہے۔ کفار کے سماجی شیاطین کفار کا ہے کہ جن کا والی اللہ ہے وہی کامیاب۔ دو سرائی تعلق: کجیج آیت سے اسلام کی خاصیت کفر کا ہٹان مسلمان مطلق ہو اٹھا کہ اسلام مضبوطی ہے کفر کٹور و لپ خود صاحب ایمان کی غلبہ اور کافری پر الی کا کہ ہے کہ مومن کا اللہ ہے کفار کا کفر کے شیاطین۔ تیسرا تعلق: کجیج آیت سے مسلمانوں کی کامیابی معلوم ہوتی ہے۔ کہ مومن کا دین جو مضبوط ہے کفر کی غلبہ نہایت کم ہے۔ مومن کے مسلمانوں کی کامیابی کا کہ ہے کہ ان کا صواب اللہ ہے۔ گویا ایک قسم کی کامیابی کفر کو ہٹانے کا ہے۔

شان نزول: اسکے شان نزول میں کئی قول ہیں۔ ایہ آیت عزمین کے بارے میں آئی۔ (رضی اللہ عنہ) اسلام سے پہلے بعض لوگ عیسائی علیہ السلام ایمان رکھتے تھے اور بعض ان کے منکر تھے۔ حضور علیہ السلام کی تشریف کوری کے بعد حضرت مسیح کے منکر یعنی مشرکین یہود و نصاریٰ ایمان لائے کہ اور بعض یہودی و نصرانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تار کر کے وہ حضرت مسیح کے بھی منکر ہو گئے۔ ان دو جماعتوں کے بارے میں یہ آیت اتنی دیکھ کر بعض یہودی پہلے ضرورت سے تھے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایمان لائے آئے اور بعض حضور سے پہلے ہی آخر ایمان کی تشریف کوری کا یہ بتا رہے تھے

جے مگر آپ کی شریف کوئی ہر حد سے آپ کے مگر ہو گئے ان روحانوں کے بارے میں یہ سمجھنا اتری۔ (گھر کا بھلے لے لیا کہ یہ سمجھ کر کافر اور سوسن کے حلق ہے۔

تفسیر: اللہ ولی النعم امنوا۔ ولی بوزن نہیں معنی دلی ہے۔ یہ ولی سے بنا معنی قرب ہر قرب کو دلی کہا جاتا ہے۔ طویلہ کہ معنی قرب ہو یا نسبت میں یا دین یا حد وقت یا قدرت و مدد میں یا اعتقاد کے لحاظ سے لزام دگر کو بھی دلی کہتے ہیں۔ حد سے کو بھی دلی کو بھی عقلا کو بھی اور حجابی کو بھی بعض نے لیا کہ دلی حد (دو کے ذریعے) معنی حد ہے اور حد سے (دو کے ذریعے) معنی حجابی ہو یا اس سے سولی اور حجابی ہے اس کا تعلق حد سے ہے معنی حد سے نکل جاتی ہیں قرب کا تعلق اعتقادی کے سوا ہر حد سے معنی میں کہتے ہیں۔ خیال رہے کہ رب مسلمانوں کو دلی ہے 'معنی حد دگر دلی و غیرہ اور عقل مسلمان رب کے دلی ہیں مگر کہ لکھ دیں کہ حد دگر ہیں۔ اور اس سے قرب رکھتے ہیں۔ ان اولاءہ' الا الطون قد جس کے دلی تفسیریں ہو گئیں۔ لے تعلق مسلمانوں سے قرب ہے۔ مسلمانوں کو حد سے۔ مسلمانوں کو حد دگر ہے۔ مسلمانوں کے امور کا حجابی ہے۔ ان کو دلی وارث ہے حد سے مراد دلی حد ہے۔ کیونکہ دلی حد دو قسم ہیں کو پہلی ہے اور کفار جس میں ایک حد سے کہل۔ والفقن کھروا بعضہم اولاء بعض مگر کفار کی دلالت جلد فہم ہوئے دلی دوم لا بعض مولی عن مولی عطا مسلمانوں کی دلالت ہے قائم امنوا سے یا تو مسلمانوں میں مراد ہیں یا تو مسلمین یا وہ علم بھی میں سوسن ہو چکے۔ (مدح الحقیقہ مدح البیان) جس لے مسلمانوں کو دلی یا حد دگر ان سے قرب یا ان کا یا دلی یا ان کا پہلے دلی حجابی ہے خیال رہے کہ جب مسلمانوں کا رب تعالیٰ دلی وارث ہو گیا تو اس کے تمام عقول حد سے فرشتے انبیاء کرام کو لیا ان کے دلی وارث حد دگر اور تمام زمین ہو اپنی و غیرہ حد دگر ہو گئے۔ جس پر بلا شہد موان ہو گیا جس پر تمام حکام مگر کفار دولت موان ہو گئے اور ملک کی ہر چیز ہو گیا اس کا تعلق ہو گیا اس لے حد سے تمام پر ارشاد ہوا انما ولیکم اللہ ورسوله والفقن امنوا مولا فرماتے ہیں۔

ہر کہ دلی حد دگر ذکر حق دیر پائش عرش و کرسی نہ طعن لے لیا یہ دلالت ہے میں حد دگر لایا میں نے ہوئے ہے۔ کیا تمہیں نہیں پتہ کہ ہر میں مسلمانوں کی حد دگر پہلے فرشتے آئے اور غرض خلق میں مسلمانوں کی خدمت کے لئے ہر امور ہوئی اور تمام کفار کو درہم برہم کہل۔ بعضہم من الظلمت الی النور ظلمت جمع ظلمت کی ہے معنی اندھیری بلور نور معنی روشنی جو خود ظاہر ہو اور وہ سب کو ظاہر کرے۔ اگر مومنین سے تو مسلمانوں میں سوسن سے حد دگر ہیں تو ظلمت سے کفر اور نور سے ایمان مراد ہے۔ کیونکہ کفر میں اصل دلی حد دگر نہیں گنا۔ اور ایمان میں حق داخل مستند ہو جاتا ہے۔ اسی لئے کفر کو اندھیری اور ایمان کو نور فرمایا گیا۔ سر کی آگہوں کے لئے اندھیری دلی حد دگر ہے۔ دلی کی آگہوں کے لئے اندھیری دلی حد دگر ہے۔ دلی کے لئے کفر کفر ہی 'حد دگر ہی' حد دگر ہی ہے ایمان 'عشق' رحمت رحمان 'نیک' عمل نور ہے۔ آنکہ اس حد دگر نور ہے۔ دلی کا سرحد دگر کہ نور ہے اور جو کہ کفر کی حد دگر ہیں سوسن سے حد دگر ہے۔ یہ حد دگر ہے۔ بہت پرستی و غیرہ اور اسلام ایک ہی دین ہے اس لئے ظلمت کو جمع نور کو حد دگر فرمایا گیا۔ اور اگر مومنین سے قدیمی مسلمان مراد ہیں۔ تو ظلمت سے گناہ و شہادت و کفر مراد اور نور سے حق و ایمان قلب

خلاصہ تفسیر: مسلمانوں کی ایک بڑی اور قیمتی چیز کہ ان کو اپنی اشیاء مشیوہہ نہ دینی میں بھولنے سے روکتی ہے قبر میں نہ حشر میں کھڑا نہ کنور و حاکم ہے کہ یہودی علماء اس میں بھی اشیاء نہ رکھنے کے لئے اور قبر حشر میں دیکھا ہم اس کا ایک دوری بھول رہے ہیں کہ مسلمان کا ہر دور الی ایک فائدہ ہے جو ان کے ساتھ رکھنا چاہئے۔ انہیں کھڑا نہ کر کے بہرہ کی شہادت کی علامت ہے چاکر ہیلو ایمان کے نور میں دکھائے۔ اور کھڑے کی جاتی صد ہا شیخین رحمت اور سوار ہیں یہ انہیں ہلاکت و موت سے بچاتا ہے

قائل ہے: اس جمع سے چند نامے حاصل ہوئے۔ پس القاعدہ: سون کھائی گنہگار مگر اس کے قلب میں نور الہی
 ہو تا ہے جو اسے حد حیدر کی طرف ہی سے دور رکھتا ہے اور اپنے کو گنہگار دکھاتا ہے۔ کافر ظاہر کتنے ہی بجلے نام کے مگر اس
 کے دل میں نور الہی نہیں ہو تا جس کو دل نور الہی سے غفل ہے اور ہے ایمان ہے۔ اور القاعدہ ہر قسم کی غلطی سے لگتا کھل
 غفل رہتی ہے۔ اہل ایمان کوئی کھل نہیں۔ دیکھو یہاں غفلت سے نکالنے کو رب کی طرف منسوب فرما دیا گیا۔ ہم تو سب کی سب
 ہیں جب ہم خود اپنے جانیں تو پہنچی مگر اس کے۔ لوہ تو کسی لوری کی طاقت سے جائیں گے۔ تیسر القاعدہ: جو رب سے قرب
 چاہے اور رب کے متحمل بندوں کے پاس بیٹھے کہ یہ غفلت ان بزرگوں کے قریب ہو گا اور رب تعالیٰ ان کے قریب ہے۔ قریب
 سے قریب خود اس سے قریب ہوتا ہے۔ اللہ ولی العین استوا سے قریب اہل مطہر ہوں گے۔ اولیٰ العین ہوں اور وقت
 باقی سب سے رب قریب ہے۔ اور جو شیطان سے قریب ہوتا ہے وہ کفار کے پاس جلتے اس لئے بھٹکتے ہیں۔ اور ہر قسم کی
 غفلت کو دے کہ وہاں شیاطین کا قریب ہے۔ بزرگوں کے آستانہ میں نماز پڑھ کر دل رب کا قریب ہے۔ چوتھا القاعدہ: جیسے اور
 اس کی ذریت تمام دنیا کے کفار کے قریب ہے۔ دیکھو یہاں فرمایا گیا۔ اولہم الطاغوت اور سب کو دیکھتے ہیں کہ وہاں کھل
 جلتے ہیں رب فرماتا ہے: اللہ یرکم ہوا لیلہ من حیث لا تو وہم جب اس باری کی یہ طاقت ہے کہ ہر جگہ حاضر ہو
 تا ہے۔ قریب کی نور الہی، جو اس مورد سے کہیں زیادہ قوت و طاقت رکھتی ہے اس کا تصرف و علم اس سے کہیں زیادہ
 ہے۔ اور اسی طاقت باری سے زیادہ چاہئے۔ پانچواں القاعدہ: اگرچہ ہر چیز خود شراب کی طرف سے ہے مگر خدا رب ہے کہ
 خیر کو رب کی طرف اور شر کو اپنی یا اپنے برے ساتھیوں کی طرف نسبت کرے۔ جیسا اس آیت میں کیا گیا۔ شیطان نے کہا تھا
 رب یرا اھو حتی اے رب تو نے مجھے گمراہ کر دیا۔ مورد ہوا۔ آدم علیہ السلام نے عرض کیا: ربنا ظلمنا انفسنا اے رب
 ہم نے اپنی جانوں پر ظلم کیا۔ محبوب ہوئے۔ چھٹا القاعدہ: اسی طرح ساری مخلوق اللہ کی ہے۔ مگر اسے اہل غفلت کی طرف
 نسبت کر دے۔ رب اللہ میں رب اللہ میں رب اللہ میں۔ کوہ کفار اور رب شیطان نہ کوہ ساتھیوں کا۔ اور ساتھیوں کا۔ برے ساتھی
 اللہ کا رب ہیں کہ سب کو بگاڑتے ہیں۔ اور ان کے ساتھی اللہ کی رحمت اسی لئے مصلحہ کرام ہیں کہ سب کی سب سے اچھے
 ساتھی ہیں۔

اعتراض: پہلا اعتراض: سو من تو پہلے ہی سے لوریں قلہ لور کانریٹھ سے اندر میرے میں بحر سو من کو عظمت سے لور کانز کو نور سے نکالنے کے کیا حق۔ لکھا اے جیسے وہ پہلے بلی موجود ہو۔ (تو یہ) جواب: اس کے غلط تفسیر عجب فقیر میں گزر گئے کہ ہاتھ سو من سے مراد نو مسلم لور کانز سے مراد مرتد بن ہیں۔ لور یا نکالنے سے مراد نہ کہ لور ہاؤر کتاب ہو فیود فیو۔

دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ایمان رب کی طرف سے ہے۔ اور کفر شیطان کی طرف سے ہے۔ یہ کہیں کہے ہو نہ ہو۔ شراب کی طرف سے ہے۔ (حق تعالیٰ) جو لہذا اس کا لہجہ فراموش گزر گیا کہ ہر شراب کی طرف سے ہے۔ مگر یہ کہ شیطان شراب سے ہے۔ اس لئے شرک انہیں کی طرف نسبت کر دیا گیا کہ مسلمانوں سے بھیجیں۔ تیسرا اعتراض: جسے کفر کا سبب شیطان ہے۔ سو یہی ہمارے ایمان کا روبرو اللہ کے ایک طرف ہے ایمان کو لہذا یہ مسئلہ کہ طہ میں تو ہیں کہ نہ ہونے لگا کہ مسلمانوں کے کوئی ایمان طہ میں اور کفار کے کوئی شیطان۔ جو لہذا اللہ کے پاس سے نقل ہونے لگا کہ جسے خدا کے فیروزہ اہل نہیں۔ ان کا فعل رب کا فعل ہے۔ شیطان ہر طرح اس کے فیروزہ اہل کے فعل رب کے فعل نہیں کہلاتے جو تھا اعتراض: جب مسلمانوں کو رب ہے۔ اور وہی ان کا سرمدہ مگر تم بتائیں کہ انہوں نے اور مدد مگر کیوں کہتے ہو۔ اور وہ سے حاشیہ کیوں کہتے ہو۔ (وہی مدی) جو لہذا اس کا تفسیل جواب واما کہ نصیحت کی قسم میں گیا کہ رب کی ولایت حق ہے۔ حق مدد کا دور حق ناصر اور حق مدد ہے اس کے متقبل ہونے سے اس کے مقصود میں۔ ان کی مدد اس ہی کی مدد ہے جسے کہ رب شفیق و مہربان ہے۔ اور رزاق الہی ہے۔ مگر وہ اس کے لئے ڈاکٹروں اور رفق کے لئے ہمارے اہل کے مدد سے ہر جگہ ہیں۔ رب نے فرمایا انا وکم اللہ ورسول والظن امور اللین ہون الصلوۃ ویتون الزکوۃ وھم رکعون جب اللہ تعالیٰ ہمارا رب ہے تو ہم رفق کیلئے ہر کھیت کو ہمیں کیوں جانتے ہیں۔ جیسے وہ تمام چیزیں روایت شامیہ کی مکتوبیں۔ ایسی ہی ان بزرگوں کے آستانہ ولایت مدنی کے مکتوبیں۔ یہاں تو ہمیں ہر جا سکتا ہے۔ جو کائنات کی مدد کل ہے۔ ہمارا طیب کے پاس مظلوم کا کم کی پکری میں تو ہیں ہی گناہ مگر حضور تور علیہ علیہ سلم کے آستانہ پر حاضری سے سکتا ہے۔ رب فرماتا ہے۔ ولو اہم اذ ظلموا انکم جاء وک

تفسیر صوفیانہ: مومنین کے طبقے ہیں۔ عام اور خاص اور خاص خاص۔ اسی لحاظ سے ظلمت اور نور کے تین درجے ہیں۔ رب تعالیٰ عام مسلمانوں کو تہذیبی کفر و فساد سے نور ایمان اور بدعت کی طرف لٹاتا ہے۔ والظن اھلوا و انھم علی نور خاص کو تفسیلی مسلمانوں سے رسانی راہی انوار کی طرف لٹاتا ہے اور خاص خاص کو ظلمت و فساد سے نور و حق کی طرف لٹاتا ہے کہ وہ حق ہو کہ حق سے لٹتے ہیں اور بدعت و فساد کے مظلم لٹتے ہیں۔ رب تعالیٰ ان کے کوئی نور نہ دیوایا۔ اور ان کا نور حق ہے۔ یہاں تین صورتوں کی طرف اشارہ ہے۔ (مدح الہیان)۔ خیال رہے کہ جیسے ہر ایمان میں بہت قسم کی ظلمتیں ہیں۔ اور ان کو توڑنے والے نور بھی بہت قسم کے تاکہ کی ظلمت اور مابین میں کھڑا آگہوں کھڑا یعنی کھلم کھلا کی ظلمت مہلت اس کھڑا لعل کھڑا یعنی ظلمت کی ظلمت ہر آگ ہے حق اس کھڑا لعل کھڑا یعنی حق۔ ایسی ہی وہ مہلت میں ظلمتیں بھی بہت ہیں اور ان کے توڑنے والے نور بھی بہت۔ چنانچہ ظلمت طغیانی اس کھڑا نور ایمانی۔ ظلمت صیقلی اس کھڑا نور ظرفی کہہ کر کہ گناہ تہذیبی ہے تو یہ مظلمت نور۔ ظلمت فلسفی اس کھڑا نور عقلی کہہ کر کہ فساد تہذیبی ہے۔ معرفت فی نور۔ ظلمت اس کھڑا نور چھوڑنا کی مشغولت تہذیبی ہے۔ اور رب میں قیام کرنا اور تہذیبی ہے۔ اسی طرح مدد بعض کھڑا نور تہذیبی نور عظیم رب علیہ نقلی ہیں ان کے مکتب کی طہاں نور ہیں۔ اور انکار تو ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے مومنین کو تمام تہذیبوں سے نال کر کے نور میں داخل فرماتا ہے۔ چو کہ ان تہذیبوں کے مرکز مختلف تھے۔ اس لئے انہیں جمع کر کے فرمایا ظلمت مکرر

نور کا مرکز ایک ہی ذات کر۔ سید کا یہ ارادہ فکر علی نقی علیہ السلام کی ذمہ داریاں تھیں جس لئے اسے وہ کہہ کر فرمایا کہ
 نے فرمایا کہ جاءکم من اللہ نور و کتب مبہین جس کی دلیل اس کا یہاں مصطفیٰ علی نقی علیہ السلام تک ہو گئی اسے
 ہم قبول کر لیں۔ حضور کے نور سے تو جہاں بھی فائز ہو گئے تھے۔ یہاں حضور نور علی نقی علیہ السلام کے سر مبارک کے
 منظر ہوتی تو حق تعالیٰ جس کی نگاہ تھی مٹی۔ سوا ان فرماتے ہیں۔

دوسری تفسیر عالم ہیں عالم اجسام جسے ظلمت کہتے ہیں۔ ۲ عالم ارواح جسے عالم نور بھی کہلاتا ہے جو کہ اسی عالم اجسام میں
 جس 'خیال' و 'ہمت' کی تعلقات میں نور اور فیوض ہزارا باہج ہیں۔ گویا یہ مجبور ظلمات ہے۔ رب تعالیٰ اپنے خاص بندوں کے
 مدد سے ظلمات نور محبت کا نور قبول کرے کہ انہیں طہریں کی کو شعل سے نہیں بلکہ اپنے کرم خاص سے وہ ظلمات
 سے نکل کر عالم نور میں پہنچتے ہیں کہ ان کی کوئی چیز ان کے لئے حجاب نہیں رہتی کتب کے مدد و انوار ہیں جن پر ان کی ہر
 وقت نظر ہے وہ انہیں ظہری پر لیتے ہیں کہ نور سے نکل کر ظلمات میں نور طہریں کی تہذیبوں میں پہنچتے ہیں جن
 تعالیٰ ہر ایک کے کام کو مشغول اور ہر ایک کی حالت جاننے والا ہے۔ سب کو ان کی ہمت کو کھلا دیتا ہے۔ (یعنی معنی) فرعون
 نے انا ربکم الاعلیٰ کہا ہے ایمان ہو حضرت منصور نے ان کو کھنکھاس میں رہے کہ وہ ظلمت میں مدد کر کے تھیں ظلمت حجاب
 سے مگر کہ صوفیائے کرام کہیں کہ ان کی بے چین ظلمات تہذیبوں میں نور و طہریں نور ہے۔ لہذا تعالیٰ مومنوں
 کو بے چینوں سے نکل کر جن کے نور میں داخل کرنا ہے۔ الا ہذا ذکر اللہ تطہقن القلوب دنیا آتش ہے جہنم کا ہاتھ
 ہے جو سب سے قتل مکن اور یہ اس زندگی کا کام حیات طیبہ ہے۔ شعر

بگ و کیا سب شدہ کیا ہے ہم واحد

خیال رہے کہ مدح سب کی نور ہے کہ عالم امر کی جڑا ہے قل الروح من امر ربی اور جس لئے ظلمات ان النفس
 لا مادیۃ بالوہموسن کو لہذا تعالیٰ جس کی ظلمات سے نکل کر مدح کے نور میں داخل فرماتا ہے نور کا نور مدح کے نور سے
 نکل کر جس کی ظلمت میں داخل کر دیتا ہے۔ ہاں کہ سو من لکھن مدح کی محبت سے نور ہو جاتا ہے نور کا نور مدح جس
 کی محبت سے سیارہ تاریک کہ انسان کامل جس مدح کے درمیان ہے جیسے زمین پر بھی ملک آتا ہے۔ کبھی رات ایسے صبح پر بھی
 جس کی رات ہوتی ہے۔ کبھی مدح کلن لہذا تعالیٰ سو من کے دل کو جس کی رات سے نکل کر مدح کے نور و انوار میں آتا ہے نور
 کا نور کے دل کو مدح کے نور سے نکل کر جس کی رات میں داخل کر دیتا ہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ مدح نکل جس جس پر
 نور کا چھیننا چاہے کہ جہاں نور کا نور بھی ہو گیا تو اس کا نور ہر ضی ہو گا اور نور سو من ہو جائے گا۔ جیسے سورنا پتھر میں چکر ہر ضی
 طور پر کندہ ہو جائے نور جس پر وہ چھیننا چاہے اگر وہ نور لکھن سو من بھی ہو جائے۔ تو اس کا لکھن ہر ضی ہو گا۔ آخر نور کا نور ہو
 جائے گا۔ جیسے کوئلہ پرچہ نالک کر ملیہ ہو جائے مگر طے ہی کلا لکے گا۔ یہ اس آیت کا اشارہ ہے سو من کو ظلمات سے نور کی
 طرف نور کا نور سے ظلمات کی طرف لانے کا۔ خیال رہے کہ یہ آیت تمام ان آیات کی تفسیر ہے جن میں اولیاء
 من دون اللہ کی باتیں ہیں یا انہیں بھی ان کا نور قرار دیا گیا۔ اولہم الطاہرون لے بتایا کہ اولیاء من دون اللہ ہیں
 جن سے کہنا شرک ہے۔ عربی میں 'الا' 'هو' 'سوا' دون سب کے معنی ہیں سوا یا علو کر لہذا تعالیٰ کو کہتے ہیں نور

پہلی چیز کہہ دی گئی وہ جس سے کڑکھا اور اٹھ اٹھیں بہت دیر نہ ہوئی کہ
کار کے لیے اور اٹھ اٹھیں دکھاتا، حالوں کو

تفسیر: اہم قیود استعمال انتہائی ہے اور اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے، یہ ہے آنگہ کل کہ ہمارے
 دور کی وجہ سے مستقبل معنی خاص یعنی اے محمدؐ کیا آپ نے اس سے پہلے حضرت ظلیل جلیل نور ایک کافر ذلیل کھانا کھو

[illegible]

کی عظمت کی قہمی یہ میلے جیسے کوئی کے کہ تو میری طاقت اس لئے کرتا ہے کہ میں نے قہر پر اس کی کشتہ سوار
جہان کے ملک صرف چار ہونے گزرتے ہیں۔ سو میں حضرت سلیمان اور سکندر ملک افریقین اور ملک مصر اور بخت نصر جس کا
قلب نہ توین ملے ہے جس نے ان کے جنگوں میں منہ پھل (منہ لہیاں) ادا لال اور ہم۔ الخواتین کا طرف ہے یا
قہ کا بدل (منہ لہیاں) پہلے اس نے پر چھا تھا کہ اے ابراہیم تمہارا رب کون ہے تو آپ نے جواب دیا اے اللہ ہی
لاعت یا تو میں سے زید کا سرو ہے۔ ازید رکھتا ہو صحت سے مراد سوت و بنا ہے۔ چو کہ رب تعالیٰ نظر نہیں آتا اس
لئے ان کے منہ اور فضل سے اس کا نشان دہا یعنی میرا رب ہے جو ہم سے پہلے نظر کو زندگی بخشا ہے۔ حاکم و ہم میں نہ
ہو اپنے چہ نہ ہمیں نہ کہ میں زندگی بخشا تو رعیت ہے۔ انہ سے میں نہ کمزری نہ دافن و ہاں ہے نہ کہ کو زندگی بخشا ہے ہوں
فی القی کو زید رکھتا بھی اس کی قدرت کلمہ ہے و نہ داخل و غافل و ظن اسے زیادہ ہیں کہ ان میں مگر ہوا شخص زید نہ رہتا
چاہے قہہ اسی کے کہ سنی ہیں زید کا زور زید و کھنا۔ اور چاہے کہ کہ جان کرنا ہے۔ اور رب میرا ہے جو عالم کو زید رکھتا
ہے۔ اور سوت و بنا ہے یعنی اے نمود خود تو کو زید و زید کی میرے رب کی دلیل ہے۔ اور رب ہم جنم کو وطن سے زید کرتا ہے۔
جہاں کو ایمان سے دل کو وطن سے دل کو چاہے عشق کے جام سے نشہ کو بڑے کوڑوں تلوں و روچوں کو نب دلی سے
تو میں کو عشق و اتھار سے ملک کو ملل سلطان سے زندگی بخشا ہے اور ان لوگوں کی حسدوں کے زور پر انہیں فوت کر دیتا ہے۔
زید کیل بہت قسم کی ہیں اور ان کے مقتل موت بھی بہت قسم کی آپ کا یہ کام بہت جامع ہے۔ آپ کا خود یہ حکم کہ تو حق پر زور کر
اس نے یہ شمس دلیل بن کر قال انا اسی و است کما کہ یہ تو میں بھی کر سکتا ہوں چنانچہ فوراً وہی اسی کو چار ایک کو قتل
کیا اور دے کرے کو پھر زید اور یوں کہ وہ کھا مقتل کو میں نے سوت دی اور دے کرے کو میں نے زید رکھتا ہیں ہی رب ہوا۔
تپنے اس کی یہ ہے سنی اور ہندو عربی ملا کھڑا کرنا کہ دلیل کو دے کرے طرف سے بیان فرمایا کہ قال ابوہم لان اللہ
ما فی بالہ من العشری یعنی تجھے معلوم ہے کہ سورج حرکت کر لوی نہیں کرنا کہ اس کی حرکت کسی ہے کہ کوئی
چاہے وہ اسے چاہا ہے۔ جو چاہا ہے وہی رب ہے۔ تو رہا ہے جو اسے پر رہا ہے چھٹے چاہا ہے اگر تو خدا ہے تو قہ
میں اس کے چلانے کی طاقت ہونی چاہئے۔ اگر تو یہ کہے کہ سورج کو یہ حرکت میں ہی دے باہر تو قلات ہا من العشری
موتی کر کے اسے ایک دفعہ ہی چھٹے کی طرف سے نکل دے اور اگر تو یہ کہے کہ سورج اپنے لوگوں کو اختیار ہے یہ حرکت کر دیا
ہے کوئی چاہے وہ اسے نہیں چاہا ہے چو کہ تو خدا ہے اور سورج خدا نہیں۔ بلکہ خود چاہے خدا کی طاقت اس سے
روان چاہے نہ اور نہ اپنے پر غالب نہ رہا ہے مطلوب چاہے نہ تو ایک بار ہی سورج کو مطلوب کہہ کے اس کے ارادے کے بغیر
اپنی حرکت دے دے۔ ہر مل نہیں کی یہ دلیل غلط کہیں قہمی کسی پہلو کو اس میں مجھڑا نہیں گیا۔ خیال رہے کہ یہ ترک
دلیل نہیں ہے۔ ترک دلیل تو مطلوب کہا کرتے ہیں۔ بلکہ ایک ہی دلیل کہ وہ سنی واضح ہدایت سے بیان فرمایا ہے کہ یہ
فرماتے تھے کہ وہ ہوا میں عمل و آد ہو۔ اس کا صرف سوت و زندگی سے بیان فرمایا۔ جب نمود نے اس میں کجائی
کی تو اس تصرف کو خود واضح طریق سے بیان فرمایا۔ جس سے وہ آسانی سے فکرت کما گیا۔ اور ابہام یہ ہوا الہیت الفی کھر۔
ہت سے ہا معنی حیرتی حیرت کہ سن اس لئے کہتے ہیں کہ بننے والا حیرن ہوا چاہے کجی دلیل نہ سونے کو کجی ہت
کہتے ہیں کہا نا ہے ہت یعنی غلط چوہ فضل محمول سے اس پہلے اشارہ ہے کہ وہ کافر رب کی طرف سے حیرن کر دیا گیا

خلاصہ تفسیر: نمود نامہ یا کاہنہ قتلہ اس کا پایہ تخت فریض میں قتلہ جب ابراہیم علیہ السلام نے حق کو توڑا تو اس نے آپ کو قید کر دیا پھر قید سے نکال کر آگ میں ڈالا۔ رب تعالیٰ نے آپ پر آگ کو ٹکڑا کر دیا۔ کچھ دنوں بعد سخت قحط سال پڑی نمود نے ظلم تقسیم کرنا شروع کیا جو کوئی اس کے پاس نظر لیے آتا تو پوچھا کہ تمہارا رب کون ہے؟ کتنا کہ تو ہے اسے قتلہ دے دیا جی سلسلہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی قتلہ کے لئے اس کے پاس گئے۔ اس نے آپ سے بھی یہی پوچھا کہ آپ کا رب کون ہے۔ آپ نے فرمایا جو زندگی اور موت کو لکھتا ہے اور عالم میں تصرف کرتا ہے اس نے کہا کہ یہ قدرت تو مجھ میں بھی ہے۔ سو قیدی بنا کر ایک کو قتل کر لیا اور سرے کو چھوڑ دیا اور کانا جسے چھوڑا ہے اسے میں نے زندگی دی اور جسے قتل کیا ہے اسے مر دیا۔ لہذا آپ کے اس قصہ سے میں ہی خدا ہوں کہ میرے قبضہ میں موت و زندگی ہے۔ یا تو وہ موت فحی تھا کہ ابراہیم علیہ السلام کا قصہ نہ سمجھ سکا یا نبی جیسے آئمہ کے لئے اس نے یہ کج بحثی کی۔ خیال رہے کہ حقیقی علوم سمجھنے کے لئے حاصل کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ وہ علوم حاصل کرنے سے پہلے ہیں۔ حاصل سے ہی کچھ جانتے ہیں۔ مگر نقلی علوم عرض ہیں یہ محض حاصل سے نہیں سمجھ جاتے بلکہ ان کے لئے قتلہ کا فضل اور عرفان کا نور ضروری ہے۔ کلام نبی کی فہم عرفان سے ہوتی ہے آج بھی بے نور ہے۔ ہر برے لوگ قرآن وحدیث میں فہم کریں کہلے ہیں کہ رب کی تائید رب تعالیٰ لڑا ہے لا یمسہ الا المظہرون قرآن کو پا کر ان کے سوا کوئی مس بھی نہ کرے گا۔ ہر عمل ابراہیم علیہ السلام نے اسی دلیل کو اور واضح مثل میں بیان فرمایا کہ رب قدرت و عظمت ہے جو جیوٹ سورج کو پھر وہ سے نکال اور پچھتم میں خواب کرتا ہے اور اگر تو قتل مہلوت ہے تو اس کی برکت پہل دے کہ ایک دفعہ ہی پچھتم سے نکالے۔ اس مثل پر وہ حیران رہ گیا۔ اور کچھ جواہر نہ دے سکا کہ کیا کرے کہ آپ کے لئے میرے پاس قتلہ نہیں اس رب سے مانگو جس کی مہلوت کرتے ہو آپ غلہ دلائیں جوئے راستہ میں رستہ کے پہلے پر گزرتے وہاں سے ایک پورے میں رستہ بھر کر منکڑیں پہنچے۔ قصداً تو رکھ دیا اور خود سو گئے آپ کی بھی حضرت مان لے کر اسے کھو لیا تو اس میں نصیحت نہیں کہیں پلائے۔ فوراً اس کی مددیاں تیار کیں۔ جب آپ بدھ ہوئے تو آپ کی خدمت میں کھانا پیش کیا آپ نے پوچھا کہ کہیں کھانے سے آئے انہوں نے عرض کیا کہ اس قبیلہ میں سے۔ ابراہیم علیہ السلام مجھے گئے کہ وہ بے نیکی و نفاق رہا۔ پھر رب تعالیٰ نے ظالم نمود کے پاس اصل اسٹی میں ایک فرشتہ بھیجا۔ جس نے انکار کیا تو رب کتاب ہے تو مجھ میں ایمان لایم

(تفسیر قرآنی)

قاتل ہے: اس قیمت کر کے چند قاتلے حاصل ہوئے پہلا قاتل قاتلے سے مٹا کر کثرت انبیاء ہے جسے کہہ رہیم
 علیہ السلام نے نمود سے کیا۔ وہ سرفا قاتل۔ مٹا کر میں مٹل اگر آسانی سے گت کما کے تو رشور طریقہ اختیار نہ کیا
 چاہئے۔ اگر ایم علیہ السلام زندگی اور موت کے مسئلہ پر نہاد سے سمجھتا ہے کہ جس قدر کہہ سکتے تھے۔ مگر آپ نے اس کی حلفت
 محسوس فرما کر وہ سرفا قاتل و شام تر مثل پیش فرمادی جس سے وہ پہلی خاموش ہو گیا۔ میرا قاتل قاتل انبیاء کے مقابلہ کا بہار ہے
 دیکھو نمود میں بلو شہ حلفت ظلیل بعد میل ہو کر مر۔ چوتھا قاتل رب تعالیٰ دنیا میں قاتل کو بھی تخت کلاک سطر ہے یہ
 اس کے رشتہ کی عظمت میں دیکھو نمود جیسے کافر کو ہل کا بد شہنشاہ پانچواں قاتل قاتل سو من کے لٹل ذریعہ بدعت ہے
 اور کافر کے لئے ذریعہ گرفت دیکھو نمود فیو اپنے ملک لٹل کے دھوکے میں دعویٰ خدا کی کریشہ سل سب سے بدین اس کی
 شر سے محفوظ رہنے کا ستر دنیا ہر بدین تریاق دینا دیا ہے بدین اس کی کشتی کے بغیر بدین کے دنیا کا ستر بدین کا سبب ہے۔
 محمدین کی برکت سے اس بڑے کو دنیا کی شر سے بچا دیتا ہے۔ بعض نیک کنتوں کی دنیا بدین میں جاتی ہے۔ جیسے حضرت عثمان کی
 دنیا خیل رہے کہ کس دن کے لئے غم نہ ہو نا ہے مگر ہوسا بھی اسے مل جاتا ہے لکھ بوسا پہلے یہ ہو تا ہے اور موت چوہا ہو نا
 ہے۔ انسان کو چاہئے کہ آخرت کے لئے کوشش کرے۔ اعمال کا غم نہ ہوئے غم سے خودے کی حاصل قسم ہے آخرت دنیا
 بھوسا چھٹا قاتل۔ بڑے کا صلاح قلب کی طرف ساسی ہو مافضل اشی کی طاعت ہے اور سرکشی غضب کی کشتی کوئی سرکش
 بدعت نہیں کیا سکتا۔ اور جب بدعت کو وقت آتا ہے تو اس سے سرکشی کل جاتی ہے۔ جیسا کہ لا یطعمہ اللہ الطلح
 سے معلوم ہو اساتول قاتل۔ سارا عالم اور خود اللہ کی ذات رب تعالیٰ کا پڑ ہے۔ جن سے رب تعالیٰ کی معرفت پوری حاصل
 نہیں ہوتی۔ حضرات انبیاء رب کا کال پتہ ہیں جن کے درجہ رب کو پچا معرفت کثریہ ہے۔ اس لئے سونی علیہ السلام کے
 جلا کر میں نے سجدے میں گر کر کہا انا برب موسیٰ و ہرون ہم اس پر ایمان لائے حضرت موسیٰ و ہرون کرب ہے۔
 برادران ہم سب علیہ السلام نے تعویب علیہ السلام سے عرض کیا تھا عبد الہک والدہ امانک اور ہم ہم اس کی عبادت
 کریں گے۔ آپ کا اور حضرت امیر ایم علیہ السلام فیو کرب ہے۔ یہاں حضرت امیر ایم علیہ السلام نے دلی فرما کر رب کا پورا
 پستیا پھر محسوس و سمجھتا ہے کہ خود تیری زندگی و موت رب کا پڑ ہے۔ تو اپنے ہی شمس رب کو دیکھ ولی اعظم
 اللہ تبصرون مشی شریف میں ایک سہری اور ایک چوہو کا قاتل بیان فرمایا کہ جو میری ذات کو جو رکی حب میں شب چرخ

اعتراف : پسلا اعتراف : ابراہیم علیہ السلام نے نمود کے مقابلہ میں دلیل اول کیلئے نمودی۔ مناکوس و دلیل محمودۃ
مطلوبت کی حالت ہے۔ جو لبہ : ہم نہیں عرض کر چکے ہیں کہ یہ ترکہ دلیل نہیں ترکہ مثل ہے۔ کسی ایک ہی دلیل
و سرور اشع مثل سے سمجھائی گئی۔ مطلب یہ تھا کہ رب وہ ہے جو ملک میں تصرف کہے جیسے سود و مبادع و سودا۔
سمجھانے لیا۔ جیسے آفتاب کی حرکت۔ و سرلا اعتراف : نمود نے جیسے سود و مبادع پر جمع کیا ایسی مطلب بھی
کج معنی کر سکتا تھا۔ سورج میرے علم سے اور میرا ہے۔ اگر رب کوئی اور ہے تو اس سے کہو کہ اسے پنجم سے طوع کہو۔
اور وہ خاموش کہیں ہو گیا۔ جواب : وہ کہو کیا کہ اگر میں نے جمع کی تو ایسی ان کے کہنے سے آفتاب لٹے ہیں ہونے لگا۔
میں سے عالم میں انتساب عقیدہ نہ جاسکے گا۔ اور وہ کہو کہ اگر حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ ہو گئے تھے تو
تکلیف کیلئے (یا اقرقن معنفہ مولوی اشرف علی صاحب الہدۃ کہ مولوی صاحبہ ہندی ہو کر قدرت و خیر کے
مال کو کئے۔ و معنفہ کیر نے فرمایا کہ اگر وہ اس وقت یہ کہ نہ تیرا جیتا آفتاب مغرب سے طوع ہو جائے۔ و معنفہ
فرمایا کہ یہ کلام ابراہیم علیہ السلام کے منہ سے نکلا۔ رب قرب قیامت آفتاب مغرب سے نکلتے گا تاکہ ان کی بات نہ لگے
بلکہ حضرت عیسیٰ کے فرزند جلیل رب کے عذر اور جنتی مضطرب صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نذر
صر کے لئے جو حکم سے سورج نکل رہا۔ پاپ کے فرمان کو فرزند نے پورا کر دیا۔ تیسرا اعتراف : سورج نہ رشتہ سے
مغرب کی طرف اور نہ مغرب سے مشرق کی طرف آتا تھا۔ جو آپ کو پر گھوڑے سے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کے
مغرب کو علم نہ تھے۔ آفتاب (ستارہ پرکش) جواب : اس کا کیا سود و مبادع ہے۔ شلہ پڑتی تھی چل کے بھی نہ گئے اور
آگہ کے بھی پاگل نہ کئے ہیں کہ سورج رب سے آتا ہے اور پنجم میں جاتا ہے۔ شلہ پڑتی تھی کو یہ و معنفہ کہ ہے کہ حرکت
مستور دین آتا تھا اور بندہ اس قدر متور نہیں۔ جیسے عید و انوار کی حرکت گردن تھی کو معلوم ہو چکا ہے کہ جب پر و تہہ کہنے
والے کے سامنے نہ ہو اس کی طرف ایک قوس نظر آتی ہو تو اس پر حرکت کر لے گا آفتاب معلوم ہوتا ہے کہ اس کی حرکت نہ
اس معلوم ہوتی ہے۔ اور اس سے دن رات پیدا ہوتے ہیں۔ بلکہ اگر آفتاب کامیاد اور طوع سے سامنے ہو۔ جیسا کہ عقب عیسیٰ
کے لیے ہے۔ تو وہی مشرق و مغرب متور نہ ہو سکے گا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نظریہ تھا کہ سورج کی عکس حرکت کرتا ہے
تو مل ہوئی تھا کہ کھوے۔ چڑھتی اقرقن شریف کہنے کے لئے عقل و دلیل کی ضرورت ہے۔ چوتھا اعتراف : اس
آیت سے معلوم ہوا کہ خدا جنہوں کو ارادت نہیں رکھتا۔ تاہم اس کو مسلمانوں کے خدا کی ضرورت نہیں۔ و معنفہ کہ
ارادت ہوتی ہیں۔ و معنفہ کہ انہوں کو یہ دیکھنا چاہئے۔ (ستارہ پرکش) جواب : چڑھتی تھی نے تہہ کے معنی ظاہر
کئے۔ معنی یہ ہیں کہ فتنہ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا۔ اور اس اعتراف کے چھ جواب ہیں۔ جس میں جواب ہے جو لہذا مغرب
نمودا کہ ہدایت اور تعلیم و جزا کو چاہتی ہیں اور لہذا کہ بغیر لینے کے دینے کی تحلیل نہیں ہوتی۔ و معنفہ کہ جب یہ گاہ
ب کئی نے بھی لے۔ جب بلوی اور مسلم نے تعلیم ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول نہ کی تو اس لحاظ سے کہ ہائے کاس نے ہدایت
ی نہیں کہ بغیر لینے کا کیا ایسی ہی رب سب کو ہدایت دیتا ہے مگر وہ نہیں لیتے لگے حق میں و طاقت نہیں۔ و معنفہ کہ اس لحاظ

سے یہاں فرمایا کہ لا یغوی القوم الظالمین دوسری جگہ ارشاد ہوا ھٰی للناس سب مسالون کالدی ہے یعنی سب قوموں کا
 سے دلوں میں کھلا رہا ہے۔ یعنی جو لوگ کفر میں گئے وہ بتائی گئیں کہ ان میں سے کون سا کفر مستند کھائے گا یہاں کا
 مطلب یہ ہے کہ ظالم ظالم کہہ لیتے ہیں یا کہ ان میں سے کون سا کفر مستند کھائے گا یہاں کا
 ذمہ سے کل جاتا ہے سورج کا کام ہے نہ چری جگہ سے اندھیرا دور رکھ دے بلکہ وہ شنی و مکر میں جگہ نہ چھوڑا نہ ہو گیا ہو کہ
 وہاں سے منہ۔ نئے تو سورج وہ شنی بھی نہیں دیتا۔ جیسے وہ خلتے اور کہے کہ قبو سمندر کی دیواریں جن سینوں میں کفر
 گیا کہ ان سے کل سسکتی نہیں۔ وہاں رب تعالیٰ اپنی نور نہیں پہنچا کر اس میں ان سینوں کا حضور ہے رب کی حاکمیت کی
 نہیں۔ جیسے سورج میں کی نہیں چمک رہی آگہ کا یا اس خاص نزدیک جگہ کا یا حضور ہے یہ کہ سسکتا ہے کہ سورج چمک رہی آگہ
 میں وہ شنی نہیں دیتا۔

تفسیر صوفیانہ : رب نے سورج کو رکھ دیا جو اس سے پہلے کسی کو نہ دیا تھا۔ مگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں ہی رب ہوں۔ یہ ہے کہ
 طلب کل قدرت لائق کاغذ ہے ہر ایک کل کی طرف سے داتا ہے پھر طالعین کل وہ قسم کے ہیں۔ ایک جن کی رب تبارک
 فرماتا ہے۔ اور قدرت چھری کل ہے سورج سے وہ اپنے نفس کے بغض میں ہیں۔ تبارک ربی ان کے شامل مل نہیں ہے
 آخری جماعت ہر جگہ کو ظاہری حواس سے دیکھتی ہے اور اسے مجبور بنا کر کچھ نظر نہیں آتا۔ چمک کہ انسان کی ہوا ان کی حسی سے ہے
 اور ملی بیٹھ نیچے کرتی ہے ایسے ہی خدائی خواہشات انسان کو پہنچے گرائی ہیں۔ وہ خدائی قدر سے دنیا کی کفایت کی طرف مائل
 ہے۔ اس طرح کہ لوہے میں لال کو کل بھی کہہ کر لہر لہرتا ہے۔ پھر عزت و آئندہ کو کل جان کر حاصل کرتا ہے۔ پھر عدسے کو کل
 جان کر لوہہ دوتا ہے۔ پھر سلطنت کو اپنی درجہ کا کل بھی کر لے طلب کرتا ہے۔ اور اگر سورج ملے تو نہ ہو کی طرح ساری دنیا کا
 بد شگون جاتا ہے۔ پھر بھی اس کی ہوس کی آگ نہیں بجھتی اس لئے کفایت حاصل کر کے لب عالم ہلا کی طرف نظر اٹھاتا ہے یعنی
 جس قدر اس کی خواہش ہے اس قدر ہوس کی آگ بجھتی ہے یہاں تک کہ ملاطین کو گھست دیکر کہ رب عالمین سے متعلق
 کرتا ہے۔ اور انا ربکم الا علی کلام بھرتا ہے جیسا کہ سورج کامل ہو آگ تمام کا کل یوحنا میں مذکور ہے۔ کہ وہ
 ظالمین جو قدرت میں ہیں وہ تبارک ربی ان کی شامل مل ہے اور ان کے ہاتھوں میں کسی دشمن اور جب دشمن عالم میں دنیا کا
 طریقت کو اس سے دوسری قدر سے پہنچے تو کل جاتے ہیں۔ لولا ہر جگہ کو رب کی دلیل بھی کہ اس کا طلب کرتے ہیں۔ پھر
 اپنے ذلت و خود کو دیکھ کر ہوس میں خلتے اور قطرہ ہستی کو کراہت میں کم کر دیتے ہیں وہ بجائے انا اھی وامت کے
 کہتے ہیں ما علی الوجود الا اللہ ان کا شیخ نور نفس کے دماغ کو الا اللہ کے ہتھوڑوں سے یہاں تک کہ فنا ہے کہ وہ
 فنا پر ایمان لاکر طاقت و دوسرا اللہ کا تبارک کر بیٹھا ہے مگر رب تعالیٰ شرکین کو اس میدان میں نہیں آئے تو شرک ظم عظیم
 ہے۔ مائل کو چاہئے کہ وہی کے شرک سے پہنچے اور زیادتی مل دھارے سے دھو کر نہ کھائے۔ (سورہ البقرہ) عکس ہے کہ
 انسان ملی سے بھار ملی کی فین خصوصیتیں ہیں ایک یہ کہ وہ بھلا پہنچے کرتی ہے وہ سرے سے کہ اگر کوئی جیسے دھارے اور
 جیسے دھارے کی طاقت سے لوہہ ہلاتا ہے۔

تیسرے یہ کہ اگر اسے لوہہ دے کہ وہی کوئی چیز نہ ہو تو پہنچے لوٹ آئی ہے یہی انسان کی طاقت ہے کہ سب دنیا پر لے

سے ترقی کرتا ہے تو نیچے ہی گرے گا۔ سو اس گرنے کو مکمل جانتے ہیں وہ عاقبت والے شیخ کی اور اسے ترقی کرتی ہے۔ لیکن اگر نیچے رہائی شامل ملے ہو تو پھر گر جاتا ہے ورنہ مکمل کو پہنچتا ہے ایک پھر کیا جس پر تین سطریں لکھی تھیں۔ دنیا سے خوش ہو جائے۔ دور ہونے کی نشانی ہے۔ ۲۲ مئی چیز پر بھروسہ نہ کرنا۔ بھروسہ کم ہونے کی علامت۔ مصیبت میں لوگوں کی طرف رجوع کرنا۔ بچانے کی علامت ہے۔ شیخ سعدی رحمتہ اللہ علیہ نے کیا خوب فرمایا۔

شیدم کہ جشید فراغ سرشت ہر ہشر بلبسجے زشت
ہری ہشر چوں اے دم لادہ برتند چوں چشم برہم ندر
گر قیم عالم بھوی د دور وچین نہ مدکم باخود بگور
برتند د ہر کس دود آفند کشت لادہ بگر نام نگہ د زشت

رب تعالیٰ ہمیں عمر کی اعلیٰ ایک دینی امیدیں تمہاری اور عقل کامل اور حسن ظن نصیب فرمائے۔ غور یہ ہے کہ عقلی غفلت چند چیزوں کو مکمل سمجھ کر ان کے لئے دور زمانہ ہے عقل عزت، عظمت، حکومت، مسطرت، پھر عزت اور دینی غفلت۔ سری چند چیزوں کو مکمل سمجھ کر انہیں حاصل کرنا ہے اعلیٰ 'رضاء اللہ'، پھر عقلی غفلت ہو کر وہ لا اوائی جینا۔ کلمات واقعی مکمل ہیں اور وہ کلمات بظاہر مکمل ہیں اور در حقیقت بحث رد دل دیکھو نمودار نے اپنی دانت میں مذکور وہ سلسلے کلمات حاصل کر لئے تھے مگر کس خواری سے مراد آج تک کس طرح بدنام ہے کہ کوئی بغیر لغت کلمات کے اس کلام بھی نہیں لیتا۔ مبارک ہے وہ شخص جو حقیقی مکمل حاصل کر کے قائم ماند لیا ہے۔

اَوْكَالِذِي مَرَعَلِي قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ اَنِي

یا اعلیٰ اس کے جو گزرا اور سستی کے حال کہ وہ مرقی برقی غصی اور پھنوں کے اپنے کہا کہ کیسے زندہ

یا اعلیٰ کی طرح جو گزرا ایک بستی پر اور وہ ڈھکی پڑی غصی اپنی پھنوں پر اور اسے کچھ کچھ

يُحْيِي هَذِهِ اِنَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَاَمَاتَهُ اللهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ

کرے گا اس کو اللہ کیسے مرنے کے بعد پھر موت کی اللہ نے سو برس پھر اٹھایا اسے

جو سنے گا اللہ اس کی موت کے بعد تو اللہ نے اسے مردہ رکھا سو برس پھر زندہ کر دیا

قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ

کہا کہ کتنے طہر تو کہا طہر میں کب۔ اے اللہ! کچھ دن ۲

فرمایا تو یہاں تک طہر مرنے کے دن پھر طہر ہوں گا یا کچھ کم

تعلق : اس آیت کا تعلق پہلی آیتوں سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ غنہ مسلمانوں کا مال ہے۔ اس کے ثبوت کیلئے تین واقعات ارشاد ہوئے۔ ایک کا ذکر پہلے ہو گیا اور وہ سورے کا ذکر کرنا فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے رب کا پوزندگی اور موت سے دیا کہ جس کے قبضے میں

دونوں میں وہ رب ہے البتہ اس واقعہ میں اس کا ثبوت دو حدیثات کے رب زعمہ کرنے پر اس طرح ضرور ہے کہ اپنے ایک ہندو کو
 رسول مودہ رکھ کر چلا رہا۔ تیسرا تعلق۔ جیسی نیت میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا۔ چنانچہ ہر حجۃ الیٰ خدا
 سے پہچانی جاتی ہے۔ لہذا اب فرمایا جا رہا ہے کہ پرہیزگاروں کو ہدایت کامل اور یقین کے بعد میں ایتھین و حق ایتھین طامرات
 ہے۔ خیال رکھنا چاہئے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار کم و بیش انبیاء کرام دنیا میں تشریف لائے۔ مگر قرآن و حدیث میں بہت
 تھوڑے نمبروں کے ناما حالات مذکور ہیں۔ قرآن مجید نے خصوصیت سے اس انبیاء کرام کے حالات بہت بیان فرمائے ہیں جن
 کے حقائق اہل کتاب نے افراتو فراتو کرائے تھے۔ زور دلی محبت یہ دعوت کی وجہ سے ان کے حقائق عجیب تھے گزرتے تھے۔
 جن سے ان بزرگوں کے اصلی حالات پھپھ گئے تھے۔ جیسے "نہا بل مسلمانوں نے حضرت علیؑ یا فرشتہ پاک کے حقائق عجیب
 ہدایت گزرتی کہ معراج میں حضور انور کو فرشتہ پاک نے کندہ حار بکر عرش پر چڑھایا یہ کہ فرشتہ پاک نے ملک الموت کی زنجیل
 چھین لی اور تمام قبض کندہ میں اس سے ہنزار میں یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج شب کعبہ تو سین میں نیکی کر دے
 ہندو اٹھا کر کھلتے تو حضرت علیؑ کے اندر رول رہے تھے یعنی وہی خدا تھے خود ہندو جن انبیاء کرام میں سے حضرت عزیر علیہ
 السلام بھی ہیں جنہیں یہود لکھنا کہتا تھے۔ اور ان کے حقائق بہت تھوڑے ہیں۔ روایات گزرتی تھیں۔ لہذا قتیل نے یہاں
 اس کے کچھ صحیح حالات بیان فرمائے۔

تفسیر : او کالادی سورہ مائدہ ہے۔ اور کتب یا امیہ ہے معنی مثل یا حرف تشبیہ کیلئے یا زعمہ یہ الفی حاجہ پر
 معلوف ہے اور المہ تو کا موصول ہے چونکہ دعویٰ ربوبیت کرنے والے بہت تھوڑے گزرے ہیں اور قیامت کے منکرمات
 ہیں اس لئے اس آیت میں الفی پر کتب نہ آیا اور یہاں لایا گیا۔ خیال رہے کہ اگر یہ کتب زعمہ ہوتی تو عقب میں کوئی
 دشمنی نہیں اور اگر غیر زعمہ ہے تو صف کی چند صورتیں ہیں۔ یا یہاں الم تر یہ شیعہ بیان کر چکے کہ جملہ پر عقب کیا ہے یا
 وہاں بھی کتب پر شیعہ بیان ہے اس گزرنے والے میں اختلاف ہے کہ وہ کون تھے۔ بعض نے فرمایا کہ ان میں سے بعض علیہ السلام
 تھے۔ جن کتب حضرت حضرت ہے آپ حضرت ہادی علیہ السلام کی اولاد سے ہیں یہ ہی حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ کبریا
 خاتون مکر حضرت قتلہ اور عمرہ منہاکہ غیر ہم نے فرمایا کہ وہ حضرت عزیر ابن شریہ علیہ السلام تھے یہی قول زیادہ ترجیح
 ہے۔ "مور" سے ماخوذ ہے کہ آپ کس جا رہے تھے راستہ میں یہ بہتی پڑی علی قریہ" قریہ
 قری سے ماخوذ ہے جو جاسی لئے مصل کے کھانے کو قری میں کو قرہ کہا جاتا ہے۔ چونکہ بہتی میں بھی ہر جسم کے انسان جمع
 ہوتے ہیں اس لئے اسے قریہ کہتے ہیں۔ اس کا استعمال گلوں اور شرودوں کیلئے ہوتا ہے قرآن کریم نے بڑے شہوں کو کئی جگہ
 قریہ فرمایا ہے۔ مں القریۃن عظیمہ کہ حضور اور طائف شریف کو قریہ فرمایا لانا احملوا هذه القریۃ یہاں بھی شہری
 کیلئے استعمال ہوتا ہے لہذا جو حدیث شریف میں ہے کہ پہلا بعد قریہ جو لائی میں ہو وہاں بھی قریہ سے مراد شہر ہے نہ کہ گلوں اور
 اس حدیث کی بنا پر گلوں میں بعد جائز نہیں کہ باسکھ اس کی عمل بحث ہمارے قریہ میں ہا حاکم فرمایا ہے۔ حق یہ ہے کہ
 قریہ مطلق بہتی کو کہتے ہیں بلکہ صرف شہر کو اور ہندو گلوں کو اس لئے گلوں و لوں کو ہندی کہا جاتا ہے اس میں اختلاف ہے کہ یہ
 کوئی بہتی تھی۔ بعض نے فرمایا کہ یہ مشاہدہ ہندو میں تھا۔ جو طاعون سے دوہری ہو اٹھا۔ بعض نے فرمایا کہ وہ سلمہ کہلا قریہ جو

خدا کا مشورہ ضرور ہے۔ بعض نے فریبِ سلسلہ تہذیبیہ پر جلیبِ بدین کے متصل ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ عقلِ فہم و ہدایت
حکرم کے درمیان ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ حب ہے جو بیت المقدس سے دو کوس دور ہے۔ مگر گنج یہ ہے کہ وہ ہستی خود
بیت المقدس حتیٰ جسے بخت نصر و شہدائے ویران مدائن (خاور) میں اسے نبی کیا نہ پس نے ان کی مثل کو نہ دیکھا جو ایک ہستی
پر گزرتے وہی عاقبت علیٰ عروضا۔ عاقبت غری سے نہ عینی خلق ہو انا کہا جاتا ہے۔ غرت ہر وہ ہستی عورت
ہونے سے عارض ہو کر خلق ہو گئی۔ جس گھر کی ہمت کر جائے اسے بیتِ خلوہ کہتے ہیں کہ وہ بھی ہمت سے خلق ہو گیا۔ عواشِ جن
عرش کی ہے عینی ہمت چھپرہ پر چھتی ہوئی چیز کو عرش کہا جاتا ہے جس سے سید لیا جائے غنت کو بھی عرش ہی لئے کہتے ہیں کہ
وہ اکثر مچا ہوا ہے۔ علیٰ عینی من ہے یا اپنے ہی عینی میں اگر عینی من ہو تو مطلب یہ ہے کہ وہ ہستی چھوٹی سے خلق حتیٰ غنت
وہ عین کفری ہستی تھیں۔ اگر اپنے عینی میں ہے تو یہ مطلب کہ لولا جنتیں کریں۔ اور ان پر دینِ ابرہہ یعنی وہ ہستی اپنی ہمت پر
گئی ہوئی تھیں۔ لال اس بھی عند اللہ بعد موتھا۔ اس عینی کیف ہے کہ سوال شک کی بنا پر نہیں بلکہ حیرت
سے ہے کہ انبیاء کرام شک سے محفوظ ہیں۔ اگر خدا سے غریب ہستی مراد ہے تو حیات سے اس کی آبادی مراد ہے اور موت
سے اس کی ویرانی اگر خدا سے وہاں کی آبادی مراد ہے تو حیات سے زندگی اور موت سے عواش ہستی حیرت ہے کہ وہ عینی
اس ہستی کو ویرانی کے بعد آباد کیسے کرے گا یا یہاں کے مرے ہوئے لوگوں کو کیسے جلائے گا۔ وہ بے چارہ انہیں مار کر جلاتا
دکھائے لفظا لاماتہ اللہ ماتہ عام امانت امانت سے بنا عینی موت دنیا اور مودہ رکھتا۔ یہاں سے عینی میں
ہے کہ نہ کہ آگے اس کا ظرف موصول آ رہا ہے یہاں موت سے بند مراد بتایا مشی و فیو کوئی اور حالت سمجھا سخت ظنی ہے۔
بلکہ حقیقی عینی نہیں چھوڑے جاسکتے۔ عام عوم سے بنا عینی تیرنا اور گھومنا مل کو عام اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں بھی
سورج سلسلے میں تیر کر گھوم جاتا ہے۔ عینی رہنے ان کو سورج تک مودہ رکھتا۔ ہم ہمت ہمت عینی غنتا ذلیل
رہے کہ یہاں ہم احیاء نہ کیا کہ پھر انہیں زندہ کر دیا کیونکہ اس میں یہ بعد نہ لگا کہ کس حال میں زندہ ہوئے ہمت فرما کرتا
کہ جس حال میں انہوں نے وقت پائی تھی ماضی بالغام ترونا وہاں سے زندہ ہو گئے گویا سو کر اٹھے ہیں۔ قیامت سکون کو اسی
لئے یوم البعث کہتے ہیں کہ وہاں سب ماضی باع و حق انہیں کے۔ دنیا کی طرح تانچہ ہے اور یہاں وہ شہر ہوں یہاں ہو گا۔
لوگ قضا ہمت کی بنا پر کہتے ہیں کہ آپ مرے۔ خے بلکہ سوئے خے۔ آپ پر فطی ظہری ہو گئی تھی۔ لب جاگ اپنے باہوش
میں آگئے اسلئے رہنے ہمت فرمایا کہ انہیں ہا ہے کہ تمام مودوں کو مودہ نامیں بلکہ مودہ یا فطی و عواش کی قیامت
کے حلق بھی ہمت یا ہمت ارشاد ہوا ہے۔ ذلیل رہے کہ ہمت کے عینی بھی ہا ہے جیسے اذ ہمت فہم و مودہ زندہ ہوا
بھی جیسے من ہمتا من مودہ لفظ مشرک سے دھوکا نہ کھانا چاہئے۔ یہاں سے عینی میں ہے۔ عینی زندہ کر بعد موت
لفظا قال کم لبثت ظاہر ہے کہ ہمارے رب نے ہی پر پھلاور ہو سکتا ہے کہ کسی فرشتہ نے سوال کیا ہو۔ چہ کہ آپ نبی
تھے۔ اس لئے یہ سوال بطور دینی ہو اگر اے وزیرِ علیہ السلام آپ یہاں کتنا ٹھہرے؟ قال لبثت ہوا اذ بعضی یوم آپ
کلیہ جواب بطور ائمہ ہے۔ ان کے شروع حصہ میں آپ کی وفات ہوئی۔ اور آفرین لفظی تو ہے کہ وہی عین ہے اسلئے عرض
کیا کہ میں دن بحر لہذا دن سے بھی کہ آپ نے یہ جواب دینے وقت نہ دیا کہ وہ کد کد سلسلہ لے شریعت المقدسہ
ظہور لال کہ اگر ہم آج سوئے خے تو کد حاکم سز کیسے گیا اور صرف چند گھنٹے میں یہ انقلاب کیسے آیا اور اجڑا ہوا کیسے ہو گیا۔

کے حالات تو جانتی ہے۔ پھر آپ کو ہر ذی حالات بھی کیوں یاد نہ آئے وہ سب سے اس وقت انہیں سب کو بھلا کر اٹھا کلام درست ہو۔ لا مظلومی طعناک وسراہک۔ اظہر سے آنکہ سے دیکھا سرلوہے کہ غلط خود کرنا کیونکہ اس کے بعد علی آ رہا ہے یزید اور اپنی آنکہ سے ہی دیکھے جاتے ہیں۔ طعنا سے مراد انورہ انجیریں اور شراب سے پینے کی چیز یعنی شہرہ انورہ وہ جسے وہ اپنے پاس رکھ کر سو گئے تھے۔ یعنی اپنی اس نذر اور شربت میں وہ کی طرف دیکھو کہ ہم جس سے غلط یا مظلوم شخص دلوئی سے رہا ہے اور وہ بھی ہے۔ نیت القلم۔ حالہ مظلوم۔ ماہ۔ یا حنہ سے عار وہ اصل ہے۔ من دون کے معنی میں اس میں باب حمل میں مگر اس کے معنی ہوئے کسی پر حمل کر دینا جو کہ چیز نفی ہو کر گل سڑ جاتی ہے۔ اس لئے اسطرح میں اس سے گناہ سزا بدنام کرنا ہوتا ہے۔ اور نفس ہے کہ یہ سن سے خشن ہو معنی سڑ جانا من حیا مستوف اور دونوں خود کے عوض ہو۔ (کیہر و روح العقیل و غیرہ) یعنی باوجود کہ نہ انہیں سمت جلد گل سڑ جاتی ہیں۔ مگر تمہاری قدر اس میں گزرنے، بھی نہ گئی۔ و اظہر الی حیا و کبیرہ من کے سر میں لکھنے کی دلیل ہے کہ اسے عزت اپنے گدھے کو توں کہو کہ اس ناگوشہ اور پست تو کیا بنایا بھی گل کر ختم ہو گئیں ایک سو میں گدھے کا یہ مل نہیں ہو سکتا و نہ جسک اہلہ الخاص و ذواتہ اندہ ہے اور جار معروضہ لہنت کے حلقہ یا ذواتہ اندہ ہے اور جار معروضہ لہنت یا شیدہ کے حلقہ یا ذواتہ علقہ ہے اور یہ جملہ پشیدہ جملہ پر مظلوم آیت کے معنی مثالی قدرت ہے اور خاص سے مراد وہی لوگوں یا قبیلہ والے یا تمام لوگ ہیں۔ یعنی ہم نے یہ سب کہ اس لئے کہا کہ تم لوگوں کے لئے سرانجامی قدرت ہو جاوے کہ تم دونوں ہو اور تمہارے پورا کی لوگوں (زمی) غازیہ و کبیر) و اظہر الی العظام۔ و ذواتہ علقہ ہے اور اظہر الی انحراف مظلوم ہے یا خیر اپنی مدت قیام معصوم رہنے کیلئے تھی۔ اور یہ نظر حیا و مظلوم دیکھنے کیلئے لذتوں و نظروں میں فرق ہے اور علقہ بھی عظم عظم کی جمع ہے معنی بڑی عظام مضطرب لہ کے موم ہے اس لئے یا تو اپنی ہڈیاں مرو ہیں کیونکہ آپ کی کچھ ہلی کلی اور بقی قسم شریف بعد میں زندہ ہو۔ اور یا بیت المقدس دونوں کی ہڈیاں مگر صحیح یہ ہے کہ خود گدھے کی ہڈیاں مرو ہیں دونوں کے سامنے گل ہوئی پڑی تھیں۔ کف مشرھا یہ مشر سے یا معنی بلند جگہ پھر لوہی طرف اٹھانے کو بھی مشر کہنے لگے۔ اسطرح میں ہر لٹنے کو مشر یا جلتے کہ۔ واخا لعل اسروا لاشروا بالزین حورث کو اس لئے مشر کہتے ہیں۔ یعنی دیکھو ہم من ہڈیوں کو کس طرح متفق زمین سے اٹھا کر ایک جگہ جمع کرتے ہیں ایک قرات میں مشرھا رہے ہے اس کلمہ مظلوم معنی جمع کرنا یا زندہ کرنا یا بچھڑانا ہے۔ ثم اخا شاء امشروہ (کیہر) ثم نکسوها لعلما۔ نکسو کسو سے یا معنی پسند ہیں کو کسہ اور کیل کو کسہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ پست یا آتے چہ کہ گوشت ہڈیوں پر ایسے پختہ ہو تے ہیں جسے جسم پر لباس اس لئے میں کسہ مر دیا گیا ہو چہ کہ ہڈیوں کے ہم ہم شکل علقہ میں وہ گوشت یکساں ہی لئے ذوق کو جمع اور گوشت کو اندہ لیا گیا ہے۔ لعلما نہیں لہ میں پورہ و اندہ پشیدہ کہ انہوں نے گدھے کو زندہ ہونے سے منع کر دیا۔ اگرچہ وہ رب تعالیٰ کے اس فرمان سے ہی حضرت مر علیہ السلام کو نہیں دیا تھا کہ ہم سو میل تک میل رہے وہ رب کی خبر میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ مگر وہ نے انہیں اس مدت لکھنے لائق انہیں دلائے کہنے تمام کلام لکھ کر فرمایا کہ گدھے کی ہڈیاں دیکھو یہ پکار کر کہیں کی کہ آپ میں ایک دن نہ لکھنے لگے کہ دراز مدت تک رہے لکھ اس منظر پر یہ ہوا میں ہو سکا کہ کیا حضرت عزیر کو رب کے فرمان پر اکتفا نہ تھا کہ اس کے دلائل قائم فرمائے پھر جب کہ ان کو احیاء موتی ظاہر ہو گئی تو قال اعلم ان

اللہ علی کل شیء قادر ○ لال کفائل عزیر علیہ السلام ہیں۔ سورہ طہ سے مراد علم مثلیہ اور حق یقین تو پہلے ہی سے
 داخل تھا۔ بعض قرات میں اعلم صیغہ امر۔ اعانہ تو کمال کفائل لند اور علم معنی نظر ہے۔ شیئی سے یا تو موت اور زندگی
 مراد ہے یا ہر چیز عزیر علیہ السلام۔ کہا کہ میں حق یقین جانتا ہوں کہ لند ہر چیز کا قہر ہے یا رب نے فرمایا کہ اے عزیر کچھ نوک
 لند ہر چیز کا قہر ہے۔ یا عزیر علیہ السلام۔ عرض کیا۔ میں پہلے ہی جانتا ہوں کہ لند ہر چیز کا قہر ہے۔ مجھے انکار نہ تھا میری
 خفیہ اس سے بد نگاہ کہ حضرات انبیاء ربہم کو خطاء مبتلا ہو سکتی ہے۔ مگر رب تعالیٰ انہیں خطا پر قائم نہیں رہنے دیتا حضرت
 عزیر کا یہ عرض کرنا کہ میں بلکہ ان یا اس سے کہ لند ہر چیز کا قہر ہے۔ جو سورج کو کچھ کرید ہوئی۔ رب تعالیٰ نے انہیں
 نور اس خطائے مظہر فرمایا اس پر کوئی غیب۔ لہذا اس سے اختلاف کے متعلق بحث سے مسائل حل کئے ہیں۔

خلاصہ تفسیر اور حضرت عزیر علیہ السلام کا واقعہ

بیت المقدس میں بنی اسرائیل آ رہے تھے۔ باب الناموس اور نافرمانی و طغیانی سے جو حملہ اور جنوں نے وہ بیہوش کی
 بدامنی پر عمل نہ کیا تو یعنی علیہ السلام سے تقریباً چار سو برس پیشتر حضرت نصر بن نبطان نے بیت المقدس پر سخت حملہ کیا اس کے ساتھ
 چھ لاکھ مجتہد تھے اور ہر مجتہد کے ساتھ بیس ہزار۔ اس سے بیت المقدس کو دہرا کر دیا۔ تو نہ شرف کے لئے نہ
 دینے۔ بنی اسرائیل کے تین حصے کے ایک گروہ قتل کر دیا۔ دوسرے کو دست و خواری سے شام میں دھکے دے کر قید
 کیا۔ اس قیدی گروہ کی تعداد دس لاکھ تھی۔ تین قیدیوں کو انہیں میں تقسیم کر لیا انہیں قیدیوں میں حضرت عزیر و تھیل علیہما
 السلام بھی تھے جو اس وقت پہنچے تھے۔ (دعا ایمان) جب دست و عرصہ بعد ان میں سے بعض لوگ قید سے بھاگے تو حضرت عزیر
 علیہ السلام بیت المقدس پر گزروے جو اس وقت اجڑا ہوا تھا۔ آپ تمام شہر میں گھومے۔ کوئی آدمی نہ ملا کہ وہاں کے بھگت قسم قسم
 کے مہلے سے لہے ہوئے تھے۔ جن کو کون کہے وہ لادہ تھا۔ آپ نے کچھ انگوں اور انجیر توڑ کر کھائے کچھ انگوں کا رس
 نکال کر پالو کچھ اٹھوا۔ انجیر و شہدین میں رکھ گئے اور تھوڑا سا شیرازہ انگوں ساتھ لے لے۔ حدود وادی سے باہر نکل کر حسرت پوری
 ناہوں سے دیکھ کر گئے کہ رب تعالیٰ سے کیونکر توبہ کرے گا اور بے یار و مددگار کیسے ہو گی۔ منکور تھی یہ ہو کہ اپنی قدرت
 کا لہذا انہیں دھکے۔ آپ نے اپنے دور و گوش کو وہاں بندھ دیا۔ انجیر و گور کا گوشہ واپس سرنگ ایک جانب پالو شیرازہ انگوں کا
 برتن دوسری جانب رکھ کر خود آرام کیلئے بیٹھ گئے۔ پلٹے ہی بیدار ہوئے۔ انجیر و گور کا گوشہ واپس سرنگ ایک جانب پالو شیرازہ انگوں کا
 کے وقت ہو۔ رب تعالیٰ نے بخت نصر کا لشکر کو سرور کی طرح پھرتے ہلاک کر لیا۔ بنی اسرائیل کو آزادی ملی گئی۔ ستر برس
 کے بعد حق تعالیٰ نے شاہنشاہان میں سے کسی کو مسدود کیا جو اپنی قومیں لے کر بیت المقدس پہنچا اور اس کو پہلے سے بھی ستر
 طریقہ پر آلود کیا پھر اسے ہوسے بنی اسرائیل پھر وہاں۔ تیرہ ہو گئے اور تین سال کے عرصہ میں یہ لوگ ست ہو گئے۔ حق تعالیٰ
 نے حضرت عزیر علیہ السلام کے جسم شریف و فیروزہ ایسا مایاب فرمادیا۔ کہ نہ آپ کو کسی انسان نے دیکھا نہ کسی پروردگار نے
 جانور نے۔ جب آپ کی وفات کو سو سال پورے ہو گئے تب آپ کو مدہ یا یکسیہ واقعہ شام کے وقت یہاں تب رہنے پر چھا
 کہ آپ یہاں تکیہ کرتے رہے۔ آپ نے جہاں فرمایا۔ یہ وہی دن ہے جس میں یہ واقعہ انوار فرمایا کہ ایک دن بیکہ اس سے

بھی چھو کہ آپ اپنے جیل و اندازے کی حفاظت فرما رہے تھے کہ واقعہ کی۔ یعنی میرے اندازہ ہے کہ میں ملن مر
 میں رہا اس سے۔ یہ کام جھوٹ ہے اور۔ آپ اچھا لڑنا کہ یہ کام بھی سچا ہے اور آپ کا لڑنا بھی حق ہے کہ جانا ہے
 وہ لافیم لی طس میرے جیل میں رہ کر ہو گا۔ اس کے جواب میں یہ سولی نہیں ہو سکتا کہ طاقت بظہرین دہلی پر کیوں
 تھی۔ اس لئے رب نے اس کو سب سے قلاب۔ فریاد بلکہ واقعہ کی طرف متوجہ کر دیا۔ ہاں کہو کہ حضرت عزیر نے سلم سواح کا حال
 بتایا جیل آپ کی سوانح میں لکھی ہے۔ یہ بھی ہے کہ اگر افسوس میں ایک دن ایک پڑوسلی کاہو آئے۔ رب فرما ہے
 ان ہوا عندک کالف ستار۔ خداوند اور رب تعالیٰ نے اس دنیا کو فرمایا جس میں آپ کا جسم شریف تھا کہ
 اس دنیا میں ہی کہ جس پر سول گزر گئے تھے اور خدا ارشادت: ایک دن گزرا اقلہ سرحل یہ کلام جھوٹ ہے۔ چنانچہ وہ پہنے
 فرمایا کہ میں آپ سولی فسر رہا ہے۔ اب ہماری قدرت کا نظروں سے گزرتا ہے کہ اتنی درت میں جلد بکسوں تو تو شرب تونہ
 گجری ایسی ہے۔ جیسے ابھی تیار ہوئی ہے اور کہ حاکم سزا کر رہا ہے۔ یہ کیا صفت کھر گئے۔ ہڈیاں سفید سفید تک رہی ہیں۔ اب
 دیکھئے ہم کیسے عود زہر کرتے ہیں۔ ایک بھی توار تھی کہ اسے کئی بڑے جمع ہو کر گوشت و پوست کا لباس پہن کر۔ آگ لگا دیں
 درست ہو کر تمام جسم تیار ہو گیا۔ سو رہی توار تھی کہ فخر ہو رہا توار آگ ملا رہا کہ توار کہنے لگے۔ آپ نے خدا کی قدرت کا
 دکھایا کہ اور فرمایا کہ میں خوب مانا ہوں۔ رہا۔ پتھر پر قدرت ہے۔ پھر آپ اسی سول میں سولہ کی تباری کی طرف چلے آئے۔ حاکم
 وہی ہو کر شرمست ہوا تو یہ کہ یہ کچھ آگ دیکھ کر کہیں میرا سب تیار ہو چکے ہیں۔ آپ کی عمر شریف وہی چالیس سال
 تھی جو سو ست وقت تھی۔ شہزادوں میں سے کوئی بھی آپ کو نہ پہچانتا تھا۔ آپ اندازے سے آپ مکان پر پہنچے۔ ایک ضعیف
 عورت چھاتی جس نے بوسہ دے گئے تھے وہ آپ کی دھڑکی تھی اور اس نے آپ کو نہ تھا اس کی عمر اس وقت ایک سو بیس سال
 تھی کہ آپ کی وفات کے وقت میں سال کی تھی اور سولہ یہ گزرے۔ آپ نے اس سے پوچھا کہ کیلہ عزیر کھانن ہے۔ وہ
 بولی ہیں آج کون ہے جو سو بیس سال ہو کر کھانن ہے۔ وہ ہے۔ ان کو تم ہوئے ایک حدی ہو چکی۔ کہ کہ مت مدئی آپ نے فرمایا
 میں ہی عزیر ہوں اس نے کہا یہ جیسے ہو سکتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تعالیٰ نے مجھے سو بیس سال دیا کہ کہ عزیر تھا کہ اس نے کہا کہ
 حضرت عزیر قبول اللہ تعالیٰ کی۔ ہمیں انوں ہوئی تھیں آپ دعا کریں کہ میں اگیلاری ہو جاؤں اگر اچھے کر آپ کو پہچان
 لیں۔ آپ نے دعا کی تو وہ چلائی آپ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا اٹھو۔ اے حکم سے یہ فرماتے ہی اس کے سرے ہوئے پس
 درست ہو گئے۔ وہ کہ پہچان لئی ہو کہسے لگی کہ واقعی آپ عزیر ہیں اور آپ کا ہاتھ پکڑ کر سرائیل کی ایک بھلس میں لے
 گئی جیل حضرت عزیر کے فرزند جس کی عمر ایک سو اٹھ سال تھی اور آپ کے بڑے چوتے بھی موجود تھے اور چچ کرولی
 مہار کہ وہ عزیر آگئے۔ سب نے کہا جھوٹی ہے وہ بولی میں وہی اندھی اتھری ہو چکا ہوں۔ کہ بولن کی دعا سے اچھی ہو گئی ہے
 کہتے ہیں کہ مجھے وہ نے سو بیس سال دیا کہ کہ عزیر ہو کر لوگ انہ کی زیارت کرنے لگے۔ آپ کے بیٹے نے کہا کہ میرے
 والد کے وہ شافوں کے دور میں ہوں کا ایک حلال تھا۔ جسم مہارک کھوں کر دیکھتا ہوں سو جو تھا سو کون نے کہا کہ حضرت عزیر
 کو تو رب شریف حفظ تھی۔ نہ کل اس کا نام سولہ سو تو نہیں۔ اگر آپ عزیر ہیں تو تو رب شریف شریف۔ آپ نے
 تو رب شریف ہی نہیں بلکہ کھو ابھی دی جمع میں سے ایک ہوا کہ میں نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے والد سے سنا تھا کہ رب
 ضرر کی قسم انگیزوں کے بعد مگر قدرتی کے زمانہ میں میرے دل والے ایک جگہ تو رب تعالیٰ کو دی اس کا پتہ مجھے معلوم ہے۔ چلو

عاش کریں شایہ مل جائے۔ چنانچہ وہ لڑا۔ اس لڑائی میں حضرت زہراؑ کے گھولنے ہوئے نعلے سے متعلق کیا بات
 صرف صرف متعلق تھی۔ تب سب کو چین ہوا کہ یہ عزیز علیہ السلام ہیں اور یہ سولے آپ کو خدا کا پیارا کرنا شروع کر دیا۔ (تفسیر
 قرآن مجید جملہ مفسرین و مفسرین)

قائد ہے : اس آیت کریمہ سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ : قدرت اعلیٰ پر حیرت و تعجب کرنا مکمل نہیں۔ اللہ
 کا جرم ہے۔ کیونکہ حیرت و شری کنواری سے ہے نہ کہ وہ آپ کی تقدیر کے اللہ سے سو کچھ طریقے حیرت کی ہو سکتا تھا۔
 انبیاء کرام کی ہر گز اشیاء میں حیرت ہے کہ سبحان اللہ! رب تعالیٰ ہر طرح ان کی قیامت لٹا کر لیا ہے سو کچھ حضرت زہراؑ نے
 تعجب کیا ہی تھا کہ قیامت کی ہو گئی۔ کیونکہ یہ تو دنیا کی قیامت آئے ہیں۔ اگر خداوند کو حیرت و تعجب ہے تو وہ سب کی قیامت
 کیسے کریں۔ تیسرا قائدہ : والی کے مرتبہ اور تہذیب و عادات کے لحاظ سے وہاں کا ظاہر و باطن ہے۔ حضرت زہراؑ کی قیامت سب سے
 بعد کی تھی۔ مگر حضرت امیر اہم کی قیامت فوراً ہی کر دی گئی۔ جس کا تقدیر اگلی آیت میں ہے۔ چوتھا قائدہ : اللہ تعالیٰ حضرت انبیاء
 کی خدمت کو پورا فرماتا ہے۔ انہیں مدد سے مدد ملنے کی بھی ضرورت پیش نہیں آتی۔ سو کچھ حضرت زہراؑ علیہ السلام نے بیت
 المقدس کی آبادی کی مراد دینا کی صرف حیرت کا تصور کیا ہے بلکہ اس میں قیامت ضرور تھی کہ یہ شہر آباد ہو جائے۔ سب قیامت
 نے ان کی قیامت کا شہر اور طرفہ سے پوری فرمادی۔ اگلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تبدیلی قبلہ کی دعا کی صرف شوق
 وحی میں آسمان کو دیکھا کہ تبدیلی قبلہ واقع ہو گئی حضرت امیر اہم علیہ السلام نے نموداری آگے سے پہنچنے کی دعا کی صرف عمل میں
 آئندہ تھی کہ وہ آپ نے انہیں آگے کے شر سے نہ صرف بچا لیا بلکہ آگ کو ہی لٹا دیا اور سلامت کر دیا۔ یہ ہے ان کی محبوبیت
 پانچواں قائدہ : کسی شخص کا میلان کسی ایمان کی شکل میں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ سب کا میلان باغیب ہے۔ مگر ان کا میلان باغیب
 بھی ہے ان حضرات کیلئے اکثر فیوض مشہور کر دیئے جاتے ہیں سو کچھ مگر کچھ پر ہم سب کا میلان باغیب ہے مگر حضرت زہراؑ
 امیر اہم جیسی عظیم السلام کا میلان باغیب کہ انہوں نے سولے زندہ ہوتے اپنی آنکھوں سے دیکھے اگلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم نے تو سارا عالم باغیب حتیٰ کہ رب تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ نیز ہر ایمان علم حاصل ان کا میلان علم حضور
 کیونکہ نبوت ان کی اپنی صفت ہے اور اپنی ذات و صفات کا علم حضور ہی ہو سکتا ہے۔ ہم سب میں ہیں۔ مگر حضرت سوسن
 بھی نور ایمان بھی۔ ان کا تقدیر ایمان کا کر کے ہے اگلے گھر میں حضور نور کا نام ہے۔ حضور کے گھر میں ہر ایمان نہیں کہ
 وہ میرا امتی ہے۔ چھٹا قائدہ : بعد موت اور قیامت کا زندہ ہونا ضروری ہے۔ ہم سب میں ہیں۔ مگر حضرت سوسن
 سل کی عمر میں وقت پائی۔ سو سل بعد جب زندہ ہوئے تو وہی چالیس سل عمر خریف تھی۔ اسی کو رب نے زندہ فرمایا کہ وہ
 چالیس سل کے نور فرزند ایک سوا سال کے بلکہ دو سو جنوں اور پانچ سو زعمے۔ تفسیر مفسرین نے فرمایا کہ حضرت زہراؑ کے ہاں
 ہاں کل گئے تھے۔ اور آپ خوب جنوں اور آپ کے پوتوں کے ہاں سفید نور ہاں کل گئے تھے۔ یہ قدر وہ آپ کی عجیب شافی
 ہے۔

قرآنی مفسر : وہ کون صاحب ہیں جو خود چالیس سالہ جنوں اور ان کے فرزند ایک سو بیس سالہ اور پانچ سو سالہ
 ہو گئے۔ جو سب وہ حضرت زہراؑ علیہ السلام ہیں۔ جنہوں نے سو سال کی بدعت نہایت موت میں گزار دی اور سب زندہ ہوئے تو

خود بخون تھے۔ مگر آپ کی اولاد بذریعہ سلاطین قائم رہا۔ کبھی فتنہ کی وجہ سے بے گناہوں پر بھی مصیبت آجاتی ہے۔ سو کبھی اسرائیل کے فتنہ کی وجہ سے بے گناہ بچے بھی بخت نصیبی مصیبت میں گرفتار ہوئے۔

اعتراف : پسلا اعتراف : حضرت عزیر کی عرش پر اس عارضی موت کے وقت پوری ہو چکی تھی یا نہیں اگر ہو چکی تھی تو وہ ہمدرد ہو کر کون سی عرزاری نور اگر نہیں تو مہربانی رہے ہوئے موت کیوں آئی۔ (آریہ جلوب : آپ کی عرشی تھی اور موت عارضی اس لئے دوبارہ زندہ رہے۔ عارضی موت قدرت اعلیٰ کا ظاہر کرانے کیلئے تھی۔ چونکہ مجھے یہ صورتیں ہیں۔ نیک ہی قسم ہو جائے۔ یہ دونوں موجود ہوں مگر اسے گل ہو جائے۔ آپ کی یہ وقت عارضی تھی۔ عرشیہ نہیں۔ حق باقی تھی۔ مگر ان اہل کی ہوائے شیخیت گل کر کے بھروسہ کن کر دی۔ سو اس اعتراف : اس اجماع سے معلوم ہوا انبیاء کرم ہمدرد وقت اس عالم سے بالکل بے خبر رہے ہیں۔ جب ہی تو حضرت عزیر علیہ السلام کو معلوم نہ ہوا کہ ہم یہاں کتنے سال رہے اور نہ آپ اپنے محلہ و مکان کو آسانی سے پہچان سکتے اگر اس عالم کی خبر دیتے تو ان کی یہاں کے دن و رات و فصول معلوم رہے۔ پھر تم ان سے دعا نہیں کی کہ ملے گئے ہو۔ اور ملاحت کے وقت کیوں نہ پکارتے ہو وہ تو ہمدرد وقت اپنے سے بھی بے خبر ہیں۔ تمہاری کیا خبر رکھیں۔ (دوبعدی) جلوب : اس کے دو جواب ہیں ایک اڑی لا سرا حقیقی اڑی یہ ہے کہ پھر تو نماز میں السلام علیک ایھا السیّد صلوات اللہ علیہ کی تلاوت کرتے وقت شریف لکھنا شروع کر لوگی قاسم صاحب کہ شکر کا

مدد کر لے کرم اچھی کہ تیرے سوا نہیں ہے قاسم بیکس کا کوئی عالم نہ ہو
 اور وہ خدا پاک کی حاضری ہو سب بیکار ہو گئے کہ جب انہیں اس دنیا سے کوئی تعلق ہی نہیں تو انہیں بیکار ہے
 قائم ہے۔ جلوب حقیقی یہ ہے کہ جیسے عزیر علیہ السلام کا سورس ہے حیات و مرگ نہ ہو چھوڑ دینا جو اسے عالم کی نگاہوں سے چھپا رہتا ہے اور شریعت کا بگڑنا۔ کائنات قدرت میں سے ہے ایسے ہی ان کا زندہ وقت میں اس عالم سے ہے تو جو رہتی ہے
 کربہ قدرت ہے۔ قاسم بیکس کا یہ حل نہیں۔ بلکہ انہوں نے زندہ ہو کر بھی گدھے کی سفید بڑیاں عالم کی ہڈی ہڈی ہو کر
 چلتے اور کھینچوں کے قہر پر تو نہ کی اور بے اختیار کس دیا کہ میں یہاں ایک دن رہا ہوں اگر ان چیزوں میں سے ایک پر بھی غور کر
 لیتے تو معلوم فرما لیتے کہ مجھے یہاں ٹھہرے ہوئے بہت عرصہ ہو گیا۔ دیکھو حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ہماری آنکھیں سوتی
 ہیں اور دل بیدار رہتا ہے۔ یعنی سونے کی حالت میں بھی اس عالم سے بے خبر نہیں ہوتے اس لئے نیند سے ان کو ضرور نہیں ٹوٹتا۔
 مگر شب قریش میں جب آپ کو قہار لہو کے ان کام نہ منظور ہوئے تو حضور کو نیند میں اپنی طرف سے احتجاج فرمایا کہ دن چڑھے
 آپ کی آنکھ کھلی اور نماز فجر پڑھاؤ گئی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر نیند میں آپ کو اس حالت سے بے توجہی رہتی ہو۔ نیز ہم کو
 بہت پرانے گزروے ہوئے وقت ایسے معلوم ہوتے ہیں جیسے کل گزرے۔ قیامت میں لوگ دنیوی زندگی کو ایک دن و ایک رات
 سمجھیں گے اس کی وجہ یہ نہیں کہ انہیں وہ مدت معلوم نہیں۔ وہ تو یہاں رہ کر کام کاج کر کے عمر گزار کر گئے ہیں۔ صرف اس
 وقت کی وجہ سے انداز میں غلطی کریں گے جب رب تعالیٰ قیامت میں انہما کو ام سے پوچھے گا کہ تمہاری حسرتوں نے کیا
 جواب دیا تو وہ جب سلطان کی وجہ سے بے ساختہ منہ سے لگے گا۔ لا علم لنا۔ ہو سکتا ہے کہ کام رہی کی وجہ سے

تفسیر صوفیات: بہت سے لوگ حشر و ادراج کے مستند ہیں مگر اجسام کے متحرک ہونے کے ہیں کہ روح کو جسموں میں مکمل حاصل کرنے کیلئے ایسا بھی کیا تھا جیسے بچہ کو کتب میں۔ علم حاصل کرنے کے بعد بچہ کو وہ ہنر دے دیتے ہیں جس سے بچہ ہلکا رہے اور تندرستی مقلات پر ایسی ہی جب روح مستند اور شراخیر کا کار جسم سے نکل گئی تو سب دہا ہوا ہے جسم میں ذلت اور اس میں عجز و قید کرنا ظاہر حکمت ہے صرف روح کو ہی متعبد و مروح میں جانا چاہئے۔ رب نے اپنے کل فضل و رحمت سے عزیر علیہ السلام کو روضہ کے گدھے کو موت و کفر غرہ اور شراب کو محفوظ اور گدھے کے جسم کو فاکٹر کر کے اس ملک کا دیوباب سمجھو۔ روح کو عزیر ہے جسم کو گدھا۔ شراب کو عاشق ہے اور غدہ اس کے اہل جیسے کہ عزیر علیہ السلام کا جسم شریف اور غدہ شراب محفوظ رکھا گیا اور گدھا فاکٹر کر دیا گیا پھر وہ ہنر دے کر زندہ کر کے انیس بیت المقدس میں داخل کیا گیا جیسے ہی جب عزیر روح کو حیات بخشی جاتی تھی تو اس کے ساتھ میں کلور اور گوش (جسم) بھی زندہ کیا جائے گا اور اس کے اہل و علاقہ میں اس عالم میں محفوظ طیس گئے۔ پھر وہاں روح پہنچے گی وہاں اس کا جسم بھی کہ جب جسم اللہ کے وقت روح کے ساتھ رہا۔ تو جہ طور سزا کے وقت بھی ساتھ ہی رہنا چاہئے کہ اس کی ساری ہے۔ عارفین کی روح تجلی جلال و جلال کے جام پہن گئی اور وہ سلام و علیہم خیرا طہور کا تصور ہو کاتب جسم متعبد کے ہاتھوں میں چمے گا اور کوثر و طویل کے حوضوں سے پانی پئے گا۔ (تفسیر روح البیضاء ابن عربی) خیال رہے کہ نیک اہل و جسم کے ہیں۔ نفسانی اور عقلی۔ نفسانی وہ ہیں جو نفس کے نفع کیلئے کئے جاتے ہیں۔ روحانی وہ ہیں جو روح کے حصول و دنیا میں مستند ہو اور روحانی ہیں جو دماغ و عقل کیلئے کئے جاتے ہیں۔ نفسانی و عقلی وہ ہیں جو عقل ہو۔ چو کہ جسم کو دے۔ لہذا جس فی اللہ کو بھی دے۔ یہ اللہ پر ہو جائیں گے۔ رب فرماتا ہے وَاللّٰہُ اَنٰی مَا عَلَمُوا مِنْ عَمَلِ

دوسری تفسیر: عقل انسان کو عزیز ہے۔ قلب کو بدیت المقدس۔ شیطان کو بدعت خضر۔ اس دل کا تخلیقات انہی سے خلق ہو گا اور اس شمس کو دریافتی ہے۔ کہ اس کی صورت تو قائم مگر اس کا منبع راکل۔ عقل نے طالع گزری کو بدعت خضر انہی سے اس کی حیات کے حلق عرض کی کہ سولی یہ مائل دل اور اجڑی ہستی تیری قمیص تل و جل سے کہو مگر آبد ہوگی نور حیات کی موت کے بعد لب اسے حیات علم کو مگر آئے گی۔ تو رب نے اس عقل کو سوسل یعنی مدت دراز تک حیات کی موت میں رکھا پھر اسے حیات علم عطا فرمایا۔ اور اسے فرمایا کہ تو اپنی غذا اسطوٹ کلیہ اور جزئیہ کو دیکھ دیکھ ایسے ہی موجود ہیں۔ اور اپنی شرب عشق کو دیکھ کہ شرب نہ ہوئی۔ جیسے قحط کو مینشق کے دن پانی مٹی تھی لب تک موجود ہے۔ اور لب تو اپنے گود سے یعنی قلب کو دیکھ کہ بچپن کی حالت اور لڑکپن کی غفلت اور صعب کردہنی سے نکل کر کس طرح زندہ ہوتا ہے کہ ہم لوہ اس کی بکھری ہوئی قوتیں جمع کرتے ہیں۔ اور پھر اسے عرفان کا لباس پہاتے ہیں اور چمے کہ غذا شمس اور شربت وصال سے پرورش کیا تھا ایسے ہی اس جسم کو مختلف غذاؤں اور شربتوں سے پرورش کریں گے۔ جب عقل نے جسم کی یہ حیات اور کناری کے بعد قوت اور بے طلی کے بعد علم وغیرہ کئے تو حج بڑی کہ لشد ہر شمس برقرار ہے۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنْجِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ ثُبُورٌ

اور جس کا ابراہیم نے کہ رب میرے کچا تو بچے کو گیسے نہ دے کہ وہ لڑکھائے کہ لڑکھائی در نہ لہاں رہا تو کیا
 اور جس شخص کی پر ایم نہ اسے رب میرے بچے دکھا دے تا کہ وہ مرے جھٹے گا کیا تجھے جیسے جس شخص کی

قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِّيَطْهَرْنَ قُبِي قَالَ فَخُذَا رُبْعَهُ قِمَمِ الظِّبْرِ

ہاں وہ سنی تاجر مقلین پر جانے تلخ میر کر دیا پس نے چار ہار دیاں میں سے جس ہار سے کہ یہیں نکروں نہیں مگر پابستاروں کے میرے دل کو قرار جانے فریاد تو بھلا چار ہار دے کے کہ ہے ساتھ

فَصْرُهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثَمَرًا

ان کو اپنے پاس کر لے اور ہر پہاڑ کے ان پانچ حصہ چھوڑ کر انہیں آٹھ حصے کر دے
 اور ہر پہاڑ پر ایک حصہ رکھ دے پھر انہیں کوہ تیسرا دے جس پہلے آٹھ حصے

عَرَفُنَّ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

پانچ دوسرے حصے اور چار حصے کو حقیقہ شدہ غائب حکمت والا ہے

پانچ دوسرے حصے اور چار حصے کو حقیقہ شدہ غائب حکمت والا ہے۔

تعلق: اس آیت کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں حضرت امیر ایم علیہ السلام
 اور نوح کا سامنا عربوں میں ہوا تھا جس میں نوح کی کج بنی کا ذکر تھا کہ اس نے قتل نہ کرنے کو زندہ کرنا اور قتل کو بچنے کو موت دینا
 سمجھ کر اپنے کو زندہ کیا۔ اس بار امیر ایم علیہ السلام کو واقعہ بیان ہو رہا ہے کہ انہوں نے رعبہ کرنے کا طریقہ یعنی احیاء موتی دیکھنے کی
 وجہ سے درخواست کی۔ جس سے رب اور بندہ میں فرق ہوا۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں حضرت عزیر علیہ السلام کا
 واقعہ بیان ہوا جس میں بتایا گیا کہ انہوں نے احیاء موتی پر تعجب فرمایا تو حواء نے اس پر غصہ کیا کہ اس نے عجب ز
 واقعہ کا ذکر ہے کہ امیر ایم علیہ السلام نے اس پر تعجب کیا تو آقا کا نام لے کر اس کے سامنے ہی سوچا جو زندہ کر کے دکھائیے گئے۔
 فریاد پلے بھی سوچا نہ ہوئے لکن یہ کہتا ہے کہ اسی کا ذکر ہے کہ فرق کے ساتھ۔

تَقْسِيزٌ واذا لال اور ہم۔ ادا لگے قتل کا فعل ہے یا اذکوا الم تو فعل پوشیدہ مگر یہی توجیہ قوی ہے کہ اذ ایک
 پوشیدہ فعل اذکوا کا حرف ہے۔ اذکوا ذکر سے بنا معنی یاد کرنا۔ یاد دلانا یاد کرنا۔ یعنی اسے دیکھ کر محبوب جو تم
 نے حضرت امیر ایم کو قتل کیا تھا وہ اب اسے یاد کر دیا یعنی اسرائیل کو وہ واقعہ یاد کر لیا اور اذکوا تو تبت و انجیل میں مذکور ہے یا
 اپنے صاحب سے اس واقعہ کا ذکر کرو۔ تاکہ مسلمانوں کے دل میں رب کی ہیبت اور بزرگی کی عظمت پیدا ہو کہ رب ہمارے اور
 جلائے پر قادر ہے اور ہمیں رب تعالیٰ پر دی فرماتا ہے کہ حضرت امیر ایم علیہ السلام کی عرض پر سوچ پر عدول کو زندہ
 فرمایا۔ اس ہیبت و عظمت سے ہی ایمان کی بناء ہے۔ ہاں یہ ہیبت سے مگر کلاستہ کی ہیبت سے دور۔ اس سلطان کی ہیبت سے ملک
 نظام قائم ہے نبی کی ہیبت سے دین و ایمان کا نظام قائم ہے۔ بلکہ اسام کو قادر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے قائم ہے کہ
 فعل کی عظمت خالص کے دھارے ہوئی ہے یا اسے مسلمانوں اس واقعہ کا بھی بھی تذکر کیا کرنا کہ ہمارے ایمان بندہ ہوتے
 رہیں۔ بزرگوں کی یاد مگر ایمان میں ناز کی پیدا کرتی ہیں۔ فریاد اس تو کی پہلی تفسیر میں ہو سکتی ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ
 امیر ایم علیہ السلام نے یہ عرض کب کی۔ بعض نے کہا کہ ایک بار آپ نے سند کے کتبہ ایک موار پر ہو لو کتبہ بک کہ سند
 چہ کر آتا ہے تو پھیلیں اس کا گوشت تو جتی ہیں اور جب ہٹ جاتا ہے تو اسے درمے کھاتے ہیں اور اس کے بعد قتل کو
 دیکھو اسے تو جتے ہیں تو عرض کیا کہ موتی تو کثرت جانوروں کے پیدا ہے اسے کیسے کھال کر زندہ فرمائے گا کہ ایک جانور کا
 گوشت درمے پر نہ دے تیرے جانوروں میں تقسیم ہو گیا مگر من مقامات سے جمع کیسے ہو گا نیز ایک ہی ہیبت میں بیٹوں

جانوروں کے ایڑوں پر بٹھائی جاتے ہیں۔ مرغ انیر نامی گائے جیسے وغیرہ سب کھاتے جاتے ہیں۔ ایک ایک سہنہ قبرستان میں ہے۔ اس صورت میں ایڑوں پر جسم کے گرد جمع ہوں گے۔ جب آپ کا ناقہ نمود کے ساتھ ہو گا تو اس نے قتل کو موعظہ طور پر سنائی کہ زندہ کرنا سمجھو آپ نے ہر لہو را کہ میرا رب مرنے والے کو زندہ فرماتا ہے وہ لاکر کیا کہی آپ نے یہ کھانا ہے تب آپ نے یہ دعا کی تاکہ انہی سہوین سے اس قسم کا ناقہ ہو جائے تو آپ عید موتی کی مٹی شلوعہ سے نکلیں۔ حضرت انہما کے لئے ایمان باغیب ضروری نہیں ان کو ایمان ہا شدہ بھی ہو سکتا ہے۔ رب تعالیٰ نے آپ کی خدمت میں ملک الموت کے ذریعہ طوفانی بھیجی کہ آپ کو رب نے طویل بنایا۔ آپ نے پوچھا کہ اس کی عاقبت کیلئے میں نے عرض کیا کہ آپ کی عاقبت سے میرے زعم ہوں گے۔ تب آپ نے یہ دعا مانگی۔ 4 آپ سے بعض لوگ سوال کرتے تھے کہ میرے لیے عمر زیادہ ہوں گے تب آپ نے انہیں یہ کھانا دیا۔ رب سے دعا کی۔ 5 آپ نے میںوں میں چڑھا تھا کہ میری لکھ میں میں نے طبعی نظام میرے زندہ کریں گے تو رب سے یہ دعا کی کہ جب آپ کو ریح فرزند کا حکم ملے۔ آپ نے اس میں جلدی کی اور آپ کی قریبی قریبی ہوئی۔ تب آپ نے دعا مانگی کہ موتی تو نے مجھے جانے لڑ کو بے جا کہنے کا حکم دیا میں چاہتا ہوں کہ آپ میری خواہش ہے کہ مجھے بے جا کہنے کا حکم نہ دے۔ 6 آپ کے دل میں یہ خواہش پیدا ہوئی کہ قیامت کے دن سبھی مردوں کو زندہ ہونے کیسے گے۔ موتی مجھے دنیا میں ہی دیکھو۔ 7 بعض نے فرمایا کہ عید موتی ہو گنا آپ کا اصل قصیدہ قتل آپ چاہتے تھے کہ کسی صورت رب تعالیٰ سے بلا غلط کام کریں۔ اس کے لئے آپ نے یہ ذریعہ اختیار فرمایا اور قیامت کے دن رب اور نبی رب حق تعالیٰ کی حمد ہے اور قبول دعا اور یہ۔ رب تعالیٰ بھی تو آپ کی دعا قبول فرماتا ہے کہ عرض کیے پوری قبول ہے۔ جیسے تبدیلی و قبول کا وعدہ ہو گا اور بھی شکر۔ عرض پر جیسے حضرت دیکھا کے اشد پر انہیں فرزند کی تکفیل ہوئی۔ اور بھی مراد عرض پر اس حال سے معلوم ہوا کہ حضرت امیر ایمان علیہ السلام نے مراد دعا مانگی دعا کے وقت رب کو پکارا سنت ہے۔ حضرت ہے کہ اس دعا یا رب کہہ کر پکارے کہ اکثر عید کریم نے اس نام سے پکارا ہے۔ اور ارادہ کا ہے۔ جس کلمہ وہی ہے۔ آگاہ کی صلاحت کو بھی وقت کہتے ہیں۔ اور دل کی بصیرت کو بھی۔ معنی دکھانا کھانا بتا جیسے رب فرماتا ہے۔ وادنا منا سکتا۔ خدا یا میں اور کلین ج دکھائے۔ معنی دکھائے۔ کھانے مگر میں آگاہ سے دکھانا ماز ہے۔ کہ کھانا دل سے تو پہلے ہی جانتے تھے کہ کھانے ہوئے تھے۔ بلکہ لوگوں کو کھانے بتاتے تھے۔ نیز اگاہ تھا یہاں ہے کہ رب تعالیٰ نے انہیں دعا کی ہے کہ کھانا بلکہ آگاہوں دکھایا۔ لہذا یہی آگاہوں دکھائی مزلو ہے۔ مرائوں کا ہے کھانا پکے معنی میں کرنا قیامت میں قرین ہے۔ سبب فعل میں اگر اس نے دعا موعظوں کو پہنچایا مصلحت یہ ہے اور مراد کتب بعضی العوتی و کتب معنی کیفیت ہے۔ جیسے وہین لکم کتب فطنا (مذہب الحنفی) یعنی اے میرے پائے والے (میرے زندہ کرنے کی کیفیت) آگاہوں سے دکھائے۔ خیال رہے کہ عید موتی کا سوال میں لہا کہ تو زندہ کرے گا میں بلکہ عرض کیا کہ یہ تو مجھے جہنم ہے کہ تو زندہ کرے گا کہ مجھے دکھائے کہ کہیے زندہ کرے گا۔ چہ کہ عرض کو یہ کہیے کہ وہ مل سکتا ہے کہ آپ کو مردوں کی دعا کی میں ملک فطس نے رب نے ان سے کھانا قال اولم تو من۔ لال سے یا جہد ہے اور اولم میں عزا استعمال ہے اور لکھا ہے۔ اور من کے بعد ایک فصل پر شیعہ یعنی الم فطم ولم تو من اگر سوال کے ساتھ یہ آیت آئی ہے (ایمان معنی جہنم ہے اور اگر ملت کی شکر پر یہ آیت آئی تو ایمان معنی ایمان۔ رب نے فرمایا کہ کیا میں عید موتی کا میں میں یا کیا میں میں

ہیں کہ فرشتے بھی شکر توی ہے اور آپ طیل اندہ ہیں۔ قال ملی ولكن لطيفي قلبي۔ ملی حق کا ثبوت ہے اور
 طم نھی کا بھی بل میں ایمان نہ اگر قسم ہو تو معنی یہ ہو گا کہ میں ایمان نہ لایا اسی لئے بیشک کے دن تمام مدحوں نے الت
 و حکم کے جواب میں ملی عرض کیا کہ ہم۔ لطیفی المیتان سے اس کا وہ ہے۔ طیفن معنی سکون پہلے ہمارا کا
 طیفن ہے جس کو گوں نے کہا کہ یہ اصل میں عطیفی ہے۔ کہہ ہو کر عطیفن ہو۔ معنی خود کو نہ اس میں نہ لایا مگر طم انہیں
 سے نفی کر کے میں انہیں پہنچا ہوں۔ تاکہ مجھے حق انہیں کا طیفن ماحصل ہو۔ قال لطفا ان الله من الطيفر لطيفي
 ف جزا ہے اور طیر صفت شبہ طایر عطیف کا مصدر ہے عطیفی اسم فاعل یعنی رب نے فرمایا کہ تم ہمارے بندے ہو۔ آپ کو
 اختیار تھا کہ نہ چاہیں لے لیں۔ مگر آپ نے سور 'مرغ' کیڑا لیا اور کو لیا۔ (مرغ معنی ہموار و کھیر و فیو) چہ کہ حضرت طیل
 کو تین چیزیں دے گا کہیں۔ سو دلوں کے اجزاء جسم کا تنقہ مختلف چہ اگر ایک ہر قسم کے مخلوق کو شکر کی چھت۔ سو دلوں میں
 چہ اس لئے رب نے ہمارے بندے کو کھانے کا اور انہیں چار پانڈوں پر رکھنے کا حکم دیا یہ پتا ہو گا اور غلوں کے بند ہیں۔ اور
 مخلوق کو شکر پست گو یاں پیٹوں میں مختلف چاروں کے گوشت ہیں۔ حضرت عزیر کو صرف سوہ چھوڑا کہتا ہے کہ وہی
 صرف ایک سوہ چھوڑا ایک۔ لیسرہن انکھ ہدی قرأت میں کے پیش سے ہے بعض قرأتوں میں میں کے ذم سے بھی ہے۔
 اس کا وہ سورہ ہے۔ سورہ اور سورہ میر معنی کا پورا مال کرنا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ لفظ عربی ہے۔ بعض نے اسے جہتی
 یا مدی مانتا ہے (معنی طعنی) اگر میں سر معنی کا پورا دنیا کرنا تو ملی کا معنی پوشیدہ ہے۔ اور اگر معنی کا پورا ملک ہے تو ملی
 سر میں کے حلق یعنی انہیں اپنی طرف مائل کر لو اور بلاو تاکہ ہمیں پہنچا رہے کہ تسلیم سے ہی پروردگار ہوئے اور سرے
 نہیں آگئے۔ یا انہیں دنیا کو لو اور ان کے سرانی طرف رکھو۔ عہد اندہ میں جس کی قرأت میں سر میں ہے تو یہ ہے سبب
 متعلق کھیر۔ اس کے معنی ہیں جمع کرنا۔ جس کے کھیر دو چہ دو زندہ دو جاندار اسے صحت کہتے ہیں۔ (معنی طعنی) یعنی ان
 سب پر غلوں کو جمع کر لو کہ یہ کام ایک دم ہونہ کہ کے پیچھے ہم اجعل علی کل جبل صحن جزاء ہم صلت کے لئے
 ہے۔ اجعل کے معنی ہیں رکھو یا زائل ہو۔ جبل لغت میں مضبوط گڑی ہوتی ہے جو کہتے ہیں اسطرح میں ہر مضبوط جگہ کو جبل کہہ
 دیتے ہیں۔ اسی لئے پیر انہی فصلت کو جبلت اور مضبوط جماعت کو جبل کہتے ہیں۔ ولله اقل منکم جبلا کثیرا (معنی
 ہمایون) آیت و ستونک عن العبال۔ پراز کو بھی اس کی مضبوطی کی وجہ سے جبل کہا جاتا ہے۔ یا میں کل چہ بزرگوں
 تشر پراز ہیں۔ میں کل جبل سے یا چار پراز مرلو ہیں۔ شرقی غلبی بمغربی مثلی یا صلت یا میں یا اس میدان کے سلسلے پانڈا (معنی
 طعنی)۔ میں کا مرجع یا معنی جمع ہے جو معنی گزرا یعنی اسے ابراہیم علیہ السلام تم کو چاروں پر غلوں کے ٹکڑے کر کے ان کا
 تیسرے بل پر کے ساتھ لے کر تنقہ پانڈوں پر رکھ دو ہم انہیں پھر ان سو دلوں کو پتا کر لے توئی ہذا اور پھرے ہوئے گوشت
 اور کئی ہوئی رگزارب کے ہم سے جمع ہو جائے تو تمہاری کوئی مضبوطی ہو گا کہ اس کا پتہ کی کہ ہا تنیک معیا وہ پروردگار
 ہوئے نہیں ہوئے ہوئے تسلیم ہے اس آئیں گے۔ معیا' ہا تسمی فعل مطلق کا معنی مطلق ہے یا معنی اس کا
 حال ہے۔ واعلم ان الله هو حکم جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے اسے کوئی شے مجبور نہیں کر سکتی 'تکت و لا ہے
 کہ اس کا کوئی فعل تکت سے ظاہر نہیں۔

خلاصہ تفسیر: ایک دفعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سندھ کے کنارے تڑپ سناٹھ فرمایا گوہل ایک موہر پر مات۔ جب سندھ رو شہر اس تک پہنچا تو چھبیل میں گاوشت رو جتی میں لور جب سندھ راز جاتے تو کسی دزد سے جوڑا سے کھاتے ہیں۔ لور ابھی پر غصے۔ پہلے خیال فرمایا کہ ایک موہر کتنے پناں میں پہنچاں گا وشت ہمست قیامت کے دن بیخ کی مگر جو مگر پر کس طرح زندہ کیا جائے گا۔ تب ہر گاہ اسی میں عرض کیا کہ موتی ملے لایا موتی کی کیفیت کھلا رہا۔ فرمایا کیا تم میں ہا میل نہ لگے۔ عرض کیا کہ ہا میل تو لاؤ مگر چھبیلوں کہ بجائے خبر کے مطلب کرلوں۔ لور علم نہیں سے تنق کر کے میں انہیں تک پہنچوں۔ لور میرے قلب کو مطلب کا اہمیں لور سکون حاصل ہو جائے تب لوشو ہو اگر اچھا تم ہار پر غصے لو۔ لور اسی کو دل پاس کر اپنے سے خوب ملاؤ۔ مگر چھبیل میں کی خوب پہچان ہو جائے۔ ہر اس سب کو فتنہ کر کے سوڈی ہوا ہل دینو کے فن کا خوب کیر کرنا لو۔ پھر اس کے کئی حصے کر کے کسی ہاڑی میدان میں چند پانڈوں پر فن کا ایک ایک حصہ رکھ دو لور میدان میں کڑے ہو کر انہیں تو تیرا کہ اس پر خداوند کے حکم سے میرے پاس کوئی لور انا نہ ہو کہ کھڑے ہوئے آجائیں گے لور جان رکھو کہ خداوند غالب شکست دلا ہے۔ چنانچہ آپسے سوڈی مگر تیرا کہ لور کسے کوئی عا کے فن کے گوشوں واقعہ کر کے سب کے ہوا ملنا مل کر کے چار دسات یاد اس پانڈوں پر ایک ایک حصہ رکھ لور سب کے سر اپنے پاس رکھے۔ پھر پکاراے چڑیا! میرے پاس حکم اسی سے آجائے یہ فرماتے ہی ابراہیم انا لور ہر ہر مگر کے ابراہیم علیہ السلام علیہ السلام کر اپنی ترتیب سے جمع ہوئے۔ ہا میل تک کہ خون کا ہر قطرہ سرے قطرات مگر ہر ہر انا کھڑے سرے پر سے قطرہ ہوا لور ہر ہڈی انا کھڑے سرے ہڈی تک لور ہر ہڈی گوشت سرے پارہ گوشت تک پہنچا ہا میل تک کہ خفاں پانڈوں جانوروں کے جسم میں کھڑے ہوئے آپ کی طرف آئے لور اپنے سواں سے مل کر پورے ہوئے ہوئے۔ یہاں تک

فائدہ: اس قیمت کہ ہے چند قاتلے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: ایکن جو تک پہنچا جڑ ہے اس لئے اس میں مقدسوی مذہبی کی نہیں ہو سکتی مگر کیفیت کے لحاظ سے کی پیش ہوئی ہے کہ دیکھی بات کاشین سنی ہوئی سے اسی ہو گیا ہے۔ جیسے کہ ابراہیم علیہ السلام کو حاصل ہوا۔ ہمیں آج بھی قیمت کاشین ہے لور قیامت دیکھ کر بھی نہیں ہی ہو گا اگر اس سے اقل۔ دو سر فائدہ: یقین کے دور رہے ہیں۔ علم انہیں جوں کر حاصل ہو میں انہیں خود کہ کر ہم لور دیکھا حق الحق حق انہیں میں جڑ میں نکال کر رہا ہے ان ہذا لہو الحق الحق ایکن کیلئے علم الحق کل ہے۔ لور ابراہیم علیہ السلام کو پہلے سے حاصل تھا سو کچھ ہم کو آج بھی کہ معطلہ کاشین ہے مگر سن کر لور جب دوسرے شہر کی لیس تو بھی جین ہو گا کہ کہ کر لور جب ہوا اعل ہو جائیں اس کی گلی کرے کی یر کر لیں گوشت گوشت سے وقف ہو جائیں پھر بھی یقین ہو گا اگر اس میں داخل ہو کر ہا کر علم انہیں ہے لور میں انہیں تیرا حق انہیں۔ جب ہم طور کر جنیں گے تو اس کا حق انہیں ہم کو حاصل ہو گا۔ تیسرا فائدہ: حضور علیہ السلام سید الانبیاء لور الفضل البشر ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کا یہ کل تھا کہ انہوں نے لایا موتی کا مشابہ کیا۔ مگر حضور علیہ السلام نے جس قدر دوزخ مشاشر کہ رب تعالیٰ کو چشم سہ کھلا۔ چوتھا فائدہ: دعا کی قبولیت و ملاکے والے کے درجہ کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ عز علیہ السلام نے بھی یہ تمنا کی تھی۔ لور ابراہیم علیہ السلام نے بھی مگر اس کی وہاں کا ہر ہوئی لور آپ کی نور اپنا چوں فائدہ: زیادتی علم کی پیشہ کو شش کنی ہا ہا ہا کی حرم میں مگر علم کی حرم میں بھی ہے

و یکھو ایہ علیہ السلام نے سوچ علم کے وجود ترقی علم کی کوشش کی۔ حضور علیہ السلام کو حکم ہوا اللہ رب زدنی علما کہل پر قاضی میرے مگر کم علم پر قاضی کرنا غلطی۔ چھٹا قاعدہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کی خدمت پر دی فرماتا ہے کہ لوگوں کی عرض پر اپنے قوانین میں دیتا ہے۔ دیکھو سوائے زندہ ہو قیامت میں پذیریدہ صور اسرافیل ہو گا۔ مگر حضرت امیر ایم علیہ السلام کی عرض پر ابھی دیا میں سوائے زندہ کر دیے گئے۔ قانون لور ہے عہدیت کا خدا کہ لور ساتوں قاعدہ: اگر حضرت ظیل اللہ کی دعا سے سوائے زندہ ہو سکتے ہیں تو حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کرم سے مردہ دل بھی زندہ ہو سکتے ہیں۔

تو چاہے تو ابھی میل میرے دل کی دھلیں کہ خدا دل نہیں کرنا بھی میل تیرا کیونکہ نہ ہو کہ یہ حرکت رب کی مانتے ہیں تو رب بھی ان کی مانتا ہے۔ آٹھواں قاعدہ: امیر ایم علیہ السلام کو کسی قسم کا شک نہ تھا بلکہ کامل ایمان سے اکمل کی طرف ترقی کرنے کا شوق اس لئے رب نے ان سے اقرار کر لیا۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ نحن اهل مالک من اہلہم یعنی بمقابلہ امیر ایم کے ہم زمین ملک کے مستحق ہیں اس کا یہی مطلب ہے کہ انہیں ملک تھا۔ اگر انہیں ہوتا تو ہمیں بد رچہ لولی ہوتا۔ مگر ہمیں تو ہے نہیں تو انہیں بھی نہیں۔ نوں قاعدہ: علم استدلال سے علم سائنس افضل ہے کہ دلیل میں ضعف لور معائنہ میں قوت ہے۔ اسی لئے علماء ظاہری سے صوفیاء کرام اعلیٰ ہیں۔ سو سواں قاعدہ: اگرچہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کرتا ہے مگر سید واسطہ سے۔ دیکھو ان پر بندوں کو رب نے زندہ کیا۔ مگر حضرت امیر ایم علیہ السلام کی توفیق و وسیلہ سے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کو شفا دی مگر ان کے قدم سے پیر شفا پائی کے ذریعے سے۔ ایک کوئی شخص اپنے کوئی سے مستثنیٰ نہ جانے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: مسلمانوں کا خدا گواہان متی کا شا کرنا ہے کیا ایسی ہی باتوں سے خدا کی خدائی ظاہر ہوتی ہے۔ (سید تھو پر کش) جواب: نہ معلوم پڑتے دینا نہ کی وہ کون سی جہان متی تھی لور کسل و متی تھی جو سوائے زندہ کرتی ہو۔ اگر قدرت کا خدا جہان متی کا شا ہو اگرے تو ان کے پیٹ میں بچہ بنا پاتا ہر سورج کا طالع غروب جلا لور کا بے جان کرنا سب قاضی ہو جوتے۔ شاید چڑت متی کے دم میں دیا کے یہ سارے کام ایثور نہ کرتا ہو گا۔ کوئی پڑتہ کر باہو گا پڑتہ متی با قدرت کے ظاہرے رب کے دلائل ہیں۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت علی امیر ایم علیہ السلام سے افضل ہیں کہ امیر ایم علیہ السلام نے عرض کیا کہ لطفی قلبی مگر حضرت علی فرماتے ہیں کہ اگر میرے سامنے پردہ اٹھا جائے تو میرے چہرے میں کوئی زبانی نہ ہو۔ معلوم ہوا کہ وہ بغیر دیکھے کامل یقین پر ہیں (دواض) جواب: ہرگز کامل کامل دلائل کے لحاظ سے ہوتا ہے۔ نبی کامل یقین کہ لور ہے لور دل کا کچھ لور۔ ولایت کامل یقین نبوت کے اصل یقین سے بھی ضعیف ہے۔ سید باطلی کو ولایت کامل یقین حاصل تھا۔ جس سے امیر ایم علیہ السلام کا نفس یقین کیس اعلیٰ ہے۔ آپ نے اپنے لحاظ سے کامل یقین کی درخواست کی انبیاء کی شریعت و سواں کی شریعت سے تو ان فرشتوں کی ملکیت سے بھی افضل ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم کو بھی سوا ہوتا ہے۔ صدیق اکبر نے سن کر عرض کیا۔ ہاں ہاں (دواض) کہتے تھے کہ حضور کا سو قسم کی یاد سے افضل ہے۔ ان کی نیند شریف ہماری بیداری سے ان کا نیند لور فرماتا ہے ساری عمر کے

تفسیر صوفیان: حیات قلب کی موت اور علم اس کی زندگی ہے۔ جسم گڑا قفس ہے۔ جس میں چاند نیچر کے قید ہیں۔ اصل قلب طمس اور مدح۔ فرمایا بدایہ ہے کہ حیات چاہندہ الے کو چاہئے کہ جب تک کہ تپ محل کو حیات کی بجائی سے مدح کرے اور حیوانیت کے مواقع قلب کو شوق کی بجائی سے سہیون فہمت میں طمس کو شوق کی بجائی سے اور بد گھسیٹنی میں مدح کو الجھڑی بجائی سے مدح کرالے اور سب کے چارے کسے بلکہ اصل کو غصہ کے پہاڑ اور قلب کو کیرائی کے پہاڑ اور طمس کو کھ عزت ہے اور مدح کو اجل اور پرکھے تاکہ اصل پر روایت کے طور پر چاہائیں اور قلب تھی حیات سے سو صلیو جلتے اور طمس نور غصہ سے منور جلتے اور مدح نور لالہ اور سرکار میں جلتے۔ بلکہ طمس کو شوق کی توتلے سے پھلوانا کہہ تم غصہ جل اس سے طمس حیات نکھڑائے ہوئے آئیں۔ (مدح طمس)

۵۔ سی قیسز: قیادہ خطی کی طرح پیراویہ چاروں افسر کی معزز۔ سر کی زینت گئی ہے۔

شہوتِ لود گدھ میں حرم۔ جب تک کہ اس چاروں میوب کو مجیدہ کی توار سے رخ۔ کیا جائے گا۔ قلب کو حیاتِ مشہدہ۔
شکی۔ سولا تا فرات ہیں۔

حرم ہا یکست این بخد تاست	حرم شہوت باد منصب از دہانت
صد خوردند گنبد اندر گرد حوں	دو ریاست دہند گنبد دو جوں
کن کن و سوا رخ سیاہ	دانا باشد بدینا عمر خواد
بجو انیس از خدا نے پاک فرد	تا قیامت عمر حق در خواست کرد
مرد مرگ این ہر دو با حق فوق برد	بے خدا کب حیات آمل بود
مرد خوش در قرب جوں پرویدن است	مرد داغ از ہر سر نہیں خوردن است

تیسری تفسیر: چارہ ہند سے نفس کے چار میوب ہیں۔ جو چار عناصر سے پیدا ہوئے۔ ہر دو ضرور کے ہتھ سے دو میوب یعنی نور
پانی سے حرم و گل آگ نور ہوا سے غضب۔ نور شہوت بھراں میوب سے صد بلا سرے میوب پیدا ہو جاتے ہیں۔ حرمِ خدا
کی زندگی ہے۔ گل کیسے کی نور خضہ تکبر کی زندگی شہوت میں سب کی ساتھی۔ ان دونوں کے ہتھ سے جس قدر دل کی زندگی پیدا
ہوتی ہے وہ شکر سے باہر ہے حضرت خلیل کو حکم آیا کہ صدق کی گوار سے میں میوب کی جڑوں کو کاٹو کہ میں کے آثار تک منظور
پھر انیس چار پستانوں پر رکھو جو کہ انسان کے چار تنوں میں نفس، نفس لامہ، قوت شیطانیہ اور قوت ملکیت۔ جب اس پر
شریت کا پتہ پڑے گا اور انیس طریقت کی ہوا لگے گی تو اس سے اعلیٰ کے غلبہ یافتہ اور کھیتیں پیدا ہوں گی جن سے ثواب
کے پھل کھائے جائیں گے۔ خیال رہے کہ عہدِ نبی جب پاک مٹی اور گندے کھلے سے ملے گا۔ سو اس پر کمال کسبِ محنت کرنا
ہے۔ تباہی سے اچھے پھل پیدا ہوتے ہیں۔ ایسے ہی جب شیخ اپنے مریدین کے چار میوب کو چار قوتوں کے ساتھ غلط کرے
گا تو اس سے اچھے پھل پیدا ہوں گے۔ لود و روح کو حیاتِ لودی حاصل ہوگی (مدح البیان) سو قیام کریم فرماتے ہیں کہ ہمارے
مسلک ظن، ظن، تصور و ہر گز سے ہیں خود نہیں کر گوارا۔ جو گئے اور دیات یہ غلط فہم ہو گئے کہ مستند رہے۔ سب میں
کی زندگی کسی ایسے کمال مرشد کی نگاہِ کرم سے ہو سکتی ہے۔ جس کی آوازِ صورت سرشار کا کہوے۔ یہ چار پروردگار کے اندر
موجود ہیں اور کونتر ظلیل بھی آپ ہی ہیں انیس زندگی بخش دی ہے۔ قیامت یہ سلسلہ قائم رہے گا۔ یا ہادی عجلت پر چار
چیزیں ہیں فرائض، واجبات، مستحب، یہ چار چیزیں اگر آوازِ عزیز اور ہدایتِ حق سے غلط ہیں تو سواہ ہیں اگر لود سے
ایمان آجائے تو زندہ ہو جائیں۔

گر بہ خواہ نماز تو نہ شوے بہ کتاب بست رکوم جنب بست بخودم جلب

ضروری نوٹ: حکمرانی اور مولوی شاہ اللہ امرتسری 'امیرِ انجم علیہ السلام کے اس فقرے کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں
پرندوں کو نہ کھانا کیا تھا جڑ سے ان کے گوشت کے اجزاء مرلو میں بلکہ چار کا ایک جڑ ہے اسی میں مرلو۔ جیسے رب فرماتا
ہے لکن ما ب سہم جود مضمون میں انسانوں کے گوشت نہ جائیں گے بلکہ خود انسان 'مولوی شاہ فقہ پر غیر مستندوں
نے اسی وجہ سے غلط لود ہے دینی کانٹھی رہا۔ دیکھو فرسوی پارسی کی کتاب الاربعین فی ان شاہ اللہ من اللہ میں لود سب میں کی

تفسیر مٹلی میں سودا کی جگہ کی فکر سے گزری تو سنا گیا ہے کہ اس نے بھی اسیں توجہ کا حکم دیا سو کہتے ہیں کہ سودا پر بندوں کو پکارتے کے کیا سستی ہیں۔ زندہ کو ہی پکارا جاتا ہے۔ مگر کچھ میں نہیں آتا کہ اس مجھڑے کے انگڑائی کیا وجہ ہے۔ 'سُخْرُیْن' صحابہ میں 'یٰہِیْمِیْن' صحابہ کرام بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر یہی فرمائی۔ لیکن ۲۲۰ھ میں ابی حاتم عبد حمید بن یحییٰ ابن مضر و غیر ہم نے عبد قند بن عباس سے یہی روایت فرمائی کہ انہوں نے ذرا کرنا کر گوشت کا تیر چار پائندوں پر رکھا تھا وہ کچھ تفسیر و مشورہ کثیر۔ نیز اگر زندہ پرندے اڑا کر دکھائے گئے تو ابراہیم علیہ السلام کے سوال کا جواب کیسے دے گا۔ سودا تو احیاء و موت کا سنا چاہتے تھے نیز پٹے ہوئے جانوروں کو دن رات پکارا ہی کہتے ہیں پھر انہیں پائندوں پر بخا کر رکھیں بلوایا گیا۔ خیال رہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا سودا پر بندوں کو پکارنا کون سی تھا۔ جیسے رب تعالیٰ کا کن فرمایا کہ ہر ایک چار کا بڑ ہے۔ مگر زندہ کے معنی صحابہ کرام سے وہ محفل ہیں جو ہم نے بیان کئے۔ تو فقط راستے سے تفسیر کرنا یہ مگر جائز ہو کہ تفسیر میں نقل چاہئے۔ محض قیاس کا قیاس نہیں۔

مَثَلُ الدِّیْنِ یُتَفَقَّهُونَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ کَمَثَلِ حَبَّةٍ

مثال ان دینوں کی جو خرچ کر کے ہیں مال اپنے پیسے راستے اللہ کے مثلی اس دانہ کے سے جو نے ان کی کھدوت جو اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کر کے ہیں اس اس دانہ کی طرح سے

اَبْتَتَّ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِی كُلِّ سُنْبُلَةٍ ثَمَرٌ حَبَّةٌ وَاللّٰهُ یُضَعِفُ

اگرچہ سات ہلیم چھ ہر ہلی کے سو دانہ ہیں اور اللہ بڑھاتا ہے واسطے جو نے اگائیں سات ہلیم ہر ہلی میں سو دانہ اور اللہ اس سے بھی بڑا دے

لِمَنْ یَّشَاءُ وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِیْمٌ

جس کے چاہے اور اللہ وسعت دانہ علم والا ہے۔

بڑھاتا جس کے سے چاہے اور اللہ وسعت دانہ علم والا ہے۔

تعلق: اس نسبت کا کھیل آغوش سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: اس نسبت میں ہے جان انسان کو زندہ کر کے نور و سری آمیت میں سودا پر بندوں کو جان بخش کر اپنی قدرت اور قیامت کے آنے کا ثبوت دیا گیا تھا اب غلگدانہ کو پھلانے میں اس سے مدد دینے پر افرانے سے اسی قیامت اور قدرت کا ثبوت ہے کہ خود فون دانہ کو زندہ کرنے پر قادر ہے خود فون سودا پر بندوں کو اٹھانے پر قدرت رکھتا ہے۔ دوسرا تعلق: کھیل انھوں سے معلوم ہوا کہ رب نے حضرت عزیر کی جان لے کر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پر بندوں کو سودا کر کے انہیں جان اور کمال ایمان عطا فرمایا اب فرمایا جا رہا ہے کہ جو رواداشی میں مال ناکرے گا اسے بھی مسترد عطا فرمایا جائے گا گویا پہلے جانی قربانی اور اس کی جزا کھول کر تھوڑا سا بلی قربانی اور اس کے بدلے کا

ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ گھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہونہ اگر قرض میں رہا کہ اس کا دور بہت نزوں مطابق ہے۔ کہ
اس کے بعد کے بعد اس کی مستزادہ تفسیر فرمائی جاتی ہے۔ چوتھا تعلق۔ گھیل آیتوں میں علامتی اشارے کی گئی تھی کہ
نوگنہ امتات کہن اگر قیاس کے کامل ہوں اب ایک اصل ذکر ہے۔ گویا علامہ کے بعد اصل ذکر ہو۔

تفسیر مثل الفین مطلقون اموالہم لی سبیل اللہ۔ مثل معنی مثل اور مثل معنی مطہر۔ مثل معنی کلو عینہ
یصل مثل کے بعد صریحاً پتہ ہے اس میں کے بعد پتہ پتہ پتہ معنی مثل صدقات الفین کمثل جنت یا مثل الفین
کمثل یا لہ جنت یا میں ائمہ معائین قسم کے ہیں۔ ہندو اور خدو اور پیکار ہندو اور اپنے ملیو سے پل پل سے تعلق کر لیں
دیتے ہیں۔ تو تعلق ان میں ملتی ہے۔ ان کی مذمت کر لی ہے ان میں پتہ پتہ ہے ہیں مگر مسلمان کے لئے گئے ہیں۔ پتہ پتہ
برابر کئے اور پتہ پتہ ہیں جیسے پتہ پتہ کورفت کورفت خدو اور کاہر نفس میں ہے۔ جملہ کھاتے کا پیٹا پیسی
اسرار میں طرح کے ہیں۔ ہندو اور ہندو مثل ہندو میں فریج کریں اور پیکار جیسے وہ مل جاتے کہ گئے اور خدو اور جن کمال شریعت
نفسی اور لوگوں کے ساتھ میں طرح ہے۔ مثل فی ہندو اور پتہ پتہ مل پتہ پتہ فیہ خدو اور۔ اس آیت میں ہندو اور
ہندو اور کی کلو عینہ فرمائی گئی۔ مطلقون سے ہر طرح اور اموال سے ہر قسم کمال اور سبیل اللہ سے ہر صوفیہ اور
ہے۔ معنی ان لوگوں کے صدق کی مثل ہونے کی قسم کمال کو کسی طرح اور کسی کورفت میں طرح کریں۔ جیسے وہ پتہ پتہ
میں ہندو رکھتے ہیں یا گل سز یا تاج یا پتہ پتہ کی ذریعہ جاتا ہے۔ مگر کھیت میں نکھیرنے سے وہ گناہوں کا پتہ پتہ یا تاج یا پتہ پتہ
وہ کے رکھتے ہیں مگر جاتا ہے پتہ پتہ میں پتہ پتہ ہے سب کو برابر کو تاج یا پتہ پتہ میں ہندو رکھتے ہیں ہندو تاج ہے اور
مثل میں ہر طرف طرح کر کے پتہ پتہ ہے۔ دنیا کی جہیز ہندو ہے تو مل کو بھی ہندو رکھتے ہیں۔ آخرت کیلئے ہے انہی کے
بخوشی طرح کھدو ہندو ہی کے طرح۔ جلتے گناہ تہذیبی ہندو ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو
سے پتہ پتہ صرف ایک ہی طرح کے ہندو نہیں کہیں بلکہ جیسے طرح کرتے ہیں۔ اموال فرمایا اور پتہ پتہ کا کھاتہ ہندو میں ہر
قسم کی خیرات کو ہر جہیز طرح کو کمثل جنت۔ یہ مثل الفین کی خیرات ہے کھتہ خیرہ اور مثل معنی کلو عینہ جنت کف
زائد جنت مثل۔ کیونکہ کف معنی مثل ہے اور مثل معنی کلو عینہ کلو عینہ جنت کف معنی جنت مثل
میں ہندو تہذیبی ہندو کے کھاتے ہیں۔ جس کا پل اور ہندو تہذیبی ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو
انہتت صبح سائل۔ آیات میں انرا ہے۔ مطہر میں زمین سے نکالنے میں ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو
گناہ کو ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو
جلد ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو
ہندو ہندو ہے۔ تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو
سات ہندو ہندو اور اکثر ہندو میں ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو
مطہر معنی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو
پتہ پتہ میں سے ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو تہذیبی ہندو

لور یہ جملہ گناہ گزشتہ کلام کی دلیل ہے۔

خلاصہ تفسیر: جو لوگ کسی بکری میں اپنا کسی قسم کا کل لٹکتا کریں۔ غولہ ذکوہ، غولہ کریم، یا سہریں غولہ سے نکلیں۔ یا غولہ لٹکتا لور مسافر خانے تیار کریں یا اہل قربت کے ساتھ سلوک کریں یا مساکین لور حرام کو صدقہ نکلیں یا طلباء کو کتابیں فریہ دیں یا غولہ فیوض کے صدقات کی مثل ایسی ہے جیسے ایک دانہ زمیں میں بویا جائے جس سے سات شاخیں پھولیں ہر شاخ میں ایک ایک پل ہو لور ہر پل میں سو سو دانے کل سات سو دانہ جیسے دنیا میں ایک دانہ سے سات سو دانے حاصل ہوتے ہیں۔ اچھے ہی آخرت میں ایک صدقہ سے سات سو حاصل ہوں گے۔ اسی پر ہی بس نہیں بلکہ رب تعالیٰ جس کو چاہے ہزار انگوٹھوں سے مشقت لور زونہ بھی عطا فرماتا ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا جو جلد میں دھو بیچے اس کے واسطے ہر روزم کے عوض سات سو ملیں گے لور جو طوطہ میدان جنگ میں جا کر خرچ کرے اس کے لئے ہر روزم کے عوض سات سو لاکھ سہری عطا ہوتی ہیں کہ خرچ کرنے والے غنائیوں کیلئے لٹنے نے رحمت کے اسٹا خزانے رکھے ہیں۔ "انسان کے علم میں کسی کیلئے" (اصح) (عقلمانی) مہولہ بین مہاس فرماتے ہیں کہ حج لور بعد کا خرچہ کا یکسٹا ثواب ہے یہی ایک کاسات لاکھ (اور مشورہ) بلکہ بعض روایات میں ہے کہ صدقہ رضوی مسیتوں لور فتنہ قبر لور عذاب قیامت کو دور کرتا ہے لور مہولہ رحمت ہے جس کی جز جنت میں لور شاخیں دنیا میں ملتی ہوئی ہیں۔ جو کوئی اس کی کسی شاخ کو پکڑے مگھوحت تک پہنچ جائے گا لور اہل مہولہ رحمت ہے جس کی جز جنم میں لور شاخیں دنیا میں ہیں جو اس کی ایک شاخ پکڑے گا جنم میں جائے گا۔

قائد ہے: اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ: میت کا تہہ و سوسا چالیسویں بحث ثواب ہے۔ کیونکہ وہ بھی لٹکتا کی رو میں خیرات ہے لور ہر خیرات پر سات سو لاکھ ہے۔ اسے حرام کھانا کی طرف سے قید لگاتا ہے۔ دوسرا قائدہ: لٹکتا ہزاری جائز ہے۔ سو کھوں میں فرمایا گیا کہ دانہ سات باہیں آتا ہے۔ ملائکہ جیسے آگاہانہ صہرب تعالیٰ ہے فہم میں کہ سکناہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہل لور "حضرت امیر عطا فرماتے ہیں۔ کہنا آتا ہے کہ جو لو افغ بھگتے ہیں یا پینے والے" علامہ ربانی سے پچانے والے۔ ہر شہید حکام حاجت ردائی کرنے والے ہیں۔ جن سب میں لٹکتا ہزاری ہے تیسرا قائدہ رب کی عطا عطا ہے ایکسی فعل پر مختلف لوگوں کو چند طرح جزائیں عطا فرماتا ہے۔

اعتراض: پہلا اعتراض مسلمانوں کا کہ اطرزدار معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو صدقہ کا ثواب سات سو گھور بعض کو اس سے زیادہ دیا ہے۔ چاہئے کہ سب کی جزائیں ملتی ہوں۔ (آریہ) جواب:۔ ہندو متی جزائیں عطا کرنے کی طرف سے ہے۔ خاص کو ثواب زیادہ لور لائی کو کم ثواب ملتا ہے۔ اچھی زمین کو انہ ذائقہ پھل دیتا ہے لور خراب زمین کا کم۔ دوسرا اعتراض: میں اس وقت فرماتے سے معلوم ہوا کہ ہر قسم کا سار مل دلو خدا میں خرچ کر دینا چاہئے تو میرا اپنے واسطے کیا رکھے۔ نیز دوسری آیتوں میں من تہ عطا اہل ہے۔ جیسے معاذ و انہم بظنون ان آیات سے معلوم ہوا کہ بعض مل خیرات کرنا چاہئے آیات میں تمہارے ہے۔ جواب: من دلی آیتیں اس آیت کی تفسیر میں انہوں نے بتایا کہ میں بھی بعض مل کی خیرات ہی ملو ہے۔ رسول مطلقاً ہے کل ہو یا بعض مگر جمیع اموالہم ہو تو تھوڑا سا تھا کہ میں میں کھیل لٹکتا ہے لور ہر گناہ خیر ہے۔ لٹکتا یہ نیت لور "سنت" آپ کھانا پینا لور کی پرورش بلکہ ہر موت ترک کر دینا بھی کھیل لٹکتا میں خرچ ہے جن پر ثواب

[illegible]

الَّذِينَ يُتَفَتِّحُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبِعُونَ مَا

وہ لوگ جو تفتیح کرتے ہیں اور کہ ہے ہنگامہ راستہ اللہ کے پھر نہیں دیکھ کر تے اس کے

انْفَقُوا مِمَّا وَلَا آذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ

جو خرچ کیا احسان کر اور یہ کہ واسطے ان کے قرب سے ان کا نزدیک رب ان کے اور نہیں ہے

عِيْلِهِمْ وَلَا هُمْ يُخْزَوْنَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ

ڈر اور ان کے روز وہ حاکمیں ہوں گے بات جمل اور بخشش بھی ہے اس حد سے کہ

مَنْ صَدَقَ يَتَّبِعْهَا آذَى وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ

جو سچے ہو اس کے اید اور اللہ سے بدواہ صلم والا ہے

اگر میرے سے سترے میں کے بھڑانا کو اور اللہ سے بدواہ صلم والا ہے

تعلق: اس آیت کی تفسیر کا تعلق چھل تھوں سے چند طرح سے ہے۔ پہلا تعلق: چھل آیت میں صدقہ کے ثواب کو کہ
قہ۔ اور لب اس کی کیفیت کا تذکرہ ہے کہ صدقہ کیا ہونا چاہئے اور سزا تعلق چھل آیت میں صدقہ متقبل کے فضائل بیان
ہوئے۔ سب شرط کا قول کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق چھل آیت میں بتایا گیا تھا کہ صدقہ کا ثواب یکساں نہیں۔ بعض کمالات کو کہ عورت
بعض ممالک سے بھی زیادہ لب گواہ کی ہو جہاں کی ہو جہاں ہے کہ صدقہ کرنے والوں کا لب یکساں نہیں۔ چوتھا تعلق چھل آیت
میں صدقہ متقبل کے بدلہ کا ذکر ہے۔ لب اس کے دیگر فوائد کا تذکرہ ہو رہا ہے پانچویں تعلق چھل آیت میں صدقہ متقبل دینے
کا ذکر ہے۔ جو فی سبیل اللہ ہو لب دینے ہوئے صدقہ کو سنبھالنے کا ذکر ہے کہ کوئی ایسی حرکت نہ ہو جس سے صدقہ باطل ہو
جائے۔ کما ایک کمال ہے نور کائنات کا سنبھالنا اس سے بیا کمال ہے۔

شکل نزول: یہ آیت حضرت عثمان ابن عفان اور عبد الرحمن ابن عوف کے ہمارے میں اتنی عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
حدیث کے موقع پر ایک ہزار لوت صد سارو سلطان کے پیش کے اس کے علاوہ اعلان فرمایا کہ جس بکری کے پاس سلطان نہ ہو جس
ملاں گا۔ صدقہ متقبل میں چھل پانی کی کمی تو ہے۔ یہ روزہ غریب کو لقب فرمایا حضور علیہ السلام نے وقت بحران کے لئے
پھر تھا کہ عامی فرمایا کہ مولیٰ میں عثمان ابن عفان سے راضی ہو تو بھی راضی ہو جائیہ عمارت کرتے سو یہ ابو یوسف
آیت اتنی۔ عبد الرحمن ابن عوف نے پاس تھا ہزار درم تھے آپ ہزار درم رکھ کر آئے اور ہزار درم لے کر حضور کی
خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کر کے کہ یہ صیب اللہ ہزار ہزار بچوں کے لئے بھروسے ہیں اور ہزار درم کو قرض دینا

[illegible]

و ان نہ کہ طور پر جس طرح کی توفیق آئی۔ لہم اجرہم عند ربہم لہم کے قدموں سے صبر کا نام ہو اور
 اجر سے مراد ہی ثواب ہے جس کا ذکر پہلی آیت میں ہوا عند ربہم سے معلوم ہوا کہ صدقات کا حقیقی ثواب قیامت ہی میں
 ملے گا یعنی صرف انہی لوگوں کو رب کے پاس ثواب ملے گا اور ثواب کے علاوہ ولا خوف علیہم ولا هم یحزنون نہ
 انہیں نہ پھار قبر میں آکھ کا اندیشہ ہو اور نہ مشر میں گزشتہ کاظم خیال رہے کہ انہی کی ہر گز عین میں نہ نیلوی زندگی ہو
 یہ انہی کو قبر کے درمیان ہے۔ بذاتی زندگی جو مرنے سے ظہور تک ہے انہی کی ہر گز صورت سے ابد قیامت تک ہے دنیا
 میں عین جسم کے خلود ہم میں منید پکار اور صبر لہذا رسول سے قیامت سے خلود ہے انہوں کاظم منید ہے جس سے
 اہل حق و عین کا ہوا ہے دنیا کے خلود نہیں پکارو گے ہی رہتے ہیں۔ لوگوں کا خلود اہل حق و عین سے روک دیا گیا ہے
 ہونے کاظم کہ اگر ہم سے پاس مل ہو تو میں کرنا کرنا صبر ہے بلکہ پکارا صبر خلود نہیں ہے عین بعض کو ہم سے مل
 جیتے ہیں۔ جس میں یہ دنیا کو ہم اثر نہیں کرتے۔ نیز انہیں صبر و توفیق اور دنیا و مشر میں خلود ہم سے چھائی تگے۔ ہر گز نہ
 ہوا ہے قول معروف و مخریۃ قل صدر ہے یا ماحل صدر یعنی بات کتابت۔ صبر یعنی مشور یا معلوم ہے
 میں شریعت مشور مراد ہے یعنی باہمی اور صبر۔ مطہر مطہر سے یا معنی یا صحت۔ میں قل صبر سے سائل کو زنی سے صبر کر
 نہ صبر ہے اور مطہر سے فقیر کی حق بدانت کہ طور اس کے صبر کا چھاپا یعنی زنی سے صبر کرنا اور صبر کرنے پر جو سائل
 حق کرے اس سے دور کرنا خود من صلتہ بعبہا اذی اس صدقہ دینے سے اچھا ہے جس کے بعد فقیر کو اپنے طور
 تکلیف ہو خیال ہے کہ میں حق میں احسان دیکھا بھی داخل ہے اور یہ صبر ہوا سائل کے حق میں بھی ہے اور دینے والے کے
 حق میں بھی کہ سائل کو اپنے لئے اور دینے والے کو صبر ہے اس سے بچا جاتا ہے یا مطلب ہے کہ لوگوں سے خوش فطرتی سے بات کرنا
 اور حق کی خطائی سے دور گزر کر اپنے حق کے صدقہ سے صبر ہے۔ جب رب تعالیٰ غنی ہو کر عظیم ہے کہ جنہوں کو روزی دیتا ہے
 تو ہم طہر و عین کیل اختیار نہیں کرتے۔ واللہ اعلم حلیم لہ نام صدقت سے ہے پورا ہے اور عظیم ہے کہ طہر ہوا کہ
 جلد بڑا ہے نہیں دیتا۔

خلاصہ تفسیر: جو لوگ اپنے مختلف صلی حسب ضرورت اللہ کی راہ میں خرچ کریں۔ ہر خرچ کرنے کے بعد آخر دم تک نہ تو
 احسان دشمنی کہ وہ سہولت کے سامنے فقیر سے کسی کہ ہم نے تیرے ساتھ لالہ مودہ پر یہ سزا کہ کیا ہونے لے لوگوں میں
 ذلیل کریں ہونے اسے عین میں کہ تو ہوا مخلص ہوا اور قیامت تک ہم نے تیری خبر گیری کی۔ اور ان جو طہر سے متعلق ہیں
 آگیا ہونے کی طور طہر میں ہوا و انہیں کہ صدقہ دے کر اس سے اپنے گھر کے کام لیں یا اسے خطر حکمت سے دیکھیں یا اس
 وجہ سے اسے اپنے پاس نہ چھین دیں صرف ایسے ہی لوگوں کو رب کے پاس صدقہ کا ثواب ملے گا۔ اور یہی صدقہ ثواب کے
 پل دیکھا نہیں نہ کسی جسم کا ہوا اور قبر میں خلود اور اندیشہ ہے اور نہ مشر میں یہ لوگ فکیر ہوں۔ ثواب ذیل رکھو کہ سائل
 کو بھوری کے وقت میں کہ نہ وہ طور اس سے ابھی بات کہنا خوش فطرتی سے صبر کرنا اور اگر اس میں امر ہو کہ اسے
 کرنے سے نہ ہوا و توفیق کرے تو اس سے دور گزراں صدقہ دینے سے صبر ہے جس کے بعد حق و عین چھپو دینے جائیں کہ اس
 میں مل بھی گیا اور بجلے ثواب کے ثواب ہو اور فقیر کو اس کو ہم بھولیہ بھو رکھو کہ لہذا کو سہولت صدقت کی ضرورت نہیں

لور نہ فقیر کا رزق تمہارے دینے پر موقوف ہے۔ اگر تم نہ دے گے تو اسے لور و روزا ملے گا۔ لہذا غفلت غنی ہے اس نے تمہارے ہی فتح کے لئے صدقات کا حکم دیا لور دوست صمیم و ملاپ کہ تمہارے جلد غائب نہیں ہوتے۔ علم فرماتے ہیں کہ اگر صدقہ دیکر سلام کرنے سے بھی فقیر کو تکلیف ہو تو اسے سلام بھی نہ کرے تاکہ تمہارا سلام صدقہ کی یاد کا سبب نہ بن جائے۔ (خازن) لام شعی فرماتے ہیں کہ جتنا تمہارے صدقہ کا فقیر محتاج ہے اس سے ذرا بڑا ثواب کے تم محتاج ہو۔ تمہارا فقیر دیکر احسان ہو تو فقیر کا بھی قہر احسان ہے کہ اس نے تمہیں ایک فرض سے نکال دیا۔ ماہر کی فرماتے ہیں کہ جو تکمل سے جسم کو راحت ہوتی ہے لور اچھی بات سے قلب کو نور قلب جسم سے اعلیٰ سے اعلیٰ اچھی بات خالص صدقہ سے اعلیٰ۔ سب سے بہتر وہ شخص ہے جو فقیر کو خوش کر کے دے لور یہاں تک کہ وہ شخص ہے جو صدقہ بھی دے لور فقیر کو ایذا بھی پہنچائے لور یہ نصیب وہ ہے جو صدقہ دے لور ایذا بھی پہنچائے کہ اس کا کل بھی گیا لور ثواب بھی نہ ملا۔

فائدہ: اس قیمت کر کے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ صدقہ پر طعن نہ لگنا کیرا ہے کیونکہ اس سے صدقہ بڑا ہو تب لور جس سے نیکیں بڑا ہوں وہ کیرا کیرا ہو مرافقا کا۔ جس کا صدقہ ہر گناہی میں قبول ہو جائے اس کا جگہ لویا غصہ میں سے کیونکہ وہ غفلت نے اس کے لئے بھی فرمایا کہ لا خوف علیہم لور لویا اللہ کے لئے بھی۔

مسئلہ: اس میں اختلاف ہے کہ ایذا لینے سے صدقہ کا صرف ثواب ہی جاتا ہے یا غائب بھی ہو تب بعض نے فرمایا کہ اس پر غائب ہو تب جیسے علم سے معلوم ہوں بعض نے فرمایا کہ صرف ثواب باطل ہو تب جیسے کہ لہذا اجر ہم سے معلوم ہوا کہ کیرا مگر تمام اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ ایذا پہنچانے سے خود صدقہ باطل میں ہو تاہذا اگر زکوٰۃ دیکر ایذا پہنچائی تو زکوٰۃ شرعاً لویا ہو گئی۔

مسئلہ: صحت کے لئے قبول لازم نہیں مگر قبول عمل کے لئے صحت ضروری۔ دیکھو کہ فقیر مقبول شرعاً صحیح ہے۔

مسئلہ: سائل کو منع کر ہر ہم نہیں بلکہ سخت دوا بے با حرام ہے۔ تیسرا فائدہ۔ چیزیں سبچے میں داخل ہوتی ہیں لور نمونہ پر تیار کی جاتی ہیں۔ فقیر سبچے لور بے نمونہ کی چیز خراب ہوتی ہے۔ اہل مسئلہ کے سبچے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیار فرمائے لور ان کے نمونہ صحابہ کرام کے اہل ہیں۔ جس مسئلہ کے اہل اس سبچے میں داخل ہوئے لور صحابہ کرام کے نمونہ پر تیار ہوئے تو قبول ہیں ورنہ ملامت دیکھو رب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو عوف بن علی مرتضیٰ کی ان خصوصیات خیرات کو بطور نمونہ اس قیمت میں مسئلوں پر پیش فرمایا جن کے صدقہ اس نمونہ کے ہوں گے ان کیلئے اجر بھی ہے لور خوف غم سے آزاد ہو بھی رہا ہے طافا استوا ہش ما استم بہ لہذا اہتدوا اگر یہ لوگ تمہارے ایمان جیسا ایمان لائیں تو بہت پابائیں گے۔ حضور فرماتے ہیں اصحابی کالہجوم یا ایہم التلثم التلثم میرے صحابہ تمہارے ہیں تم جس کی پیروی کرو گے وہ امت پانچ کے مرضیک ایمان و العمل میں صحابہ کی پیروی یا امت کا یہ ہے۔ چوتھا فائدہ۔ خوش خلقی کا ثواب خوش خلقی کے صدقہ سے زیادہ ہے۔ یوں میں صرف توں معارف یعنی انہی خوش خلقی کی بات لور توں سے درگزر کرنے کو اس صدقہ سے بہتر فرمایا۔ کیوں نہ ہو کہ اس سے حسد کو راحت ہے اور اچھی بات سے دوس کو خوشی لور دوس من کھل خوش کرنا بہتر عمل ہے ذیل ان ظہر سن کے رحم سے۔

اعتراض: پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ کے بعد اصل کا کوراہ کا مجموعہ حرام ہے ان میں سے صرف ایک حرام نہیں۔ لہذا فقہ اسلام نے دوا یا فقہ سودی کے گمان نہ ہونا چاہئے۔ جواب: نہیں بلکہ ہر ایک حرام ہے اس لئے کہ وہ یہاں میں دوا چھایا گیا مثلاً دوا افی ہا کہ معلوم ہو کہ ہر ایک کام مستقل حرام ہے۔ دوسرا اعتراض: اگر اصل فقہ حرام ہے تو رب نے کیوں جنکایا اس کا تمام ہی میں ہے یعنی ست اصل جنکے دوا۔ جواب: رب کے میں ہونے کے معنی ہیں کہ وہ اصل کے لئے دوا کہ اصل جنکے دوا "ایسی فقہ کے حقوق کے لئے بلکہ معنی ہوتے ہیں اور غرض کہیں کہ دوا۔ یہ بھی شکر اور رب بھی بدو بھی تو لب ہے اور رب ثقل بھی مگر ظنک معنی ہیں۔ تیسرا اعتراض: رب نے اصل جنکے ہیں۔ فقہ من اللہ علی المؤمنین مگر میں اس سے کیوں مع فرمایا۔ جواب: رب کے اصل جنکے سے دوا کہ مگر کائنات میں ہوا تب کہ اور ان کے اصل جنکے سے فقیر کو مدد دے اور رب کا اصل بنا فرما ہے اور وہی کھدہ تو لب کی غرض سے رب ہوا تو لب پہلے ہے تو اصل کیوں جنکے۔ نیز رب ثقل حق میں ہے اور مدد دہی میں کا اصل دوا حق ہے فقہ دوا حق۔ چوتھا اعتراض: اس اصل جنکے سے صدقہ کا تو لب کیوں جانا رہتا ہے۔ جواب: یہ کہ اگر حق بل دوا میں ہوا۔ جواب: اس لئے کہ صدقہ سے فقیر کو راضی ہو اور رب کو راضی کرنا حکم فقہ اصل جنکے سے دوا دونوں باتیں جاتی ہیں سو تو حقیر ملال ہے بہت سے تو جان بھی ملتی رہتی ہے۔ مگر کی بات مدد سے کی مگر کے سخی ہو گئے۔ ہوشہ کہ کھدی چائی ہو کھدی گئے بات جی جی ہے۔ پانچواں اعتراض: لم کے مقدم فرماتے معلوم ہوا کہ صدقہ کا تو لب صرف صدقہ دینے والے کو ملتا ہے نہ کہ دوسرے کو لہذا اصل تو لب دوسرے ہوا کہ غیرت تو ہم کریں اور تو لب دوسرے کو ملے دیں۔ جواب: ہمیشہ ہم ملکیت کہ ہے۔ میں باجری ملکیت صرف صدقہ دینے والے کو ہے اگر دوا ہے تو کسی کو بخشے چاہئے۔ بخشنے نیز اصل تو لب کہنے سے خود صدقہ دینے والا تو لب سے محروم نہیں ہو جاتا اسے ہر تو لب مل جاتا ہے۔ سو سراسر بھی میں شریک ہو جاتا ہے۔ جیسے ہادی طبع سے اگر دوا سراسر آدمی بھی دوشی حاصل کرے تو ہم محروم نہیں ہو جاتے۔ اگر تم کسی کو علم سکھو تو بہت دوا نہیں حاصل جاتے۔ علم تو فرماتے ہیں کہ اصل تو لب کہنے والوں کو ان تمام کے برابر تو لب ملتا ہے جن میں تو لب ملتا ہے مثلاً اگر ایک قرن پاک کا تو لب مدی ست رسول کو ملتا تو تمام مسد کو ایک ایک قرن کا تو لب کا کسی کو کت کرنا دوا۔ مگر اس بخشنے والے کو تمام افراد مسد کے برابر تو لب ملتا ہے۔ اگر جب دینے سے تو لینے کیوں نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: جسے بخشنے کیلئے صدقہ آتھی ہیں۔ جس سے ہری بھری بھتی ایک دم ہوا ہو جاتی ہے اور اس کے نشوونہ کیلئے مسد سے اسباب ایسی ہی عداوت کے لئے صدقہ آتھی ہیں اور اس کی ترقی کے مسد سے اسباب۔ اصل جنکے ملنے سے دوا ایسی آتھی ہے۔ جس سے صدقہ کی ہری بھری بھتی کہ کی تن میں کھو جاتی ہے۔ فقیر پریشان مل ہوا تب اس کو خندہ بکھڑکی پریشانی میں اور زور داتی دوا ہو جاتی ہے لہذا یہ نفس بجائے تو لب کے دوا کہ جاتا ہے اس کے طے بخشنے والے کا کہہ سکتے ہیں۔ صدقہ صرف میں ہے کہ لو پچا ہوا ہے پچا ہوا ہے ہمز۔ وگ کہتے ہیں کہ لو پچا ہوا دینے والے کا ہے اور پچا لینے والے کا کہ صوبہ کرام فرماتے ہیں کہ لو پچا ہوا لینے والا ہے اور پچا ہوا دینے والا کہ دینے والا نقل مل دیتا ہے مگر لینے والا تو لب دوا کا ذریعہ بنتا ہے۔ گویا یہ نشوونہ دوا ملتا ہے۔ سوال ہوتا ہے کہ دیتے ہیں نہ۔

قرض وہ زمین دولت اور اقربوا تاکہ صد دولت بہ بنی بنی وہ
 اور کے زمین شرب کم کن ہر خوش تاکہ عرض کوڑے یا لی بہ شہ
 صدقہ کہنے والوں کے تیں جتنے ہیں۔ ایک قوی ملار ہوا اپنے سارے مل خرچ کرنے پر لگا رہا ہے۔ جیسے جو کہ صدیق رضی اللہ
 عنہ سرے درمیان ہوگ جو سدا مل نہیں خرچ کر سکتے بلکہ کچھ اپنے پاس بھی رکھتے ہیں مگر بیش کے لئے نہیں دیتی
 ضروریات کے لئے تیسرے کنوڑ کو جو فقط صدقہ و انہ پر قائم کرتے ہیں۔ یہاں کو مل رہا ہے اور مل کچھ ہر دووں جمع ہو
 کر بے خطر ہوگ ہیں۔ خیال رہے کہ صدقہ سرسمل ہی لائیں ہر تہ بلکہ ہر شے کا مل ہے۔ اور سب میں خلاص شرد۔
 (از معنی الہیون)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي

اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو۔ بطل کر دینے صدقہ احسان جتانے کے اور اذی کے مل
 اے ایمان والو اپنے صدقہ اعلیٰ نہ کر دو۔ احسان رکھ کر اور اذی دینے کی طرح جو اپنا

يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

اس کے جو خرچ کرتا ہے مال کو ہے دکھانے کے لئے لوگوں کو اور نہیں ایمان دیتا ہے ساتھ ساتھ اور حق آخرت
 مال لوگوں کے دکھانے کے لئے جو خرچ کرتا ہے اللہ اور قیامت پر ایمان نہ لانے کو اس کی کہوت

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ

کے بہوت اس کی مثل کہوت اس چٹان کے ہے کہ اوپر اس کے مل ہے پس دینی اس کو تیرا ریش پس چھڑ دیا اس کو
 ایسی ہے جیسے ایک چٹان کو اس پر اس کے مل ہے اب اس پر نود کا دلی پڑا جس نے اسے سرا چھڑ کر چھڑا

صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ فَمَا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي

چٹان نہیں تاور کہتے ہیں وہ اور کسی چیز کے کسب سے ہو گیا
 ابی کا لی سے کسی چیز پر تاور نہ آسکے اور اللہ انہیں راہ نہ دکھائی

الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

نہ کفر کر

کر رہا نہیں دینا

تعلق: اس آیت کہہ کا کھلی تھیں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کھلی آیت میں صدقہ احسان ملنے اور غیر
 کو اپنے اپنے پالنے کی اخروی برائی بیان کی گئی۔ اب اس کی وضاحت کے لئے غلٹ نہیں وہ محسوس حلقہ بیان کی جا رہی ہیں۔ گوا
 پہلے مسئلہ بیان ہوا تھا اور اب اس کی وضاحت دلا سرا تعلق: کھلی آیت میں صدقہ دیکر احسان ملنے کی ممانعت نہیں اب

تفسیر: یا ایہا الناس اسوا کجی امتی بخریدہ وہیب مسلمانوں سے کام نہ لیں کہ کلمہ پڑھ رہے۔ کیونکہ لوگ
احکام گزشتہ کے مقابل میں سخت ہیں۔ اور یہ صفت ایمان بکارنے میں اسی باعث شامہ ہے کہ کوئی مسلمان سوچے کہ اگر ایسے جرم
کی صفی۔ کہے گا کہ چھوٹے لفظ اپنے نوجوان سے بڑے مسئلہ مشکل ہے۔ بجز کرم پروردگار صاحب قیاس جو کہ اس لئے رہنے
پہلے مسلمانوں کو پکارا پھر اس کا حکم دیا محبوب کی عیون پکار سے سخت کام بھی آسان ہو جاتے ہیں۔ عشق جان بیکار بھی ملنے کی
فصل کرتے ہیں۔ نیز جو کہ کلمہ کے صدقات سر مل باطل ہیں۔ خواہ وہ ایسے کریں یا انخاص سے۔ اس میں حنائیں یا نہ حنائیں
اپنے نوجوان دیں مگر مسلمانوں کے ایمان کی جو روایتیں ہیں۔ صحیح ہوں تو تا کہ صدقہ نہ ہو اس لئے مسلمانوں سے ہی خطاب ہوا
کہ تم فوراً اسبیل کے کام کو چھوڑ دینا کیونکہ اسے ایمان دینا لا تبطلوا صفتکم بالسن والا فی سے پھر صحیح عمل کا
وہب باطل کرنا شروع ہو اور اس میں وہ اپنے صدقہ دیکر ایمان دکھانا شروع کیا اپنے صدقات کو باطل بنانے کی ممانعت ہے۔ اور
اس میں دیکر باطل نہ کرنا شروع ہو اور تکلیف کے ساتھ صدقہ باطل نہ ہو کہ قلم صدقہ باطل ہو کہ سختی نہ ہو۔ (بجود قیوم)
خیل رہے کہ باطل حق کا مقابل ہے حق کے مت معنی ہیں بے یقینہ فصاحت کے مطابق وہ اس کے مطابق۔ جو صدقہ قائم
کا قتل ذوال منہ ہو جو صدقہ اس کے مقابل باطل کے بھی بہت سے معنی ہیں۔ جموت نکلا ذوال کل اور قتل نک۔ ہمیشہ بیکار
جس کا کوئی کام نہ ہو۔ سب حق ہے اس میں باطل یعنی رہا کہ ان میں باقی سب حق الا کل غنی ما خلا اللہ باطل
وہب نے کوئی باطل نہ پیدا کیا نہ مانتا مانتا باطل یعنی ہمیشہ بیکار نہ تھی۔ یہاں باطل سے روایا بیکار ہے یا کجی
وہ چیز جس کو ثابت نہ ہو اور باطل کی کے غراب کرنے کو بھی کہتے ہیں۔ اور نیست و بھوکہ دینے کو بھی خواہ وہ خود حق ہو یا
باطل۔ یہاں وہ نہیں معنی میں کہتے ہیں۔ کائنات و خلق ما لا زناہ انسان یہ جملہ وہ بھوکہ شیعہ کی صفت ہے اور کف
کے وہ ایک باطل بے شیعہ معنی لا تبطلوا ہا ابطال اللہ یا لا تبطلوا کے باطل کامل یعنی لا تبطلوا
ہا معاہدہ اللہ وناہ باب ممانعت کا مصدر ہے۔ جیسے لکھا اس کلمہ وہی ہے۔ یہاں حقیقت کا منسلک ہے۔ رواہ کے
معنی میں ایک سو سے کہ وہ کلمہ کہ راہ کی نیت یہی ہوتی ہے کہ میں اپنی خیرات لوگوں کو کہوں تاکہ لوگ میری حق پر
قریب کریں اس لئے اسے راہ کہتے ہیں۔ معنی اس کی طرح تم صدقہ باطل۔ کرو۔ رواہ بیکار کی کلمہ کرنا ہے۔ طریقی
لے لیا اللہ سے رواہ باطل ہیں۔ گویا راہ کی طرح مانتین کا ہے۔ کیونکہ تم کہہ رہے۔ ولا یومن باللہ والیوم
الا یوم یعنی ساتھ ہی ساتھ اور یہ صفت ایمان بھی نہیں کہہ سکتا کہ میں سوچتا ہوں کہ میں اللہ سے آگاہ ہوں۔

کو بھی ملتے تھے اور قیامت کو بھی وہ یہود تھے۔ مگر چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انکاری تھے اس لئے اس لئے کہ وہ قتل کے ہیں کوئی اعتبار نہیں۔ دیکھو ایسی توحید قیامت کہتا ہے۔ مگر اس کا واسطہ نہیں کہ انبیاء کا منکر ہے۔ لفظ کھٹل صوان صوان لفظ بھی ہے اور صوانہ کی جمع بھی اور صفا کا اسم جنس بھی ہے مرید اور موحی صوانہ صوانہ اور صفا صوانہ لفظ بھی ہے کہ آگے کا صلب آہا ہے اور تشبیہ مرکب ہے یعنی اس روکاری کی کلمات اس جلی جنوں کی طرح ہے کہ علیہ تو اب لا صابہ و اہل لتو کہ صفا زاب شک مٹی کو کہتے ہیں۔ اور وہ ہمارے ہمارے جس کے قطرے پڑتی ہیں اور اس کا لفظ بھی ہے معنی درجہ اس سے وہی معنی معیت اور وہی معنی معیت کا خوف بھی ہے مالاوا و مال امروہ اور جیسے لا خفاء احفا و لا وہ سخت اور پختہ چرخ پر نہ ہمارے اور نہ کچھ اگے اسی لئے کہ سرور اس معنی ہے۔ جس پر ہل نہ آگیں۔ یہ وہ کہ معنی ہے قوت کسب ہے اور اس کا لفظ چرخ کا لفظ اس سے لفظ کی لفظ اس کی طرح ہے جو چرخ بھی آگ آئے اور اس کا لفظ مطلق یہ موت باقیات معین ہمارے ہے اور وہی لفظ اس چرخ کا لفظ ہے صاف ہر جانا ہے ہاں سمجھو کہ کافر جن ہیں اس کی خیرت مٹی کافر معین ہمارے اور مٹی کی ہمارے اس چرخ کا لفظ مالا و ہاں علی شیہ صفا کسوا اس کا لفظ لفظ ہے۔ کیونکہ اس سے ایک گروہ مراد تھا کہ قدرت رکھنے سے نہ پامال ہوئے اور شیہ سے ثواب اور کسوا سے اہل یعنی وہ اپنے کسی عمل کا ثواب نہیں پاتے۔ واللہ لا یہدی القوم الکفرین لا یطعی یاقو معنی مستقل ہے یا معنی حل اللہ کفار کو قیامت کے دن رست کی بدست نہ دیگا اور یائیں اسیں اہل رست کرنے کی بدست نہیں دے گا ہر کامیاب ذکر کرتے ہیں۔

خلاصہ تفسیر اس آیت کی تفسیر تشبیہ کھٹے سے پہلے ایک مثل ذہن نشین کر لو۔ کسی بد شہ نے کھڑے والے کو چلی ہر قسم کا لپٹا ہوا تاج ہے آٹھ روایا کہ ایک لاکھ تاج روایا ہمارے کہ کھڑے کی لکھیاں بہت جلدی جلدی تیار کر دے جن کا پیر مل لکھا تھاں قسم کا ہر اور ساتھ ہی نمونے دیئے گئے کہ اس انداز سے اور اس نمونے کی چیزیں ہوں۔ کھڑے والوں نے میز مل تو کھج استعمال کیا مگر نمونہ بدل دیا نمونے میں فرق کر دیا ہمارے ہمارے اس بل کو نہ قبول کرے مگر قیمت دیا۔ اب سمجھو کہ ہم لوگ کھڑے والہ ہیں ہمارے دن نہیں کھڑے ہیں جس میں اہل تیار ہوتے ہیں۔ رب تعالیٰ غریب و شہید اس نے ہم کو لفظ "دوڑے" زکوۃ حج وغیرہ کا آٹھ روایا جس کے ارکان بتلایے مگر ساتھ ہی فرمایا اللہ کان لکم فی رسول اللہ احوة حستہ ہمارے رسول کے نمونہ پر اہل تیار کر۔ اب جس کے اہل اس نمونے کے مطابق ہوں گے وہ قبول ہوں گے۔ جنت بھی ہے اور جس کے اہل کفار شیاطین کے نمونے کے ہوں گے وہ رد ہوں گے صدقہ پر ظن کھینچ کر کفار کا نمونہ ہے۔ ہمارے محبوب نے یہ صدقہ کیا تھا کہ وہ نہ ہو کا حضور اور تو وہ صدقہ دیتے تھے۔

جب لینے کو بھیک آئے سرکے گدایاں اب پر یہ دعا حق میرے ہمتے کا ہوا
یہی حل غلام جگہ زندگی موت کا ہے۔ جب یہ مثل سمجھو تو اب تفسیر سنو اسے مسلمان تفسیر یہ کہ کربا سے
ایہ اپنا کر اپنی حیرت کے ثواب اس معنی کی طرح یہ ہونہ کر لو ہوا اپنا بل محض لوگوں کے دکھلے کیلئے خرچ کرتا ہے کہ لوگ
مجھے ہی کہیں نہ اس کا ایمان خدا پر ہے نہ قیامت پر اس معنی کی حالت ہاں نہ اور تکلیف سے ثواب یہ دے دے والے کی

کلوٹ ایسی ہے جسے کوئی ٹخن کسل پائے چکر چرچا کر دے جس پر ہلکی سے گھبراہٹ ہو جی ہوئی ہے اس کے پیچھے سے کچھ بڑی آگ آگھو کچھ کہ میں اس روئے میں کھینچ رہا ہوں سرے کسٹوں کی طرح وقت پر میں بھی کھینچتا ہوں کچھ بھی نیل میں تھا کہ اچانک تیز دھڑاں اٹھی جس نے اس مٹی کی تہ کو لور اس پر پڑے ہوئے گھاس پھوس کو بالکل ختم کر دیا اور اس چکر کو محدود کر دیا بالکل صاف بنادیا کہ اس پر گھاس پھوس رہی نہ ہو مٹی کی تہ ایسے لوگوں کو قیامت کے دن اپنے ہم نسل میں سے کہہ دیا نہ گئے گا۔ لور وہ تعلق انیس میں دن صحت کو راستہ نہ ملے گا۔ یہ دیا ہو لعل اس چکر کی طرح ہے جو چکر ہو رہا ہے۔ اس کے عمل میں اس ظاہری گھاس پھوس کی طرح ہو اس چکر پر جم گیا اس کا کھرا باہر کی یا اسکی موت یا قیامت میں تیز دھڑاں کی طرح ہے جو چکر کو صاف کر دے۔ قیامت کے دن مخلصین اپنے مددگار کے بل کاٹیں گے اور دیا کھڑا کر دے۔ اپنے ہاتھ۔

قاعدہ سہم: اس آیت کریمہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: طعن، تشنیع، مہذہب، تقبی، بدترین، جرم ہے جس سے اصل برہنہ ہو جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ دلی کو سنگد کو پھر کے ہاتھ لکھ دیا مگر اسے طعن، تشنیع، بد، ہی مٹی تہ علیہ وسلم نے حضرت امین کو مہذب و نصرت کرنے میں دینے سے روکا مگر چاہے سنگد کر یا سنگد ہو چاہے سفید سفید گندہ میں حضرت حمزہ کاشفہ کیس کی آنکھیں دھڑکنا لکھ کر جانیں۔ ان ہی کی بنی حضرت ام حبیبہ صبورہ اور مٹی تہ علیہ وسلم کے نکل میں جسے مکر حضور مٹی تہ علیہ وسلم نے انہیں طعن نہ کیا کہ تمہارے دل باپ نے ہمارے بچا ہے یہ سلوک کیا ہے اس پر انہوں نے جو آج کل اپنے گروں میں طعن، تشنیع کی وجہ سے سدا رکھتے ہیں۔ وہ تعلق حضور کی سنتوں پر عمل کی خوشی دے آئیں۔ سدا سرا قاعدہ: نیکیوں کی دوسری لور دھکے لئے جیسے ایسا شرط ہے کہ کافر کوئی نئی قبول نہیں لور اگر نصرت کے بعد کافر ہو جائے تو وہ جی نہیں رہتی جس کو اصطلاح میں بد اعمال کہتے ہیں۔ ایسے ہی اعمال کی محنت لور دھکے کے لئے نکلا اس لور دھکے کر کے دل جی دل سے پاک رہنا بھی شرط ہے۔ اسی لئے حق زیادہ طعنہ لیز رہتا ہے کو بھل اٹھل کمال۔ تیسرا قاعدہ: روالور طعنہ و غیوے اصل عمل باطل نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کا ثواب ملتا ہے اگر کوئی زیادہ کاربند میں توبہ کر کے طعن میں جائے تو عید ہے کہ توبہ پائے گا۔ چوتھا قاعدہ: روالور مہذب مٹی ہے کہ مہذبوں کے سے کام کرتا ہے زیادہ کاری اور طعنہ و غیوہ کفار کی خصوصیات ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ چار طعن جنت میں نہ جاتیں گے۔ مسلمان، زانیہ، کافر، وادھ بن کاہن، شرقی، بلور کر کاہن، دوسرا چارچوں کا قاعدہ: زیادہ طعن لور راہ کے ساتھ جو بھلائی کی جائے وہ بھلائی ہی نہیں۔ وہ شراب سے ہی باطل ہے اس لئے کہ اس آیت کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ طعن لور راہ کے ساتھ باطل حدیث نہ وہا تفسیر چھٹا قاعدہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ نیکیوں کو ہر اس چیز سے پاک رکھنا ضروری ہے جس سے نیکی نہ رہے نہ وہی فعل میں جائے لور اہلوت پر اجرت لے کر ہاتھ نہیں کہ اجرت سے اجرت طاعت میں جاتی ہے۔ (احکام القرآن) البتہ طعن مہذبین نے ضروری باتوں پر مجبوراً اجرت لینا جائز رکھی جیسے تفسیر میں دلائل مہذبہ وغیرہ کہ اگر ان پر اجرت نہ ہوتی تو یہ کام نہ ہو جاتیں گے لور دین میں حرج نہ واقع ہو گا۔ اعتراض: یہ اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان لور راہ انہوں کے مجموعہ سے حدیث باطل ہو جائے کہ حدیث ایک سے تو چاہئے کہ نہ صرف انہی احرام ہو لور نہ صرف مسلمان۔ جواب: یا تو یہ روالور معنی تو ہے یا تو کفر کر توجہ کیلئے ہے ورنہ

داخل کرنے کے لئے ایسی کئی جہتیں ہیں۔ ہادش کی مثال ملا ہے ہر دور ہر جہت ہے۔ جس سے کہیں کہ
وقت ملتی ہے اور اس سے چرمل ہو جاتا ہے۔ ہادش کے عمل کو اس سے تکیہ کیڑی دی گئی۔ (بھلی جہت) جواب
تکیہ کی جہت ہم تیسری میں کر چکے ہیں۔ ہادش اس کیمت کے لئے قائم رہتا ہے جو گنگ میں ملے ڈا جلتے اینٹوں چھوڑا ہو
گھاس اگ آتی ہے وہ ہادش سے بڑھ جاتی ہے یہی بتا سکتا ہے۔ تیسرا ہادش: اس آیت سے معلوم ہوا کہ جہ
تکیوں سے برائیوں میں جاتی ہیں ان الحسنت بفتح الحاء تاء یسے ی گتوں سے تکیوں سے بڑھ جاتی ہیں جو کچھ
لئے اگت ہیں۔ جن سے مدد ملے ہو گئے۔ (مترادف) جواب: اس آیت کے معنی تو یہ ہیں کہ اصل صدقہ نہ ہے کہ
صدقہ گھر کو ملنے سے داخل ہے۔ راکھ کا صدقہ لولہ سے ملا ہے یا یہ مطلب کہ اس کا رتبہ مت کم نہ کرنا ہے عمل ہادی
رہتا ہے محض شوق جانا رہتا ہے۔ بھلا گناہوں کے کہ وہ تکیوں کی برکت سے اصل سے ہی مت جلتے ہیں۔ چوتھا
ہادش: اگر لوگوں کو رکھا کر اعلیٰ کرنا یا وہ راہ ہے تو یہی سلی لفظ علیہ وسلم نے لونت پر طرف اور جس لفظ لوگوں کو
دکھانے کیلئے کہیں ہوا تو یہی۔ جواب: لوگوں کو اپنے اعلیٰ دکھانے کی نیت ہو تو یہی 'تعلیٰ' تزیین اپنی ماموری ہوتی ہے
مور تیسری تو یہی ہم جہت ہیں آخری صورت بری۔ اس آخری صورت کو یہ راکھ جاتا ہے یہی ہے۔ حضور خور کا پتہ
اعلیٰ لوگوں کو دکھانا تعلیم 'تعلیٰ' کے لئے تھا۔ حضور خور اس کے امور تھے۔ صحابہ کرام کا بعض اعلیٰ لوگوں کو دکھا کر تزیین
کے لئے تھا۔ سہجہ تکی کو بہت شوق ملتا ہے۔

تفسیر صوفیان: صدقہ صدق سے بنا معنی پہلی جس صدقہ میں صداقت اور سچائی نہ ہو وہ صدقہ ہی نہیں صدقہ میں ہاد
خوف ہیں۔ مں ذوق ہاں سے صدقہ (مکث) کی طرف لور سے دلالت (معنی ہادش) کی طرف شکہ ہادش سے
قرب لائی تھ کہ وہ سے بدعت کا پتہ لگا ہے کہ صدقہ کے ہادش کا ہے۔ صدقہ نقصان پہوری کی تکیوں و خیر و حیرت کے
مقابلہ میں رکھت ہے۔ صدقہ تکی کی طرف ہادش کرنا ہے۔ رب سے قرب کرنا ہے۔ جنت کی طرف بدعت سے بڑھ جانا ہے
صدقہ خیر کے ہادش میں ہادش ہے تو بدعت کے کو خطاب کر کے پانچ پانچ عرض کرنا ہے۔ خیرات کہنے والے میں قبل تھا
تو نے مجھے کثیر عطا کیا۔ میں خیر تھوڑے مجھے عظیم عطا کیا۔ میں خیر تھوڑے مجھے عطا کیا۔ میں دنیا کی کو سننے والی حیوانات تھوڑے
نے اپنے صدقہ انکس سے مجھے آخرت کی یاد دلا کر خیر عطا فرمائی کہ مجھے بڑا نہ کہنا اور تھوڑا نہ کہنا انکس کے
پانی اور اعلیٰ کی ہوا سے سرسبز رکھتا۔ گریہ تمام خیریں اس صدقہ میں ہیں جو انکس سے ہو۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ راہ
کرم سے اس شخص کی طرح ہے جس کے کیم میں نیکیوں کے دریا بہہ رہے ہوں لوگ اسے دیکھ کر کہہ کر بھیجیں۔ مگر وہ
میں اس کی کوئی حسرت نہ ہو ایسی راہ کہ صرف لوگوں کی طرف سے ملے کی۔ ہادش تو یہاں سے اس سے کوئی صدقہ عطا نہ کرے
شہوری ہے کہ سکہ کی چاندی بھی گھری ہو اور اس کی سر بھی درست نل ملے اس کی چاندی ہے اور انکس اس کی ہر اس لئے
بعض لوگ عطا خیرات دیتے ہیں۔ بعض ملنے کرام سوتے ہوئے خیرات کے کپڑے میں کچھ بھر دیتے تھے۔ اگر
وے خیر نہ ہو کہ کتا ہے گیا۔ مولے نا فرماتے ہیں۔

سپاہِ دل کی قیمت باریک نگاہ سے ہے۔ اگر وہ کم کر لے تو گناہ گرا کر رہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ قدر

نے قریباً تمام چیزوں میں ظاہر و باطن رکھا ہے۔ ان دونوں کے ملنے سے چیز کام کی ہوئی ہے اور ان کے بغیر بے کار و درست کی شانیں ظاہر ہیں۔ جڑ باطنی مکان کی محبت اور دوجہ اریں ظاہر ہیں۔ بنیاد باطنی الجھن کا ذخیرہ ظاہر ہے۔ مشین باطنی انسان کی آگہ باک مکان ظاہر ہیں۔ دل مدح و عید باطنی۔ ظاہر حیا و توجہ خراب ہو جاتی ہے۔ باطن کھولو تو جہ برہلو۔ اگر درست کی جڑ مکان کی بنیاد مکمل جائے تو درست سوکھ جائے گا مکان خراب ہو جائے گا۔ ایسے ہی اہل کا ایک ظاہر ہے اور باطن ظاہری اعضاء سے عمل کی شکل ظاہر ہے دل کا اظہار باطنی۔ ریا کار کے عمل کا باطن کوئی نہیں لکھتا اور یہ ہے اس کی مثال دہب تعالیٰ نے پتھر کی چٹان پر دانہ بونے سے دی ہے کہ اس درست کی جڑ باطن نہ لکھی ہو گیا۔

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْذَرُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا

اور کھلوت ان لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں مالوں اپنے کو تلاش کرے کے لئے مرضی اللہ کی اور ٹھہرانے کے لئے اور ان کی کھلوت جو اپنے مال نہ کی بھلا بھلا میں خرچ کرتے ہیں اور اپنے دل سے کر

مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَذِّهِ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْطَافَهَا

نے دلوں انہوں کو مثل کھلوت اس بارگ کے ہے جو اونچی مگڑ میں ہے کہ پینچا سے تیز جھینے سے دس پھل دس بارگ کی سی ہے جو جھوڑ پر ہو اس پر زور کا پانی پڑا تو دوڑنے سے ہر سے گئے

ضَعُفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

اپنے وہ دوٹکے ہیں اگر نہ پہنچے سے تیز میرا اور اللہ ساتھ اس کے جو کرتے ہو پھر اگر زور کا پیل سے نہ پہنچے تو اس ہی کا لی ہے اور اللہ قہار ہے

بَصِيرٌ

دیکھنے والا ہے۔
کام دیکھ رہا ہے۔

تعلق: اس آیت کا پہلی تہوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کچھ آیت میں باطن اور غیر مقبول صدقوں کی ایک مثال دی گئی تھی۔ اب صدقات مقبول کی نایب مثال ارشاد ہو رہی ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں صدقات باطن ہونے کے اسباب بیان ہوئے تھے دائی اور فیرواب قبول صدقات کے اسباب بتائے جا رہے ہیں۔ یعنی اخلاص اور اطمینان قلب۔ تیسرا تعلق: پہلے بھی صدق مقبول کی روانہ سے مثال دی جا چکی ہے۔ اب اس کی مثال بحرین پرانے دی جا رہی ہے۔ یعنی پہلے صدق کامل کی مثال تھی اور اب کامل ترکی۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں ریا کے اہل خصوصاً صدقے کا ذکر تھا۔ اب رضاء اہل خصوصاً صدقات کا ذکر ہے۔ صدقات تین طرح کے ہیں۔ ریا کیلئے طلب حیثیت کیلئے قرب کی ہوا کیلئے۔ پہلا صدقہ ترین ہے۔ تیسرا بحرین دور مہمانی اور مہمانی ہے۔

تفسیر ومثل الذين يظنون اموالهم مثل عني مشور مثل مني كذا ہے الفتن سے مسلط ملو ہیں کیونکہ انہی کی خیرات قبول ہوتی ہے۔ نیکو سے صدقہ خیرات اور مہول سے ہر قسم کی ملو سوا الم فرما نے میں میں جب شہادہ ہے کہ جہاد ان کے اپنے ہوں تب خیرات کریں۔ (یعنی زندگی و عمر رستی میں نہ مرے وقت) مرے بعد ملو درجہ کھو جاتا ہے۔ خیال رہے کہ بیت البرت پوہ 'نذرانہ' صلیہ یہ کام تھے ہیں۔ اگر یہ رضا میں کے لئے ہوں تو سب کا سب ہے جی سوری کا کر لیا سہی زمین غریہ پختیر کو تو کچھ نہ پچھوں یہ غریج یہ سب مظلون میں داخل ہے۔ یعنی ان مسکینوں کی کویت جو اپنے مل خیرات کرتے ہیں۔ اجتماع مرضات' موقوفات باب القل کا صدر ہے۔ یعنی طلبہ تلاش سے ملے گا جانا ہے۔ خیال رہے کہ باقی مکتوب سے ہے نہ کہ یہی سے مل مظلون کا مفہول ہے۔ کام پوہ شیدہ۔ مرضات معنی رضا ہے۔ یعنی مل کی رضا تلاش کرنے کیلئے بعض نے کہا کہ اجتماع معنی اسم قابل مظلون کے قابل سے مل ہے۔ اجتماع اور مرثیہ میں طرف شہادہ ہے ایک یہ کہ تلاش کرنے کا ہر جگہ پر ذرا اندازہ جو کرنا ہے سو نیا اصطلاحی نو کی تہارت کاشت فریکہ میں نکاس نکاس چلے ہو وہی نک کا رہا کرنا ہے گشتہ پیچے کا وہی ہر وہ ترے پر ہر طرف ہر شمس و مہر و حجاب لہذا طالب سولی کو چاہئے کہ اسے ہر وہ ترے پر ڈھونڈے جتنی نیکیں کر سکے کرے حضرات کو لایا ملے کے آستینوں کی ماضی رہے۔ ہر جگہ صدقہ سے حج زکوٰۃ نقلی صدقے فریکہ صدقات کا حق ہر جگہ نکھیرے نہ معلوم کس ملو کس باگ پڑے ہر طلب میں جیسے جتنوں میں مرے۔ مرے یہ کہ رب کی رضا چاہے بلکہ مرضات چاہے پوری پوری اور خاص میں کی رضا تلاش کرے جس میں اپنے نقلی خواہش کا شہادہ ہو۔ حتی کہ جمع حاصل کر سکے وہ غ سے بچنے کی آمد بھی شامل نہ ہو۔ محض رضا میں کی نیت ہو جس میں مل ہی جائیں گی جسے بلا شلال گیا ہے سب کچھ مل گیا۔

موت نہ پتہ کہ مل صفا بخیر غیر خدا اور خدا

وتبتا من اقلہم۔ تثبت ثبوت سے یہاں کے معنی تصدیق یا حقیق یا قریب یا قریب اور کھتا ہے۔ من یقرہ اقلہ ہے یا تبیینہ 'یا اقلہ اتی' یا معنی نام (مدح المعنی و تحیر فیہ) یہ ترکیب میں یا تو ابتداء، مطلق ہے اور مظلون کا مفہول مل یا مظلون مل مظلوف کا مفہول مطلق یہی اپنے نفس کو سکون و قرار دینے کے لئے خیرات کرتے ہیں کہ مہول سے دل کا شفق ہے یا اپنے حقیق کر لیتے ہیں کہ میں غریج کرنے سے رب راضی ہو گیا نہیں بلکہ غریج کرتے ہیں۔ یا دل یا طبعان اور نولت کے جین یا غریج کرتے ہیں یا صدقت ایمان پر غریج کرتے ہیں۔ یا اپنے نفس کو مہول کا ملو ملنے کیلئے یا اپنے نفس کو ایمان پر غریج کرتے ہیں یا غریج سے اور رب تعالیٰ کا حکم یہ لڑا کرتے ہوئے خیرات کرتے ہیں کہ اس نے ہم کو اس مہول کی پہلی بخشی زکوٰۃ کو جو ہمیں کھس کھس کر نہیں دیتے۔ کھس جتہ مہولہ کھس تکیہ کھور مثل معنی کلا ہے جمع کلا معنی چھنا ہے۔ جو مل غ چاروں لڑی نے کھلا کیا ہے وہ جمع کلا ہے فرماوے کہ اگر مستحق ہوں تو کہتے ہیں اور جس مل غ میں کھور دیں ہوں وہ جمع اور جس میں اگر ہوں ہوں وہ فردوس کلا ہے۔ (مغلان مہولہ) رو سے ہا معنی زیادتی اور بھری ہوئی کسی کو رو کلا جاتا ہے غریجی مل کو بھی رہا ہے کہ جسے مسکین میں ملے اور مل ورج کی مہولہ میں کو رو رو لایا جاتا ہے جو دلو کے سیلابوں اور شہر کے گندے پائوں سے کھو رہے۔ جس کے درخت خوش زماور پھل ہے شہر

ہوں یہی مسلمانوں کی خیرات اس بارگ کی طرح ہے۔ جو ہندو اور ہنسی درجہ کی زمین میں لگا ہو۔ احصایا و اہل احصا احصاء سے بنا یعنی تیز بخود دہلی بارش اس لفظ کی حقیقت پھیل آیت میں ہو چکی۔ فانت اکلھا فطعن۔ اکل اکل کی جمع ہے۔ یعنی نور کھانے کے قتل لہذا یہاں مراد بارگ کے پھل ہیں۔ بعض نے کہا کہ اکل طوع کا ہم معنی ہے جو زورے لگا کر اکل میں لذت بھی آتا ہے۔ مصلو۔ ضلع کا شیبہ ہے یہ معنی شل بھی آتا ہے اور معنی دھکی بھی اس بارگ نے تیز بارش کی وجہ سے اپنے پھل و شل یعنی دگے دے دیے یا دگے کھائے یعنی چر گئے ہوئے۔ بعض نے فرمایا کہ شیبہ کثرت کیلئے جیسے طامع البصر کو تھپی اس۔ یہ شمار پھل و شیبہ دیکھو فیو میاں رہے کہ کسی فقیر کو کافی قلت یا معیشت سے بذریعہ صدقہ پہنچا ہو کسی کی آرزو ملے یا نہ ملے کسی کو بھر دیا ہے۔ اور یہی وہ تیز بارش کی مثل ہے۔ جس سے اس کے پھل ملتے ہیں۔ اور کسی مسلمان کو پھانسی پر لٹا کر جس جرم سے جو زندہ ہو اس کی مدد کر لے تو رب تعالیٰ اس کی مدد فرماتا ہے آج مسلمان یہ سبھی بھون گئے سو اس کو پھانسی دینا مکمل سمجھتے ہیں لاف نام بھسا و اہل فطرح ظل چھوٹی بخود دہلی بارش کو کہتے ہیں بعض درختوں کو لوس یا خیمہ ہی کہتی ہوتی ہے۔ واللہ ہاں تصلوں بھریہ مخلصین و منافقین سبھی سے خطاب ہے۔ یعنی اسے لوگوں لٹے تھارے سارے اہل کو خوب دیکھنے دیا ہے۔

خلاصہ تفسیر جو لوگ رضامندی کی طلب میں دلی باتیں اور تصدیق قلبی کی بنا پر اپنے پھل خیرات کرتے ہیں۔ ان کی خیرات کی مثل اس بارگ کی سی ہے۔ جو اپنی نور قتل پیداوار شدہ میدان میں ہو کہ نہ وہاں گندی ہلیوں کا پانی پیچے نور نہ دریاؤں کے سیلاب نہ گندی ہوائیں کہ جب اسے تیز بارش مل جائے تو دیگر باتوں سے دگے پھل دے اور اگر خشک سالی ہو جائے تو اپنے خیمہ ہی کہتی ہو کہ نور بارگ خشک ہو جائیں مگر یہ جب بھی پھل دے گا ایسے ہی مسلمانوں کی خیرات ہے کہ کبھی مکمل انعام اور اہل مصروف میں خرچ ہو جائے کی وجہ سے ان میں دیا میں بھی صدقہ کا نفع مل جاتا ہے اور آخرت میں بھی پورے کبھی محض انعام کی وجہ سے اگر دیا میں بدل نہ بھی ملے تو آخرت میں ضرور ملے گا۔ فرضیکہ اس کا صدقہ کبھی روکا نہیں جاتا کبھی کسی معیشت خندہ کی دکان پر کتہ سے ان کی آئی ہوئی چیزیں بھی مل جاتی ہیں۔ فرض بھی دیا ہو جاتا ہے۔ رب کی رضا حاصل ہوتی ہے اور منت مل جاتی ہے اگر ان کے صدقہ کو ایسی خوش کی دمان ملے تب بھی رضامندی اور مست کا تحقیق حاصل ہو ہی جاتا ہے خیال رہے کہ یہاں یا تو تشبیہ مرکب ہے یا مفرد مسلمان گویا قاتل کسان ہے۔ اس کا صدقہ بہترین معجز صرف گویا مردہ زمین کہ جس طرح اچھے نو فیو کے کندے پانی اور ریالور ہمہ نمود کی گندی ہوائیں پس پہنچتے دینے والے کا مکمل انعام اور معیشت زندہ فقیر کی خوش حال کی دیا تیز بارش ہے۔ سو یہاں مل کا یہ حنا دواؤں کا لٹا آخرت میں رب کی رضا و جنم سے نجات یعنی لذت میں اس کا دینا پھل خیرات کے وقت مکمل انعام کا نہ ہونا یا کسی معیشت زندہ کی پرورش دیا کا نہ ملنا یہ گویا تیز بارش کا پہنچا ہے اور اصل انعام یہ گویا جنم ہے۔ سو پتلی سب کے اہل سے خبردار ہے۔ ہندو عمل جزاء عطا فرمائے گا کہ نہ قتلی نے مرنے کے اس صدقہ کو جو رضامندی کے لئے ہو بارگ سے تشبیہ دی ہے نہ کہیہ ہے۔ یہ چند وجہ سے ہے ایک یہ کہ کہیہ صرف ایک بار ہی پھل دیتا ہے۔ پھر کثرت جاتا ہے مگر ایک بار لگا کر البتہ پھل دیتا ہے۔ اتنے سو من کا صدقہ قبول دینا مشر بہ تبریک پھل دینا ہے۔ دوسرے یہ کہ کہیہ صرف پھل دیتا ہے سایہ لھنے کہ دست نہیں دینا مگر بارگ پھل بھی دیتا ہے سایہ بھی دیتا ہے۔

ایسے مومن کھود قبول قبول کے بدل بھی دیکھو اور قیامت میں سید و دونوں بھی۔ تیسرے یہ کہ کھیت کی عمرانی آخر تک کئی پڑتی ہے عمرانی عمرانی ایک بار کھیتی پھر کھیتی کیسے کھیتی ہو گئے اسے پلنی دینے کی ضرورت نہ منطقی کی حالت مومن مرتے وقت تک اپنے صدقہ کی عمرانی کرتا ہے۔ پھر ادا لایا تک صدقہ کھانا رہتا ہے جو تھے یہ کہ اگر کھیت پر تخت آجائے تو بالکل سہ کد ہو جاتا ہے۔ لفظ کھانا کو آنت پہنچ جائے تو صرف بدل برہا ہوں گے کھڑی ہو فیہ قائمہ کی۔ ایسی ہی مومن کھود اگر دنیا کا کام بھی نہ دے تو دے سکتا ہے قائمہ منہ ہے پانچویں یہ کہ کھیت ایک ہی بدل رہتا ہے۔ عمرانی قسم قسم کے بدل رہتا ہے ایک بدل میں صدقہ قسم کے وقت ہوتے ہیں۔ ہر وقت کا بدل طبعاً ایسی ہی مومن کھیت قبول صدقہ سے بدل رہتا ہے۔

قائد کے: اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ: ہر چیز میں خیرات کو بدل کرنے والی ہیں۔ بے پہلی راہ گری مصلحت کا متغیر کو اپنے اپنے طور پر دینے کی خیرات کو قبول کرنے والی ہیں اور ان کا بدلہ ہر وقت ہوتا ہے جو جہاں جیسے کہ صدقہ و غیر قبول ہے۔ خوش دلی سے لو اگر ضروری کہ تنبہا من انفسہم کے ایک یہ بھی معنی کے تھے تیسرا قائدہ صدقہ قبول کے بھی مقصود ہے ہیں بعض بہت بلیغ بعض کہ جیسے کہ تیز بادشہ نور چشم کی مثال سے معلوم ہوا۔

اعتراض: پہلا اعتراض: تم نے تنبہا کو منفس لہ ہوا اور معنی یہ کہ خیرات کریں دل کو سکون دینے کیلئے حلائے سکون سے خیرات ہوتی ہے۔ کہ خیرات سے سکون ہو جو بہت محبت ملے اور بدل ہو فیہ نفس کی خاص صفتیں ہیں خیرات کے وقت نفس طاقت کرتا ہے اور صدقہ دے والے کا تالیف ہوا کوئی اس کی پروا نہ کرتے ہوئے خیرات کئے جائے تو آخر کار اس کا علوی بن جاتا ہے اور نفس اس کی طاقت چھوڑ دیتا ہے۔ تو آیت کا مطلب یہ ہے کہ نفس کی طاقت توڑنے اور اسے مغلوب کرنے اور خیرات کا علوی بنانے کیلئے جو صدقہ کرے گا اس کو یہ درجہ ملے گا۔ دوسرا اعتراض: من انفسہم میں من جبینہ کیونکر درست ہے۔ نفس حیثیت کا جزو نہیں۔ جواب: نفس زندگی اور دل کا عاشق ہے۔ جب خیرات کر کے اس کو دیا گیا تو یہ بعض اعتبار سے وہ گیا اور حلائے دیا گیا بھی بعض لحاظ سے دیا گیا اور اگر خیرات اور صدقہ دے دیا گیا تو پورے لوگ جانتے ہوئے نفس کا تیرا ہو چکا ہے۔ (کشف و کبر) تیسرا اعتراض: لوہی زمین پر قید ہوا کہ ہوتی ہے کہ وہیں تک نہوں کا پانی نہیں پہنچتا۔ اور وہیں کی ہوا صحر ہے۔ پھر تیشہ کیوں صحیح ہوئی۔ جواب: بلند زمینوں میں قید ہوا اور زمین اس کے بدل اٹلی ہوتے ہیں۔ پہاڑی میوے میدانوں سے بڑے ہوتے ہیں نیز روئے انی لوہی زمین میں لوہی کہ جمل تک پہنچی نہ پہنچے۔ بلکہ مرلویہ ہے کہ خشب میں نہ ہو۔ جمل میں گرئی ہیں اور زمین گندی رہتی ہے۔ اور بہت تری کی وجہ سے پیدل اور ابھی نہیں ہوتی۔

تفسیر صوفیان: اصل شکل تاجہ کے ہیں اور صدقہ و انعام اس کی کیا اس سے تاجہ سونا ہو جاتا ہے ایسے ہی انعام سے اصل قبول دنیا میں اضطراب ہے اور دین میں سکون و سوم اور حرام سقوں پر خرچ کرنے سے نفس تو خوش ہوتا ہے مگر دوزخ ہے جہنم اور فتنہ کے لئے خیرات کرنے پر اگرچہ اس کا نفس کو تکلیف ہوتی ہے۔ مگر دوزخ کو تسکین۔ اور اصل خرچ کرتے ہیں۔ خواص اصل اور خاص انعام ہو گاہاں جیسا خرچ کسی جیسا انعام سے بڑھتا ہے۔

تس دم دلون غنی را لائق است ہن پیون خود مھئے عاشق است

ہاں دی تو ہر حق نیت دہندہ ہاں دی از ہر حق نیت دہندہ
در شریعت ملی ہر کس مل دوست در طریقت ملک ما ملوک دوست

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ صدقہ فقیر کے ہاتھ میں پہنچا کر حق سے کہتا ہے کہ اب تک تو میرا صدقہ فقار
اب میں تیرا اکلنا ہوں۔ اب تک میں تیرا دشمن تھا۔ اب سے تیرا دوست ہوں۔ کھوس شای فرماتے ہیں کہ صدقہ کہتے وقت
بہنم رب ہے صدقہ دوست کرنا ہے کہ مولا مجھے جدہ شکر کی اجازت دے کہ امت محمدیہ میں سے ایک شخص آکر لوہا کیونکہ مجھے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے حیا آتی ہے کہ حق کے امتی کو اب لوں اگر تیری اطاعت ضروری ہے۔ (صحیح البیہقی) اب کی
نیت سے خیرات کرنا بھی اعطاس ہے۔ مگر رضائے الہی رب ہمارا رب کی نیت سے خیرات کمال تر اعطاس کہ اس کی جزا و رفع
در جنت ہے اور اس کی جزا و قرب حق و دوست وصال اور شہود جملہ الجلال جنت و عیم تو طلوع میں ہیں۔ و در جنت کمال ہر کس
کی جنت ظاہر۔ اس پر یہ سلق آتا ہے طاقت اکلنا ضلعیں پکے کے حق میں یہ جملہ ہے ظان ہم مصیبا و اہل فضل
صوفیائے کرم فرماتے ہیں کہ میں تو رب تعالیٰ کی ہر صفت کمال ہے مثل ہے کہ چند امور قتل لفظ ہیں۔ و در جنت میں
غریب کے حمید یہ کہ عظیم حسیں و اسکا۔ مگر رب فنی سماں کے ایک پیر سے خوش ہوتا ہے۔ و در جنت میں زیادہ گنتی سے خفا
ہوتے ہیں۔ مگر رب تعالیٰ کو وہ اندر پر ہے شمار فقرو کا ہر وقت ہجوم اور سب کی طاعت و ادائیگی فرماتے ہیں۔

اے گمراہوں! قرا را از دگر ہر گداور ہر درت بچو دگر
چاہئے کہ اپنے اہل میں رضائے الہی کی نیت کرے کہ تمام نعمتیں اس کے تعلق ہیں۔ ملک کو قصود سمجھو تو ہر قصود
خود خود موجود ہو گا۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ خرقہ حق کبیل اللہ عام ہے اور خرقہ رضاء الہی کے لئے خاص۔ جنت حاصل کرنے
دو نسخ سے پہنچے اپنے گناہوں کی معافی چاہئے نعمت الہی پر صدقہ کرے اور رب کو رضی کرنے کیلئے خرقہ یہ تمام فی سبیل ہیں۔
مگر مرہب ہے کہ خرقہ صرف دینی سے جس میں اپنی کوئی نشاۃ یا دینی غرض شامل نہ ہو۔ نہ حصول جنت کی نہ نجات دوزخ کی
صرف رب کو خوش کرنا منظور اس سے رب۔ پہلے خرقہ حق کبیل اللہ کو اس داند سے تشبیہ دی جس سے ملت سوانہ پیدا
ہوں اور اس آیت میں خرقہ عرفات اللہ کو پر سے باغ سے تشبیہ دی یہ باغ اس دان سے کہیں بھی چڑھ کر ہے خرقہ حق کبیل
اللہ ابتدا الیٰ شریک ہیں اور رضاء صوفی کہتے خرقہ سائیک کی انتہائی عزتیں جو کسی خوش نصیب کو بھی نصیب ہوتی ہے فقیہ اس
کی کوشش ضرور کرے مگر اس کے انتظام میں خرقہ حق کبیل اللہ سے باز نہ رہے۔ کہے جائے کہ یہ مثل بھی پھر ہو جائے گی۔

اَيُّوْذُ اَحَدِكُمْ اِنْ تَكُوْنُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ

کہا پسند کرتا ہے کہ اگر تیرا ایک باغ ہو جس میں نخل اور انگور کے درخت ہوں تو نیچے
کی قوم کے لئے سے کوئی سے پسند نہ کرے مگر کہ اس ایک باغ کو مجھ دوں اور انھوں کو

تَجْرِىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ لَهٗ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاُوْ

سے اس کے لئے نہ واسطے ایک۔ اس کے پھولوں میں سے ہے اور وہیں اس کو بڑھاؤ
میں سے پہنچے۔ یہ نہیں۔ نہ کہے۔ اس میں اس قسم کے پھولوں سے ہے اور اسے بڑھاؤ دیا

أَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ

اور واسطے اس کے لوہا ہے گزاور میں بسا اس بچہ کو بچہ کہ ہے اس کے آگ سے جس جل گیا
لور اس کے ناواں بچے وہ تر یا اس پر یک بچہ لور جس میں آگ سے تر جیل گی

فَاخْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ

اسی طرح بیان کرتا ہے اللہ واسطے تمہارے آئینہ کو تاکہ تم در کسرو

ہماری بیان کرتا ہے اللہ تم سے اپنی آیتیں کہ کہیں تم دھیان رکھو

تعلق: اس تہمت کا پھیلنا آئینہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: اس دکن میں جس قسم کے صدقات کیا جوتے ہیں۔
پہلی قسم: جس میں صحت اور عہد کے شرائط پائے جائیں۔ جس کا ذکر شروع دکن اور مثالوں کے ضمن میں ہو سہ سہری قسم
جس میں شرط صحت یعنی ایمل و انطامس ہی نہ پائے جائے اس کا ذکر کا لفظ تعلق مالد میں ہو سلب تیسری قسم کلیان ہے کہ
جس میں صحت کی شرط عام یعنی اصل اور ایمل سے محفوظ ہو تاہم اولاد و سرائے تعلق: پھیل آئینہ میں صدقہ غیر مقبول کی وہ
صورت بیان کی گئی کہ جس کی زمین ہی غریب ہو مگر اب اس کا ذکر ہو رہا ہے کہ جسکی زمین بھی عہد ہو لور اسے پانی بھی مناسب
پے مگر غریب ہو اسے بچہ جائے۔ گرا پہلے اس صدقہ کا ذکر تھا جو اصل سے باطل ہے سلب اس کا ذکر ہے جو اصل سے صحیح اور
کسی عارضہ سے بڑھ۔ تیسرا تعلق: پھیل آیت میں اعلیٰ درجہ کے صدقے مقبول کی مثال دی گئی تھی۔ لور اب اس صدقہ کی
مثال دی جا رہی ہے جو اصل میں اعلیٰ اور بہتر میں باطل ہو۔

تفسیر: ایوذا احد کتب: استقام انکاری ہے یوذا' وہ ہے ہا معنی کامل محبت بھی سے وہ وہ ہے سہ سہ کم سہ سہ مسافروں
سے خطاب ہے یا کفار سے یا سب سے ان نکول نہ جنت میں داخل و احادیث جملہ یوذا کا مقول ہے۔ جنت سے
بلحق زمین کو بھی کہتے ہیں لور درختوں کو بھی۔ مگر سہ سہ درخت مرلوں۔ کیونکہ درختوں ہی کے لیے نہری جاری ہوتی ہے نہ کہ
زمین کے لیے لور لو یا کفار سے درخت جلتے ہیں نہ کہ زمین میں مانیہ ہے کثرت پر شہد کے متعلق لور یہ جنت کی صفت
ہے۔ مغلطہ تو مغل کی جمع ہے یا اسم جمع یا اسم جنس معنی درخت کجور 'احادیث' عبتہ کی جمع ہے عبتہ انور کی مثل
لور پھل دونوں پر لا جاتا ہے۔ جملہ کس قرائن میں نقل لور عبتہ نچ ہو کر تاپے تو نقل سے درخت کجور مرلو ہو تاپے نہ کہ
پھل کجور مطلب سے انور کا پھل مرلو ہو تاپے نہ کہ نقل (بدن العانی) یا تو یہ مرلو ہے کہ وہ کجور لور انور ہی کجور ہے یا یہ کہ
اس بان میں انور لور کجور بھی کثرت سے ہیں نہ حصہ میں چند 'علیہ' اشارے ہیں ایک یہ کہ بان اس بڑے کا تاپے کسی
بڑے کا پنے پر لیا ہو انیس ہے وہ سرے یہ کہ وہ بان خواہ اس بڑے نے ہی لگایا ہے اس کے باپ لور اکلایا ہو انیس خود اپنی صحت
کی جتنی بڑی جاری ہوتی ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ بان۔ عبتہ نہیں کیت جتنے پر صدمہ کم ہو تاپے یا ملک کہتا ہے کہ میں نے
ایک یوذا تھا لور سہ سہ مرلوں کا بان جتنے صدمہ بڑا۔ مگر میں ایک ہر یوذا جاتا ہے۔ اس کے جل جلتے کے بعد اب
وہ سر لایا ہو کر مرلو نہیں کہہ سکتا ہے یہ کہ وہ بان ایک چل کار قہار میں چارہ پھر دے رات نہ دیوں ہی رہت۔ بلکہ ہر قسم

بھی اور خوب پہلوں سے لہا ہوا کھجور انگوڑ کے علاوہ اس میں نور بھی ہر قسم کے پھل نور سے ہوں گے اور یہ وہاں پر ہوا جس کی گزرواقت اس بلخ پر ہو کسی نور کٹائی کے لائق نہ ہو۔ اس کے باوجود اس کے پھولنے پھوٹنے پچے بھی ہوں جن میں کلمت کی قوت نہیں اور اس بڑے کوں بچوں سے خبر گیری کی کوئی امید نہ ہو۔ بلکہ اس سب کچھ جو اسی پر ہے اور سب کچھ جو معاش پر ہوا ہے۔ ایسی حالت میں اچانک اس بلخ پر ایک نوک کا گولا آئے جس میں سخت رکھ آگ ہو۔ جس سے وہ ہر اہل بلخ کوئی تھن میں جل کر چھو جائے کہ نہ پھل رہے نہ شاخیں نہ پتے نہ گزرائے نہ جڑ بلکہ رکھ کا جو ٹکڑا آئے اس وقت اس کا من گھڑیاں سے باہر ہو گا۔ کہ اس بڑے کا فرج پورا آمدنی کے اسباب نہ ہو نہ مفت نیکی نہ ہی کو قوت ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بات کوئی ہند نہ کرے گا کسی کی مثل یہ ہے کہ کوئی لولا صدقہ دے یا نیک عمل کرے جس کے قیامت میں کھرا آدمی ہونے کی امید ہو بعد میں اس خیرات پر طعنہ دیکر دینے والا پکارا سے بڑھ کر دے جب قیامت نکون آئے اور یہ سخت قحط ہو کھجور اور کوئی اسکی بھگتی کرنے والا بھی نہ ہو اس وقت اسے جلالت کبریا اور کھجور پھل چھوٹے طس سے اس میں ملنا ہے کسی بے ہی نور حسرت ہو گی۔ اور اسکی آمدن دوس کا کسی بری طرح فلان ہو گا۔ جب تم اس سے بڑے کھجور سے بلخ کا جڑ چھند نہیں کرتے تو اپنے صدقات اور عبادت کے بدلے گوریا کاری اوسن دینا اسے کیوں آگ لگاتے ہو۔ لہذا تعالیٰ ہی طرح مٹائیں جان فرماتا ہے کہ تم میں سے جو کچھ دیکھا کر کے اپنی حالت سبکو۔ خیال رہے کہ یہ تشبیہ تشبیہ منطوق بھی ہو سکتی ہے اور مرکب بھی۔ اہل بلخ کی زمین ہے۔ شفق اہل اس کے پھل دالے اور وقت انقطاع اور اچھی نیت میں اہل کی سرس امید و تاب اس بلخ کے کچے پھل بہن کے کچے کا نظارہ ہو یا اوسن دینا فقیر کو اپنے اور تا دخیو یہ آگ لگا دینا۔ جس سے یہ بلخ جلتا ہو جائے قیامت نکون گور اس کا یہ سلیپے کو قوت نہ کام آئے والے اہل قریبہ و لولہ اس کی گزرواقت اس وقت اس کی حالت پریشانی یہ گوریاں گورالے کی حسرت ہے (مدح الصلحی و فیوٹے ہو لہ بخاری و حاکم و فیوٹے عبدلہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جماعت صحابہ کرام سے اس آیت کی تفسیر چچی تو حضرت ابن عباس نے ان سے عرض کیا کہ یہ ہر اس شخص کی مثل ہے۔ جو پہلے نیکیوں کرے اور پھر شیطان اس سے گھٹ کر اس کے نیکیوں کے بلخ کو آگ لگا دے۔ اسی طرح شیطان حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے بہت پسند فرمایا۔ اس قرآن کی بناء پر یہ آیت خدا صدقات کیلئے ہی نہیں بلکہ ساری نیکیوں کیلئے ہے۔

قائد ہے: اس آیت سے چند لاکھ حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ تبلیغ و مدح ہے مٹائیں بہت ضروری ہیں کہ اس سے غیر محسوس خل محسوس ہو جاتا ہے اسی لئے رب تعالیٰ نے بہت مٹائیں میں فرمائیں۔ ہم اس کی پوری تحقیق ان اللہ لا مٹیں ان مٹوں کی تفسیر میں کر چکے۔ دوسرا قاعدہ عمل کو اوروہ خاتمہ ہے۔ زندگی میں سارے اعمال میں نیکی سمجھنے کی طرح ہیں جس پر بہت سی آفتوں کا خطرہ ہے لہذا کوئی بھی اپنے اعمال پر متوکل نہ ہو۔ تیسرا قاعدہ رب کے فضل کو ہادہ تحقیق کی طرف بھی نسبت کر سکتے ہیں کہ یہاں ہاں کے جلائے اور ہوا کر کے کو جو سلی کی طرف نسبت کیا یہ سورہہ عمل حقیقی رب تعالیٰ ہے۔ چوتھا قاعدہ لوب یہ ہے کہ بندہ بھلائی کو رب کی طرف اور برائی کو اپنی طرف نسبت دے دیکھو اب کا جانا گھرنے کی طرف نسبت کیا یہاں اہم علیہ اسلام نے فرمایا والا سورت لہو مٹائیں جب میں پکارا ہوا تھا تو رب مجھے شفا

اعتراض۔ پہلا اعتراض یہ تھیجہ صحیح نہیں۔ کیونکہ اس بلاغ میں صرف کجگور اور انگور کے درختوں کا ذکر فخر بعد میں فرمایا گیا کہ اس میں ہر قسم کے پھل ہو سکتے ہیں وہ قسم کے درخت میں مدعی طرح کے پھل ہوتے ہیں۔ جواب۔ اس کا جواب قصیدہ میں گزر چکا ہے کہ یا تو کجگور اور انگور کھڑے درخت کی وجہ سے کیا گیا ہے اور نہ اس بلاغ میں ہر قسم کے درخت ہیں بلکہ ان کل الثمرات سے بہت سے انگور اور کجگوریں مل رہی ہیں۔ کل معنی کثیر۔ دوسرا اعتراض۔ واصابہ الکبر میں اصحاب فعل ماضی ہے اس کا مضاف بحکون مضارع پر ماضی کر صحیح ہے مضاف میں معطوف اور معطوف علیہ یکساں چاہئیں؟ جواب۔ قصیدہ سے معلوم ہوا کہ لفظ علیہ ہے یا اصحاب معنی مضارع یا کنون معنی ماضی یعنی انوکھ ہے۔

تفسیر صوفیانہ: اس آیت میں دو مفصلوں کی مثل دی گئی ہے۔ ایک رمل حق پر خرچ کرنے والا اور سہل اصل و سہل میں کہ پہلے
مفصل کو چھاپا۔ وہ نول جہل میں عزت و رب تعالیٰ کی محبیت حاصل ہوتی ہے۔ دوسرے کو جھپٹی اصل و جھٹلائی ہوئی
اصل اور مثل دینی کہنے پر نہ تو کائنات ہی کہنے لگے کہ اور پہل کے بیچ پونے والا مودہ پہل و مودہ میں جہل فرماتے ہیں کہ لپٹے
دین کو خاص کرو۔ تھوڑا عمل بھی کفایت ہو گا۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ ریاء کے دو علاج ہیں ایک ریاء کے سبب کا غم کر
دیندہ دوسرے ریاء کے شہات سے بچنا۔ چہرہ پر غصوں کا شیطاں دشمن ہے۔ نبیؐ بدشہ علیلؑ انکسار کرنے والا غنی مسکینا آجر
عاجزی کرنے والا عالم خیر خواہ مومن رقیق القلب مومن تاب بندہ متقی ہمیشہ بلو صبور ہے تو ہی حق موعظت ہوگوں کو
نفع پہنچانے والا ہمیشہ خلوت قرآن کرنے والا تجرُّد راز غصوں سے شیطاں کو بہت محبت ہے۔ ظالم بدشہ یعنی سنگیر بد
دوست جو پارٹی شرلی، چغل خود ریاء کار، سود خور، بلی، جہیم کھانے والا، رکو نہ دینے والا، ایسی امیدیں رکھنے والا۔ مجبور و غفاری
فرماتے ہیں کہ اپنی کشتی کی مرمت کرتے رہو۔ کیونکہ سمندر رست گمراہ ہے۔ زیادہ تروش ساتھ لوگوں کو سزا دیتا ہے۔ پہنچو جو بلاق کو۔
کیونکہ رست غمراہ ہے۔ عمل کو ریاء سے پاک رکھو پر کھنے والا سچ بھیر ہے۔ جہل کسی بکو صوفائیس چل سکتا۔ صوفیائے کرام
فرماتے ہیں کہ ایسی زمین سے پہل روئے، پہل پھوں بزرے نکلتے ہیں اور اس زمین سے خلد اور رخت لور نہ ہر لی عیس زہریلے
جانور نکلتے ہیں ایک ہی زمین اس کے صواقر کی نظر ہے پور ہی اہلرا جسم کو دھیر ہے۔ اس سے ایسا حملہ نہ ہو جو خیر و عیالات
حاصل ہوتی ہیں۔ لہٰذا اسی سے کھو شرک، کھو صبر و صبر ہوتے ہیں۔ انسان بعض کلام ایسے کر لیتا ہے جس سے تمام گنہ معاف
ہو جاتے ہیں۔ اور بعض بات ایسی کہ جتنا ہے جس سے ساری نیکیاں برہا ہو جاتی ہیں۔ اس غیر میں دل و عس و متعلقہ چیزیں

جمع ہیں۔ سب کا میلان ٹیکسور کی طرف ہے۔ فوس کا میلان پرائیڈ کی طرف لگوا ایک کھو میں موی و مٹی مخلوئے کئے ہیں۔ موی کو گری کی بدولت فوس اور مٹی کو سردی کا قتل نہیں اس نکش میں لٹھ تعالیٰ کی دیکھ کرے تو یہ پار ہو جائے کوشش کی جائے کہ عبادت و ایمان کا لٹھ تاباغ اجڑ نہ جائے مگر صرف اپنی کوشش پر اکتفا نہ کرے رب کی مروتی ملے۔ ہم ضیفوں کو ہی اپنی مروتی میں لینے والا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طِبَّتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا

اے وہ جو ایمان لائے ہو خرچ کرو پاک چیزوں میں سے جو کماؤ آئے اے اور اسی سے جو لٹھ پڑے اے ایمان والو اپنا کماؤ سے کچھ دو اور اس میں سے جو تم نے جس سے سے نکالا اور خاص کاخص

أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ

دائے تمہارے زمین سے اور نہ قصد کرو خبیث کا اس سے خرچ کرتے ہو اور حلال کا لا ارادہ نہ کرو تو کہ دو اس میں سے اور تمہیں ملے تو نہ روگے

لَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنُوا فِيهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

تمہیں جو لٹھ لینے والے ہو جس کے لٹھ کہ چشم بدستی کرو بچاؤ اس سے اور جانو کہ جنت اللہ جب تک اس میں چشم بدستی نہ کرو اور جان رکھو کہ اللہ بے پرواہ ہے

حَبِيدٌ

ہے بدوہ و غلام کیا ہوا ہے۔

سرا لٹھیا ہے۔

تعلق۔ اس آیت کا پہلی آیتوں سے چار طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیتوں میں خیرات دہانے کے اسباب بیان ہوئے۔ اب قبولت صدقہ کے اسباب بیان ہو رہے ہیں۔ سوا سرا تعلق: قبولت صدقہ کیلئے بہت سی شرطیں ہیں۔ کچھ دہ خیرات کرنے والے میں ہونی چاہئیں جیسے اخلاص اور رواد فیروہ لاری اور کچھ دہ قبول میں ہونی چاہئیں۔ پہلی قسم کی شرائط کا ذکر پہلی آیت میں ہو سوا سری قسم کی شرائط کا ذکر اب ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیتوں میں صدقہ کا اصل سے ہرگز کرنے والے عیوب کا ذکر اسباب ان چیزوں کا ذکر ہے۔ جن سے صدقہ بالکل تو یہ نہیں ہوتا۔ مگر اصل درجہ کا تبدیل بھی نہیں ہوتا۔ شکر نزول۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت زکوٰۃ کے متعلق نازل ہوئی کچھ لوگ اپنے غریبوں کے

مجھے کوہنچتے تھے۔ کمرے طیبہ اور رومی طیبہ وجہ صدقہ وصول کرنے والوں کے ہاں میں پہنچتا رومی میں سے سچے امر ہے یہ
آیت کریمہ (مذبح طہنی) تفسیر مشورہ کے ہوا کہ ترقی و طہرانی دایہ و توفیق و توفیق روایت کی کہ ایک ہادی کریم صلی اللہ علیہ
و سلم نے لوگوں کو صدقہ کا ٹھکانہ یا بعض لوگ رومی خرموں کے خوشے لے کر حاضر ہوئے۔ ان کے حلق یہ آیت کریمہ نقل
ہوئی۔ بعض روایت میں ہے کہ بعض ہندی رومی خرموں کے خوشے سہرہ نوی میں ناگہدینے تھے۔ تاکہ حل منہ کالیں۔
ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ لے کر نماز کر فرمایا کہ کہیں کا خیرات کرنے والے ناقص ٹوکسی چاہتا
ہے۔ تب یہ قیامت مثل ہوئی۔ (در مشورہ کبیر و فیروہ)

تفسیر ما بها النعم استوا یلہا صرف مسلمانوں سے خطاب ہے۔ کہ ٹوکس کے مستحق ہی لوگ ہیں۔ کتو کیسی
تیس مل خرچ کریں ویر کے ہرگز مستحق نہیں۔ انقلوا من طیت ما کہتم یہ اسلوب کیلئے ہے۔ جیسا کہ علی رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے معلوم ہوا اور خرچ سے صدقہ واجبہ ازکوة طہرہ و فیروہ میں ہوا ہو سکتا ہے کہ ہر استغنی
ہو اور خرچ سے نقلی صدقے ملو ہوں۔ جیسا کہ وہ سری و انوار سے پوچھا ہے۔ مگر سلا قول قوی ہے۔ طہیات طہیہ کی جمع
ہے۔ یہ غیث کا مثل ہے اس کے معنی حلال بھی ہیں اور کراہی مگر میل کھریل ملو ہے جیسا کہ شکر و نعل سے معلوم ہوا اور
ہو سکتا ہے کہ وہ فوہی معنی ملو ہوں۔ یعنی شرعاً ملو ہوا پسندیدہ ملو ہی ہو گا۔ جو حلال بھی ہو اور کراہی۔ بعض طلوع نے
فرمایا کہ اعتقاد سے حلال ملو ہے اور طہیات سے کراہی کہ حرام کی خیرات بھی حرام ہے۔ دراصل میتہ طہیہ سے
معنی دل کی پسندیدگی۔ رب فرماتا ہے۔ لائکھوا ما طاب لکم من الساعہ لے خریشو کو طہیہ کہتے ہیں۔ کہ وہ
پسندیدہ ہے پھر کراہی اور جی ہوئی چیز کو طہیہ کہتے ہیں۔ اس لئے صدقہ مشورہ کا نام طہیہ بھی ہے۔ یعنی صاف کی ہوئی چھائی ہوئی
ہستی کہ رب نے یہاں سے و باطل کراہی مقام شفا دیا۔ طہیات جمع فرما کر تیار کہ اپنی ہر دل پسند چیز میں سے خیرات کو سہو ہے۔
یہ کھانا اپنی لباس پھل فروغ و فیروہ میں مرغوب پاکیزہ چیز سے خرچ کو ما کہتم میں ملایا و مولد ہے اور کہتم اس کا اصل
یا صدقہ یہ معنی کسب خیال رہے کہ کسب و ہر کام ہے۔ جو طہیہ کی فرض سے کی جائے اس میں تہذیبی مل سنا چاہی بقا اور
و فیروہ سب سے اعلیٰ ہیں۔ یعنی اسے مسلمان اپنی کٹائی میں سے کمرے مل لے کر رومیں خرچ کرے۔ بہترین خیرات وہ ہے جو اپنی
کٹائی سے ہو۔ کسب سے طہیہ کسب ملو ہے۔ لہذا باج کا جوئے شرب سے پیر کھانا ہی حرام ہے اور اس حرام کٹائی سے
خیرات کراہی حرام ہے۔ اس لئے بعض لوگ خیرات میں سب درج میں بہت طہیہ کٹائی خرچ کرتے ہیں۔ بعض کھانا لوگ
قرض لے کر خیرات باج کہتے ہیں۔ مگر قرض اپنی کٹائی سے لدا کرتے ہیں۔ و ما اخرجنا لکم من الارض و لا ما ملہ
ہے اور من جبینہ گوسا سے ہر نہی پیدا ملو ہے۔ خلو تر کرایا ہوں یا پھل یا فلو فیروہ یعنی اس میں سے بھی خیرات کو
جو ہم تم سے لے رہے ہیں۔ ولا تمسوا العیث تمسوا ام سے بنا معنی نقد امتعت تمسوا و راست
و تمسوا کے ایک ہی معنی ہیں تم کو بھی اس لئے تم کہا جاتا ہے کہ اس میں اپنی ہر چیز کو ملے کا صدقہ ہے۔ غیث طہیہ کا
مقتل ہے۔ معنی پسندیدہ ہر فیروہ چیز طہیہ ہے۔ خلو تمسوا ہوا مستعمل۔ لہذا اعتقاد ہے کہ اصل گند کی چیزیں سے لوگ
سب کو غیث کہا جاتا ہے۔ مجھے بہرہ و عیث معنی گندی چیزیں کامت فعل الطیانت معنی بد عملیں۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! لو خدا امیں اپنی عیالوں کو رکھ کر کھائیں اور اپنا زمین کی پیداوار میں سے اعلیٰ چیزیں خرچ کرو۔
 روٹی اور حرام چیزوں کے خیرات کرنے کا رولہ بھی نہ کرو۔ کہ تم خیرات تو روٹی میں سے کرو اگر تمہیں کوئی روٹی چیز دیدے یا
 تمہارا حق روٹی سے ہو اگر سے تو تم بھی اسے نہ دوں اگر درگزر کر دو۔ اور چشم پوشی اور رعایت سے کام لو اور قبول کرو تو دوسری
 بات ہے تو جو چیز تم لینا نہیں پسند کرے تو وہ خدا کیلئے کیوں دیتے ہو۔ تمہیں رکھو کہ رب تعالیٰ حد طاقت کا محتاج نہیں۔ جو ایسی بات کہ
 چیزوں سے بھی خوش ہو جائے۔ وہ جو اپنی تعریف کے لائق ہے یعنی ذلت و صحت میں کامل ہے تو اس کے دربار میں بھی کامل۔
 اور کامل تعریف چیز ہی عیش کی جائے یا مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ غنی اور غنیوں کے اعلیٰ کی تعریف فرمائے گا۔ تو چاہئے
 کہ کامل تعریف چیز عیش کی جائے تاکہ دینے والے کی تعریف ہو۔ خیال رکھو کہ غنی کی بارگاہ میں وہ چیز نذر نہ یاد یہ عیش کی جاتی
 ہے۔ خود خود پسند کرے بلکہ کوہ یہ اعلیٰ دیا جاتا ہے تو رب تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ یہ عیش کہ جو وہ قبول فرمائے اس کی بارگاہ
 میں تو کلام و لاد یہ قبول ہے۔

فقائد سے اس قیمت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: کٹائی کرنا مل چلا حاصل کرنا شرعاً ضروری ہے۔ کہ جب کٹائی میں غیرات ضروری تو کٹائی بھی ضروری ہو سرفائدہ: ہر تجارتی مل پر ذکوۃ فرض ہے۔ جیسا کہ اقتصاد سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زمین کی ہر ہر لوار پر ذکوۃ واجب ہے۔ غرض تو یہ تھی کہ وہ ایک لوار پر ذکوۃ سونے گندے لوار پر یا پھر چند لوار پر رحمۃ اللہ علیہ پہلے ترک کر دیں سب میں ذکوۃ واجب ہے جیسا کہ ما اخبرنا کے مضمون سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ: اگر کر لیا یہ زمین میں کھیتی کی گئی تو بیج والے پر ذکوۃ ہے نہ کہ مالک زمین پر جیسا کہ کھم کے نام سے معلوم ہوا کہ جس کی ہر لوار اسی پر ذکوۃ پانچواں فائدہ: حق دانا اپنے حق میں رعایت بھی کر سکتا ہے کہ معیوب جس نے لے لوار پر دے کر سکتا ہے۔ جیسا کہ لستم یا خذہ اور الا ان تفسدوا سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ: اگر

کسی نے زکوٰۃ میں مدد کی ہے تو صحیح یہ ہے کہ زکوٰۃ تو لوہا ہو جائے گی پہلے ٹوٹا ہوا قصے لے گا مسئلہ صدف کو چاہئے کہ نہ تو مست اصل بل زکوٰۃ میں لے لور نہ مست لونی لکھ درمیاں ساواں خاکند: حرام پیشہ اختیار کر حرام ہے۔ جیسے شراب و سحر کی قہر نہ یا ہوا و فیوہ کی اس آیت میں حلال بل خیرات کہنے کا حکم ہے اور ظاہر ہے کہ حرام پیشہ سے مل حرام ہی حاصل ہو گا آنکھوں خاکند: ہر قسم کے مل میں سے بعض حصہ خیرات کرنا چاہئے جیسا کہ من جمیعہ سے معلوم ہوا مسئلہ کھرا کھو جو مل کھو صاف ہے۔ مستقل اس کی قیمت میں لکھ اگر کوئی قرض خود عموکے سے کھوئے مدد پہلے کر خرچ کرے اور ہر میں پدے لگے تو حقوس سے کچھ مطالبہ نہیں کر سکتا اسی طرح دوس کھوئے مدد پہلے کے عرض گیلہ کھوئے مدد پہلے نہیں لکھ سکتا (الحکم ہر قرن) مسئلہ جس کے پاس کھرا مل ہو اسی میں کھوئی خیرات کرے 'پھر کی مدد و خیرات کیلئے کیس کی مدد کی کھرا سے لگے گا زحاجینہ و مل کی خیرات کھرا سے کرے۔ جیسا کہ لکھ یا غصہ سے معلوم ہوا مسئلہ جس کے پاس مل حرام ہی ہو وہ مل خیرات کرے۔ اگر خیرات کا شوق ہو تو کسی سے مل حلال قرض لے کر خیرات کرے۔ پھر قرض اپنا مل سے لے کرے۔

اعتراف: پہلا اعتراف: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف کسوں 'دیر ہر مل اور کھلی کرنے والوں پر زکوٰۃ ہے جنہیں میراث یا ہر کا پیر مل جائے گی ہر۔ صدقہ ضروری۔ زکوٰۃ لکھو کہ پہل کس اور فقیر و یتیم اور لڑکی قید ہے جواب کس سے ملو ہر مل آمدنی کا مل ذریعہ ہے۔ میراث و ہر بھی کس میں داخل ہے اسی لئے حدیث پاک میں ہر مل اور اگر تھری لور بھی تھری کھلی ہے۔ یعنی مل باپ کو لور لور کھو دے اس میں سے وہ خیرات کرے۔ دوسرا اعتراف: طلبہ علم و مشق کو چاہئے کہ دین کو ذریعہ معاش نہ بنائیں۔ بلکہ کس کریں جیسا کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کس کی مدد مل و طیبہ ہے بقی خیرات۔ جواب: اس کا جواب سوال نمبر کے جواب میں گزر گیا اور تفصیلی جواب ولا تشعروا حاجتی کی تفسیر سے معلوم ہو چکا ہے کہ جو رگ اپنے آپ کو دین کیلئے وقف کر دیں مسلمانوں پر ان کی خدمت لازم ہے کہ اگر یہ لوگ بھی دنیا کھلے میں مشغول ہو جائیں تو دینی ضروریات کون پوری کرے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لَقَدْ اَحْصَا اللّٰهُ اَعْوَادَ طٰى سَبِيْلِ اللّٰہِ لَا یَسْطَعُوْنَ اَنْ یَّحْضُرُوْا حَضْرَتِہٖ بِکَرْمٰہِہٖ رَضٰی اللّٰہُ عَنْہُ تَعَالٰی عَنِہُ نے ہر نہ خلافت بیت اللہ سے مدد لکھ۔ شاہن اسلام نے طلبہ کرام کو قید دینے پر ہی من کا کس ہے قیصر اعتراف: اگر طہیات کے معنی بدستور ہیں ہوں تو چاہئے کہ 'پہنے و قبا کو خیرات کرے 'لکھ بھلی پڑی اپنی لکھ چرس سے صدقہ کریں۔ اور شرابی کہلی اسی سے خیرات کریں۔ جواب میں کھو جواب میں ایک یہ کہ مذکورہ چیزیں موسن کی دل پسند نہیں۔ لکھ پس پسند ہیں۔ مل ان کا بھی من سے غرت ہی کرتا ہے جس سے بے غصہ و کھو اس پر فصاحت کی جاتی ہے تو وہ یہ ہی کہتا ہے کہ میری عادت ہی پڑ گئی ہے لب ہوتی نہیں کیا کریں۔ بھلی نہ مستانجے ہو 'جو چرس سے بچے ہوئے ہو۔ خدا سب کو پھلے۔ جو قہر اعتراف میں آیت سے معلوم ہوا کہ وہ خیرات کرنا چاہئے اگر ہر مل خیرات لے کھایا تو اس پر بھی ٹوٹا ہوا ہے اس آیت اور حدیث پاک میں فصاحت کی کھو جواب آیت حدیث میں کوئی مخالفت نہیں۔ حدیث شریف میں اس کے کرم لکھ کہے اور آیت میں اس کی قانون کا منی نہ فصلی کا کرم یہ ہے کہ ملک کے بغیر لور بھی جو مل خلقت کے کام کو اس پر بھی ٹوٹا ہوا ہے اور قانون یہ ہے کہ بغیر قصدی خیرات سے صدقہ واجب لور ہو گا۔ اس کیلئے نقد و خیرات کرنا پڑے گی لکھ اجاروں اور خیرات کا کھلیا ہر مل ان زمین کی زکوٰۃ

۱) اعتراضات موسوم بہ آدھ گورہ طبعیوں ہمارے۔

[illegible]

گر نرمی ہے سدا سرگند خضرا ہو جائے گردل میں تھپتھپے خشت و گل مرش مٹی ہو جائے

[illegible]

بھی بھول کر گئی ہے نہ کہ کلام الہیہ کہ تو کئی تم سے کرتا، حسین مگر وہ ہوتا
ہی صورت میں یہ قیمت کہ۔ انخلاقیات کی ستریں طبعی ہے۔

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ۚ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ

شیطان تم کو غنا سے تم کو بیکاری سے اور حکم کرتا ہے ساقط ہونے کے اور اللہ وعدہ
شیطان نہیں دیتا بلکہ تم کو غنا سے تم کو بیکاری سے اور حکم دیتا ہے بے حیائی کا اور اللہ تم سے وعدہ فرماتا

مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ

کرتا ہے تم سے بخشش کا طرف سے اپنے اور فضل کا اور اللہ وسعت والی علم وہ ہے دیتا ہے حکمت
بے بخشش اور فضل کا اور اللہ وسعت والا علم والا ہے اللہ حکمت دیتا ہے

مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ

اس کو جسے چاہتا ہے اور وہ جو دیا جائے حکمت ایسے شکر دیا گیا بھلائی بہت اور نہیں
بج چاہے اور جسے حکمت ملی اسے بہت بھلائی ملی اور نصیحت کی

وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَٰئِ الْأَلْبَابِ ۝

نصیحت چھڑتے مگر صاحبان عقل

انہی مگر عقل والے

تعلق: اس آیت کا بھلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بھلی آیتوں میں قبولت موقوفہ کے چند شرط کا ذکر ہوا کہ مل مال سے ہو خیرات کرنے والا فقیر کو طعن و تیزان دے وغیرہ اب اس قبول کی ایک اور شرط یہی جاوے ہے کہ خوش حالی سے ہو۔ خیرات کے وقت اپنے غریب ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔ دوسرا تعلق: مستعد سے خیرات کے فضائل و فوائد بیان ہو رہے ہیں۔ جس سے اس کی حکمت معلوم ہوئی اب بتایا جا رہا کہ خیرات ہے تو یہی اعلیٰ چیز مگر اس کیلئے وہ کوئی نعمت ہیں۔ شیطان طرح طرح کے دعوے کرتا ہے ذرا ہو ثواب ملے گا اب تک اس کے فضائل کا ذکر قلب اس کے سوانح کا قیما تعلق: بھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ اچھی چیز خیرات کو۔ اب علم حکمت کی ذکوۃ کا ذکر ہے کہ علم بھی اعلیٰ نعمت ہے اس کی بھی ذکوۃ۔ اس کی ذکوۃ درس و ترویج ہے۔ (تفسیر احمدی) خیرات ہر چیز سے دینی چاہئے بلکہ عمل مکمل ہر قسم سے چھوڑ کر جس مل کی خیرات سے علم کی خیرات بہت اعلیٰ و افضل ہے اس لئے رب تعالیٰ نے مل کی خیرات کا ذکر فرمایا ہر علم کی خیرات کا لوٹنے والی کی طرف ترقی ہے۔

تفسیر: الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ الشَّيْطَانُ کی لفظی حقیقت ہم پروردگار میں کہنے کے ہیں بلکہ اس سے مراد ابلیس ہے یا نفس اللہ یا برے شیرو یا د (کیر یا ساتھ رہنے والا شیطان یعنی قرین یا سردار ان کفر و کرب تعالیٰ نے کفار کو شیطان فرمایا ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے وَاقِفَا لِحُلُومِ الشَّيْطَانِ لَوْ فَرَّيَا إِنَّمَا فَلَكُمْ الشَّيْطَانُ يُغْوِي الْأَوَّلَاءَ ۚ غرضیکہ فریاد و محو کہ شیطان ہے کہ یہی چیز کو اچھا کھوے اور اچھی چیز کو برا سمجھ دے ہاں زہد ہر اس آدمی کی خیر کہتے ہیں۔ جس سے کسی

پاس سے نکل کے یہ ناکج مرلویں ہیں۔ جیسے ملی کی ترس رب سے حمیدی دھوا بھی میں ملک رب سے عبد مقلی - خالق سے
منہ پھیر کر غلطی پر توجہ۔ کعب لا غیر اللہ سے تعلق۔ کواشات کی لطافت، ترک قنوت، حب و نیاز، غیو یا اس سے گندی و
معیوب یا نہیں مرلویں ہیں یعنی شیطان تمہیں بجلی یا حرص و ہوس یا برے و کمبود یا اپنی میں خرق کرنے کا مشورہ دیتا ہے۔ کم میں
ملوے مسلمانوں کی طرف خطاب ہے کسی درجہ کے ہوں بلکہ کس کس جگہ کے۔ یعنی اے مسلمان! شیطان سے بے فکر نہ رہنا
وہ ہمیشہ تمہاری ناک میں ہے۔ تم کتنے ہی بڑے متقی ہو، کسی جگہ رہتے ہو، نہ کہ شریعہ میں یا مرنہ خود میں یا خاص خانہ کعبہ
میں رہتے ہو، وہ خود کو لگانے سے نہیں بچ سکتا اس سے بیش چوکتے رہو۔ واللہ بعد کم مطرۃ منہ والفضلا یہاں بعد و
خیر میں استعمال ہوا رب تعالیٰ کے دھڑے دھڑے طرح ہیں ایک توبہ و خیر اور دھڑے دھڑے اس نے بندوں سے کہے۔ ہر دھڑے حضرت
انجاء کرانے کہیں بھی رب کی دعا ہے ہیں 'قرآن کہ تم میں اور شلو ہوا وانا وانا ما وعدنا علی ولسکتہ لیا
اپنے دھڑے پوسے کر جوتے اپنے رسولوں کی زبان پر ہم سے کہے کہن کی زبان رب کا قلم ہے۔ مغفرت سے مراد اگلا ہوں کی
بشش یا عیب پوشی یا نیا آخرت میں کہ علی کے عیب دیا میں پھپھ مانتے ہیں اور آخرت میں بھی چھپے رہیں گے ان شاء اللہ۔
باری تعالیٰ علی کے کھنڈے مانتے ہے۔ یا ثواب آخرت ہے اور فضل سے دنیا میں وسعت و تنق بلکہ کی محبت اور صدقہ کا پورا عوض
مرلویں یعنی رب تعالیٰ صدقہ پر دونوں جہان کی نعمتوں کا تم سے وعدہ فرماتا ہے کہ دیا میں روزی کی برکت، آخرت میں مغفرت و
رحمت عطا فرمائے کا خیال رہے کہ فضل بدل سے دروہ ہے اجرت و بدل ہے۔ یا استحقاق پر بلکہ فضل رب تعالیٰ صدقہ کا
عوض بھی دیا کہ اور فضل بھی کہ وہ یہ رب کو کہہ مشکل نہیں کہہ کہ واللہ واسع عظیم ○ وہ وسعت و بڑھائی ہے کہ اس کے
نور سے میں کی نہیں مگر وہ عظیم و عظیمی، علی ہی کو نعمتیں بخشتا ہے اس کا کرم تو دیکھو کہ ہونی الحکمت من منشاء علم جیسی
نعمت نیچے پاتا ہے عطا فرماتا ہے۔ حکمت کے معنی ہیں واقعی چیزوں کو صحیح طور پر جتنا دہی ہوں کا بتا حکمت نہیں ہوں ہی فقط
حقیق علم نہیں جمالت ہے۔ بدل حکمت میں 29 فون میں کہ اس سے مراد تو نبوت ہے یا قرآن کا علم بلکہ خود منسوب و حکم و
قطب کی پہچان یا علم اللہ یا قرآن کا تہ و انتہی، علی یا علم باطن یا علم باعلیٰ یا رب کی معرفت یا قہمی نور جو تمام دوسو میں
فرق کرے یا اللہ یا قرآنی اسرار یا قہمی خیر یا عجب الہی وغیرہ (معانی وغیرہ) حضرت مقاتل فرماتے ہیں کہ قرآن کہ تم میں فقط

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! صدقہ و خیرات بہت اچھی چیزیں ہیں۔ مگر اس سے بڑھنے والے بھی بہت اچھے۔ مثلاً اللہ کے بارے میں یقین رکھنا، اللہ کی تعریف اور مخلوق کی مذمت کر سکتے ہیں اس لئے لولا کہ ہمیں فقیری کا خوف نہ ہو کہ صدقہ سے بڑھیں گے کہ اگر تم نے خیرات کی تو غریب ہو جاؤ گے۔ جتنا پیارے فقیر کو دے رہے ہو اتنا تمہارے بچوں کے کام آئے گا۔ وغیرہ جب اس میں کامیاب ہو گئے تب ہمیں بخل ہو س، غم نہ ہو، غریب کی رہنمائی کر سکتے ہیں۔ یہی فقیری سے ڈرنے والے 'یاد' شہابی، موت جی کے مراسم، تعییز، سینما، مقدور، بازاری وغیرہ کا مشورہ دیں گے مگر وہ ہمیں صدقہ دینے پر آمادہ نہیں کرتے۔ ان کی نصیحتوں کا وعدہ کرتا ہے کہ جی کے دل میں بدعت لوگوں کی محبت، آفات کی دوری، اپنی حکمرانی، آخرت میں مغفرت، جہنم سے نجات، بہشت، اللہ و اس کی نعمتیں، عطا فرمے گا۔ البتہ تم خود سوچ لو کہ کس کی شیطانی کیا اپنے رب و جان کی غور خیال رکھو کہ لفظ جہنم اور بہشت علم و فلا ہے اس کے زمانہ میں کئی نہیں اس کی بدعت و علم کی ظاہر و باطن یہ ہے کہ جس پر کرم فرمائے اسے علم و عمل، خوف اللہ، عقل، اپنی معرفت وغیرہ بھی نہ ملے، وہی نعمتیں عطا فرماتا ہے جنہیں کبھی نہ مل سکیں۔ جسے یہ نعمت مل گئی اسے جہنم مل گئی، مگر ان باتوں سے غافل عقل والے ہی نصیحت لیتے ہیں۔ سو رہنے جملہ کے نزدیک مل سے بڑھ کر کچھ نہیں۔

قائدین: اس آیت کریمہ سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ: ایسی کی نظر تمام حلقہ پر ہے کہ وہ یکسو وقت سب کو رکھ ہے۔ اور تمام مسلمانوں کے اولادوں، بلکہ دس کے خطرات سے خبردار ہے کہ ایک اولاد سے ہزار کتا ہے اور دوسرے اولادوں کی حمایت کرتا ہے جیسا کہ الشعلیٰ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہو۔ جب اس مکانہ والے کی وسعت ظم کا یہ حال ہے تو اللہ کی طرف سے ہادی مندوں حضرات انبیاء و اولیاء کے ظم کا کیا پرھنا کہ وہ انہیں کا توڑیں۔ توڑنے والے کا ظم و دوزخاں ہوتا ہے۔ کھڑی ہو ہے سے توڑی مانی ہے۔ کہ لوہا کھڑی سے لٹا اس آیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کے نگاہوں کی وسعت ظم جیت ہوئی۔ وہ سراقائدہ: خیرات سے بھی غریب نہیں آتی، تجربہ ہے کہ چاہو شادی کی حرام و سہول، مقدمہ ہادی، عیاشی سے صدمہ گریز ہو سکے۔ مگر خیرات سے بہرہ ہونے ہوئے آج تک نہیں دیکھا گیا تیسرا قائدہ: سھت سے صل عزت

و آمد با حق ہے شرطیکہ انھوں سے ہے۔ صحابہ کرام مقابلہ سبوں مسلمانوں کے تھے تو میں بھی کہتے تو رسول میں بھی۔ مگر نہ کام
 نہ کر گئے نہ ہم سے نہیں ہوئے کہ وہ حضرات صحیح جہل فریج کرنا جانتے تھے ہم اس سے ہے نہیں۔ جو تھا قاعدہ خلیل کا
 بل پیش حرام جگہ فریج ہو تب سے کھایا ہے کہ حیرات سے گھبرانے والے صد بلدیوں اور تاروں میں بدو سبیل فریج کر
 دیتے ہیں۔ وہ سب کے ہم پر ہندو۔ فریج نہیں کر سکتے مگر شادی موت ہماری ہماری مقصد سبقت میں خوب فریج کرتے ہیں۔
 پانچوں قاعدہ خیرات سے روکنے والا روکنے کے لیے کہنے والا شیطان ہے۔ لہذا لفظ ذریعہ ذی وجہ بزرگ جیلوں
 سے کہ فریج روکتے ہیں۔ یہ بھی انھوں نے نہیں ہیں۔ خلا سجاد شریف۔ تنجہ اوسوں پانچوں ہر پہلے فریج کلمہ امت بھی ہے
 حرام بھی مگر سبھی جیلوں پر بڑا ہندو۔ یہ روکنا نہ دے نہ حرام رہے کہ طائفہ نے آن کل فی تنہ سب کے ہندو ان قریبی
 کے ساتھ پرکتے ہیں کہ قریبی نہ کہ اس سے دور۔ یہاں وہ تیس قوم عرب ہے انھوں سکوں اور کھوں ہر نکتہ۔ آج تک نہ ان کی
 نظر نہ ہندو مگر مباحیوں پر نہ مگی۔ ایک سال کی قریبی کا فریج مسلمانوں کی ایک دولت کی سیرت میں سے کہ ہے گرا سے بند کرنے کا
 خیال بھی نہیں سب ہے اس نہت کر۔ انھوں کر شہادت کوئی دلی ہم نہ نہ ہو گا کر گت کی ہر نکتہ سے حضرت خلیل کی
 آگ تیز نہ ہو مگی تھی۔ چھنا قاعدہ علم ہی نہت ہے کہ یہ جاتی ہے دیکھ سب تخیل دین کی تمام ہندو علم ہیں۔ سہر میں
 لہزیں نیمہ میں جلا نہ انھوں میں فلسفہ ہذا کی مدق موت کے وقت حد قبر کھور ہنسی نجات علم ہیں کی ہر نکتہ سے
 ہے۔ سبوں قاعدہ قور اطمینان سے متل سے اخیل ہے کہ وہ نے ماری دیا کہ خلیل فریج کر توڑے سے طہو حکمت
 کو خیر کثیر صحت میں ہے کہ ایک عورت نے ہار گہ نبوی میں اپنے شوہر کی فرست کی شکایت کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کے شوہر سے ہر جہاں کہ تھے قرقن بھی یاد ہے اس نے عرض کیا کہ میں نکال نکال سو رہا تھا خوب خوب نہت یہاں بھی ہے
 وہ بھی بھی رہتی ہو مگی۔ کہ روزانہ وہ صلا اور کھلا اور مشرعا حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جسے وہ سب نے قرقن
 کریم کا طہور اٹھوا اپنے کو فریب اور ملہ ادوں کو امیر جانے نہ نہت رہے کا قور رہے۔ تاہم جہنمی کا طہور فرماتے ہیں
 کہ خوف طہو حکمت و صحت کی اصل ہے (ہیں اہل حاتم) حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ قرقن وہ طہو ہے جس کے بعد
 تھیری نہیں (ہو نہیں) انھوں قاعدہ قرقن کی صحیح فہم نہت ہے اور اس کی صحیح فہم رہے کہ آپ قرقن کی طہو فہم کے
 باعث مسلمانوں میں بدہا کھتہ خون ہوا۔ کفار کی ہندوں کو مسلمانوں پر کورہوں کی مذمت کی آیات انھوں کہ اس میں چنان کہ کلمہ
 جمالت ہے جس نے صد مسلمانوں کا خون کورہ۔ ہار خازن الیہاں انھوں قاعدہ کلمہ مسنون تراشی و فیو حکمت میں
 صرف قرقن و حدیث حدیث و فیو طہو۔ جبہ حکمت ہیں۔ جس کی میں قرقن ہے۔ حضرت مر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قورہ
 جمع فرماتے اور اس کا صلہ کرنے کی اجازت ہاں صلح فرما دیا اور فرمایا کہ اگر صاحب قورہ مونی طہو طہام بھی آج زندہ
 ہونے نواماری بجا کی کہتے۔ تاہم یہاں الیہاں ہاں ہاں علی جانوں کی خلاف شرع کو اس قورہ سے جو کہ ہے سبوں
 قاعدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیر کثیر سے کہ وہ تعالیٰ نے حکمت کو خیر کثیر فرما دیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 حلق فرمایا بطہم الکتاب والحدیث فی صلی اللہ علیہ وسلم طہو حکمت ہے ہیں۔ لہذا وہ بدو میں کلیہ کناں اگر حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کو طہو فیو ہو تو خیر کثیر میں کر لیتے اور خیر قورہ میں میں لہذا آپ کو طہو فیو بھی میں کلمہ ہے لو حکمت
 اعلم العصب کے صل یہ بھی ہیں کہ کچھ رو اگر میرے پاس طہو فیو ہے تو خیر کثیر میں ہے اور خیر کثیر ہے لہذا طہو فیو بھی ہے

اگر آیات میں قدر میں نہ ہو خیال رہے کہ بل عدالت غیر کثیر میں اسے تو رب تعالیٰ نے کثیر فرمایا۔ اگر یہ غیر کثیر ہے تو چاہئے تھا
اگر انبیاء کرام جیسے حضرت یسعیؑ بھی ہوں۔ رکھتے تھے۔ وہ غیر کثیر سے محروم ہوتے اور فرعونؑ، کھنوزؑ، فیوٰہؑ، سہدین
لہوؑ، غیر کثیرانہ لے ہوتے۔ ایسے ہی حضرت بلابہؑ سبب تو غیر کثیر سے محروم ہوتے۔ اور ابو جہلؑ غیر کثیر ہو کر نہ گیا۔ ہوں
قاعدہ ہر ملکی باتیں کر سہو قاعدہ سے نہیں ہر پہنچتی چیز سہو بائیں۔ کچھ دشمن کہتے غیر غرضی ظاہر کی جاتی ہے۔ سو کچھ شیاطین
غیر سے ڈار کر صدقہ سے روکتے ہیں۔ لہذا ہر بات کی انھی باتیں نہ سنی جائیں۔ بلابہ ہوں قاعدہ حکمت یعنی علم ہر شخص
اپنی کو عقل سے نہیں سمجھتا۔ رب کی کرم وازی سے متاثر ہو کر شلہ باری ہونے چاہئے حکمت مظاہرہ ہے۔ کتب اور استوف
اس علم کے حاصل ہونے کے اسباب ہیں۔ ہم سب اسباب کے ساتھ ہے کتبہ مستور سے ہو علم ہر جہاں ہے جیسا ملکی کی
حکمت کو دیکھ کر فیض دہی مہیا ہے جیسے اس میں پور کا جانا کہ بلابہ پور ساری حکمت دیکھنے میں سب کچھ ہے مگر بلابہ حیر حوی
قاعدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آستانہ دربار الہی ہے اور حضور کی طارپ کی طاب ہے۔ وہ کسی ملکی رب نے فرمایا کہ میں
چاہے حکمت دے اور وہ ساری حکمت ہے۔ مثلاً ہے وہ عہدہ الکتاب والعدتہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انیس حکم حکمت
نکھانے ہیں۔ طاعت کو رب کی طرف نسبت فرمایا بلابہ انیس صیب کی طرف۔ چودہ حوں قاعدہ جیسے و نیوی
نعتیں عمومی اور بعض خصوصی ہیں۔ جیسے دھپ پانی اور سلطنت ایسے ہی نعتیں بعض عمومی ہیں بعض خصوصی ہیں حکمت
خصوصی نعت ہے جو کسی کو ملتی ہے اور جیسے نیوی مدویوں کیلئے دوازہ خلف ہیں کہ کسی کو پکری سے مدوی ملتی ہے کسی کو
سکول سے کسی کو بازار سے کسی کو مسجد سے ہر ایک اپنے دوازدہ دوازدہ ہے۔ ایسی ہی حکمت کسی کو یہ ملتی ملتی ہے۔ کسی کو
دوازدہ کتبے کسی کو کسی کی طرے صلابہ کرام نے کوئی کتبہ نہ پڑھی مگر حکمت میں سب کے استوف تھے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت میں فرمایا کہ رب جس کو چاہے حکمت دے تو جسے چاہے حکمت بھی نہ دے گا۔ ہوا
نہیں کر سکا۔ طرفہ داری سے پاک ہے وہ سب کا رب ہے۔ سب پر یکمل مصل کرتا ہے۔ ہمیں تو میرا نہ چنہ نہیں ہے جو سب
سے یکمل سلوک نہ کرے (مشاورہ پر کش) بول پنداشتی کو بہت دور کی سوچتی ہے۔ جہلہ دنیا میں یکسانیت ہو سکتی ہی
نہیں۔ بل ہر جہاں رنگ برنگی ہر انسان کی طبع و شہن ہا ہے۔ بعض زمین ریتی ہیں سرسبز شلاب جیسے زمین تعمیر بعض
درخت پھل پھول والے ہیں بعض مصل خادار ایک ہی طبع کے تھے تو خدا ان میں ہم آتے ہیں مگر شاخص ہر ملے میں ایسے
نی انسان کوئی ملہ کوئی پھل کوئی بد نصیب کوئی بخور کوئی کلا کوئی اور کوئی ویرا میرا کوئی عرب غرضیکہ جو جس کے کائناتی
تربا سے وہی مظاہرہ ہے۔ رب جیسو حکیم ہے۔ عالم کی مالت خلف جن میں جاتی ہیں اگر انسان مصل مصل کو جسے
دوازدہ صوبہ ہر نام ہے تو ایک ہی مصل کچھ ہا شہ کچھ تفسیر کیا ہوتا۔ ہر اس کی پوری بحث ہا مصل میں کرچکے ہیں تو جب
ہے ایک کمال کو تو یہ قوت ہو کہ ایک ہی مصل سے آپ خود سے بھی دوازدہ مصل میں ہمیشہ پانی رہے اور ماہی بھی ہمیشہ آگ پر
جائے مگر رب تعالیٰ کو اپنی قوت پر اتنی بھی اختیار نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ: ہر ایک چاہتا ہے کہ میرے ہم جس زیادہ ہوں۔ جری خواہش ہے کہ سب نامہ ہو جائیں عالم کی تفسیر کہ دنیا
علم و معرفت سے بھر جائے تو فیوٰہ شیطان و جانیہ تفسیر ہے کہ اپنی تمام عبادت کلا کر اے کلا چکا ہے۔ لہذا وہ چاہتا ہے کہ سب میری

اور وہ جو فریج کرد تم کوئی خسرو است یا منت باز تم کوئی منت پس تحقیق است
اور تم نہ خسرو است کرد یا منت باز است پس اسما کی خبر سے اور

يَعْلَمُهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النِّصَارِ ۝

جانتا ہے اس کو اور نہیں ہے ظالموں کے کوئی مددگار

اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں

تعلق: اس آیت کریمہ کا پچھلے آیتوں سے کسی طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلے آیتوں میں مقبول و موقوفہ مدت کا ذکر ہو رہا ہے اور ان دونوں کے اہتمام کا تعلق یہ ہے کہ ہے۔ دوسرا تعلق: مدت کا ذکر قسم کے ہیں و بعد ازاں قیل و قال کی باتیں ہیں۔ خود رب کے واجب فرمائے ہوئے اور وہ جو انسان اپنے پر خود لازم کرے انہی قسموں کا ذکر پچھلے آیتوں میں ہو گیا ہے۔ تیسری قسم یعنی منع کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلے آیتوں میں شرائط مدت کا بیان تھا اب ایک نئے طریقے سے ان شرائط کی پابندی کی تاکید فرمائی جا رہی ہے۔

تفسیر: وما انظنم من نفعنا موصول ہے بعد کی عبارت اس کا اصل مختلف سے مطلقاً خراج کر رہا ہے۔ خود لہذا قیل و قال کی باتیں ہیں۔ خود رب کے واجب فرمائے ہوئے اور وہ جو انسان اپنے پر خود لازم کرے انہی قسموں کا ذکر پچھلے آیتوں میں ہو گیا ہے۔ تیسری قسم یعنی منع کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلے آیتوں میں شرائط مدت کا بیان تھا اب ایک نئے طریقے سے ان شرائط کی پابندی کی تاکید فرمائی جا رہی ہے۔

و اما انظنم من نفعنا موصول ہے بعد کی عبارت اس کا اصل مختلف سے مطلقاً خراج کر رہا ہے۔ خود لہذا قیل و قال کی باتیں ہیں۔ خود رب کے واجب فرمائے ہوئے اور وہ جو انسان اپنے پر خود لازم کرے انہی قسموں کا ذکر پچھلے آیتوں میں ہو گیا ہے۔ تیسری قسم یعنی منع کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلے آیتوں میں شرائط مدت کا بیان تھا اب ایک نئے طریقے سے ان شرائط کی پابندی کی تاکید فرمائی جا رہی ہے۔

و اما انظنم من نفعنا موصول ہے بعد کی عبارت اس کا اصل مختلف سے مطلقاً خراج کر رہا ہے۔ خود لہذا قیل و قال کی باتیں ہیں۔ خود رب کے واجب فرمائے ہوئے اور وہ جو انسان اپنے پر خود لازم کرے انہی قسموں کا ذکر پچھلے آیتوں میں ہو گیا ہے۔ تیسری قسم یعنی منع کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلے آیتوں میں شرائط مدت کا بیان تھا اب ایک نئے طریقے سے ان شرائط کی پابندی کی تاکید فرمائی جا رہی ہے۔

خلاصہ تفسیر: اسے لوگو تم بتاؤ جس قسم کا کوئی خراج کر رہا ہے۔ خود لہذا قیل و قال کی باتیں ہیں۔ خود رب کے واجب فرمائے ہوئے اور وہ جو انسان اپنے پر خود لازم کرے انہی قسموں کا ذکر پچھلے آیتوں میں ہو گیا ہے۔ تیسری قسم یعنی منع کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق: پچھلے آیتوں میں شرائط مدت کا بیان تھا اب ایک نئے طریقے سے ان شرائط کی پابندی کی تاکید فرمائی جا رہی ہے۔

[illegible]

قلو قلو سول قلوبہ شد زو زو حلب قلوبہ شد
مگر قبر میں صرف ایمان کا حساب ہے۔ عشر میں ایمان و اعمال دونوں کا حساب، خیال رہے کہ وہاں ہم رب تعالیٰ کے
ہمیں ہیں اور اللہ سے احوال و فیوض رب کی لاف ہیں ایمان اور کلمہ گزرا ہے حساب لیا جاتا ہے۔ مگر حشر میں سو میں رب تعالیٰ
کے سامنے ہوں گے۔ سامنے سے حساب نہیں ہوتا مگر کیا ہے حساب ہونا کاغذوں پر اور اگر رب چاہے تو بغیر حساب بغل
رہے یہ اس کا غفل ہے حضور فرماتے ہیں کہ میری امت سے ستر ہزار بغیر حساب بٹلے جائیں گے۔ تیسرا لفظ قیامت میں
مشرکین کا کوئی مدد گاہ نہ ہو گا۔ مگر کلمہ و تعالیٰ مسلمانوں کے مدد سے مدد گاہوں کے۔ جیسا کہ تفسیر کے مقدمہ سے معلوم ہوا
انصار جمع فرما کر تیار کیا کہ کل قیامت میں دو گوں کو بہت قسم کے مدد گاہوں کی ضرورت ہو گی۔ مگر کلمہ کیلئے ان میں سے کوئی مدد گاہ
نہ ہو گا۔ جیسے دنیا میں ہم مدد گاہوں کے حامل ہوتے ہیں۔ پھر نقش میں ملے کے، تعلیم و تربیت میں بہت استفادہ کے کلمہ نے اپنے
میں کس قدر کے لباس میں درزی و دوز کے، جب عقل جسم کیسے اتنی مددوں کی ضرورت ہے تو باقی رہنے والی مدد کیلئے ان سے
زیادہ اور مددوں کی ضرورت پڑے گی۔ کسی کی مدد سے ایمان پر حاتمہ، کسی کی مدد سے حلب قبر میں کاسینی، کسی کی مدد سے
قیامت میں مہمانوں کی تحفہ یا مفتی کسی کی مدد سے ہل مراد پر اسانی سے گزر، کسی کی مدد سے ہی وہاں کی مری سے لانا۔
مسئلہ حرام وغیرہ کی نذر صحیح ہے۔ جیسے روزہ عید نور حرام پینے کی نذر باطل مگر کلام طہوی نے فرمایا کہ وہ بھی صحیح ہے جس میں
کلمہ، حرم و حبیب ہو۔ (حالی بابا احمد)

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ نذر پاری کرنا ضروری ہے۔ دسویں جگہ فرمایا۔
 ولولوا صدقہم مکر مسلم میں مذمت لیکن مکر ضعیفہ نہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے نذر سے منع فرمایا کہ نذر خیر نہیں بلکہ
 بلکہ اس کے درجہ تکلیف سے بل فرج کر دیا جاتا ہے۔ اس حدیث اور آیت میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب: اس کے چند
 جواب ہیں۔ ایک یہ کہ حدیث میں نذر مانگنے سے منع کیا گیا۔ اور آیت میں مانگنے کے بعد جواب دیا کہ ہے۔ یعنی نذر مت مکر
 جب تک کہ تم پاری کرو۔ دوسرے یہ کہ بطور صلہ نذر مانگنا منع اور بطور شکر یا جزا۔ یعنی یہ سمجھنا کہ میری نذر آپ کی نعمت کا
 بدلہ ہے بالکل ہے۔ تیسرے یہ کہ لوگوں کیلئے نذر منع ہے۔ جن پر لوائے نذر مکاری ہو پھر چھو کہ بغیر نذر مکاری کرنا نذر کی
 ممانعت ہے۔ ستر ہے کہ اس میں خدا کی فرض کو دخل نہیں۔ لہذا ممانعت تخلی ہے۔ چنانچہ یہ کہ اس ممانعت سے نذر مانگا اس
 سے تقدیر پلٹ جائے گی منع ہے۔ چنانچہ اس حدیث میں ارشاد ہوا کہ وہ خیر نہیں دیتی مگر اس خیال سے نذر مانگا صدقہ دینا ہے۔
 چنانچہ (تفسیر خازن) اور سرالاعتراض۔ تفسیری تفسیر سے معلوم ہوا کہ نذر کیلئے یہ شرط ہے کہ وہ بھلائی کی چیز سے ہو۔ مگر

[illegible]

إِنْ تَبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا

اگر غائب ہو کر دو تم صدقوں کو پس بہت چھوٹے اور اگر چھوڑ دو تم اسے

از کمالات علیہ دو قزوکی بی باقی است و او را هر چه از کمال بقدرت کرد

تفسیر ان نبیوں الصلوات پر کہ یہ جملہ کمال آیت کی گواہی ہے اس لئے یہ وہی ہے کہ ان نبیوں نے نبیوں سے
 ملے معنی طور کو رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہ ہو کہ وہ کہیں بھی لوگ بھی
 خیرات کریں۔ خیال رہے کہ یہ وہی ہے کہ ان نبیوں نے صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہ ہو کہ وہ کہیں بھی لوگ بھی
 کو شامل ہے۔ ظاہر طور سے وہی ہے کہ ان نبیوں نے صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہ ہو کہ وہ کہیں بھی لوگ بھی
 فنی نے غزوہ تبوک کے ساتھ ہوسٹونٹ تو سونٹا ہے کہ ان نبیوں نے صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہ ہو کہ وہ کہیں بھی لوگ بھی
 کے کہ وہی ہے کہ ان نبیوں نے صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہ ہو کہ وہ کہیں بھی لوگ بھی

کے اعمال سمیت گمراہوں سے خبردار ہے۔ صدقہ کی طرح جو گمراہی عبادت کا بھی یہی حل ہے کہ بھی ان کا عمل افضل ہو تب بھی اختلاف، نیز بعض عبادت کا اہتمام بہتر بلکہ ضروری ہے اور بعض کا اہتمام۔ پھر اپنے ایمان کا عمل فرض ہے کہ اس اہتمام پر شرعی احکام کف و فحش و غیرہ ساقط ہیں۔ نماز، ہجگنہ کا اہتمام واجب ہے کہ ان میں جماعت واجب نماز جو عید کا اہتمام فرض ہے کہ ان کیلئے جماعت فرض حج ظاہر کر کے نو اکرناست سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج کا اعلان فرمایا تھا۔ سب کو جمع کر کے حج کو لے گئے تھے۔ نماز تہجد وغیرہ کا اہتمام لازم ہے۔ ذیل رو ہے کہ اہتمام کا لازم مستحب ہے۔ حضور نور نے انیس ظاہر کر کے نو اکیس۔ تاکہ لوگ طریقہ سیکھ لیں حتیٰ کہ نماز مسرہ پر حلالی اور طواف سعی اونٹ پر کہ وہیں اہتمام کی وجہ دہری ہے۔ یہ حضور نور کی خصوصیت ہے۔

قاعدہ اس قیمت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: نیت خیر کے ساتھ ہر طرح کی خیرات مستحب ہے۔ عطا ہے۔ ایشیادہ یعنی سے کوئی عمل قتل توں نہیں۔ لا سرافقہ: صدقات واجب ظاہر کر کے اور غلی صدقے چھپا کر بہتر ہے جیسا کہ اس آیت کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوتا ہے۔ تیسرا قاعدہ: غلی صدقے بھی اگر وہ سواں کو خیرات کی رغبت دینے کیلئے ظاہر کر کے دیئے تو بھی افضل ہے۔ (مدار کو خزان) مسئلہ: اگر خیرات دینے والا مہین مشورہ ہو تو اسے بھی چھپا کر خیرات کرنا بھی افضل ہے۔ (مدار کو) مسئلہ: چندہ کے موقع پر عطا یہ خیرات خیر سے افضل ہے۔ اسی لئے صحابہ کرام خود سے ملھون کے نام میں چندہ عطا کر دیتے تھے۔ ورنہ غلی صدقے کی صدقہ بقیہ اکبر کے صدقات مشورہ ہوتے۔ لوگ اب تک من کے و قضاوت من کر جوش سے خیرات کرتے ہیں۔ ان سب کا ثواب من کو بھی ملتا ہے۔ چوتھا قاعدہ: صدقات صرف فقراء وغیرہ کیلئے ہیں۔ جیسا کہ قوله تعالى الفقراء سے معلوم ہوا۔ امیاء کو نہ دیئے جائیں۔ پانچواں قاعدہ: اس سے معلوم ہوا کہ بھی ذکر بابر بھی افضل ہے کہ اس میں دو سواں کو ذکر کی ترغیب ہے شیطان کو بھگاتا ہے اپنی خیر و فحش کرتا ہے۔ جیسے صدقہ کا اہتمام بھی افضل ہے کہ وہ عبادت ہے اور اہتمام عبادت بھی افضل ایسے ہی ذکر اہتمام عبادت ہے اس کا اہتمام بھی افضل ہے۔ مسئلہ: صدقات جاریہ کو انبیاء بھی استعمال کر سکتے ہیں۔ جیسے قبرستان اور مسجد کی زمین اور وقف کو نہیں کلانی مسافر خانہ وغیرہ۔

مسئلہ: ظاہری مل یعنی جانور و عود زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ سلطان اسلام ہی کو دی جائے۔ خود فقراء کو نہ دی جائے۔ (احکام القرآن)

مسئلہ: جیسے صدقات واجبہ اور بعض غلی صدقے عطا یہ، مقرر اور اکثر صدقے غلیہ و افضل ایسے ہی دیگر عبادت لازم حج وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے۔ نماز، ہجگنہ، عید، جماعت ہی سے پہلے اشراق، تہن، الوضو، نماز، ستر، تہن، السجود وغیرہ مسجد میں افضل، باقی نوافل گھر میں بہتر (احکام القرآن)۔

مسئلہ: سلطان کے ساتھ حج کو جیسا ہی لئے بہتر ہے کہ اس میں دو سواں کو حج کی رغبت ہوتی ہے۔ چھٹا قاعدہ: غلیہ صدقات اکثر عطا یہ سے افضل ہے۔ جیسا کہ خود لکھ سے معلوم ہوا۔ حدیث شریف میں ہے کہ سات شخص قیامت کے دن سایہ عرش میں ہوں گے۔ سلطان، سلطان، جو عن صلح، نور وہ شخص جسے سینہ عورت حرام کاری کیلئے بلائے اور وہ رب سے ڈر کر باز رہے وہ

فصل جس کامل مسجد سے لگا رہتا ہو وہ لوگ جو فصل لئے کیلئے بہت دیر لوت رکھیں وہ فصل جو ایکے میں رب کو یاد کر کے روئے۔ جو فصل جو صدقہ اس قدر چپا کر دے کہ انہیں ہاتھ کو خبر بھی نہ ہو (مسلم بخاری) اس قول کا فائدہ: صدقہ سے گنتہ مطالبہ ہوتے ہیں جیسا کہ فی مکتوب سے معلوم ہوا۔ انھوں نے فائدہ: صدقہ سے گنتہ ہی مطالبہ ہوں گے نہ کہ شرعی یا بعدوں کے حقوق جیسا کہ من جمیعہ سے معلوم ہوا۔ خیرات سے قضاء لہا میں مطالبہ نہ ہو جائیں گی۔ مسئلہ: کبھی صدقہ حقوق و اہل و عیال اور حقوق شریعت سے بھی بری کہتا ہے کہ وہ ہذا عار و ذکاویہ دے سکتا ہے۔ میت کے فوت شدہ روئے تماموں کا کفہ لے لیا جاسکتا ہے۔ جب قرص طوہ کا پڑے۔ گئے یا امین کے پاس لائق کلام پڑا ہے اور ملک گم ہو گیا تو اس کے ورثاء موجود ہیں تب تو انہیں دے دے سورہ بقرہ انتقام اس کے ہم پر خیرات کر دے۔ (کتاب فقہ) یہ بھی من مہنا نکم سے معلوم ہوا۔ نوں فائدہ: کسی عطاہ مہلت کرنے والے کو یاد کار نہ کرنا چاہئے۔ سو کہو رب نے عطاہ صدقہ دینے کی طرف فرمائی بعض مستحقین نے اپنی کتب اپنے ہم پر رکھیں جیسے سوانح عالم محمد بن امام ابو حنیفہ یا حاشیہ عبد العظیم تاکہ لوگ ان کی زندگی میں ان کتب کے حقوق لی سے کچھ دریافت کریں اور بعد وفات دے جائے خیر سے یاد کریں۔ اور بعض مستحقین نے اپنے ہم پر بھی خیرات کیا۔ جیسے صاحب مشکوٰۃ و میو تاکہ بیان پیر ابو ہریرہ کی نیت خیر سے اس لئے وہ دیوہندی حضرت جبریل پکریں جو میلاد شریف گیارہویں عید معراج منانے والوں اور ہوس میلاد لائے والوں کو یاد کار دینا چاہتے ہیں تا حقیقی نے بعض عطاہ خیرات نہ دے والے صحابہ کو یاد کار کما تو رب نے ان مستحقوں پر غضب کا اعلان فرمایا کہ ارشاد کیا۔ و منهم من ملوک فی

الصلوات

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت میں عطاہ صدقہ کے متعلق حواشی اور خیر کے بارے میں خیر لکھیں اور شلو ہوا اس میں فرق کیا ہے۔ جواب: وہ سب کے مقابلہ میں بہتر کو خیر کہا جائے اور مطلق بہتر کو حقہ۔ تصدیق ہے کہ خیر خیرات عطاہ سے بہتر ہے۔ دوسرا اعتراض: خیر کے ساتھ لکھیں اور شلو ہوا۔ اور نمبر کے بعد کیوں نہ ہو۔ جواب: اس لئے کہ خیر خیرات کا فائدہ صرف خیرات دینے والے کو ہے۔ اور عطاہ کا فائدہ اس کو بھی اور دوسرے مسلمانوں کو بھی کہ اس کی بیوی سے دے بھی خیرات کریں گے۔ گویا یہ لازم ہے اور وہ متعدی اس سے پہلے تفصیل کلام اور شلو ہوا۔ تیسرا اعتراض: خیر صدقہ کے ساتھ یہ قید کیوں لگائی کہ قراء کرد۔ عطاہ کے ساتھ یہ قید کیوں نہ لگئی جو جواب: اس لئے کہ عطاہ صدقہ میرے لئے کی بہت نہ کرنا کہ اس میں دولت ہے نہ اگر یہاں چاہے کتاب بھی واقف کار لوگ کہ دیں گے کہ تو لکھ لو کہ خیرات کیوں لینا ہے۔ مگر خیر صدقہ ہر ایک لینے کی بہت کر سکتا ہے اس لئے وہیں دیوہندی کرنی چاہئے نیز خیر صدقہ کرنے والے فقیر کی زبان چلتی ہیں نہیں کر سکتا کہ تحقیقات میں افسار کا اندیشہ ہے اس لئے یہ دو ادنیٰ کا حکم ہو گیا۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صدقات صرف قراء ہیں۔ اور دوسری آیت میں اس کے خلاف نسخہ بیان کئے گئے۔ قراء نہ سائیں منجم اسافر وغیرہم من میں صلاحیت کیو گر ہو۔ جواب: اس کے چند ادب ہیں ایک یہ کہ یہاں تمام مصادر کا ذکر نہ ہوا بلکہ بعض کا۔ اور ایک کے ذکر سے دوسرے کی نفی ہو جاتی۔ دوسرے یہ کہ: انھوں نے انہیں قراء کے ہی اہتمام میں کہ جو قبیل کی ہو۔ سے یا سافر ہو کہ فقیر نہ ہوئے۔ دوسرے فنی منجم کہ انہیں لے سکتا۔ یہاں کو تو بھی رکھو جس سے غلامی نہ لگے نہ ہوتی ہے کہ

وہ فقراء کاغذ محکمہ ہے پانچوں اعتراض: فقراء کے جمع لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ کم از کم تین فقیہوں کو دینا چاہیے۔ (شافعی) جواب: الفقراء میں انضمام نہیں ہے جس نے اس کی جمعیت باطل کر دی۔ نیز صدقات بھی طبع ہیں اور دینی بیع فقراء کو دیئے جائیں گے۔ چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ درخت ہر قسم کے فقراء کو دیا جائے مگر حدیث و فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ سید کو اور اپنے اصول و فروع کو نہ دے خونہ و دیوی کو نہ دے۔ وہ اعلیٰ شہ فقہی مہارت اس آیت کے خلاف ہیں۔ فقہ انیس رو کرنا چاہئے۔ جواب: وہ اعلیٰ شہ فقہی مہارت اس آیت کی تفسیر و شرح ہیں۔ من سے معلوم ہوا کہ یہی فقراء سے لانا قسم کے فقراء مراد ہیں۔ جیسے اَلْحَوَا الْعَصَاةُ وَ اَتُوا الزَّكَاةَ قَرْنًا کہ ہمیں مجمل ہے جسے حدیث و فقہ نے واضح فرمایا کہ فلاں فلاں وقت فلاں فلاں لیا اتنی رکعات اور دن شرف سے یہ عرصہ آیات مطلق نہیں بلکہ مجمل ہیں۔ مجمل کی تفصیل حدیث سے بھی ہو سکتی ہے۔ فقہ سے بھی منکرین حدیث اس آیت کی تفسیر نہیں کر سکتے۔

تفسیر صوفیانہ: شریعت میں صدقہ علانیہ وہ ہے۔ جو لوگوں پر ظاہر ہو اور خفیہ وہ جو لوگوں سے پوشیدہ مگر طریقت میں صدقہ علانیہ وہ ہے جس میں شمولت نفسانہ داخل ہوں۔ اور خفیہ وہ جو خاص رتبہ کے لئے ہو۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اگر تم صدقات میں حورو قصور بہت وغیرہ کی نیت کر کے اسے علانیہ بطور بھی اچھا ہے لیکن اگر تم صدقہ علانیہ سب سے خفیہ۔ صرف وہی کی رضا ہوئی کیلئے ہو۔ اور اس کا 2/3 اپنے اعضاء ظاہری اور باطنی کو دے دو کہ حقیقی فقیر ہیں تو تھکے واسطے بہتر ہے۔ اللہ العلی و انتم الفقراء یعنی قیامت کے دن اپنے صدقہ کے سایہ میں ہو گا۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر نئی کا صدقہ رب کیلئے ہے تو وہ اللہ کے سایہ میں ہو گا۔ اور اگر حنت کیلئے ہے تو حنت کے سایہ میں۔ اور اگر بولے نفسانی اور فانی شیطانی کیلئے ہے تو وہ بولیہ کے سایہ میں صدقہ میں سوائے رضائے خود و مری نیت کرنا اسے شرب میں شرک ہے اور شرک علم عظیم (ماخوذ از روح البیان) صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ سومن کی نیت ہی وہ چیز ہے جو عبادت کو عبادت مطلق ہے۔ جس سے کمال و ماسوا بھی عبادت بن جاتے ہیں اور نیت کے بغیر عبادت عبادت بن جاتی ہیں کہ انسان کی نماز روزے بھی عبادت بن جاتی ہیں۔ نیت و درست ہو تو علانیہ و خفیہ ہر طرح کی عبادت قبول ہے۔ مگر سومن (اعمال کے انتظام میں عبادت چھوڑے نہیں کہ جائے اختلاص کی دعا کرتے ہیں بھی وہ بھی نصیب ہو جائے گا۔ عبادت میں حضور کی نقل کی نیت کرے۔ لہٰذا تعالیٰ ان کی عقل نقل پر ہی رحمت کرے گا۔

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا

یہیں ہے اور تمہارے ہدایت ان کی اور نہیں۔ اللہ ہدایت دیتا ہے جس کو چاہے اور جو کون سے گمراہی
انہیں راہ دینا تمہارے لئے لازم نہیں۔ اللہ راہ دیتا ہے جیسے چاہتا ہے اور تم جو ایسی

تَتَفَقَّهُوا مِنْ خَيْرٍ قَلِيلٍ أَنْفُسِكُمْ وَمَا تَتَفَقَّهُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ

جہان سے ہیں دانش جانوں تمہاری کہ جسے اور نہیں خرچ کرتے روح نیکو تلاش کرنے کے لئے رہیں
وہیں دو تو تمہارا ہی جہ ہے اور تمہیں کس طرح کرنا سب نہیں مگر اللہ کی مرضی پائیے

اللَّهُ وَكَاتَتَفَقَّهُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْفَى إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَصْلُمُونَ

اللہ کی جہ کی تلاش کرو جسے تم جہان سے اور اپنی جہ سے اور تم نہ تسلیم کیے جاؤ گے
اور جو مال دو تمہیں پورا نہیں تھا اور نقصان نہ دیئے جاؤ گے

تعلق: اس آیت کے کاتعلق کچھ آقاؤں سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق: کچھ آقاؤں میں حدیث و غیرت کا ذکر تھا۔
اس کے خلاف کہیں ہے جیسا کہ شکر بنوں سے معلوم ہو گا۔ دوسرا تعلق: کچھ آیت میں فرمایا گیا تھا کہ حدیث و غیرت کو
دو۔ اب قرآن کی تفسیر کی جاری ہے کہ خود نگاہوں میں مسلمان سب کو دے سکتے ہیں۔ تیسرا تعلق: کچھ تعلق میں حدیث
مقبولہ و مودعہ کا ذکر تھا۔ اب یہ ثابت ہو رہا ہے کہ اسے نہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث قبول کی تھی نہ یہ حدیث اہم ہے نہ کہ آپ کا
چوتھا تعلق: حدیث چند چیزیں ہیں۔ دیکھیں وہاں اس کی لوا لور لیے دلائل کی چیزوں کا ذکر کچھ آقاؤں میں ہو چکا۔ اب
آخری چیز یعنی لینے والے کا ذکر ہے۔ پانچویں تعلق: کچھ آیت میں حدیث کا ذکر تھا اس کے فضا کی مسائل کو لازمہ امر شلو
ہوئے تھے۔ اس آیت میں حقے دیکھیں وہی دینے اس کے فضا کی مسائل کو لازمہ بیان ہو رہے ہیں جو کہ یہ حدیث و غیرت
مصدقہ کی شکل میں اس لئے رب تعالیٰ نے صدقہ کے بعد یہ کا ذکر فرمایا۔ حدیث بذات خود عبادت ہے اور صدقہ بذات خود
توسلہ ہے مگر یہ خیر سے ہو تو اس کا ثواب عبادت کا ہے۔

شکر بنوں: اس کے شکر بنوں میں چند روایتیں ہیں ایک یہ کہ حضرت امیر مومنین علیؑ کے والدہ نبیلہ لور بن کی والدہ حضرت
اسماء کے پاس کچھ طاقت سے کر آئیں۔ مگر یہ دونوں مشرک تھیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بغیر اجازت
تھیں کچھ نہیں دے سکتی کیونکہ تم یہ ہیں ہو۔ بارگاہ نبویؐ میں حاضر ہوئیں۔ تب یہ آیت کہ۔ منزل ہوئی اور حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے انہیں مشرک بنوں کی حدیث پر صدقہ کرنے کا حکم دیا۔ کچھ یہ کہ بعض حضرات کی سودنی قصیدہ کی قرآن سے
قرابت تھی۔ حضرات انہیں اپنی خیرات نہ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ تم جب تک مسلمان نہ ہو جاؤ اہل قرآن کے سخی نہیں۔
اس پر یہ آیت منزل ہوئی (کچھ) تیسرے یہ کہ اسلام سے پہلے مسلمانوں کی سود سے رشتہ داریاں تھیں اس وجہ سے وہ ان کے
ساتھ سلوک کیا کرتے تھے مسلمان ہونے کے بعد انہیں سود کے ساتھ سلوک کرنا گوارا ہونے لگا اور انہوں نے اس سے ہاتھ
روکنا چاہا تاکہ سود اسلام کی طرف سے نہ ہو۔ تب یہ آیت کہ۔ نازل ہوئی۔ (فرمان اللہ تعالیٰ) چوتھے یہ کہ حدیث و غیرت
کے مسلمان پہلے عام خیرات صدقہ پر صدقہ کرتے تھے خواہ کافر ہوں یا مسلمان۔ جب مسلمانوں کی کثرت ہو گئی تو انہی صلی اللہ علیہ
و سلم نے مشرکین کو خیرات دینے سے ممانعت کر دی تاکہ وہ اسلام لانے پر مجبور ہو جائیں۔ تب یہ آیت کہ۔ منزل ہوئی۔
(فرمان) فرمائیے یہ آیت کا فاضل قرابت کے ساتھ سلوک کرنے کیلئے اتنی۔ اور ان روایات میں کوئی تضاد نہیں۔ ممکن

ہے کہ سارے معاملات میں آئے ہوں تب یہ آیت کریمہ اتنی ہو۔

تفسیر: پس علیٰ حدیث علی ضرر یا اہرام کیسے آتا ہے یہاں اہرام کیسے ہے کلمہ سے خطاب یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں قرآن پڑھنے والے کو کچھ کہ اس سے پہلے لوہار مسلمانوں سے ہی خطاب ہو رہا ہے۔ وہی معنی بدایت ہے۔ ہم کافر کو کفار ہیں۔ جس کے حلق سولات ہوئے تھے بدایت سے یا تو مطلوب تک پہنچا کر لوہے یا تو شیخ خیر علیہ السلام پر مجبور کیا کہ نہ روکھنا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو روکھائی اور آپ اس لئے بھیجے گئے تھے۔ یعنی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اے قرآن پڑھنے والے یا کفار کو خیرات دینے سے انکار کرنے والے تم پر انہیں بدایت سے روکنا واجب نہیں۔ کیونکہ آپ صرف جبرہ ذریعہ ہیں اور آپ کے وہ صرف تبلیغ اس دعوت پر آپ کا فرض فہم ہو جاتا ہے۔ ولكن الله يهدي من يشاء۔ لکن وہ جو دیکھ کر چاہے۔ یہودی سے بدایت خلاصہ مراد ہے۔ یعنی قصور تک پہنچ کر شیخ خیر علیہ السلام کا حصول (مراستہ) پر شیعہ ہے۔ لیکن ثبوت بدایت دینا چاہیے اسے بدایت دے۔ وما تظفون من بعد فلا تفکرم۔ ما شرط ہے اور مطلق سے خیرات مراد ہے اور من تکلیف دہا نیہ ہے۔ خیر سے مراد اصل مقصود یعنی نقلی صورت لا علیکم سے پہلے مراد شیعہ ہے۔ یعنی جو کچھ تمہارے دل میں غریب کو گدے اور حقیقت تسلیم ہی لئے ہو گا لہذا تم تو اصل خیرات کو نہ فکیر کو مٹھو نہ ریاکاری کو دل دے نہ فقیر کے کھانا لین کو کہو۔ وما تظفون الا اجزاء وجه الله یہ تاثیر ہے۔ اور تظفون سے صورت مراد۔ ابتداء مقبول۔ وجه الله سے مراد منسلک یعنی بدایت جملہ نقلی ہے یا معنی نہیں جیسے والوالدات یوفی اولادہن اور جیسے والمطلقات یتیم من یتیم خیر کرتے ہو کہ رضائے اہل کیلئے نہ خرچ کو مگر طلب رضا کیلئے۔ (بکیر خازن) وما تظفون من بعد ہوں الیکم یہ جملہ یا پچھلے وما تظفون کی تاکید ہے یا مستقل عبارت میں بھی ما شرط ہے اور من تکلیف دہا نیہ ہے۔ خیر سے مراد نقلی مراد ہے ہوں ولاء سے عا معنی پورا کرنا باب تنقیہ میں زیادتی کے معنی پیدا ہوئے۔ اس سے بدایتی ہول مراد ہے یا امدادی بھی جو کہ عرف میں لوہے کے معنی شامل ہیں اس لئے اس کے بعد لایا یعنی جو کچھ مل تم خیرات کو گے تمہیں اس کا بدلہ پورا ہو اور جو ملے گا۔ لہذا فقیر کے سامنے کفر عظمت کو۔ وانتم لا تظفون ○ واللہ علیہ ہے اور جملہ الیکم کی غمیر سے مل اس کا بدلہ عرف ہے اور ظلم معنی کم کرنا یعنی تمہارا ثواب کچھ کم نہ کیا جائے گایا تم ظلم نہ کئے جڑ کے کہ بلکہ اہل کے ثواب سے محروم کر دیتے ہو۔

خلاصہ تفسیر: اے مسلمانو! تم اسلام پھیلائے کیلئے صدقات دینے کی تدبیریں اختیار کرتے ہو کہ کفار پر بدایت سے دعا واجب نہیں۔ یا اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ تبلیغ دین کیلئے کفار سے خیرات دینے کا طریقہ اختیار نہ فرمائیے۔ آپ یا بدایت نہیں کہ جن کو بدایت دے دیں آپ کا فرض صرف احکام پہنچانا ہے۔ اس سے یہاں مصلحت کیوں کرتے ہو بدایت تو اللہ کے بعد میں ہے۔ نیچے ہاں بدیت۔ جس کے نصیب میں بدایت ہے وہ ہر مل مسلمان ہو جائے گا۔ قول اے صدق نے یا نے اور شیخ ازلی بھی ایمان لائے گا۔ اور اے مسلمانوں تم جو کچھ خیرات کرتے ہو۔ اپنے لئے کرتے ہو نہ کہ خیر کیلئے تمہیں اس کے کھانا ایمان سے کیا بحث تم صرف رضائے اہل کیلئے صدقہ دیتے ہو۔ تمہارا ہر مل حاصل ہے لیکن ہر مل کوئی

ہو کافر یا مومن تم یقین رکھو کہ جو کچھ صدق دل سے خیرات کو دے گے تمہیں اس کا بدلہ پورا ہوا جائے گا کہ دنیا میں تمہارے عمل میں برکت ہوگی اور آخرت میں بے شمار ثواب اور تم پر کسی قسم کا ظلم بھی نہ ہو گا۔ اور نہ تمہیں نقصان پہنچا جائے کہ تمہارا ثواب کم کر دیا جائے۔ ثواب کو لوہہ اور لکڑی میں پر ہے نہ کہ فیر کے موسم کا لکڑی بنے پر۔

قاعدہ ۱: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: کافر مل زہمت کے ساتھ سلوک کرنا ضروری ہے کفر سے رشتہ نہیں ٹوٹتا۔ نہ رشتہ سے مراد کسی رشتہ ہے یعنی کفر کی وجہ سے دنیاوی رشتہ سے پہلے ہی رشتہ سے نہیں ٹھٹھ جائے بلکہ حق کے حقوق ہوتے اور اگر ضروری ہے۔ بہر رشتہ وہ جیت وہ کفر سے ٹوٹ جاتا ہے کہ اگر نہ جین میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو سرافخر ہے۔ مسلمان نہ جین میں سے خود کا لکڑی ہو جائے تو نکل جاتا ہے گھسیں کافر و مومن میں میراث نہیں کہ کافر مومن ایک دوسرے کے وارث نہیں۔ دوسرا قاعدہ: ذی کفر کو صدقہ نقلیہ بجا ہے نہ کہ فرضی جیسا کہ من خیرہ معلوم ہو۔ تیسرا قاعدہ: مسلمانوں کا حق ہے کہ صدقہ فرضی صرف مسلمان کو ہی دیا جاسکتا ہے۔ کفر میں سے صرف نہیں۔ جیسا کہ نقل سے معلوم ہو۔ چوتھا قاعدہ: کافر عرب کو کوئی صدقہ نقلیہ فرضی نہ بجا ہے۔ نہیں بلکہ حق کے حقوق قربت دلا سکے جائیں گے جیسے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مشرک بھائی کو دینے کا کہہ کر اسے عمل بھی پانچویں قاعدہ تبلیغ دین کیلئے بجا ہے۔ یہ اختیار کرنا منع ہے۔ کچھ مسلمانوں نے تبلیغ کی نیت سے مل قربت کفر کے حقوق دے دیا ہے جس سے منع کر دیا گیا۔ چھٹا قاعدہ: صرف کی طبیعت سے صدقہ غیث نہیں دیا جاتا۔ بلکہ کرم فرماتے ہیں کہ اگر بہ ترین غلہ پر خیرات کی جائے تب بھی ثواب ملے گا۔ (غلزقن) کہنے کو پانی پانا بھی ثواب ہے اگر چہ وہ گندہ ہے اس لئے فرمایا الا احناء وجہ اللہ مسئلہ: صدقات واجبہ جیسے غلوہ و نذر میں اختلاف ہے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کافری کو دیا جاسکتا ہے مگر آخر کے بل نہیں۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ جو صدقہ سلطان مسلمانوں کو دے کر سکتا ہے اس کے ساتھ تمام صدقات ذی کفر کو دیئے جاسکتے ہیں۔ چونکہ غلوہ و نذر مت کامل سلطان اسلام نہیں لے سکتا۔ تو اکثر ذی کفر دیا جاسکتا ہے۔ (الحکام القرآن) امام صاحب کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے: **وَالْمَغْضُونِ اِطْعَامِ عِلٰی خُبْرٍ سَكْنًا وَّ تَمَاجِداً وَّ اَحْوَا** ○ یعنی مسلمان کھانا کھاتے ہیں مسکین خیمہ اور قیدیوں کو اور غلام ہے کہ دار اسلام میں مشرکین بھی قیدی ہوں گے۔ (روح المعانی) مسئلہ: بعد مومن اور اسلام ہے کہ جو یہ انعامات سے ملتی ہے۔ اور مل مومن اور لکڑی یہاں سے ارکان اسلام کی آزادی ہے مگر مل کے کفر سب ملتی ہیں انہیں کسی قسم کا صدقہ نہ بجا ہے۔ صدقہ نقلیہ فرضی کفر کے حق میں ہے۔ ساتھ قاعدہ: مل مل سے خیرات کرنی چاہئے نہ کہ حرام سے جیسا کہ من خیرہ سے معلوم ہو۔ یعنی وہ کیے بھی ہو شیخ سعدی نے کیا ثواب فرمایا۔

کر لے بدوش آئل ہمد تو دانی چاہے کئی دست ہمد

انھوں نے قاعدہ: اگرچہ فقیر خیرات کامل حرام بلکہ صرف کرے تو اس سے دینے والے کے ثواب میں کمی نہ ہوگی۔ نہ کفر کافر خیرات کھا کر مرنے والی کسے کا اور ممکن ہے کہ وہ خیرات کھائے اور مل پر چ جائے گا اگر نہ دینے سے انہیں خیرات دینا منع نہ ہو۔ نواس قاعدہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کے صدقات خیرات انھوں پر جتنی تھی وہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

مسئلہ: کھڑکی نوکری جائز محرومہ کے لئے داخل تو سنیہ بیت سازی پر غیرہ عوام کی نوکری درست ہے۔

اعتراض پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو صدقہ ناجائز ہے اور حدیث شریفہ میں ہے کہ تمہارا کفار
مٹا کر دیا کریں۔ قیمت حدیث میں مطابقت کیے ہوئے جواب۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ آیت میں جواز کلیان ہے
اور حدیث میں استحباب کا معنی صدقہ کفار کو بھی جائز کر رہا ہے مگر کوئی اعتراض۔ دوسرے یہ کہ حدیث میں خاصہ موت مرلے اور
قیمت میں طعام ملات یعنی موت پر بیخ گداؤں کی کو اور صدقہ ہر محتاج کو دے دو۔ تیسرے یہ کہ حدیث میں حقے بدیئے مرلے
ہیں اور قیمت میں صدقہ غیرت۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر صدقہ ہر کافر کو دیا جاسکتا ہے۔ پھر
علامہ نقل کی قید کلم سے منکلی۔ اور یہ تقسیم کیے کی کہ ذی کو صدقہ نقلی جائز اور فرضی منع جواب۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لا
یتکم اللہ عن اللعن لم یاتلوکم فی اللعن ولم یخرجوکم من ديارکم ان تیروہم وتقتلوا اللہم
اس کے بعد فرماتا ہے انما یتکم اللہ عن اللعن لانا تلوکم فی اللعن بل یاتلوکم فی اللعن۔ ایک یہ کہ کافر غیر
قریب سے احسان جائز قریب سے منع دوسرے یہ کہ کافر غیر قریب (ذی) سے بڑا قطع یعنی نقلی خیراتہ وغیرہ جائز ہے نہ کہ فرضی
املاط شرح نے بھی اسی کی تائید کی۔ لہذا حدیث قرآن بلکہ خود آیات قرآن میں اس تقسیم کے بغیر مطابقت ہو سکتی ہے نہیں
اس لئے یہ دلیل یہ قیود ہو چکی تھیں۔ تیسرا اعتراض۔ امام صاحب نے فرمایا کہ جو صدقہ سلطان اسلام لے سکتا ہے وہ ذی
کفار کو نہ دیا جائے تو چاہئے کہ چاہی سوئے کی رکوۃ کفار کو دی جاسکے۔ کیونکہ سلطان اسلام صرف یہ دو امور جائزوں کی ذکوۃ
وصول کر سکتا ہے نہ کہ سونے چاندی کی جواب۔ ہر رکوۃ لینے کا سلطان کو حق ہے چنانچہ حضور علیہ السلام حضرت ابو بکر
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر قسم کی ذکوۃ وصول فرماتے تھے۔ عین فنی (ارضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے سلطان فرمایا کہ چاہی سوئے کی ذکوۃ
ہر شخص اپنے آپ دے۔ گویا آپ نے بل وقلوں کو لوہہ ذکوۃ کا ذیل کیا رہا ہے۔ عنین اموالہم صلوا
نظہرہم و تزکوہم ہا (لکام اقرن) چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ کا جواب ہر ملک ہے کہ فرمایا
کیا یوافی الکم محمد سری قیمت سے معلوم ہوا کہ صدقہ مقبولہ کے ایک کا جواب ہر ملک ہے اس سے بھی زیادہ۔ واللہ
یضبط لمن یشاء دون قیات میں تھام ہے۔ جواب۔ اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ ہر ملک کا مقصد یہ

نہیں سوال کرتے لوگوں سے تیری کوئی خبر ہو کہ فرما کر دے تم جھوٹی سے
سے سوال نہیں کرتے کہ کھڑا ہوتا ہے اور جو جسرات کو

پس حق تعالیٰ نے اس کے جانتے وار ہے
انہ اسے جانتا ہے۔

تفسیر: الفقراء الفقیر یہ نام جامد ہے اور فقراء فقیر کی جمع ہے ملتہ فقیر کی تحقیق مجمل تہمت میں ہو سکتی۔ جامد محمود فعل پر شیدہ اصلوا صلتا تکم کے حلق ہے اگر صدقات سے فرض زکوٰۃ مروی ہے تو اس سے مستحب کیلئے اور اگر صدقہ نقل مروی ہو تو مستحب کیلئے کیونکہ صدقہ فرض نہیں کا ذکر نہ ہوا تو نہیں ہو سکتا ہے کہ یہ عبادت صلتا تکم جتنہ وہ عبادت کی غیر ہو۔ یہی اپنے صدقے ان فقراء کیلئے مقرر کر دیا کہ اس صدقے ان فقراء کیلئے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ یہ جامد محمود صلتا تکم کے حلق ہے اور واختم لا تظلمون حمل معترف یعنی جو کچھ تم ایسے فقراء پر خرچ کرو گے تو ہمیں اور پورا ایلے کا (مدح الحقیقی) فقراء فرما کر یہ بتایا گیا کہ اگر یہ لوگ۔ حمد فعلی لینی ہوں تو انہیں زکوٰۃ صدقات سے پچانا یا بنی کمال اللہ ربی خدمت کرنی چاہئیں احصوا لی سہل اللہ احصوا۔ احصاء سے مدح لکھنا ضروری معنی رک جانا مستطاع میں بتا کر یا احصاء یا خوف کی وجہ سے محصور سے رک جانا احصاء کہنا ہے۔ جو حلق ہوا ہے حج سے مرض یا خوف کی وجہ

سے روک جانا ہے۔ ہر کمال ہے۔ اچھے کا جب داخل قرار ہیں۔ روکنے والا کون جس میں چند اشکال ہیں مکمل لفظ سے ہر
 ایک کام مراد ہے۔ جنہو کا طلب طلبہ، دیگر مہدات یعنی وہ افراد جو عموماً طلبہ صوری مہدات کی وجہ سے دعویٰ مہدود
 سے روک دیتے تھے۔ اس میں طلبہ کی طرح فقیر عوام کا بھی مستند عموماً تھا۔ داخل ہیں کہ یہ روک دینا خدمت کرتے ہیں۔
 اگر دنیا کی طلبہ میں مشغول ہو جائیں تو دین پر ہر ہر جانے گا۔ روک دینے گئے اس طلبہ ہے کہ پتا اس طلبہ طلبہ سے روک
 دیا گیا۔ وہ بقیہ نے روک دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے روک دیا۔ کیونکہ فرض کتبہ شروع کر دینے سے فرض
 میں ہو جاتا ہے۔ جیسے نماز دینا کہ فرض کتبہ ہے۔ مگر وہ اس کی نیت پڑھ لے اس پر فرض میں ہو جاتا ہے۔ ایسی ہی طلبہ علم
 دین علی وجہ لفظ کہ فرض کتبہ ہے۔ مگر شروع کر دے اس پر میں فرض ہے لا مستطیعون ضربا لی الا فرض۔ یہ
 معصومہ نکالیں ہے۔ سب سے پہلا پھر پھر روک دیا کیلئے عقل و حرکت مراد ہے۔ یعنی یہ حضرات طلبہ علم و پوری مدد
 میں اس قدر مشغول ہیں کہ دیکھ میں چل کر کٹائی نہیں کر سکتے۔ یعنی کٹائی کیلئے نہ تو سڑ کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ تھلا کا کھدے
 اور نہ کھد ہادی سلسلہ میں ہی ہوا میں چل کر کٹائی کر سکتے ہیں۔ صوبہ فی الاوصی دونوں کو شامل ہے اگر قہر اور اسطر
 میں رہیں تو سختی ہو جائیں گے۔ گویا اسباق نے انہیں لفظ و حرکت سے روک دیا۔ حضرت امین امیر فرماتے ہیں کہ اس سے
 جلد کے دھمی مراد ہیں۔ ہونہاری کی وجہ سے کمال سے مجبور ہو گئے۔ جو جلد میں پہنچ ہو کر رو گئے۔ ان کا سلسلہ کمال میں
 حق ہے یہ سب کچھ بھی صحیح۔ ہر وہ شخص جو کٹائی سے مجبور ہو۔ خود اس کی مجبوری میں ہوا دین کی مشغولی نہ اس میں داخل
 ہے۔ بلکہ یہ حکم قیامت تک جاری۔ بحسبہم الجاہل الغباء من النطق بحسبہ حسان یعنی کلم سے
 ہمارے کہ مطلب ہے جاہل، جہل سے شوق ہے۔ ہل خیر کا عقل ہے۔ کہ غلو عقل کا محنت، مضیاعہ سے عا
 صف اور کتبہ کے معنی ہیں روکنا پھر زہور میر کرنا۔ اصطلاح میں بہانہ مرغوب حج سے بچنے کو صفت استغفار اور محنت کا
 جانا ہے۔ اسی لئے غیضہ عورت کھلائی ہے جس کو اس نے فیرونی کو وجہ سے پاک و صف ہو اور کتبہ مطلقہ کئے کو کہتے
 ہیں۔ یعنی کلم کے سوا سے پڑھنے اور اپنے فکر کو چھپانے کی وجہ سے عذراقت تیری انہیں فیملہ کر کہتے ہیں۔ مگر تعریف
 بحسبہم یہ خطاب تو ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا عام مسلمانوں کو۔ تعریف، عرف یا معرفت سے علم اصطلاح میں کلی علم کو
 علم اور جزوہ جزئیات کے پہچانے کو معرفت کہا جاتا ہے۔ صفا، صفت سے علم کی اصل و مہم ہے معنی علامت و پنداری
 دلوں فکر سے ہٹا کر سین کے بعد لایا گیا۔ یہاں اس سے کئے فشر و فشر کے ساتھ آثار یا ہجو کے اثرات مراد ہیں جو ان
 کے جہوں پر نمودار ہیں۔ خیر کھیرنے فرمایا کہ یہ لوگ کبھی کبھی دن کو کھڑیاں بھی چاکر کرتے تھے۔ جس طرح غفلت نے فرمایا کہ مطلب
 صوفیہ سے بعض بھوک کی وجہ سے لڑائی میں آ رہے تھے لوگ انہیں دہرا کہتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ میں بھی
 مطلب صوفیہ سے تھا کبھی بھوک سے گر جاتا تو گزرنے والوں سے کہتا ہوں چاہا کہ شاید میری توفیق سے کوئی دینی عموماً
 کے کہ کھلا دیں۔ مگر اس وقت تقریباً سب کے گھر میں لٹہ کا تھپی تھا۔ لا یستولون الناس العالیٰ یہ جملہ صفت کا
 مان ہے العالیٰ لفظ سے ما معنی ذمہ دار۔ اسی لئے رمالی کو لطف کہتے ہیں۔ کہ وہ لوگ صوفیہ کے سارے جسم کو
 احتساب لیتا ہے۔ اصطلاح میں گزرا کا گئے رسول میں اصرار کرنے کو لطف یا طلع کہتے ہیں کہ اس سے سامنے والے کوئی
 غیرت سے گویا احک جاتا ہے۔ یہاں یہ لطف معنی اسم داخل لا یستولون کی خیر کمال ہے۔ یعنی وہ لوگوں سے اصرار سے

میں ملکتے۔ خیال رہے کہ یہ قید مطلق ہے، استرازی نہیں۔ کیونکہ وہ بالکل نہ ملکتے تھے جیسا کہ محنت میں بیان ہوا۔ ہر مسئلہ ہے کہ طاف عمومی شدت فقر جو انسان کی عقل کو دھک لے اور حسرت کا طوفان یعنی وہ سخت مشکل میں بھی لوگوں سے نہیں ملکتے۔ مگر اعلیٰ حضرت کے ترجمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسئلہ کا مصلوب ہے اس کی تائید فقیر کبیر سے ہوتی ہے۔ یعنی وہ کسی سے ملکتے ہی نہیں تاکہ انیس گزرا ہوا ہے۔ کیونکہ سوال کا انہماک ذرا ہی ہے بعض نے فرمایا کہ یہ فنی کا مصلوب مطلق ہے کہ وہ محنت اور ترک سوال میں لذت ہی مضبوط ہیں۔ یعنی ہر کون سوال العاجلہ - (مدح طاعی) و ما تظفوا من بعدہ لان اللہ بہ علیم ○ اس میں مسئلوں کو خیرات کی رقمندی ملتی ہے۔ خیر کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں جو کچھ تم کو خیر میں غنی کر دے، رب اسے جتنا سے جتنا قدر احسانِ ثواب دے گا اس کے عوض سے معلوم ہوا کہ ہر مہر ثاباً صدقہ رب کی بارگاہ میں قبول سے شرط احاطہ۔

خلاصہ فقیر صدقہ اصل حق میں فقیروں کے لئے جو روئے الہی میں مقید ہو گئے ہوں اور دین کی خدمت میں ایسے مشغول ہوں کہ اس دنیا و دج سے طلب معاش کیلئے زمین میں نقل و حرکت کی عداوت رکھتے ہوں۔ ان کے طلب معاش میں مشغول ہونے سے دینی کام ہر جہ سے کلام شدہ ہوں اس کے ساتھ ہی سوال سے بالکل دور ہوں۔ جس سے طوائف کوئی انیس ملکہ اور کھتے۔ بل قرآن میں طرہ پیش سنت اور قدرتی عبادت سے پہچان سکتے ہو کہ یہ فقیر ہیں۔ ان کے چہرے پر فقر کے آثار تواریخ کنواری رفاقت میں ضعف و کمزوری کے فقر و غنا کا پتہ دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ محنت شدت سے بھی لوگوں سے کچھ نہیں ملکتے تاکہ انیس گزرا ہوا ہے۔ اور تم میں لوگوں کی خدمت میں جو کچھ تم کو دستِ خیر کر دے حق تعالیٰ کو اس حق تعالیٰ سے ہمیں قدر احاطہ ثواب یک۔

فائدہ سے اس نسبت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: آدمی ہر شخص کی ضرورت سے غریب ترین زندگی ہو سکتا ہے۔ جب نیچے وقف ہو جائے کہ وہ شخص جو کام کرے غنی کیلئے نہیں بلکہ اللہ کیلئے کرے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کیلئے عداوت کا حکم خصوصی دیا جو اپنی زندگی نہ کیلئے وقف کرے جس میں احصوا فی سبیل اللہ فرمایا گیا۔ کھو اگر زمین کیلئے وقف مسجد میں حصہ تو اس کی عظمت جو جاتی ہے۔ اسباب کف کے بتے اپنی زندگی اللہ کے پیاروں کی خدمت کیلئے وقف کی تو اسے حیاتِ جود ملی تو زمین نور پاک نہ اس وقف زندگی کی وجہ سے شان و اسے ہو گئے تو اگر انسان اپنی زندگی وقف کرے تو ان شاہد فرشتوں سے افضل ہو جائے۔ دیکھو حضرت صدیقِ دو عالم کی شان و سرفرازی خاص ضرورت کے وقت گناہگار بلکہ کفار کے ساتھ بھی اسلئے کرنا ہر ہے مگر اسے ملتی ہے۔ ملتی ہے ہر گناہگار کی خدمت کرنا ہے ثواب کہ محمد بن کاظم راویہ نقل کرتا ہے۔ تیسرا فائدہ: بمقابلہ عام قراء کے عربی علم و ادبی طلباء اندر سین کو خیرات و فضل سے۔ جسوں سے اپنے کو دینی خدمت کیلئے وقف کر دیا اگر ان کی خدمت نہ کی گئی تو یہ طلب معاش کیلئے مجبور ہو گئے تو دین کا حق نقصان ہو گا۔ سب لوگ احصوا فی سبیل اللہ میں داخل ہیں ایک شخص یکسو وقت کام نہیں کر سکتا۔ چوتھا فائدہ: بمقابلہ پیشہ ور ہماروں کے چھ فقیروں کو صدقہ دینا رواہ اچھا ہے جیسا کہ محنت سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: حقوق سے اپنی تکلیفی اور ضرورت پھیلانے کا سبب ہے۔ دیکھو رب نے اسبابِ مذہ کے اسی عمل کی طرف فرمائی۔ چھٹا فائدہ: یعنی

بہاں والے فقیر کو زکوٰۃ ناجائز ہے۔ سو کھورب نے ان کو زکوٰۃ دینے کا حکم دیا جو ظاہر غنی معلوم ہوتے ہیں۔ (احکام القرآن)
سائل فائدہ: عورت فقیر کو بھی زکوٰۃ ناجائز ہے۔ سو کھورب نے ان سے زکوٰۃ دینے کا حکم دیا جو عورت مجاہد
تھے۔ پانچ یا پندرہ تھے۔ انھوں نے فائدہ: جس پر لفری علامت دیکھتے اسے زکوٰۃ ناجائز ہے جیسا کہ صحابہ سے معلوم
ہو۔ نواں فائدہ: علامت پر احکام شرعی جاری ہو سکتے ہیں۔ لہذا ہندو کی رہائش جو غنیوں کے لفری علامت ہے اسے حاصل
و کھن نہ دیا جائے اور نہ اسلامی قبرستان میں دفن کیا جائے اور غنت علامت ایمان کی ہے اگر کوئی علامت بھی نہ ہو تو مسلمان کے
کے یہ اسلامی ملک میں ہونا علامت ایمان اور دارا کفر میں ہونا علامت کفر ہے یہی حکم ہے جو پچھلے کا ہے۔ سو کھورب
ظاہر علامت وہ ہیں فقیر قرار دیکر اس پر زکوٰۃ دینے کا حکم دیا۔ شیر و رچہ۔ غنر۔ مسرے کا تختہ۔ وان کان لہ بعد لہ
من دین فکنت وهو من الصالحین جو صف علیہ السلام کی جائے۔ انہی ان کی پاک دامنی کی دلیل ہوئی ایک جگہ لہذا ہے
صحابہ لی وجوہہم من انہ السجود سجدہ کا رخ قبلی ایمان کی نشانی (احکام القرآن) رسول فائدہ: رسول میں
امر اور عہد کرنا منع ہے جیسا کہ الحاق سے معلوم ہو گیا ہواں فائدہ: استعمال کپڑے اور گھر کا ضروری مسلمان زکوٰۃ لینے سے
محروم نہیں ہوتا۔ خود کو کشتی جینی ہو۔ (احکام القرآن)۔

مسئلہ فقر کے تین درجے ہیں۔ نذر صلب سے تمہاں کا مالک ہو یا اس درجہ میں زکوٰۃ ناجائز مگر رسول حرم چند فقیر یا
مقبوض ہو نہ۔ اس صورت میں رسول بھی جائز ہے۔ جو تک سے قریب اگر ہو یا محروم کوئی حلال غذا میسر نہ ہو یا اس صورت
میں مواد کفایت بھی نہ ہو۔ حدیث شریف میں ہے کہ تین شخصوں کے سوا کسی کو رسول جائز نہیں۔ مقبوض جب لوٹے
قرض کی کوئی صورت نہ دیکھے ہلاکت میں اور فاقہ، مسکرا دھری رو بہت میں ہے کہ جو کوئی اپنے پر رسول نکو داند کھولے گا
وہ اس پر حق کھو داند کھولے گا۔ ایک رو بہت میں ہے کہ نہ بد صورت و گویا سے رسول تک مگر رو قیامت اس کے جسے پر
کھونچے وغیرہ مت کے آثار ہوں گے۔ (امور اذن حضور علیہ اسلام فرماتے ہیں کہ جو مسلمان عیسائی کے گھر کے سامنے
اس کیلئے جنت بھائی ہو۔ (مشکوٰۃ کتب الزکوٰۃ) فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم جو کوئی مل جلنے کیلئے بیٹھا گئے
وہ آگ کے ٹھکانے جگ آئے۔ (ابن ماجہ) بعض مسکرا کر طریت یہ قفا کہ اگر گھوڑے سے کوڑا کر جائے تو بھی کسی سے نہ
دینگے بلکہ عذر وذر کر لیتے۔

مسئلہ ذلت کا رسول منع ہے۔ عام معمولی استعمال چیزوں کا سوال جائز ایسے ضرورتاً آگ پانی یا سوئی یا حاکم یا تھوڑے نمک کا
سوال۔ کیونکہ یہ چیزیں پیدا اللہ بن صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی طلب فرمائی ہیں۔

مسئلہ نہ سب کیلئے سوال جائز ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے فقراء کیلئے طلب فرمایا ہے۔

مسئلہ سمجھیں اپنے لئے سوال سخت منع نہیں مگر فقر و غنی ضرورت کیلئے چند کر جائز ہے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: تنہا کی نفی قیدی میں ہے۔ لہذا اس سے یہ معنی ہوئے ہیں کہ وہ فقراء لوگوں سے نہ گنتے تو
پس کوڑا لگاتے ہیں۔ جواب: یہ چندہ کلیہ نہیں آٹھ ہے کہ قید اتفاق اور قرائن کی موجودگی میں سے غرض ہے یہی صحت

سے معلوم ہوا کہ لوگ کہ باطل سول نہیں کرتے رہ فرماتا ہے لا تا کلو الرہوا الحلالا مصلحتاً من کل مطلب
 نہیں کہ دیکھا نکھارو نہ کھو سوا یا داغ نہ کھو۔ بلکہ باطل نہ کھو۔ رہ فرماتا ہے ولا تکرہوا لکنکم علی البقاء
 ان او دن نقصا اگر کسی دی لونڈیوں ذرا سے پناہ پاؤں تو اسیں اس پر مجبور نہ کرو جس کا مطلب یہ نہیں کہ اگرچہ چاہیں تو رہا
 کر لیں بلکہ ہرگز نہ کہنہ۔ نیز ہم نے فقیر میں عرض کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کا عرف بھی ہو سکتا ہے۔ سورہ حق کا تفسیل نہ بھی ہو
 حق سمجھتے ہیں بھی سول نہیں کرتے۔ اگر حل بھی ہو تو بھی قہر کہ جو سے شہید کی گئی ہو گی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ طلاق
 سے عروہ ہے کہ وہ لوگ ایسی چیز کا سول کسی سے نہیں کرتے جس کا نکتہ سعد ظاہری ہو۔ جس میں کوئی کڑواہٹ نہ ہے۔ بلکہ اس
 سے من جنوں کا سول نکل گیا ہوا دست در سوتی کا ہوش ہے حضور پر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی یہ غیورہ کول سے بٹا ہے۔
 جس طرح اس چوس سے ایک دوسرے سے سوتی دھار کا 'نک' 'مرج' 'نگ' پانی دھتے رہتے ہیں جس میں کوئی جگہ نہیں
 کہتے اس لئے مرکا نہ شلو ہوا یہ مطلب ہے کہ اپنے لئے نہیں دھتے۔ بلکہ ایسی زامی مابری کو کریمت کر دیتے۔
 وہ سول کیلئے اگر مائی تو پر یعنی اللہ ہے۔ فرمیکہ اللہ کی قلیہ بہت مفید ہے۔ اور اس سے بہت مسائل کا مشابہ ہو سکتا
 ہے۔ جو سوا اعتراض۔ اس آیت میں لفظ مصلحت سے معلوم ہوتا ہے۔ ہوا "فرمایا کیا کہ انیس طہائف لنی کہتا ہے۔ پھر
 میں فرمادہ ہوا کہ تم اسکی شکل سے پہچان لو گے۔ اگر من میں طاعت خیر موجود تھی تو فی جگہ کے کیا سنی ہو کر نہ فی ہر
 صحابہ سے کیا عروہ ہے؟ جواب یہاں مصروفی طاعت کا ذکر ہے اور تدریجی شکل کا ثبوت ہے۔ یعنی وہ اپنے خیر کو چھپاتے ہیں
 اپنے برائی کی علامتیں ظاہر میں ہو سکتے۔ مگر قدرتی شکلیں چھوٹی ردوی "گھوڑوں میں آنسو گز کھڑے قدمیں ضعف"
 ان کی بھی حالت کا پتہ ہو جاتی ہے۔ ثبوت اور نیز آئے۔ انکار سرتی نیز کہ تیسرا اعتراض: الظواہ کے نام سے معلوم
 ہوتا ہے کہ حدیقت صرف انیس مساکین کو دیتے چاہیں جو دینی کاموں میں مشغول ہوں تو چاہئے کہ وہ سب لوگ خیرات کے
 مستحق ہوں۔ ہر شخص کیلئے آتا ہے مگر دو سری آیت سے پتہ چلتا ہے کہ زکوٰۃ کے حصار آتھ ہیں اور پہلی آیت
 میں بھی کفار فقیروں اور خیرات دینے کا اشارہ کیا گیا۔ ان میں مصلحت سے نہ کرنا ہو سکتا ہے۔ یعنی ایسے
 قراء کو یہ خیرات دینا وہ تو سب سے بڑا انبیاء کے مقابلہ میں ضرر ہے۔ یعنی ملہ اداں کنندہ ایسے فقیروں کو۔ نیز آتھ صرف
 قراء کی ہی قسمیں ہیں کہ مسافر سر کی وجہ سے نور جہیم قیمی کے ہوش اور مقروض قرضہ کے جب سے فقیر ہیں۔ چہ تھا
 اعتراض: لا مستطعون سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قراء نقل و حرکت پر قدرت ہی نہیں رکھتے۔ حالانکہ ان میں تو
 سہولت ہے۔ بھرتہ رکھنے کے کیا سنی۔ جواب یہاں معنی مجبوری مراد ہے نہ کہ منطقی معنی برائی مشغول کے ہوش ملہ فیہ سے
 مجبور ہیں کہ ان کا مطلب سائل کیلئے لکھائی قصص کا سبب ہے۔ پانچویں اعتراض: طلاء طلبہو مشغول نظام کو چاہئے کہ لام
 بہ ضیاء اور حضور خوش پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرغ خود کامیں اور صفہ دینی خدمت کریں ہر ہر ذرہ انہو کے امور و غیرت کو
 ذریعہ سائل نہ کامیں۔ ہر سبب اس کا تفصیلی جواب لا تفسروا ما فی لسانہ لعلہ کی تفسیر میں گزر
 چکا اس آیت میں ان لوگوں کو وہ نے حضور فرمایا کہ یہ حضرت کسب سائل کر سکتے ہی نہیں۔ حضور خوش پاک و لام اعظم
 و غیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوا اور کتنے طلاء و مشغول ایسے گزرے جنہوں نے کسب سائل بھی کیا اور اور تبلیغ دین بھی کی
 نہیں۔ لام مجموعہ صف نے مہدون الرشید بادشاہ سے قضاء کی تمکوہ لی۔ لام ہر وقت اللہ علیہ نے مسلمانوں سے خدائے قول

تفسیر صوفیانہ۔ مثل کی حالتیں اور فن کی سلسلہ و جلوت گاہیں۔ جو مصلی سب سبیل اللہ ہیں۔ اور ان حضرات کا تہ سے مشغول رہنا محلات میں مستغرق ہونا اپنے اوقات کو عبادت میں گھیرنا یا محض لاشطہ۔ اس پر ان کا کوئی سے بے بدلوں یا کسی سے سوا نہ کرنا۔ محض پھر ان کے چوں کا نور پر مشافہہ پر مجبوں کے در ان نور عرفان کی چمک عین کی علامت و پہچان فرمید جا رہا ہے کہ جو سبیل اللہ یعنی سلسلہ اور خلفائوں میں گھرے ہوئے ہیں اور عبادت اور اشتغال اللہ کی وجہ سے کسبہ تہذیب نہیں کر سکتے۔ عام مسائل اور کا استقامت و کچ کر اس میں مٹی کھینچتے ہیں عرفان کے چو کا نور اور انوار حقائق کے عقب کا چہرہ دہن ہے۔ ان میں یہ اتنا ہی پہچانا ہے۔ پان کے گرد کا آدمی کو گوں سے ہاتھ نہیں سوا کر سکتے۔ ہر حالت رہ پر پیش کرتے ہیں۔ اسے مسئلوں قہم حاصل کائناتوں میں ان کا حصہ رکھو۔ ہا کہ قصہ سے مل میں برکت ہے صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ سبیل اللہ کامل ہے اور فقراء اللہ کے میل۔ جو سلسلہ اس کے میل پر غرضت کرنا اس پر بدیل نہ لے گا۔ اور وہ اس کی بدولت بھی نہ ہو گی۔ لہذا ہے کہ ان فقراء نے رب سے الگ۔ اور وہ نے ہم سے لڑنا کہ جو ان میں دے کو۔ تو گویا جو ان عقیدوں پر خیرات کرے وہ وہ اس کو کمال ہے۔ (از ابن عربی) صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ سبیل اللہ وہ ہے۔ ایک تو کمال ہو اور ان کو وصف و لہذا ہے شریعت کہتے ہیں۔ سو سرے چھاپہ اور اپنے دار سے بیٹنی گل در گل نشے۔ طریقت کہہ جاتا ہے۔ علامہ نے فرمایا کہ شریعت کیلئے وقت کیا ہے کہ عام لوگوں کو اس پر چلائیں۔ صوفیاء نے اپنے کو طریقت کیلئے وقت کیا کہ وہ اس کو ان کی کوہوں سے وقف کریں۔ سو انوں میں ان میں سبیل اللہ میں شامل ہیں۔ سبیل مطلق۔ ہے اور شریعت طریقت اس کی وہ قسمیں ہیں۔ دونوں میں ان میں خدائت کی ہمت سوا کوئی کے قتل۔ رہیں جن میں ان کی خدائت میں فریق ہو رہا بھی رہے ہیں کیا۔

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ

وہ لوگ جو خرچ کرتے ہیں مال اپنے رات اور دن چھپا کر اور ظاہر میں واسطے انکے
وہ لوگ جو اپنے مال خرچ کرتے ہیں رات میں اور دن میں چھپے اور ظاہر انکے سے

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

اگر سے ان کا نزدیکی ہے ان کے اور سب سے ڈر اور نہ ان کے اور نہ وہ حلقہ ہوں گے

ان کا ایک ہر پرتا ہے ان کے سب کے پاس ان کو نہ کچھ اندیشہ ہر نہ کچھ غم

تعلق اس آیت کا چھٹی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھٹی آیت میں خیرات کا معنی مصروفان کیا گیا
تھا۔ اب اس کے سترن وقت و حالات کا ذکر ہے۔ (پہلا اور سراسر تعلق چھٹی آیت میں انکار فرمایا گیا تھا کہ تم جو خرچ کرو گے
فہ اسے جانتے اب اس دلیل (جو کی کچھ تفصیل ارشاد ہو رہی ہے۔ تیسرا تعلق چھٹی آیت میں صدقہ چھوٹے فقیر
کی صفت بیان ہوئی ہے کہ وہ اہل میں پابند ہو سہو کا دہار کر سکے۔ چوتھا تعلق پہلا اور میرا سب صدقہ چھوٹے اہل کی
وصف بیان ہو رہے ہیں کہ جو ہر وقت اور ہر حال میں خیرات نہارے۔ چوتھا تعلق چھٹی آیت میں خیرات کے معنی سے
تفہیم بیان ہوئے اس روئے میں صدقہ کا ذکر ہے۔ مسئلہ سو شروع کرنے سے پیشہ صدقہ کے حلقہ ایک ہی حلقہ جنوں
ارشلو فرمایا جو ساری قسموں کو شامل ہے گو یہ آیت صدقہ کے معنی کا ترجمہ ہے۔

شکل نزول اس کے نزول کے بارے میں چند روایتیں ہیں۔ ۱۔ جب للفقراء العین احصوا تامل ہوئی تو حضرت
عبدالرحمن بن عوف نے اصحاب صفہ کے پاس دس کے وقت دست مبارک بھیجے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت میں ایک
دس (ساتھ صلح)۔ (ہر صلح تقریباً چار سو کل تقریباً چار سو) کچھ دس کے پاس بھیجے۔ تب یہ آیت کہہ کر نازل ہوئی۔
جس میں ان دونوں صاحبوں کو قیامت کا پروانہ عطا ہوا۔ حاضر (کیوں) گو اس کا پہلا جزء میرا بھی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں
اور دوسرا جزء حضرت عبدالرحمن بن عوف کے حق میں ہے۔ ۲۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے چالیس ہزار روپے
(ایک لاکھ روپیہ سے زیادہ) خیرات کیا دس ہزار روپے میں دس ہزار روپے میں دس ہزار روپے شیعہ دس ہزار روپے تب یہ آیت
کہہ کر نازل ہوئی جس میں انیس تمام صدقات کی تعین کی ہوئی گئی۔ (فرمان دیا بیٹو وہ ارک)۔ ایک ہزار حضرت علی رضی
اللہ عنہ کے پاس صرف چار سو تھے انہوں نے چار سو خیرات کر دیے ایک رات میں ایک سو میں ایک خلیہ ایک طابو۔ حضور
علیہ السلام نے پوچھا کہ تم سے یہ کیوں کیا ہو۔ کیا وہ اہل کا اپنے آپ کو حقہ اور ہانے کیلئے حضور علیہ السلام نے فرمایا لکی
فلک۔ اس کی تائید میں یہ آیت آئی۔ (کبیر دین عباس دوسو روپے)۔ ۴۔ بعض صحابہ کرام نے صلوٰۃ کی نیت سے گھوڑے پالے
تھے۔ جن کی دونوں رات نہ مت کرتے تھے۔ ان کے حلقہ یہ آیت کہہ کر آئی۔ حضرت ابو ہریرہ ہر سوئے گھوڑے کو کچھ کر رہے
نیت پڑتے تھے کبیر دین روایت میں کوئی تعداد نہیں۔ لیکن ہے کہ یہ سلسلہ صدقات خصل ہوئے ہوں۔ جن پر یہ آیت
ازل آئی۔ یہ ساری آیت حضرت عثمان غنی کے بارے میں آئی۔ جنہوں نے لشکر حضرت کو ملانے والا۔ (دوسرا حلقہ)

ملک و صحت کے امور

[illegible]

فلا حصہ قصیدہ جو سہلن اپنے ہر قسم کے دل برداشتہ (سازش) اور جل میں (غلیظ و غلاب) کو انہی میں خلق کرتے ہیں جن کا جو ایسا کٹ گانہ کہ ان کے قبر کو لور نہ صرف بیاضی میں انہیں مایہ ہوئے کا خوف ہو لور نہ وہ حیرات پر غمگین ہو رہے نہ مرے وقت انہیں اپنے دل و عیال چھوٹے کا غم ہو لور نہ آنکھ دھل کی برہمی کا غم ہو یہ نگہ ان کے قلب میں مایہ نہ محبت ہوئی ہی نہیں لور رب تعالیٰ ان کے دل کا خود متوجہ نہ گنج۔ حرمت میں۔ اس پر دل فرغ نہ ہو جو کلوچہ و مضر ہو لور نہ شہادت عمر کی برہمی کا غم ہو یہ نگہ نہ کھڑا اس عذاب سے بچنے کا اور اجر تک پہنچانے کا۔

فائدہ ہے: اس آیت شریفہ سے چھ فائدہ حاصل ہوئے ہیں۔ فائدہ اول: نبی میں سے جو لوگ چاہتے ہیں کہ وہ اللہ کے ساتھ ہوں اور اللہ کے ساتھ ہونے سے مراد ہے کہ

اعتراض: پہلا اعتراض۔ اہم کے عدم کرے سے معلوم ہوا کہ حیرات کا ثواب صرف خیرات کرنے والے کو ملے گا نہ کہ دوسرے کو جس سے لازم آیا کہ بھلا ثواب حاصل ہے۔ کیونکہ اس میں خیرات تو کوئی کرنا ہے اور ثواب کسی دوسرے کو ملنا جانا ہے جو ثواب۔ قیمت سے معلوم ہوا کہ ثواب کا مستحق صرف خیرات کرنے والا ہے۔ اہم کلام حکمت کا ہے اب اگر خدا مستحق اپنی فرشتے سے دوسرے کو اپنا ثواب دے اے تو نہ سکتا ہے۔ قیمت میں اہم تعلق کا حصر ہے اور بھلا ثواب میں اپنا حق دوسرے کو دیا جاتا ہے۔ میرا اہل میری حکمت ہے محض جسے چاہوں دے دوں۔ اس کی نزاد تحقیق من شانہ سند سورہ طہ کے آخر میں لھا ما کہت کی تفسیر میں آئے گی۔ خیال رہے کہ عبادت الہا ہوا ہوا کہ اور ہے اور عبادت کا ثواب مل جاتا ہے اور ہے بدنی عبادت کوئی دوسرے کی طرف سے نہیں کر سکتا خود کرنی پڑے گی اس کیلئے وہ آیات ہیں پس لا مان الا ما سعی اور لھا ما کہت وغیرہ اس لئے وہی کسب اور سعی کا ذکر ہے اور کسی کو دوسرے کے عمل کا ثواب مل جانے کا

اور سری آپات میں حد سراسر اعتراض۔ حد شپاک میں ارشاد ہو کہ لولہ کی نیکی میں بل پاپ بھی حد ہو جسے عالم کے پاپ کو بوز قیامت تاج پسینہ جلے گا تو خلی کے پاپ کو لولہ کی بھڑکت سے ضرور حد ملنا چاہئے۔ مگر اس آیت سے استحقاق کا حصہ معلوم ہو کہ سلب اس نسبت حد میں مواظقت کیے مگر معلوم ہو کہ تولیہ میں پاپ و غیر ہم کا لولہ کی اصل نیکی میں حد میں وہ تو اس کی اپنی ہے۔ بل نہیں اچھی تربیت کا یہ ثواب ملے کہ لولہ کی ہر نیکی کا ثواب بن کے مل پاپ کو بھی مل جائے گا اور لولہ کے ثواب میں کچھ کی نہیں ہوتی۔ یعنی عمل کا ثواب مال کو اور ذریعہ عمل کا ثواب درجہ کو ملے گا۔ روایات سے جہت ہے کہ صدقہ دینے والا۔ دلوانے والا صدقہ کا ترسیل سب ہی ثواب میں شریک ہیں اس کا یہ مطلب ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اس نسبت سے معلوم ہو کہ ثواب کے مستحق وہ لوگ ہیں جو دن رات لور غیہ و غلائیہ ہر طرح خیرات کریں تو چاہئے کہ صرف رات یہ صرف دن میں خیرات کرنے والا یا صرف غلائیہ یا صرف غیہ خیرات کرنے والا یہ ثواب نہ پائے؟ جواب۔ یہ علم کل مجموعی کا نہیں بلکہ کل انفرادی کا ہے۔ جی جن میں سے ہر ایک ثواب کا مستحق ہے جیسے کہ بتانا ہے جو جماعت آئے گی اسے فائدہ ملے گا۔ یعنی ہر آنے والے کو۔ یعنی صدقہ مختلف حالات یا اوقات سے نہیں ملتا۔ بلکہ نسبت اور اس سے یا مطلب یہ ہے کہ ہر قسم کا ثواب ہر قسم کے صدقہ دینے کو ملے گا۔ گویا ہر ایک طرح کا صدقہ کرے والا ثواب بھی ہر ایک طرح کا پائے گا۔ اور جن چاروں قسموں کا صدقہ کرنے والا ثواب بھی چاروں قسموں کا پائے گا۔ لہذا اجر ہم سے اجر کامل مراد ہے۔ مطلق میں نقص مطلق مراد ہے اور اسوا لہم میں مل مطلق یا دل و النہار میں ہر وقت مطلق مراد ہے۔ براہ دعا نیست میں مل مطلق تو لہم اجر ہم میں اجر بھی مطلق ہی مراد ہو گا۔ ہر طرح نکل ہر طرح کا خرچ کرے۔ ہر وقت خرچ کرے ہر حال میں خرچ کرے اور بے ہر طرح کا جو ثواب ملے۔

تفسیر صوفیائے عالم خلی دن رات لور ہر حال میں مل خرچ کرتے ہیں۔ اس کا ثواب پتے ہیں اور خاص فی اہل کی جن کا ثواب جن سے ملتی ہے اور خاص فی اہل کی سھوت کرتے ہیں جس کا ثواب ترقی مراتب و درجات ہے مگر خاص فی اہل حضرات ہر حال میں نفس کی سھوت میں مشغول کہ کوئین سے منہ موڑ کر مودودین کی غفیں دور کرے کیلئے مجبور کہ خود خلی کوئین کی طرف متوجہ رہتے ہیں سوئے ہیں تو رب کیلئے جاتے ہیں تو اس کیلئے کھاتے ہیں تو اس کیلئے پیتے ہیں تو اس کیلئے پوئے ہیں یا غموش رہتے ہیں تو وہی کیلئے۔ ان کا ہر کام رب کی رضا کوئی میں ہے ان کا ثواب یہ ہے کہ شعرب۔

کشتن - بھیر - حلیم - ہر حال از محب جلد و کمر بست

حکایت: اہل حضرت قدس سرہ المعز کے موقوفات میں ہے کہ ایک دفعہ خفت ہوش ہو رہی تھی تو میری رات خلی حضرت سلطان احمد لیاہ محبوب خلی بقدس سرہ ابھری شملہ عطوی نے اپنے کسی خاص خادم سے فرمایا کہ دہلی کے اس کٹرے میں چار ایک قصب شریف فرما ہیں انہیں کھیر کھلاؤ۔ انہوں نے عرض کیا کہ مناجاش پر ہے۔ کوئی کشتی وغیرہ نہیں۔ اسے کھیر کر دے گا فرمایا جنت سے کہ نہ کہ جس اس کے پاس سے آیا ہو جو کبھی اپنی بیوی کے پاس نہ گیا۔ مجھے راستہ سے سو ایک بخت عظیم بہت حجب ہو اسو چاکر آپ صاحب لولہ ہیں۔ یہی صاحب مگر میں ہے پھر کیا فرما رہے ہیں۔ مگر خوب تھے کچھ۔ کما اور چل دیئے دریا سے یہی کہا اس میں خلک راستہ بن گیا اس طرف حاکم جن بزرگ کو کھیر کھلائی جب وہیں پہنچے تو

موصوفائے کرم فرماتے ہیں کہ چھ چیزوں کی عمر مئی چھ چیزوں سے ہے۔ علم کی خوبی عمل سے، مسکحت کی محل سے، مفتاح
محلوں سے، لغت کی توبہ سے، خرقہ صبر سے، سحر توانائی حید سے، علم کا عمل میلے جیسے گھر میں صحت بدو شفا بغیر عمل میں آتوں
جو بغیر عمل ہیں۔ حاشیہ محلوں ایسی سے جیسے ہاں بغیر دانش، زولانی بغیر توبہ، ایسا جیسے دور فتنہ بغیر محل، مغیری بغیر صبر ایسی ہے جیسے
قدیر بغیر دوشی، عورت ہے جیسا ایسی جیسے کھانہ بغیر تنگ، مٹی پر لازم ہے کہ خاک کے ہاں سے دین و دنیا کی برکتیں برسانے کو اور
خبرہ کے محل کو جو خرقہ خشکی سے سوکھ گئے ہیں نہ تندر کرے، تاکہ وہ عقلی اسے ہر اجر اس کے جو شخص جمع کرے اور نہ
کھائے۔ اور حقیقت اپنے بغیر جتنی دور جاہ کیلئے جمع کرتا ہے۔ موصوفائے کرام فرماتے ہیں کہ حتیٰ کمال کو دنیا کی جو دنیا کو نہ دشمن کا
خوف نہیں کہ اس کا گناہ دشمن ہو تعلق نہیں۔ سب اس کی زندگی چاہتے ہیں اگر اتفاقاً میں کلل منہ ہو جائے تو اسے غم نہیں
کہ اس عمل سے محبت ہوئی ہی نہیں۔ عزائے موت پر ہل جھوٹے کام نہیں۔ بلکہ آگے کی خوشی ہو آتی ہے کہ وہ لوہا اور سب
کی رحمت نصیب ہوگی۔ مٹی کی ہوس دالے کو موت پر ڈال صدمہ ہو جائے۔ ایک جان نکلے گا اور سب مل جھوٹے کل حشر میں
ہوں نہ کہ اسے لوہا نہ کہ اسے ساتھ حشر نصیب ہو گا۔ یہ تمام فضائل ایک لا خوف علیہم ولا ہم یخوفون ○ میں
میلن ہو گئے۔ موصوفائے یہ بھی فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو اپنے وطن کی چیز سے الفت ہو آتی ہے۔ غم و دنیا کی شے سے اسے رمل کے
دل سے الفت ہے۔ روح اس جہان کی چاہا ہے۔ اسے اپنے وطن کی چیزوں محبت، ریاضت ایمان و عمل سے محبت ہے۔
شریعت کا تصدیق ہے کہ تصفیٰ شہوتوں کو کم کیا جائے۔ روحانی لغتوں کو بڑھایا جائے اور تصفیٰ لغتوں کو حتیٰ ممکن کم کیا جائے
اس لئے محلوں کا علم ہے تاکہ دل سے محبت نہ ہو۔ اور وہ شریف و فہم کی کثرت کی ترغیب ہے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

سے محبت نہ ہو۔

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا أَلْفَيْ مَرَّةٍ أَوْ أَكْثَرَ كُلِّ رِيْبَةٍ مَّا أَقْبَضُوا أَوْ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَرْضُ الْأَمَّنُّ فَقَالُوا هَاتِيهِمْ قَدْ أَقْبَضْنَا عَلَيْهِمْ تَأْخِيْرًا أَلْفَ مَرَّةٍ أَوْ أَكْثَرَ مِثْلِ الَّذِي بَدَأُوا بَلَدًا قَدْ أَكْثَرُوا عَلَيْهِمُ الرِّبَا أُولَئِكَ هُمُ الرِّبَاةُ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ

وہ لوگ جو کہتے ہیں سود نہیں کھرتے ہر گرجے مگر اس طرح کھڑا ہوتا ہے کہ بنا دیا ہو اسے
وہ لوگ جو سود کھاتے ہیں کیا نجات کے دن نہ کھٹے ہو گئے مگر کھڑا ہوا ہے وہ ہے آسیب نہ جبر

الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ

شیطان نے بھرنے سے ڈر رہا ہے کہ تحقیق انہوں نے کیا کہ اس کے سوا جس کی شہادت ملے
 کہ مقبرہ بنا رہا ہے۔ یہ اس لیے کہ انہوں نے کیا کہ شہادت بھی تو مسودہ ہی کی مانند ہے۔

الزُّبُرُ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الزُّبْرَ أَفَمِنْ جَدِّهِ مَوْعِظَةٌ

سود کے ہے حالکہ حلال کیا اللہ نے تجارت کو اور حرام کیا سود کو پس جو آئے اس کو نصیحت
پور اندھ نے حلال کیا ہے بیٹا کہ اور حرام کیا سود کو تو جسے اس کے رب کے پاس

مِنْ رَّبِّهِ فَإِنَّهُ لَمَّا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ

طرف سے رب اس کے پس باز رہے پس واسطے اس کے ہے وہ جو گزر گیا اور صاف اس کا طرف اللہ کے
سے نصیحت آئی اور وہ بلاز اتر اسے حلال ہے جو پہلے سے وہ اور اس کا کام خدا کے ہر

فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥﴾

سے لو جو رہے پس وہ لوگ آگ والے ہیں وہ بیچ اس کے ہمیشہ رہنے والے ہیں۔
ہے اور وہ اب ایسی حرکت کرے گا تو وہ دور کی ہے وہ اس میں مدتوں رہیں گے

تعلق: اس آیت کا پہلی آیت سے چھ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیتوں میں طرح کفر کا غالب تمدنی کلیان
ہے۔ کیونکہ تمدنی اور طرح کا نہیں ہے مگر تعلق ہے۔ سود مرا تعلق: اب بحث اس میں کفر کا قلمداد اہل مدینوں سے لے کر
غریبوں کو دیا جاتا ہے۔ یعنی سود و خیرات۔ اب اس میں کفر ہے جو غریبوں سے نہیں کر انبیاء کو دیا جائے یعنی سو۔ گو
مستطیعین میں سے ایک کے بعد دوسرے کا کرے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیتوں میں من تو بعد کفر کا قلم۔ جس پر نیائی فرشتوں کا
دار ہے۔ یعنی خیرات کو بعد دوسرے غنی کا طلب من تو بعد کفر ہے جو نیائی پر دوی کفر ہے۔ یعنی وہ یہانی لوگوں کو کمال نہیں کر
انہیں فریب دیتا ہے مگر انسانی مساوات کے دو پہلو ہیں۔ ایک صدقہ کا دوسرے سود۔ لہذا ایک پہلو کفر کو پہلی آیتوں میں
ہو انکو دوسرے پہلو کفر اس آیت میں ہے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیتوں میں صدقہ کی ترغیب تھی جس میں پہلی آیت میں
اور حیرت انگیز ہے اب سود کی ممانعت ہے جس میں ظاہر میں سود اور حیرت انگیز ہے۔ پانچواں تعلق: یہ سود سے
خلق کے ساتھ پہلی کرنے کے حکم بیان ہو رہے ہیں۔ جن میں سے صدقہ بھی ہے۔ اب سود سے منع کیا جا رہا ہے کہ یہ بھی
خلق کے ساتھ ایک پہلو ہے۔ چھٹا تعلق: پہلی آیتوں میں مہلوات کفر کا قلم۔ یعنی صدقہ و خیرات کا سبب پہلی مہلوات
کلیان ہے۔ یعنی سودی نہیں دینے کر۔

تفسیر: اللّٰہُ مَا کُلُّوْنَ الرِّبَا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اَمْرًا لِّرَبِّیْ فَرِحَ بِاَیُّہِمْ کَلٰہِمْ کَرَسَہِمْ۔ مگر
تعلق عموم کی وجہ سے سادے سود فرمولوں میں۔ اللہ سے بھی تو مولو محال کرام ہوتے ہیں۔ جیسے ان اللہ مضمون
اصواتہم عند رسول اللہ اور بھی عام مسکن جیسے اللہ مضمون الصلوٰۃ اور بھی سادے انسانوں سے موسن
ہوں یا کفر متقی ہو یا فاسق جیسے یہاں اللہ تبارے میں ہے کیونکہ سود نما ہر انسان کو منع ہے موسن ہو یا کفر مہلوات
سلطان کفر کی سود کھانے شراب پینے کی اجازت تو دیا مگر سود غوری نقل و عمارت چوری نہ ملے حضرت نہ دیا کہ یہ معاملات ہیں۔

کسی دین میں رواج کی حامل ہو اور وہ دین کا سلام میں رہے ہوں تو ایسی اس کی مہارت نہیں۔ فرضیکہ ظاہر کے حلق
 سمجھنا مضمون کے لحاظ سے ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ سود کی حرمت کا کہے جس کا خلق سب لوگوں سے ہے اسلئے اللہ سے
 مراد سب سے اعلیٰ ہیں یا انھوں سے مراد یہاں مراد ہے مگر یہ کہ کھائیل کا قصہ اعلیٰ ہے۔ اسلئے اس کا ذکر فرمایا گیا۔ جیسے اللہ
 یا کلون اسوال اللہ علی ظلماء اور جیسے ولا تا کلوا اموالکم منکم فاما طل ہادی امونہا میں سود لینے والے
 کو سود خور اور حرام کھانے والے کو حاکم کہتے ہیں۔ یہی سود کھانے والے مطلب پہنچنے والے۔ فقیر کبیر نے فرمایا کہ انھوں
 سے یہاں مراد ہے یعنی سود کا معاملہ کرتے ہیں۔ اس سلسلے سے بھی ایسی مراد ہے نہ کہ روٹ کیونکہ نہایت ہی سود لینے کا
 ذکر ہے۔ سود لینے کی حرمت محمد کا کل سے معلوم ہوئی۔ روڈ واصل روٹ تھا مٹی ہوئی۔ اسی لئے بچہ زی علی کا روٹ اور
 لڑکی جگہ کو روٹ اور کسی پر زہر دیتی کہے کو روٹ کہا جاتا ہے۔ رب فرماتا ہے اھذرت لکم لوطہ اور فرماتا ہے فلا یروا عند
 اللہ لکھنے میں صلوٰۃ و زکوٰۃ کی طرح روٹ اور بل اور پانی سے ہر طرح مستثنیٰ ہے اسلئے قوی معنی صحت و زہدیت ہیں۔ مگر
 اصطلاح شریعت میں اپنے لئے صلوٰۃ یا ہم جنس چیز میں داخل نہ ہونے کی روٹ کہتے ہیں۔ اسکی معنی صورتیں ہیں جیسا کہ فن شہ
 لہ آئندہ معلوم ہو گا۔ سود لینے میں لا ہوموں میں قیام سے ہر سود میں قیامت میں کفر ہو رہا ہے۔ (دفعہ چہارم) یا
 اپنی قبر سے اصرار و عیش طرف چلا دینا (طبی) کیونکہ اس دن سود خور کی یہ پہچان ہوگی اور ہو سکتا ہے کہ ہوموں میں
 حال کے معنی ہیں مگر قیام سے مراد سود یعنی قائم موجود رہنا یعنی سود خور یا کسی ایسے دین کے متعلق میں غلبہ ہو
 رہے ہیں۔ جیسے کسی شیطان سے سود لینے اور سود لینے کو روٹ کہتے ہیں کہ انہیں جو سودوں کے روٹ کوئی دین ہی نہیں ہوتی مگر یہ
 یہ معنی عید ہی مگر متعلق سود میں قیام کے معنی ضرور رہتا ہے لہذا یہ ہے۔ الا عیسا ہوم اللہ تعالیٰ تعالیٰ
 من الصدق غرض قیام میں خیریت ہے نہ کہ سود میں متعلقہ خط سے بنا معنی غلام جس کی ہر قدر محتاطی یکساں ہے نہ ہو
 چلنے اور روٹنے میں ہلکا ہونے سے غلبہ کیا جاتا ہے۔ نقد معنی نقد ہو یا ہر نقد معنی غلبہ کرنا۔ یہی غلبہ معنی غلبہ ہے
 شیطان سے یا ایسی مراد ہے یا ہر روٹ یا ہم جنس یا تو کسی دین کی طرح معنی ہمارے یا معنی ہوں۔ بخیر کو ہوس کہا جاتا
 ہے یعنی سود خور اپنی قبروں سے اٹھ کر حشر کی طرف اپنے گریختے پڑتے جاتے ہیں گے جیسے کسی پر شیطان سوار ہو کر اسے روٹ کر
 دے جس سے وہ بے میل نہ مل سکے۔ ایسے ہی یہ لوگ اپنے ہمد کے بوجھ یا ہوس سے بے میل نہ مل سکیں گے۔ ظلم کا مہم
 لاوا اما البیع مثل الرہا۔ ظلم سے یا تو کھانے کی طرف شہد ہے یا اس کے غلبہ کی طرف (دفعہ چہارم) یا ہم
 میں سب سے ہم کا مہم یا سود خور ہیں یا اس کے سود خور کو طہا کہتے ہیں کہ حشر کرتے ہیں۔ قاتل اسے یا زہنی
 قول مراد ہے یعنی کشتیاں کا قول یعنی کھنڈی علی قول ہمارا مہم کیلئے ہے اور پچھلے مراد عام طہا تھا نہیں ہیں اس کا مہم میں
 لوگوں نے سود کو جاتے کیسے میں اتنا غور کیا کہ تجارت کو شہد اور سود کو شہد بنایا اور سود میں طہا ہے کہ عام دین میں بھی شہل اس کی
 طہا ہیں۔ یعنی اس کی یہ سود خور یا یہ سزا سنئے ہے کہ انہوں نے دل سے کھل یا عمل سے طہا کر دیا۔ یا وہاں سے صاف
 صاف نکال دیا مگر صحت طہا میں سود کی طرح طہا ہیں کہ اس سے بھی نفع حاصل کیا جاتا ہے اور سود سے بھی اس کی کیلچہ کہ
 اگر ایک صلوٰۃ کا پڑھنا روٹ ہے یا پچھلی تو طہا ہو اور اگر ایک صلوٰۃ پڑھنا روٹ ہے کہ بے لاش پیچھے تو ہم صلوٰۃ کھدیں گی یا کسی
 صلوٰۃ کی روٹ میں بھی۔ حق تعالیٰ ہمارا شہد فرماتا ہے و احل اللہ البیع و حرم الرہا و حیا طہا۔ یہاں شہد فرماتا ہے

[illegible]

تو روز قیامت ہر مرد و زن کی ایک باہو کوئی ہر مرد کو حد بل گئے گئے۔ سو کافر جنہی سے سچو بیٹھ اس میں رہے گا۔
 قاعدہ: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: حیث جن (بھوت بیعت) کو دور حق ہے۔ اس کا نکر
 اس آیت کا نکر ہے۔ لا سر قاعدہ: یہ حیث جن (بھوت) پر ہے۔ یہاں انسان کو دیکھو کہ سچے ہیں کہ ان کے پاس
 کچھ لینے سے منکر ہیں۔ وہ اس میں جانتے۔ حدیث شریف میں ہے کہ: ۱۔ پھر سے پھر اس میں سے وہ جنت ہارنے لگا۔
 ۲۔ خود بھی زمانہ رات کے بلکہ گھر سے ہارنے لگا کہ یہ رات شیطین و انات کے چلنے کا ہے۔ یہ صحت مندرجہ رات پر نہ
 اتنا بلکہ طبعی صحت کہ شیطین کا زور رکھتے۔ ۳۔ مگر وہ طاعون بھگت کے اثر سے ہے۔ اس لئے طاعون میں تو انہی دی جانے
 ہیں کہ شیطین ان سے بھاگتے ہیں۔ ۴۔ ہر ایک کو بھوت پیدا کرنا شیطاں ہے۔ ان کو جس سے ہے وہ وہ ہے۔ پھر
 حضرت عیسیٰ و حضرت مریم علیہما السلام میں بڑا شایب۔ کہ ان میں ہے کہ اس میں شایب چھوڑا جس میں۔ فریاد کہ قریب حدیث
 سے آسیب کا تکلیف پہنچا ہے۔ یہ نور دن رات اس کا شایبہ بھی ہو تا ہے۔ فہم اس کا نکر کہ اصل و نقل کی حالت ہے۔
 اس مزاج کی قوت و ضعف کی وجہ سے اس کے اثر مختلف ہوتے ہیں۔ ضعیف مزاج تو کون کون کو زمانہ تکلیف پہنچا جاتا ہے۔ اور
 قوی مزاج تو قلیل کہ یہی عام باتوں کا نکر ہے کہ کھور کوئی معمولی سردی مری سے پہلے ہو جاتا ہے۔ مگر قوی مزاج ہوا شد
 کر جاتا ہے۔ (روح المعانی)۔ تیسرا قاعدہ: سوئے ناکہ کیرہ حرام فعل ہے کہ لیسہ و اسحق اور علی جانے وہ کافر ہے۔ جیسا
 کہ خاندان کی دو عقیلوں سے معلوم ہو۔ چوتھا قاعدہ: سوئے لیسہ کی بڑو بکر کیرہ گناہوں سے سخت تر ہے کہ قیامت میں کافر
 بھی خود سے اندر کر تفسیر سے چلیں گے کہ سوئے خود کو چھوڑا ہر شکل ہر گھور یہ سوئے خود کی اس جان پہچان ہو گی۔ کہ وہ سوئے خود
 مجرم بھی ہے اور ظالم و خود غور بھی کہ گھر کے گھر سے خود کو دیکھ کر دیکھ کر تا ہے سب کو اجازت کر لینا گھر جانا ہے۔ سوئے لیسہ کی طلب میں
 دیکھ کر وہ سرگردان رہتا ہے۔ فہم اس کیلئے یہ سزا تجزیہ ہوئی۔ چنانچہ اس قاعدہ: تفسیر کیرہ نے فرمایا کہ یا تو سوئے خود و حق اس جان
 دیکھ کر ہو جیسا کہ اس خبیثہ سے معلوم ہو ایا اس کا بیعت اتنا ہی ہو گا جس کے بوجھ سے کہ تہذیب پہلے گا۔ جیسا کہ حدیث سراج
 میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوئے خودوں کے بیٹے بڑی کو لیسہ کی طرف دیکھے۔ جس سے وہ کہتے چلتے ہیں گویا
 اس جان کا اس میں سوئے لیسہ ہو گا۔ سوئے لیسہ دنیا میں قیامت میں اس جان میں مل کا نکر ہو گا۔ جس میں وہ جاتا تھا۔ چھٹا قاعدہ: معصیت
 سے پہلے کے جرم صاف ہیں۔ بشرطیکہ اس پر توبہ کرے۔ جیسا کہ لانتھی سے معلوم ہو۔ سوئے خود کوئی معصیت کے بعد بھی پڑے
 آئے اس پر لگے پہلے ملک گناہوں کا ہیں۔ ساتواں قاعدہ: قیامت میں ہر جرم سے ہی پہل لیا جائے گا۔ کسی
 سے پوچھنے کی ضرورت نہ ہو گی۔ دیکھو سوئے خود کو کر تہذیب نہ دیکھ رہی ہیں۔ کہ وہ ہر ایک کے گناہ میں اس کی سختی رہا
 نے نازل دی ہے۔ جسے آگہ والے کہہ بھی لیتے ہیں پڑا بھی لیتے ہیں۔ یہاں فرماتا ہے: وَكُلُّ امَانٍ الزَّمَنَةِ طَرَفٌ مِّنْ عَطَا
 وَمُخْرَجٌ لِّهِ طَرَفٌ مِّنْهُ مَسْئِلًا ○ ہر ایک کی گناہ اس کے گناہ میں پڑی ہے۔ کل قیامت میں یہی سختی
 ہر جان کی اصل میں خود رہے گی۔

مسئلہ: مساکین شرم میں رہے ملی نہ رہیں۔ فہم اس کوئی بے خبری سے سوئے لیسہ کا نکر ہے۔

مسئلہ: سوئے کیرہ فہم سے بھی لگے میں نہیں آتا۔ سوئے خود کو کافر کا نکر ہے۔ اس پر وہ ہے کہ معروض کو دیکھ رہے

اگر مقروض مر گیا ہو تو اس کے ورثہ کو دلوں کے ورثہ بھی نہ ہوں تو مقروض کے ہم پر خیرات کرے یہ حق الہی ہے تو یہ
بے صاف نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ: اگر مقروض بیسہ سود کا پور قرض خود سے عین لے تو باز بے گریزہ کی قید کا لگا رہے کیونکہ یہ سود کا پور خود
مقروض کا پور ہے نہ کہ قرض خود کا۔

ممانعت سود کی حکمتیں اور سود کی دینی و دنیاوی خرابیاں

سود میں صد ہا خرابیاں ہیں جس کی وجہ سے شریعت نے اسے حرام فرمایا اس میں سے چند جو ہم عرض کرتے ہیں۔ ۱۔ سود
میں جو سب سے کمال کا عرض لیا جاتا ہے۔ ظلم ہے مثلاً کسی نے ایک روپیہ کی عرض دو روپیہ لے لی تو دوسرے کے ہونے میں
ہر گیارہ سو روپیہ کا عرض ملے گا۔ ظلم ہو گا۔ ۲۔ سود سے تجارت بڑھنے کا قوی اندیشہ ہے کہ جب سود خور کا احتیاج اور
بہ طور پر قطع لے گا تو وہ تجارت کی حالت اور اس کے خطرات کیلئے ہواشت کرے گا۔ تجارت بڑھنے سے عالم بڑھتا رہے گا۔
۳۔ سود سے پرانی محبت اور محبت ختم ہو جاتی ہے۔ سود خور میں جمیشتہ طور پر غمزدگی پیدا ہوتی ہے کہ مقروض بدلتی کی چھٹی توفیق
کو اگر تاکہ اس پر خوش ہو آئے۔ ۴۔ سود سے صد ہا خرابی اور حواس اطفال لوگوں کو چاہے کہ ایک مصلحت کا گمراہ رہا جاتا ہے۔ سود
کا یہ ہے کہ غلام کی روپیہ عالم کی چھٹی ہے۔ ۵۔ تاجروں کے دن رات سود کی بدولت ہوتے ہیں مگر یہ لوگ سودی قرض
لے کر حلقہ سے زبان کاٹنے کریں تو اس طرح بند ہوں۔ ۶۔ سود خور قرض میں غمزدگی اور افسوس کرتا۔ سود خیرات سے مٹی
چرائے۔ کیونکہ ہر پر اس کی فکر راقی ہے کہ اس سے چار روپیہ لے جائے۔ ۷۔ بلکہ سود خور اپنے خود اپنے بل پر
بھی غرق نہیں کرتا بلکہ سود پر اٹھتا ہے جس سے خود اس کی زندگی برباد ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ عام مصلحت میں کوئی کما جاتا
ہے۔ ۸۔ کسی مجرم کو روپے لے لٹان جنگ نہ دے سوائے سود خور کے کہ لٹان فرما لائے۔ ۹۔ عہد انبیا صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سود خور کے ساتھ نہ کرے اسے سزاوارہ نہ کرے
رسول سے جنگ کیلئے تیار ہو جاوے۔ ۱۰۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو گوشت حرام ہو (سود خور) سے کئے گا اسے ہر
بہشت سے تیزی سے ہٹائے گی۔ (در مشر) ۱۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ سود کا پور سزاوارہ کے ساتھ نہ کرنے
سے بدتر ہے۔

نوٹ: سود ہر جگہ کے سود کا حکم ملتا ہے۔ جو ہم بعد میں عرض کریں گے اگرچہ سود کا حکم ہر جگہ ملتا ہے اور سود ہر جگہ
بھی۔ بلکہ سود ہر جگہ کا گونا گونا ہے۔ جرم ہے مگر سود حرام ہے۔ جرم ہے گناہ ہے۔ مگر کسی جرم میں کسی کی سزا
ملنا نہیں۔ مگر سود حرام بھی ہے اور انسان بلکہ انسان پر ظلم بھی۔ اس لئے رب نے اسکی ممانعت میں سختی فرمائی تھی کہ
سود خور کو حضور رسول سے جنگ کرنے کا حکم فرمایا اور جو حدیث شریف میں ہے کہ سود خور کو پھانسی دینا اور لٹا دینا۔
ہاں جس گناہ میں ہماری مراد ہے نہ کہ مقدر گناہ میں سود لینے والا مقدر گناہ میں زیادہ ہے لہذا یہ تیسرا حدیث نہیں ملتا

شخص نہیں۔

سود کی حقیقت اور اسکے مسائل سود کی دو صورتیں ہیں۔ زیادتی کا سود اور مبادلہ کی زیادتی کے سود کی حقیقت یہ ہے کہ دو طرف ایک جنس اور ایک نسل میں ہو۔ اور ہر ایک طرف زیادہ ہو اور دوسری طرف کم مثلاً چاندی کے عوض چاندی ہی گھڑی یا ہار تو کہ اور دلچسپ تو کہ یہ سود ہے کہ چاندی 'چاندی' کی ہر جنس بھی ہے اور ہر وزن بھی کہ تو کہ 'نیشہ' یا رقی سے تو جہاں ہے۔ خیال رہے کہ ہم جنس وہ ہے جو نام اور کلمہ میں یکساں ہو اگر نام تو یکساں ہو مگر کلمہ الگ تو ہم جنس نہیں۔ جیسے 'سروں' قی اور مٹی کا ٹکڑی کہ سب کو قتل ہی کہا جاتا ہے۔ جیسے کہ کئی گائے کو بٹ کے گوشت و دودھ۔ کہ کئی سب کو گوشت و دودھ ہی کہا جاتا ہے مگر کئی کی تاثیریں اور فائدے جدا جدا لگتے ہیں۔ زیادتی کا سود وہ ہے۔ ایک ہر کئی کے گوشت و دودھ کو دیر گئے کے گوشت و دودھ سے فروخت کرنا ہوتا ہے۔

مسئلہ: کھڑا اور چاندی ہم جنس نہیں۔ لہذا سود پر کلوث ایک سود نقد مدیہ کے عوض فروخت کرنا جائز ہے ایک مدیہ نقد کے ۲۱ تہ پیو یا انکی کے عوض فروخت کر سکتے ہیں کہ مدیہ چاندی کا ہے اور یہ تہہ لگا کی حقیقت کیلئے اہل حضرت قدس سوائے نفلت نہیں رسالہ کھلا۔ مکمل امتیاز تمام جس کا مطالعہ کرنا چاہئے سود سر سود و مبادلہ۔ اس مسئلہ یہ ہے کہ صرف ہم جنس یا ہم قدر چیزیں مبادلہ حرام ہیں۔ یعنی صرف ایک وصف میں یکساں ہونا کافی ہے۔ لہذا اگر ہم نقد دیکر جو مبادلہ خرید و حرام ہے کہ یہ دونوں اگرچہ ہم جنس تو نہیں مگر ہر دو میں تو ہیں کہ دونوں یہ یا اس سے تولد جاتے ہیں۔

مسئلہ: اشقائے نزدیک بیع کا جو شرط غرض اور رو کی حرمت جمل ہے۔ (کیسا مگر شافعی مذہب میں دونوں جمل یعنی بدلے یا بدلہ بیع حلال ہے سوائے اشقائے جنکی حرمت میں میں آگئی اور ہر سود حرام ہے مگر سود میں قتل کیونکہ ہر تجارت شخصی کیلئے ہوتی ہے تو خاص بیع حرام ہوتا کہ عام۔

سود سے بچنے کی تدبیر: یہ تو معلوم ہو چکا کہ سود میں دو شرطیں ہیں۔ دونوں مالوں کا ہم جنس ہو اور بدلہ تول میں یکساں ہونا اگر ان میں سے ایک بھی شرط نہ ہوگی تو زیادتی حلال ہوگی دیکھو ایک من گیسو کے عوض دو من تولد کا تو کہ گیسو اور جو ایک جنس نہیں ایسی مرغی کے دس انڈے دیکھو ہر دو مبادلہ کا تو کہ یہ اگرچہ ہم جنس ہے مگر بدلہ تول کی چیز نہیں۔ بلکہ گن کر بکتے ہیں ایسی مرغی حلی کھڑے سے بیع لیا سود نہیں۔ (شافعی باب الربو) خود اور دارالاسلام میں لے یا دار الحرب میں (شافعی ایسی مرغی دار الحرب میں ان مسلمانوں سے لیا لیا سود نہیں جو بالکل دارالاسلام میں نہ آئے ہوں) (شافعی وغیرہ) جب یہ کچھ میں آگئے تو سود سے بچنے کی چند تدبیریں خیال میں رکھنی چاہئیں۔ ۱۔ نوٹ کی تجارت طبع کے ساتھ جائز ہے۔ سودی کلوث چند روپیہ اور سو کا سود میں بچ سکتے ہیں۔ کیونکہ نوٹ کھڑے ہے اور مدیہ چاندی ہم جنس نہیں۔ بلکہ اگر وہ طرف نوٹ ہر تہہ بھی بیع جائز۔ کیونکہ نوٹ بچے بچے کی چیز نہیں۔ گن کر لین دین ہوتی ہے۔ ۲۔ چاندی کا وہ ہے سترہ اعلیٰ آنے والے کتبہ کیوں سے فروخت کرنا جائز ہے کہ مدیہ چاندی ہے اور روچ گھڑی تہہ بدلہ ہم جنس نہیں۔ ہندوستانی قباغ عرب شریف پہنچ کر اپنے نوٹ عربی نوٹ سے تبدیل کرتے ہیں جس کے بعد نقد ہوتے رہتے ہیں یہی ہمارا سود کلوث ساتھ ستر مدیہ میں فروخت ہوتا ہے اور کبھی ایک سہا مت بلکہ ایک سودی مدیہ تک ہی۔ یہ سہا کہ تمام مصلحتیں قباغ پیش کرتے ہیں کبھی کوئی اعتراض ہی نہیں کرتا۔ آج اگر

حکومت چاہے تو سو کاٹ پانچ روپیہ کا کر دے اور پانچ کا ٹوٹا دے۔ معلوم ہوا کہ یہ قیمت اس کفار کی نہیں بلکہ حکم سرکاری کی ہے۔ ابھی پاکستان نے روپیہ بھانے پر نسخہ پیسوں کے ایک سو فیس کا پتہ دیا۔ اور آکھانہ کاچھوڑے یعنی بڑھو آن کا ٹکٹ ایک نئے آن کا کر دیا اور وہ چل رہا ہے۔ فی ہندوستان میں موجود کفار سے نفع لینا سود نہیں کہ اگرچہ یہ ملک دارالاسلام ہے۔ مگر سب کے کفار سب قری۔ کتب قدیمہ اور الحرب کی قیدی یا اٹھائی ہے یا مستحق کو ٹکٹ لے کیلئے (و کھو شای باب الریو اور نفع کفار) بلکہ کفار سب سے ہر عقد فاسد جائز ہے بشرطیکہ اس میں مسلمان کا نفع ہو اور اس میں ظلم اور دغا نہ ہو۔ بخل کا موجب زمین حرام ہے۔ کیونکہ میں زمین زمین سے کہ اس کا نفع قرض خلو کھا رہا ہے اور پھر یہ قرض وصول کر کے زمین واپس کرنا ہے یہ ظالم سود ہے اسکی تدبیر ہے کہ زمین کی بیع و فاکر دی جائے۔ اب اس کا نفع حلال ہو گا۔ اور قصور بھی حاصل ہو جائے گا۔ یعنی بھانے زمین شہ کے بیع نامہ لکھا جائے اور ساتھ ہی اقرار نامہ زمین کر لیا جائے کہ جس وقت بیع چاہے اپنی زمین اسی قیمت سے واپس کرے اب زمین کا نفع قرض خلو کو حلال ہے کہ وہ زمین اس کی ملک ہو چکی۔ مشکوٰۃ شریف باب الریو میں ہے کہ ایک بار حضرت بلال نے دو صلہ رومی خرے ایک صلہ کھرے خرمن سے پیچے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ یہ سود ہو گیا ہوں نہ کہ بلکہ پہلے رومی خرے نہ پیچے کے خوش فروخت کردہ پھر اس روپیہ سے کھرے خرے خرید و فروخت اگر تمہیں دو میر خراب گیسوں دیکر ایک میر بچے گیسوں لیا ہے تو گندم گندم کے خوش نہ ہو بلکہ یہ دو میر شفا آٹھ آنے میں بیچ دو۔ پھر اس آٹھ آنے کے کھرے گیسوں ایک میر خریدو۔

بیک کا سود۔ پہلے معلوم ہو چکا کہ کفار سے نفع لینا سود نہیں بلکہ حلال ہے۔ قضا تاج کل سے بیک بیک بخل بیک بیک آف اندیا وغیرہ کفار کے سارے بیک سے نفع حلال ہے اگرچہ وہ لوگ اسے سود کہتے ہیں۔ مگر شرعاً سود نہیں بلکہ مسلمانوں کے بیک سے نفع لینا حرام ہو گا۔ مگر نوٹ کے لین دین میں سب سے نفع لیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ: چھ صورتوں میں روپیہ پر نفع حلال ہے سود نہیں، سونا پہنے غلام سے روپیہ کا قلع لے۔ مطوف باعین کے شریک آپس میں ایک دوسرے سے نفع میں۔ مسلمان کافر زمین سے لے و الحرب میں بعض مسلمان بعض سے نفع لیں۔ بشرطیکہ یہ دونوں بھی دارالاسلام میں نہ آئے ہوں۔ (در مختار باب الریو)۔

پیرہ کر لٹا۔ بیک کے مسئلہ سے زندگی یا بل کا پیرہ کرانے کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ اگر پیرہ سمیٹنی ظالم کفار کی ہے تو پیرہ حلال ورنہ حرام کہ عیسوی بھی روپیہ پر نفع لیا جاتا ہے۔

مسئلہ: سود کے شبہ سے پچاس فی ضروری۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کا تنصیل فرمایا فرمانے سے پختہ وقت پائی۔ لہذا سود اور شبہ سود سے بچو۔ (احکام القرآن)

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ شیطان انسان کو دغا نہ کر سکتا ہے۔ اور وہ سب جگہ لڑتا ہے ان عبادی لیس لک علیہم مصلی۔ شیطان میرے ظالم بندو پر تجھے دس ترس نہ ہوگی۔ خود شیطان قیامت کے دن کفار سے کہے گا ما کان فی علیکم من مصلی تجھے ظلم نہ تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ انہیں انسان پر ظلم نہیں کیا سکتا۔

آنہوں میں سوجھت کی گروہ جو لبید۔ اس دونوں تہوں میں سطل سے مراد جزائری کفر کا لفظ ہے۔ اس میں اصل غلبہ
 کہہ کر لو ہے۔ جسے شرف میں اور سطل کے ذریعے عقل اور زندگی بہا ہو جاتی ہے۔ ایسے ہی شیخی اثر سے بھی ہوتا
 ہو تا کہ ہے۔ لہذا اس میں کچھ تعلق نہیں۔ وہ سراسر اعتراض ہے۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیاس کی طرف کفر
 ہے۔ دیکھو کفر عرب نے سود کو قہارت پر قیاس کیا۔ لہذا وہ سطل کے سستی ہو گئے۔ (غیر سطل) سطل کے معنی ہیں قیاس
 کر کے انہی کے ساتھ ہونے جو لبید۔ اس کے مقابل قیاس کی طرف انہیں اور غریب کفر ہے اس کی مذمت ہے۔ امتدین کا
 قیاس اس کے مقابل نہیں بلکہ سستی ہے اس کی پارلیمنٹ پر سہارا ہے۔ یہی اور ہم نے اپنی کتاب جہا الحق میں بھی کی
 ہے۔ تیسرا اعتراض۔ سودی سے قاعدے ہیں پھر اسے حرام کیوں کہا گیا؟ آن پھر سود کی قہارت میں جمل سکتی۔
 جو لبید۔ سودی کے ظاہر قاعدے بھی ہیں اور تعلقات بھی مگر تعلقات قاعدوں سے زیادہ۔ سودی ہزاروں کو فریب دیا کہ ایک
 کو امیر بنایا جاتا ہے۔ قوس کی جی نہیں ہاں اگلے سودی کی بدولت ہیں۔ سود میں انسان سے زندگی پیدا ہوتی ہے اور عہدہ ہو
 ہے کہ جس کا تعلق فتح سے زیادہ حرام نہیں رہتا۔ بہت متفقہ حلال ہیں۔ مگر مسلمان سود کچھ کرنے سے بچتے ہیں۔ یہ
 مسلمانوں کی غلطی ہے۔ کہ مسئلہ کی۔ غصب ہے کہ مسئلہ کفر کو سودا سیتے ہیں مگر نہ حرام سمجھتے ہیں بلکہ مسئلہ برعکس
 ہے۔ چہ تیسرا اعتراض۔ اس آیت میں ارشاد ہوا کہ کوئی سودا ہزارے تو اسے گزشتہ ہاں اس سطل ہے اگر کوئی جہاد ہے
 تو کیا حرام سے پہلے کا سود میں کیلئے حرام ہو گا۔ جواب۔ دیکھو اس آیت کے بعد سود کا سطل ہندو کا ہے اور کفر کیلئے
 سستی کیسی۔ پانچویں اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ سود غور جسم میں پیش رہے گا۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ
 جسم کی ہیکل صرف کفر کیلئے ہے۔ ان میں سوجھت کی گروہ۔ جواب۔ اس کا جواب تیسری میں گزرا کہ ایک بات تو اس سے سودی
 حرام کا سکر مراد ہے اور سود کا ہے یا ظہور سے درآمدت خصوصاً متحدہ ہے کہ سود غور کے قاعدہ غلبہ ہونے کا نتیجہ ہے
 جس سے ہمیشہ غلبہ نہیں رہے کہ کھل سطل کو سطل۔ بیش ایسے کچھ نہ کیلئے کہلا سود لینے کی بدولت ان سے فرق قاعدہ کا
 اندیشہ ہے اور سطل بہت ہی حد سے اس کا حرام حدود وغیرات کی کثرت ان سے جس قاعدہ کی امید ہے۔ ان شاء اللہ۔ چھٹا
 اعتراض۔ سود کے علاوہ رشوت خوری۔ چوری کی کثرت وغیرہ بھی ہیں۔ یہ سب کچھ ہیں۔ فرق کہ ہم میں ان پر اعتدال رکھیں نہیں
 دوزخ اور اس قدر دور رکھیں۔ جو لبید۔ ہر وجہ سے ایک یہ کہ رشوت خوری وغیرہ بدیہوں ہیں اور سود بھی بدیہی جس سے
 بہت لوگ گرفتار ہیں۔ حکم شمس بدیہی امراض دیکھنے بہت نزدیک ہیں۔ سود سے یہ کہ رشوت خوری وغیرہ کو لوگ خود بھی برا
 سمجھتے ہیں حکم شمس سودی سر سنی کرتی ہیں۔ خود بھی سودی دیتی ہیں۔ آج کل انہوں رشوت سستی ہے ہیں جو وہاں دیکھتے
 کیلئے حکم یا پس موجود ہے مگر سود دیکھتے کیلئے کوئی حکم نہیں ہے اس لئے اس مسئلہ پر فرق کہ ہم نے مسند دوزخ۔

تفسیر صوفیانہ۔ سود سے گناہگاروں سے بدتر ہے کیونکہ ہر شخص اپنی کفالت میں رہے تو کل کر تبہ نہ کہ اپنی عقل پر
 تاہم سطل پیشہ ور کو شمس کے رہنے کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ اگر وہ اس میں گناہ بھی کریں تب بھی کئے گناہگار ہیں۔ لیکن
 سب نے اپنے مسئلہ کو سطل اور تعلقات کے درمیان کچھ کر رہی کی طرف رجوع کیا مگر سود طور تو کل چھوڑ کر اپنے مسئلہ کو تعلقات
 سے بچا کر اپنی عقل پر اعتدال کرنا ہے اور وہ سطل کے دوزخ سے بچتا ہے۔ متوجہ حاکم ہے کہ وہ سودی کچھ اس نے اپنا
 رشتہ اپنی عقل پر رکھا ہے لے غصہ قلب میں بخش کر رہی خور سے خوب ہو گیا اور چہ کہ اس نے رشتہ کے مسئلہ میں لگا

يَخْرُؤْنَ ۝

ان کے اور وہ خشک ہو رہے
ہو نہ کہ خشک

تعلق: اس آیت کے کاجیل انہوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: اس سے پہلے لولا صغیرات کی رہنمائی مکی مکی اور بحر سے ذرا یا کیا تعلق ان دونوں کو اسی ایک آیت میں جمع فرما کر سودی برقی اور صدقہ کی طویل طویل ہو رہی ہیں۔ کراہی اور فعل جو تحصیل ہے۔ دوسرا تعلق: کاجیل انہوں میں صدقہ کاغذ کے شرعی قاعدے اور سود کے شرعی تعلق بیان ہوئے کہ رہنے سود حرام فرمایا۔ سود خوردہ زنی ہے نہ فیہا ب ان دونوں کے عقلی قواعد اور تعلقات کا ہے کہ سود عمل گھنٹا ہے اور صدقہ سے جتنا ہے۔ گود کاجیل نیت میں سود کی ایک نوعیت سے منفعت کی گئی ہے اور لبہ سودی طرح تیسرا تعلق: کاجیل انہوں میں صدقہ کا حکم دیا اور سود سے بدگیا کرنے کے جس منفعتی ظاہری نفع کو دیکھ کر سود لینے اور خیرات سے بچنے کا کل یہی تعلق اس کے میدان کو بدکار رہا ہے اور سود کی دہرائی بیان ہو رہی ہے۔ جس سے جس سے بچنے پر راضی ہو۔ چوتھا تعلق: قرآن پاک کا طریقہ ہے کہ صدقہ کا ذکر فرماتا ہے۔ بھلوں کے ساتھ بھلوں اور بھلوں کے ساتھ بھلوں کا ذکر ہے۔ کیونکہ حج اپنے مقصد سے پہچانی جاتی ہے۔ یہاں بھی پسے سود خوردہ اعتقاد اور بد عمل لوگوں کا ذکر۔ ان اللہ اسوے خوش اعتقاد نیک کردہ صاحبین کی مدد سے ثابت فرماتا ہے۔ تاکہ فرقہ پڑھنے والے بدکاروں سے بھیجیں اور نیکی اختیار کریں۔

تفسیر: محل الداروا۔ محلی ما معالی سے یہ جس کے معنی ہیں۔ محنت کرنا جو جلال نام راہد کر کہہ دیا تعلق اور محلی میں فرق یہ ہے کہ تعلق ہر کی کو کہتے ہیں۔ اور محلی خاص کی کو اسی لئے ہمارے گئے کو محلی بولا جاتا ہے۔ شورش کے ہمارے کو محلی نہیں کہتے۔ کیونکہ وہ تعلق سے مکمل کی طرف ترقی کر رہا ہے۔ بلکہ مغربی گئے کو محلی کہتے ہیں۔ یہاں تو دنیا کی اور ہے برکتی مراد ہے یا اعمدی تعلق وہ خدا جیسا کہ ہم ان شاء اللہ خلاصہ تفسیر میں عرض کریں گے۔ یعنی لفظ دنیا میں سود کو گھنٹا آتا ہے برکت فرماتا ہے یا قیامت میں ہدایت فرماتا ہے۔ فریاد محلی کی ہمارے معنی معنی معانی ہے یا ملنے کا گھنٹا ہے یا گھنٹے کا۔ لفظ فعلی تمام مشائخ کا سود "خیرات میں مٹا دیا کہ سودی صدقات خیرات ہائیکل ہمارے ہوں گے۔ یا گھنٹا دے گا کہ سودی نقد اکھا کر سودی لباس پہن کر خیرات و فیروا کی گئیں اس کے ثواب گھنٹ جائیں گے یا مہلات جو سود سے لوا ہوں وہ مست جائیں گی یہی مہلات حق ہیں۔ سودی نہ الیاس استعمال کیا گیا ہے گھنٹ جائیں گی یا دنیا میں مسلمانوں کا سودی مل مست جاتا ہے۔ اگرچہ کھارے کھارے یا تمام انسانوں کے سودی کا ہمارے برکت نہیں ہوتی۔ اگرچہ کھارے کھارے ہو جاتے۔ کھارے و برکت میں فرق ہے۔ وہی الصلوات۔ وہی زما سے یہاں جس کا ہمارے معنی ہو جاتا ہے اس کی تحقیق ہم کھنٹ جتنے ہو وہ کی تفسیر میں کہتے ہیں اس سے بھی یہ دنیا برکت اور ہو جاتا ہے یا اعمدی ترقی دینا۔ صدقات سے عام خیرات مراد ہے صدقہ فرضی ہو یا غلی۔ یعنی لفظ ہر قسم کے صدقات کو دنیا میں ہو جاتا ہے۔

آخر میں جو ملے گا کہ زکوٰۃ بہت زیادہ فراہم کرے گا حدیث شریف میں ہے کہ فقہ ثقیل سونہ کے صدقہ کی انہی پرورش کرتا ہے جسے تم میں سے کوئی اپنی گھوڑی یا گائے کے بچے کی جیسا کہ آخرت میں ملے گا اپنے ایک حصہ کے صدقہ کو پانچ حصے کے دنیا میں بھی دیکھا گیا ہے کہ علی بھی فقیر نہیں ہو گا۔ حفظ ثقیل اس کمال پر حیرت ہے۔ علی کی گھوڑی بھی اپنے میں بہت کی کھاتا اٹھاتی ہے۔ واللہ لا یحب کل کفار الہم ○ یہ جملہ باتیں مشکل محض ہیں یا پہلے محضوں کی بلکہ لا یحب یعنی لایرضی ہے کہ یہ گناہ بہت تو بہ کرنے والوں سے خاص ہے (اللہ تعالیٰ انہی سے عفو فرماتا ہے) مگر کامیاب ہے۔ جسے ضرب کا ضرب اور قتل کا قتل جو گھور کے ہم سنی ہے۔ کافر کی جمع کلمہ کلمہ کے معنی سے (یہاں کلمہ سے ازلی کافر مراد ہے کل عرب ہر مشرک مراد ہے یہ میسر ہوتے ہیں جیسے لسان للعلو ما معاد للعلو کلمہ کے اصطلاحی کلمہ مراد ہے یعنی ہے اعلیٰ یا القوی کلمہ یعنی باہکری ۲ مہم اہم کامیاب ہے یعنی کلمہ اس سے بھی دینی کتب مراد ہے یعنی کہ ہر آدمی کافر اور دینی کلمہ کلمہ سے راضی نہیں ہوتا۔ اور نہ ہر باہکری کتب مراد ہے بلکہ ہر کلمہ کے بعد لب مقبولین کا ذکر ہے۔ ان اللفظ اسوا ایمان کے معنی اور اسکی نفی تین پہلے سہارہ میں ہو چکی۔ اسوا۔ لا حلق پر شیعہ ہے یعنی وہ لوگ کہ ان ساری چیزوں پر ایمان لائے جن پر ایمان لانا ضروری ہے جو کلمہ ایمان اصل پر مقدم ہے کہ یہ اصل شرط ہے نیز ایمان کو کہیں سے کہیں کہ بچے کے کلمہ میں یہ ہوتے ہی انہی دیتے ہیں اور انہی سے ہی اسے ایمان نکھلتے ہیں۔ اصل ہوش منہ لے کے بعد نکھلتے جاتے ہیں اور بعد ہوش لازم ہوتے ہیں نیز عالم ارواح میں ایمان ظاہر کیا تھا مگر اصل دنیا میں اگر پیش ہوئے تو جوہر سے ایمان کو اصل سے پہلے بیان فرمایا۔ وصلوا الصلوات اور جنوں نے نیکیاں کیں الصلوات میں انعام بھی ہے۔ استغفرنی اس سے بہتر طاقت نیکیاں مراد ہیں۔ واقاموا الصلوة واتوا الزکوٰۃ۔ اقاموا الامانہ سے بنا عینی سید حاکم اور درست رکھنا یہاں نماز پر پابندی کے لئے کج طریقہ پر مستحکم واجبہ کے ساتھ لوگ اور مراد ہے اور زکوٰۃ سے صدقہ فرضی مفہوم 'خولہ مدیہ' سے کلمہ صدقہ ہو یا دیگر کلمہ کا اگرچہ نیکیوں میں نماز اور زکوٰۃ بھی داخل تھی مگر انہی عظمت کیسے ان کلمہ کے طریقہ بھی کیا گیا۔ کیونکہ نماز دینی اور زکوٰۃ دینی طاقت میں داخل عمل ہے۔ عینی انہوں نے نماز قائم رکھی اور زکوٰۃ دی۔ زکوٰۃ کے معنی ہیں پھیلنا یا کھینچنا جو کہ زکوٰۃ دینے سے عمل بڑھتا ہے اور اسکی برکت سے جتنے مل چاک ہو جاتا ہے اسلئے اسے زکوٰۃ کہتے ہیں جیسے انور کی ہل کھینچنے سے چل زواں آتے ہیں یا دین میں طون اقل جانے سے گوشت چھلکا دینا سب پاک ہو جاتی ہے۔ ایسے ہی زکوٰۃ کلمہ سے عمل میں زیادتی بھی ہوتی ہے۔ اور پاک بھی۔

زکوٰۃ مل ہر کن کہ ہر را بے ہل بن دہد ہر دہ انور
لہم اجرہم عند ربہم۔ لہم کے مقدم کرنے سے صبر کا نام ہو 'اجر طے' شہا مطرہ کو کہتے ہیں جسے اجرۃ۔ یہاں ثواب اہل مراد ہے۔ جس کا سلسلہوں سے دہا کر یا گیا۔ یعنی ان کا ثواب ان کے رہنے کے نزدیک محفوظ ہے جس کے بارے جانے کا خوف ہی نہیں۔ اس کے سوا والا خوف علیہم ولا ہم یعززون ○ انہی کا خوف اور گزشتہ کے سونچو تم کو جن کہتے ہیں یا دنیا میں ہے یا آخرت میں ہو گا۔ جس نیک کار کو نہ دنیا میں اپنی بھاری کا خوف ہو اور نہ گزشتہ پر غم یا نیک کار ہر ذریعہ سے لگے اور پھر کلمہ سے بے تکلف ہو گا۔

خلاصہ تفسیر: اللہ تعالیٰ دنیا میں سودی مل کو بہاد کرنا ہے اور جس مل سے زکوٰۃ نکل جائے اسے بچانا ہے۔ کیونکہ اگر سود خور کا بھم خرب ہے۔ سود خور کو لوگ براہانے ہیں اسے کوئی امن سمجھ کر اپنی امانت میں سوچتا ہے برائے کار و بائیں کتا ہے۔ سود خور اور غریبوں اس کے ہاتھوں بچا ہوا ہے۔ سو رات اس پر صحت کرتے ہیں ہندوستان میں اور اس کے مل پر خاتم دہرہ دوست درازی کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ دہرہ اس کی صحت کا بھگیا ہوا نہیں۔ مگر علی کے مل میں صحت برکت ہوئی ہے کیونکہ وہ صحت کے بندوں کی ہدایت کرتا ہے تو رب تعالیٰ ضرور اس پر کرم فرماتا ہے روزانہ اس کی عزت بڑھتی ہے لوگ اس کی طرف کرتے ہیں دل اس کی طرف مائل ہوتے ہیں۔ غریب اور مساکین اس کے حق میں دعا کرتے ہیں اور ایسے توی کے مل پر خاتم دہرہ نظر کر کے کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آخرت میں سود خور کو ہذا کہہ گا کہ اس کا صدقہ حج بھلا کر دے گی سب بہاد ہو گا۔ کیونکہ اس نے ساری نیکیاں سودی دہرہ سے کیں۔ غریب غم سے چل بھی غریب ہوتے ہیں اس کا لانا اسے صحت کے وقت ہم آئے نہ صحت موت جب حلال مل جمع کر لے اسے امراء پانچ سو برس بعد صحت میں جائیں گے تو اس حرام طور غنی کا لیا پر صحت علی تو اللہ کے صدقہ توں فرمائے گا اسے بچائے گا اس کے صدقات جاریہ سے بعد موت بھی اسے ثواب ملے گا۔ رب تعالیٰ کسی ہاتھ سے گناہگار کسی اذیل کا غرور ضدی گناہگار سے رخصت نہیں لے گا کہ حلال جانے والا کا غرور سود خور ہر گز اہل لاکرم ہے۔ اور جو اہل خانہ اور انہوں نے بقدر طاقت نیکیاں کیں۔ خصوصاً مسلمان کے پائے رہے زکوٰۃ دیتے رہے ان کا ثواب ان کے رب کے نزدیک محفوظ ہے جو نہ کہنے۔ بہاد ہو نہ انہیں دہرہ میں سمجھا کا غرور و لوگوں نے گزشتہ لاکھیا آخرت میں اس پر کوئی غلط واقع ہو نہ لاکھیاں اور نہ وہ کسی مقصود کے فوت ہو جائے سے منہم ہوں گے۔

فائدہ: اس قیمت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: حلال میں برکت ہے حرام میں سبے برکتی سود خور اگرچہ ملد لہر ہو جائے مگر برکت سے محروم ہے۔ کیا اس میں چھ بچے رہتی ہے اور کوئی دماغ نہیں ہو تا کہی ہو گئے مل میں ایک یا دو بچے رہتی ہیں اور روزانہ ہر ملوں میں ہوتی ہیں مگر یہ زکوٰۃ اور گائے بھینس کے نکتے ہیں نہ کہ بکتے کیونکہ وہ حلال ہیں اور یہ حرام خیال رہے کہ کثرت و برکت میں فرق ہے کثرت کے معنی ہیں زیادتی برکت کے معنی ہم جانتے ہیں کہ تھوڑی سی فوٹ مہرک ہو تو صحت قائم رہتی ہے برکت والی تھوڑی ہارش رخصت ہے اور کثرت کی ہارش بھی خراب بھی بن جاتی ہے یوں ہی سود سے اگرچہ کبھی مل کی کثرت ہو جاتی ہے اور یہ کثرت کی ہارش بھی خراب بھی بن جاتی ہے یوں ہی سود سے اگرچہ کبھی مل کی کثرت ہو جاتی ہے اور یہ کثرت بھی بھٹ خراب ہوتی ہے۔ مگر اس سے برکت مٹ جاتی ہے۔ لہذا یہ آیت بالکل برحق ہے۔ لا سراقا خذ۔ جس چیز میں نفع کم اور نقصان زیاد ہو اسے خیریت منع کرتی ہے۔ دیکھو سود میں کچھ نفع بھی ہیں مگر نقصان زیادہ ہے اور سود سے ہارے میں رہ لیا ہے۔ وانہما اکو من ظلمھا قیسر لقا خذ کوئی مسلمان خیریت سے غریب نہیں ہو سکا اور سود سے ملد لہر نہیں ہو سکا دیکھا گیا ہے کہ سود خور کی ہار سودی مل سے نفع کم ملتا ہے اس کا بھم طوری ہوتا ہے۔ (دعا) زمین پر دیکھا گیا ہے کہ مسلمان اگر سود میں بھی جیت بھی جائے تو یہ سود کا نہیں ہوا اس کا بھم طوری مل لے آتا ہے کہ بھم طوری کی صحت بعد جاتی ہے زیادہ دیکھا گیا ہے اور سود ملد لہر جاتا ہے جیسا کہ ہر باقا تجوہ ہے۔ چھ فائدہ: کبھی کبھی اہل دماغ ملوں ضروری ہیں۔ جیسا کہ استوا و صلو الصلحت سے

اعتراف: پہلا اعتراف: اس آیت سے معلوم ہوا کہ سود کا انجام یہودی ہے مگر تجویز یہ ہے کہ سود خور خوب بھولنے بھانسنے میں آگئے نہ ہو۔ مسیحی سودی سود خور ہیں مگر ان میں سے کوئی یہودی نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ اس کے چند حوالے ہیں۔
 آیت یہ کہ یہ قیمت آخرت کے حاصل ہے۔ یعنی سود خور کی مالی مہدات قیامت میں برباد ہوں گی۔ جیسے کہ صدقہ کی زکوٰۃ آخرت میں محسوس ہوگی۔ سود کرنے پر کہ یہ آیت مسلمانوں کیلئے ہے۔ تجویز یہ ہے کہ مسلمان کو سود چلتا ہی نہیں ہے۔ شک یا غلط فہمی کا کثیر ذکاوت کا کریم ہے۔ دلیل اس سے زندگی نہیں گزار سکتی۔ سود پانچواں ہے اور کھانا اس کے کیزے مسلمان نہیں کھاتے۔ سود چلتا نہیں۔ ہماری غذا اطفال بچوں میں۔ جیسے ہر جانور کی غذا امداد کا ہے اور وہ اپنی ہی غذا کھا کر ہی سکے گا۔ بکری گوشت نہیں کھا سکتی۔ کتے چاند نہیں چرکتے اگر لیا کریں گے تو جان کنوں میں گے۔ ایسے ہی سامان و کافر کی غذا نہیں کھاتے ہیں۔ مسلمانوں کو حلال طیب غذا نہیں دے اس سے پھر لے گا کافر حرام غذا سے بچے گا۔ اکثر اقبل کہتے ہیں۔

اپنی ملت کو قیاس اقوام مطرب ہ نہ کر ہے جدا ترکیب میں قوم رسول الہی
تیسرے یہ کہ یہ کلمہ اکثر یہ ہے کہ کلیہ چوتھے یہ کہ مملات توئی بدانت مرلوہ بنہ کہ محض کہ اگر سو کلام دواج ہو
بطعے تولدو فیس ہوں گے تو ختماء برہاد ہوں گے اور ختماء کی برہادی قوم کی برہادی ہے خبر سو خود تہذیبی غفلت اور مستغنی
بداشت فیس کر سکتا۔ جب آرام سے ملے تو سخت کیوں کرے لہذا اسود کا دواج تہذیبوں کی بتلیں اور بدعتوں کی بے مدقتی کا
ذریعہ ہے۔ جس سے عالم کی برہادی ہے۔ یہ سداری سود طور تو میں تہذرت بھی کرتی ہیں لیکن کیا تہارت سے ہے نہ کہ محض سود
سے دوا سرا اعتراض۔ آج کل بغیر سود تہذرت نہیں چل سکتی لب سود کی منافعت طاقت سے زیادہ تکلیف ہے مسلمان کی
پستی کا سبب سود کی منافعت اور ذکوہ کی فریشت ہے۔ (عام نیچری) حوالہ یہ محض شیطان و حرکت ہے ہمیشہ مسلمانوں نے
کو نڈوں رو پے کے بیروں کے نور سود بالکل نہ لیا حضرت عثمان غنی ام ابو حنیفہ اور حضور نوٹ پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی
تہذیبیں اور ان کے فرقوں کی دستیں دنیا میں مشہور ہیں یہ حضرات سود کے قہر بھی نہ گئے سلب بھی کامیاب و زور و پنجاب
میں جڑے بنے تاہر سودی لین دین سے بالکل دور رہیں اور بڑے مزے میں ہیں آج کل مسلمانوں کی پستی ذکوہ کی فریشت اور
سودی منافعت سے فیس یہ دلائل سکھتے تو ہمیشہ سے موجود تھے۔ مگر مسلمانوں کی پستی ایک حدی سے ہوئی اس کا سبب وہ لوگوں
کی بیماری "آرام الہی" قرض کی عادت اور بچوں کی آوارگی ہے نہ کہ احکام شرعیہ اور برہادی کی اصل دین سے آزادی ہے۔
تیسرا اعتراض: اس تہیت سے معلوم ہو کہ ثواب کا مستحق وہ ہے جسے ایمان و یک اہل دونوں سمجھیں تو چاہئے کہ جو
مسلمان نیکیوں نہ کریں مثلاً عورت بافت ہو جسے مانہ ہو جائے۔ اور فیض سے محروم ہو جسے مرطع یا کوئی بلخ ہو جسے

دعوت ہو جائے وہ ثواب کا مستحق نہ ہو حالانکہ یہ اعلیٰ کے خلاف ہے۔ جواب: اس کا ثواب تفسیر میں گزر گیا کہ اہل بیت سے بقدر طاقت اہل عمل مرلوں یہ کہ اس مجموعہ میں سے ہر ایک ثواب کا سبب ہے نہ کہ ہر مجموعہ (کیسے بنیں) رہے کہ اسلام میں پہلے صرف اہل بیت ہی فرس ہو انھوں نے نبوت سے گیارہ سال تک کوئی حکم شرعی مسلمانوں پر نہ آیا۔ گیارہویں سال معراج میں صرف نماز آئی۔ پھر بعد ہجرت ذکوہ و غیرہ کے احکام بہت آئیں مگر اس عرصہ میں نبوت و کشف و حصول صفت کیلئے صرف اہل بیت ہی کافی تھے۔ پھر اہل آیت آئے مگر یہ سلسلہ ہزاروں ہوتے گئے اب بھی قرآن کی نجات صرف بنی مہدات سے ہے اسیر کی نجات بنی مہدات دونوں مہدات سے۔ جن میں جد کی طاقت ہون کی نجات جلد سے ہے۔ بعد فیروز فیروز۔ چوتھا اعتراض: اس کی کیا وجہ ہے کہ دوسرے صدقات کیلئے اعلیٰ ہا اعلیٰ اور ارشد ہو تا ہے، معنی خرچ کرنا مگر ذکوہ کیلئے اعلیٰ ہا ہونے فرمایا جاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب: اس لئے کہ دیگر صدقات میں صرف خرچ کرنا کافی ہے۔ پیسے بھی نہ۔ مگر کوہ یعنی تفسیر کی تک کوہ ضروری ہے۔ دیا پھر لینے کے نہیں پڑا جاتا اس لئے رکوہ کیلئے ہونے اور ارشد ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: لغو تفصیل تفسیر کے اعتبار سے ہے سودی مل کر کہ رب کی مخالفت سے حاصل ہو لہذا اس کا نفع نقصان ہے۔ چونکہ سو خود سادے گناہ کرتے لہذا اس کی سزا سب گناہوں سے بڑھ کر ہے۔ کیونکہ جیسی نفاذ اور یا نتیجہ حرام خدا سے حرام اصل ملتا ہوتا ہے۔ مگر وہ خدا سے مکر و نفس اس لئے مباح العمل بہتر خدا سے، بہترین العمل کی خوش فہمی ہے لہذا سود خور پر سود کا گناہ بھی ہے اور من حرام العمل کا بھی جو سود کھانے سے پیدا ہونے، حدیث شریفہ میں ہے کہ پچھلا گناہ گناہ کی سزا ہے کہ سود سے بچ کر رہے رہیں۔ سو خود اپنے مل کا نتیجہ نہ زندگی میں دیکھے نہ قبر میں نہ آخرت میں۔ مگر صدقہ اس بات کی طرح ہے جس کے پھل بیٹھ کھائے نہیں اور اس کی جڑ بیٹھ محفوظ رہے۔ یہ بھی معنی ہیں سود کی بڑی اور صدقہ کی بڑکت کے کہ خفی کا مل نہیں کی بولہ اور مسلمانوں میں باقی رہتا ہے اس کی مسجدوں میں نمازوں ہوتی ہیں اس کی سرائیں میں مسافر آرام پاتے ہیں۔ لہذا وہ اپنے مل کا پھل زندگی قبر اور حشر میں پاتے ہیں۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ اپنی نفاذ مسلمانوں کہ سلسلے العمل سمجھیں ان کی از این معنی (صوفیہ فرماتے ہیں کہ جنت اور وہاں کی نعمتیں ہمارے العمل کی جڑ ہے مگر یہ اور انہی کسی عمل کا بدلہ نہیں بلکہ محض رب تعالیٰ کا فضل ہے۔ اور جیسے خم بھی زمین میں ہو تو پھل اٹل ہو تا ہے۔ ایسی ہی رکوہ و فیروز کا اجر صدقہ یعنی لہذا کے نزدیک ہے اس کا پھل بھی بہت زیادہ اور جیسے سرکاری بنک میں مل ضائع نہیں ہوتا۔ ایسے ہی رب کے بنک کا حق شدہ مل رہو نہیں ہو تا۔ ہاں جو اہل جزاکا تحقیق از مدائے قانون اس کو ہے جو عمل کرے بغیر عمل جزائی اسید جیل خانہ ہے۔ ختم ہو کر کائنات کی امید کرو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الزَّكَاةِ إِنَّ

مے دوزخ میں جاؤ گے اگر اللہ سے ڈرو اور جو باقی رہ گیا سود سے اگر
اسے ادا کر دو اللہ سے ڈرو اور جو باقی رہ گیا ہے سود اگر

كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَ

برگم لایا۔ نہ دے پس اگر نہ کرو تو معنی ہو جاؤ ساتھ لڑائی کے اللہ سے اور

مسلمان ہو پھر اگر یہ نہ کرو تو یقین کرو اللہ اور

رَسُولِهِ ۚ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ زُورٌ ۚ وَسُ أَمْوَالُكُمْ لَا تُطْلَمُونَ

رسول سے اس کے ہے اور اگر تم توبہ نہ کرو پس راستے قیاس سے حل مال و حیرتہ ۲: تعلیم کر دے

اللہ کے رسول سے برائی کا اور اگر تم توبہ نہ کرو تو اپنا اصل مال لے لو تم کو

وَلَا تُطْلَمُونَ ۝

تم اور نہ تعلیم کیے جاؤ گے

تقصان نہ پہنچاؤ۔ تمہیں گئی ہو

تعلق: اس آیت کا تعلق پہلی آیتوں سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں آنکھ سود لینے سے ممانعت کی گئی ہے۔ سب پہلے چار حکم اور اصول کہنے سے منع فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ سود کو آنکھ سود سے بڑھ ہے تو اس کیلئے گزشتہ سو احکام ہیں اس سے دھوکہ نہ سکا تھا کہ پہلا غیر متبوع سود بھی وصول کرنا جائز ہے اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت سے ہم یہ سمجھا کہ جو کوئی ممانعت سے پہلے اپنے اصل مال کے برابر اس سے زیادہ سود وصول کر چکا وہ اب ممانعت کے بعد متبوع سے اپنا اصل مال بھی نہ لے اس آیت میں یہ شبہ دور کیا جا رہا ہے کہ نہیں اصل مال لے سکتا ہے پچھلے سود سے نہ لے گا۔

شان نزول: اس کے شان نزول میں چند روایتیں ہیں۔ ایک کہ سود کے بہت علوی تھے۔ جب فتح مکہ کے دن اسلام آباد اور حرمات سود کے احکام سنے تو انہوں نے پہلا کہ آنکھ بڑھ ہیں مگر پہلا وصول کر لیں۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (کیرا) ۲: قبیلہ بنی حنیث میں چار بھائی تھے۔ مسعود عہد ہائل، صیب اور ربیعہ۔ یہ لوگ بنی مویہ کو سودی قرض دیا کرتے تھے جب انفس خود غوریہ چاندی، مٹائی، اسلام کے آئے تب انہوں نے بنی مویہ سے اپنا پہلا سود نکال انہوں نے کہا تمہاری ہی ہم نہ دیں گے کیونکہ سود حرام ہو چکا ہے مندر حضرت عتاب ابن مسید کی پھری میں آیا۔ حضرت عتب نے حضور علیہ السلام کی خدمت میں یہ واقعہ کھاتا ہوا قیمت کریمہ اتری گورن چار بھائیوں کو سود لینے سے روک دیا گیا۔ (خازن و کیرا) ۳: حضرت عباس اور حکم بن عثمان رضی اللہ عنہما نے ممانعت سود سے پہلے کجوریں سود پر قرض دی تھیں۔ جب متبوع کے بارے کے پل لگے تو انہوں نے لئے کچھ باقی ہے۔ اس پر یہ آیت کریمہ اتری۔ (کیرا) حضرت عباس اور خالد بن ولید شرکت میں تجارت کرتے تھے اور سودی لین دین بھی کیا کرتے تھے۔ ان صاحبوں کا متبوع پر بہت مل پھیلا ہوا تھا۔ لگے ہمارے میں یہ آیت کریمہ نازل۔ (کیرا و دین عثمانی)

لرہے ہے آجہا لکم وہ وس اسوالکم لکم کا متعلق پوچھتا ہے جتنا شہ حاصل۔ وہ وس واس کی طرح ہے معنی سرسبب حاصل مل مراد ہے جو بطور قرض مقروض کو دیا گیا تھا۔ چونکہ سرے تمام جسم کی مقام ہے۔ ایسی ہی اصل قرض پر سود کا اور نہ اس نے اسے اس طبل کہتے ہیں۔ یعنی تو قسملے لے لے اپنا اصل مل لینا جاتا ہے۔ گزشتہ لے ہوئے سود میں نہ کئے گئے تھے جس کے چند قسموں کے مل قرض تھے۔ یہ چند لوگوں نے قرض دے رکھا تھا۔ اسی لئے بدل وصول منع فرمایا۔ عید غریبہ مل کا منع لانا قرض غریبوں کی کثرت کی وجہ سے ہے یا نور مل کی۔ لا تظلمون ولا تظلمون یہ ظلم سے منع ہے۔ سنن ابی یاقین ہو چکے پہلے تظلمون کا مفعول یہ پوچھتا ہے۔ یہ جملہ یا مستقل ہے یا حکم کی خیر سے مل یعنی نہ تم مقروضوں پر زیادتی کرو کہ اصل قرض سے زیادہ کا مطالبہ کرو نہ ان کی طرف سے تم پر ظلم کیا جائے کہ وہ قسملے اصل مل میں کی کریں۔ یہاں جو لوگ قرض میں دیر لگائیں۔ یہاں تو یہ معنی غمی ہے یا پائی۔

خلاصہ تفسیر اس آیت کو جو ظاہر میں ہو چکے 'تم لہ سے ذمہ دار اس کے غلبہ سے بچ کر قسملے مقروضوں پر جو کچھ قسملہ وصول کرتے ہو کیا وہ ایک ہی جھوڑا ہو اگر تم ظلم سو میں ہو کیونکہ ایمان کا تقاضا ہے اگر تم اس پر عمل نہ کرو تو لہ رسول کی طرف سے محفل جنگ میں ہو۔ یعنی تم پر دنیا میں جہاد بھی ہو گا۔ اور آخرت میں عذاب بھی۔ اور اگر تم اس پر عقیدہ کیونکہ علی سے توبہ کرو گور ہمسارہ سود لینے کا لہ جو ذمہ تو تم کو قسملے اصل مل جو مقروض پر ہیں مل جائیں گے اس قانون کے بعد نہ تم کسی مقروض پر ظلم کرو نہ سود وصول کرو۔ مسکین کو نہ دلو نہ تم پر ظلم کیا جائے کہ قسملے اصل مل میں کی کی جائے یا بلا جہل مثل کی جائے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ سود خوری سخت گناہ ہے۔ ظلم کرنا فریاد ہے کہ وہ جرموں کے سوا کسی گناہ پر رب کی طرف سے محفل جنگ میں دیا گیا۔ ایک سود لینے والے سے لیا ہوا لہ سے عدوت رکھنا۔ حدیث پاک میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند لوگوں پر لعنت فرمائی۔ سود لینے والا، سود دینے والا، سود کھینچنے والا، سود کا گواہ۔ نسل سے بدن پر داغ لگوانے والا، زکوٰۃ نہ دینے والا۔ طلاق معطل میں طلاق کرنا والا، جبکہ زبان سے طلاق بولے 'مرہ' اور مل بپ کا خیران 'یتیم کا مل' کھالے والا، جائدار کا فوٹو کھینچنے والا اور مشورہ سہری دولت ہے کہ سود خوری سے قلعہ صلی نور و شرف ستی سے صاحب لورید کھری سے دبا چیلٹی ہے۔ (احمد و در مشورہ سر لقا کھڑا صاحب کرام لور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ سے خاص قرب حاصل ہے کہ ان سے جنگ رب سے جنگ ہے اور ان سے صلح رب سے صلح ہے۔ محراب من اللہ اگر دنیا میں جنگ مراد ہو تو ظاہر ہے کہ سود خوروں کی لڑائی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم لور صاحب کرام سے ہوگی۔ محمد رب نے فرمایا کہ لہ سے جنگ کرنے کیلئے تیار ہو جو ان سے لڑا گا لہ سے لڑا ہے ایسی ان سے صلح رب تعالیٰ سے صلح ہے۔ تیسرا فائدہ اگر سود خور سود پر از جائے تو حاکم جبر اس سے سود چھڑائے اگر وہ حاکم کا قتل کرے تو اس پر دلو کیا جائے کیونکہ اگر وہ سود کی حرمت کا سکر ہے تو مرتد ہے ورنہ باقی جیسا کہ محراب من اللہ سے معلوم ہو۔ ہر مسئلہ شرعی کا حکم ہے اسی لئے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ نہ دینے والوں پر لشکر کشی کی۔ حالانکہ ان میں سے بعض فریستہ زکوٰۃ کے سکر نہ تھے بلکہ مل خاہری کی زکوٰۃ سلطان اسلام کو نہ دیتے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ جو مجھے بکری کہچ بھی نہ دیں گے۔ میں ان پر جہاد

اعتراف: پسلا اعتراض اس تبت سے معلوم ہوا کہ سود خور کا فر ہے۔ کیونکہ اسے رب نے سلطان جنگ و ملاحہ کے مسلمانوں کا تہیہ دیا ہے کہ وہ مہلی کھریں۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ سلطان غنیمت اسے سزا دے گا کہ مہلی کھریں کہ اس سے جہنم رہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں کافر ہو گیا ہو سرے یہ کہ یہ سلطان جنگ و رائے کیلئے ہے۔ جیسے کہ حضرت شریف میں ہے کہ رباہ شرک ہے یا الیاء اللہ سے خلافت کے لئے دئے گئے اور یہ سلطان جنگ ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے علی اور فاطمہ زہرا حسن و حسین رضی اللہ عنہم سے فرمایا اما حروب لمن حاربہ من سب صورتوں میں گئے یہ سلطان جنگ و رائے سر لا اعتراض: لان تبت سے معلوم ہوا کہ جو سود سے نہ بنے اسے اس کا راس بل بھی نہ دیا جائے یہ تو غم ہے جواب: جنگ اگر سود کو حاصل جاتا ہے تو مرد ہے اس کا راس جسم (سنا بھی) بنے گا چاہے کہ اس بل۔ اور حکومت سود کا سر نہیں اور بادشاہ اسلام کا مقابلہ کرتا ہے تو باقی ہے اور باقی کل تو ہے سے پہلے اسے نہیں ملے گا۔ یہ سلطان کے پاس لانا۔ حضور رہتا ہے۔ جبکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک بالکل ضبط ہو جاتا ہے۔ (روح المعانی) تیسرا اعتراف: اس تبت سے معلوم ہوا کہ سود خور سے لکل کیا جائے گا حضرت شریف میں ہے کہ کسی مسلمان کو بوجہ تین

صور توں کے قتل کرنا جائز نہیں۔ لہذا لو قتل اور زنا میں حد میں آیت میں مخالفت کیو گرو۔ جو لبذ اگر سود خور سود حاصل کئے کر اس پر الزام ہے تو مرتد ہے اس سے ایسی جملہ کیا جائے جیسا کہ کفار سے فوراً گرو کو حرام تو کہتا ہے مگر چھوڑنا نہیں۔ تو سلطان اسلام جبراً اس سے روکے اگر وہ جبراً نہ لے اور اگر وہاں مقابلہ کرے تو ہائی ہے اس سے ایسی جنگ کی جائے گی جیسے باغیوں سے۔ فرض بحرب من الله ولا حولہ کی مدد تو نہیں ہیں۔ چوتھا اعتراض: سود میں ایسا کوئی خصوصیت ہے کہ سود خور کا سلطان جنگ نہ لایا۔ شرابی، ہوا ری، بے لاد سب کی گناہگار ہیں۔ ان میں سے جنگ نہیں ہو سکتا۔ حقوق ہر قسم کے ہیں۔ حقوق اللہ اور حقوق القلق دیگر گناہ میں یا صرف رب کی حق قتل ہے سود خور رب کی مخالفت شریعت کا مقابلہ کرتے ہوئے عالم فلق کو چھو کرنا چاہتا ہے۔ لہذا اسرا بھی اس کی سخت ہوئی سپانچوں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ سود خور توبہ کرنے کے بعد اصل قرض معقول سے لے گا۔ اگرچہ توبہ سے پہلے وہ قرض سے کہیں زیادہ وصول کر چکا ہو۔ تو کیا لب بھی سود خور کو یہ رعایت ملے گی کہ پہلے تو برب سود میں کسے بھر توبہ کرے پھر قرض بھی لے اس پر توبہ شرعاً ملتی آتا ہے۔

دلت بحر سے پی اور مچ کو توبہ کر لی دلت کے دلت وہ ہے ہاتھ سے جنت نہ ملے گی

جو لبذ ہرگز نہیں یہ رعایت صرف اس وقت کیلئے ہے۔ جب کہ حرمت سود کا قانون بننے سے پہلے لوگوں نے سود لے لیا تھا۔ لہذا سود خور اس وقت تک کہ سود خور حرام ہو چکا ہے توبہ بھی لے گا حرام ہی لے گا اور لب توبہ کرنے پر لیا ہوا سود ضائع کر پڑے گا اور اگر قرض سے زیادہ لے چکا ہے تو واپس کرنا ہو گا۔ چھٹا اعتراض: اس آیت میں ہر شخص ہوا کہ اگر تم توبہ کرو تو بھی اصل قرض ملے گا۔ لیکن لوگوں نے اس وقت کون سا گناہ کیا تھا جس سے توبہ کر لی جاری ہے اس سے پہلے جو سود لیا تھا وہ ٹھیک تھا نہیں کہ اس وقت حلال تھا۔ اس سے توبہ کرانے کے کیا حق ہو سکتا؟ نئی حقیقت کے نئے پار صانعوں نے حرمت سود کے بعد گزشتہ قرض کا سود لینا چاہا تھا۔ یہ جرم تھا کہ ان لوگوں کو گناہ ہے اس سے پہلے توبہ کا حکم ہوا توبہ سے مراد ہے آجکد سود سے بچنے کا اور۔

تفسیر صوفیان: سود کی حرمت صرف اصل میں ہی نہیں لگے ہر چیز میں ہے۔ اعضاء کا ہری و باغی سے جائز کام لے کر اصل اور ان سے حرام کام لینا گوارا سود ہے اور حرام۔ پہلے حکم ہوا ہے کہ اسے غافل مسلمانوں تمہارا غفلت میں اپنے اعضاء سے جو کچھ حرام کام کر چکے لب ہوش آئے پر اس سود خوری سے بچو اور گزشتہ گناہوں کا اثر ملاد یہ مت سمجھو کہ۔

مر ساری تو کئی عشق تھا میں مومن آخری وقت میں کیا خاک سلطان ہوں گے

جو دم لے قیمت جلاو نور جو نکلی ممکن ہو اسے نہ پھوڑا۔ ممکن ہے کہ ایک نئی تمام گناہوں کو خاک کرے اگر تم ہوش آئے پر بھی اس سود خوری سے بڑے آئے تو اب تک تو غافل مجرم رہے اور لب حائل باقی قرض دینے جوتے کے کہ جلیں جو کہ رب کی ہانہ کی کرتے ہو محض در سول سے جنگ کیلئے تیار ہو چکے ہو اگر تم گناہوں سے توبہ کرو تو زندہ غفلت کی نیکیوں کے ثواب سے محروم نہ رہو گے اور ممکن ہے کہ اس توبہ کی برکت سے تمہارا گزشتہ لیا ہوا یہ سود بھی صاف ہو جائے۔ صوفیائے کرام کے نزدیک رب سے پیروی کیلئے بڑے سے بڑے مجرم کو رحمت الہی کا سلطان عالم ہے کہ لب بھی آجہ پادار کو کہ اپنے اعضاء

تعلق: اس آیت کا پہلی آیتوں سے چار طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں مقروضوں پر ایک آسانی کی گئی تھی کہ انہیں سود کے بوجھ سے ہٹا کر دیا گیا اب ان کیلئے وہ ساری آسانی یہ ہو رہی ہے کہ انہیں لوٹے قرض میں صلہ دی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیتوں میں عام مقروضوں کے احکام بیان ہوئے۔ اب خاص مقروض یعنی یتیم و یتیم کے احکام بیان ہو رہے ہیں۔

ہے جس کے لئے اتنی ملتحدہ کہ کما کر قرض لیا کر سکے۔ تیسرا تعلق: سود کی آٹھوں سے پہلے صدقہ کی رقم وصول کی جی
اب ملتحدہ کو ایک خاص خیرات کی طرف مائل کیا جا رہا ہے۔ یعنی مطلق قرض۔

شکل نزول: جب کچل قیمت بھری ہوئی تو کون چاروں تعلق ہی نہیں لے چکے ہمارے میں وہ قیمت کئی جی کما کر ہم میں لے
تعلق اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے کی طاقت تھی۔ ہم سو اپنے سے تو یہ کہتے ہیں اپنے اصل قرض ہی میں گے
کہ کہہ اپنے مقروضین کی طبیعت کے پاس گئے اور لے کہ سود سب معاف اور اصل قرض لیا کر انہوں نے کما کر بھی دہم
تکدست ہیں کچھ ملتحدہ کھلی ہوئی سب سے پہلے تسلسلہ قرض لیا کر دیں گے انہوں نے انکار کیا اور فوراً اور اسطرح
کیا تہیہ آمیز تھی۔ (کچھ دوسرے مطلق دہری)

تفسیر: وان كان فله حصة ظاهرة ہے کہ کما کہ ہے معنی ربح یا قیمت اور نہ حصة اس کا اصل اور عکس ہے کہ کما
بجسہ اور نہ حصة اس کا ہم اور خبر بخبر یعنی مطلبہ عسر امسدا کا ہم معنی ہے معنی جی اور مشکل ہو۔ ظاہر ہے کہ
ہیں۔ امسدا الوحل اس کا متبادل ہو ہے معنی آسانی اور غنا یعنی اگر مقروض تکدست ٹھیک ہو۔ فطرۃ الی
محصورة فطرۃ پر شیعہ بتولہ الفکر کی خبر ہے یہ انکار کا ہم معنی معنی ذلیل اور ملتحدہ ہے۔ وب انظر فی انک
لن المنظر فی اسی سے انکار ہے فور کرنے کو بھی نظر اس لئے کہتے ہیں کہ اس کیلئے ملتحدہ رکھ ہے اسی سے ہے ماکو
یعنی ایک مسئلہ ہم فور کرنا دیکھنے کو نظر اس واسطے کہتے ہیں کہ اس میں قوت باس کو اپنے کام کرنے کی ذمہ داری جاتی
ہے۔ آنکہ بڑے کرنے والا گواہ سے متعجب کرتا ہے۔ (از کیر) حصة بخیران منقطع یاد کا ہم معنی ہے۔ معنی آسانی اور غنا ہم
عکس ہے اسی کا عکس ہے یعنی ہم عکس ہے کہ اسے خفاک ملتحدہ۔ خیال رہے کہ یہ عکس جی ہے جیسا کہ وہ شہ
لفظ فاعل میں عرض کیا جائے گا۔ وان تصدقوا۔ ان صدر یہ ہے اور تھو تو امسدا سے یہ تصدق کے معنی صدقہ دینا
ہوتے ہیں۔ مگر کجی حق حلف کو دینے کو بھی تصدق کہا جاتا ہے۔ یہاں یہی مراد ہے بعض نے کما کہ اس صدقہ سے ملتحدہ
مراد ہے۔ مگر یہ گج نہیں کہ ملت کا حکم تو پہلے ہو چکا۔ نیز ملتحدہ بطور سبب اور سبب کو بے مقصد لگا دیا گیا ہے کہ
اس سے قرض کی مطلق مراد ہے۔ طرہ کا ہو یا حقا۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ کل مطلق مراد ہے۔ اسی لئے جملے مطلق کے صدقہ
فرمایا گیا یعنی تسلسلہ اسد قرض حلف کر دینا بخیر لکم یہاں خیر کا متعلق پر شیعہ ہے۔ (من الاطلاق) خیر سے زبان ثواب
مراد ہے۔ یعنی مطلق ملتدینے سے تسلسلہ کے زیادہ باعث ثواب ہے۔ یہاں یہ مطلب ہے کہ اگر وہ وہ مقروض کے پاس بولہ
قرض کیلئے نہ ہو مگر مکان جاتی ہو فیہ ہوتا ہے ملتحدہ اس کی جاتی اور نظام نہ کر تو اس ملتحدہ میں کما کر قرض لیا کر
اور اگر اس کے پاس کچھ بھی نہ ہو تو مطلق دیں۔ اس کا اثر کا اصل صاف کہہ تم اپنے مقروض پر رحم کرو۔ تاکہ رحم کے
بلا۔ فریاد ملتدینے صورت میں ہے اور مطلق دو صورت میں۔ ان کتم تعطون ○ اس فعل کا مفعول اور
شرط کی ۲۱ شیعہ ہے۔ یعنی اگر تم یہ جانتے ہو تو مطلق پر عمل کرو۔ جیسے قہری آواز کرنا مطلب ہے۔ ایسے ہی کسی مقروض کی
مگر ان جملہ ثواب ہے کہ قرض بھی ایک قید ہے۔ جس میں مقروض دنیا و آخرت میں پھنسا ہوا ہے۔ وان تقوا دوما
توجعون لہ الی اللہ میں تقریبی سے ڈرنا مراد ہے۔ شروع م سے وقت یا قیامت تک کون مراد ہو یہ اتنا واضح ہے کہ اور عکس

ہے کہ اس سے وقت مٹ کر ہو الی اللہ سے الی امر اللہ الی حفظ اللہ مراد یعنی اس دن یا اس وقت سے ادا ہو جس میں تم رب کے حکم یا مخالفت کی طرف مڑے ہو گے۔ اور اگر حد کی طرف سے لوٹنا مراد ہو تو جمع مکانی نہ ہو گا۔ بلکہ مطلب یہ ہو گا کہ تم قیامت میں اس حالت میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہو گے کہ سائے اس کے رحم و کرم کے کوئی ذریعہ دستیابی نہیں چھڑائے گا۔ اور جس دن کسی کی ظاہری ہوشیاری نہ ہو گی۔ اور جس کوئی حیلہ نہ ہو سکے گا۔ فرض کیا کہ صبر کیا ہے بات جمل بات بتائے۔ بتائے۔ اس کا عمل ہو گا۔ خیال رہے کہ انکار کا مطلب یہ نہیں کہ صرف عمل میں خوف و حرج ہو بلکہ عملی خوف خدا امر و نہی۔ تم تو فی کل غاس ما کسبت۔ تو فی غولہ سے بتائے اس کا لفظ و کلام ہے معنی پورا پورا لوٹنا ما کسبت کا صنف جزا و پشیمانی ہے۔ یعنی ہر نفس کو اس کے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ خیر کا خیر شر کا شر خیال رہے کہ کسب ہر چیز کی حاصل کو کہتے ہیں۔ غرض ہاتھ سے ملتا ہوا یا دیگر اشیاء سے اور کل نفس سے ہر مائل و بالغ انسان مراد ہے۔ کیونکہ سچو دعوے والے اور جانور کے اعمال کی انہوی جزا نہیں اس لئے ارشاد ہوا۔ وہم لا یظلمون ○ ہر جملہ کل نفس کامل ہے۔ اور جو کدو صاف جتن تھا۔ اس لئے میر جتن لائی گئی۔ یعنی اس لوگوں پر کچھ ظلم نہ کیا جائے گا۔ کہ ان کی نیکیاں گنت جائیں۔ یا گنت جہ جائیں۔

خلاصہ تفسیر: اسے مسئلہ اگر تمہارا مقروض تنگ دست ہو اور وہ پر قرض لوٹا نہ کر سکے تو اس کو صلت دے دو کہ جب تمہاری حالت ہو تب لوٹا کر دے۔ اور ایسے قرضاء مساکین سے بالکل قرض معاف کر دینا تمہارے لئے صلت دینے سے زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ اگر تم اپنے قرض سے آدھ لوگوں کے قرضوں میں اپنے قرض سے آدھ لوگے گا۔ اگر تمہیں اس کی خبر ہو تو تم ضرور معاف کرو۔ تم بھی کسی کے مقروض ہو اپنی اس پیشی کے دن سے ڈرتے رہو۔ جب تمہیں پورا کچھ اٹھی ہو تو اس کی بجائے گا۔ اور ہر نفس کو اس کے مال سے بچنے کے لئے عمل کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور لوگوں پر کسی قسم کا ظلم نہ ہو گناہ تو اس کی نیکیاں گنتیں نہ گنت ہیں اگر تم اس دن اپنی رہائی چاہتے ہو۔ تو آج اپنے مقروض قیدیوں کو رہا کرو۔

نوٹ: حضور فرماتے ہیں کہ واقف ہو مایہ سب سے آخری آیت ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نقل ہوئی حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ اسے سورہ بقرہ میں 280 آیتوں کے بعد رکھے چنانچہ میں رکھی گئی اس کے بعد حضور علیہ السلام دنیا میں ایکس روز تشریف فرما رہے۔ بعض روایات میں ہے کہ صلت روز اور بعض میں ہے نوطن (غفلت و غرض) بلکہ بعض روایات میں ہے کہ یہ آیت دو اوقات شریف سے تین گھنٹے پہلے نازل ہوئی۔ (مدح المظاہر) مگر محدثین میں اس فرماتے ہیں کہ آخری آیت سودی آیت ہے۔ ہو سکتا ہے احکام کی آیت میں سودی آیت آخری ہو۔ اور مطلقاً آیات میں یہ آیت آخری۔ خیال رہے کہ قیامت تکوں پاس ہزار سال کا ہے اس دراز عرصہ میں بہت کام ہوں گے۔ لہذا حیرت۔ پھر رفتی پھر فتی کی تلاش پھر عمل کی تقسیم پھر حقیقت کی تحقیق و تنقیح کو یہی دنیا سب سے آخر میں چیلے۔ پھر ہر ایک کو اس کے لکھنے پر پہنچا۔ چنانچہ لکھنے والے لوگوں پر پہنچا سب سے آخر میں ہو گا۔ اس لئے میں تم تو فی غولہ ہوا۔ تم تو اسی صلت چاہتا ہے اور تو فی کل نفس کی تفسیر اس جملہ نے کی وہم لا یظلمون یعنی پورا بدلہ دینے کا مطلب ہے کہ ان پر ظلم نہ ہو گا۔ مطلب نہیں کہ فضل دہائی بھی نہ ہو گا۔ نفس سے مراد صرف مکنت نفسی ہیں۔ جس میں اعمال کا سوا کچھ۔ جنت فرشتے اکل نفس سے علیحدہ ہیں کہ فرشتوں کیلئے سزا ہے۔ مگر مومن حق کیلئے جزا یعنی جنت نہیں۔ ان کی جزا صرف سزا سے بچنا ہے۔

انفال کے چھوٹے بچے دے جانے وغیرہ اپنے اللہ سے نہیں بلکہ فضل ذوالجلل سے بخشے جائیں گے۔ لہذا اہمیت کم نہ ہو بلکل واضح ہے۔ تو یہ ساری آیات کے خلاف ہے۔ مولانا کے مخالف۔

قرض لینے کی برائی: بلا ضرورت قرض لینا بہت برا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس غریب مقروض کی نذر جہنم نہ دیتے تھے۔ جس نے لوہے کے لئے ہل نہ چھوڑا اور مسکینوں سے نہ لیتے تھے نذر جہنم نہ دے گا۔ (مسلم) مسکینوں کو ہب (علاج) نہ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ شہید کے سارے گناہ معاف ہو جائیں گے سوائے قرض کے (مسلم) و مسکینوں کو ہب (علاج) نہ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر کسی میت سے قرض ملے گا۔ رب تعالیٰ لو اگر لو چھوڑ جس کی میت پہلے ہی سے نہ دینے کی ہوگی۔ اس کا بھی لو انہیں ہو سکتا۔ (بخاری و مسکوٰۃ 4) تین چیزوں کے عوض مقروض کی میت سونے میں مسلمان قرض خلوہ کو قیامت میں وصولی جائیں گی۔ (شافعی) قیامت کے دن یا تو مقروض کی مہذبت مسلمان قرض خلوہ کو وصولی جائیں گی یا قرض خلوہ کے گناہ مقروض پر ڈالے جائیں گے۔ مسلمان ان روایات سے عبرت لیں۔ آج کل شادی و موت کی عرس پر ہمیں پوری کرنے کیلئے قرض لینے کی عام عادت ہو گئی اور سودی قرض اور بھی بڑھ رہا ہے۔ ہم اس عیسائی چکر چکے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے سود چھوڑنے پر لعنت فرمائی ہے۔ 6۔ احمد کی روایت میں ہے کہ اگر کوئی شخص سلت یا د بھی زندہ ہو کر شہید ہو تا ہے جنت میں نہیں جاسکتا۔ جب تک کہ قرض لو نہ کرے۔ (مسکوٰۃ ہب (علاج) 7۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ گناہ کبائر کے بعد سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ انسان مقروض ہو کر مرے اور لو کیلئے مل نہ چھوڑے۔ (ابوداؤد و ترمذی) 8۔ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر جنت میں ملنا چاہے ہو تو تین چیزوں سے بچے "خود خیانت و قرض (تذی بین مسکوٰۃ) 9۔ مقروض بعد موت قرض میں گرفتار رہتا ہے۔ جب تک کہ لو نہ کرے یا نہ ملے۔ (مسکوٰۃ ہب (علاج) 10۔ قرض لینے کی یہ عادت بھڑائی۔

قرض دینے کے فضائل: حاتموند کو قرض دینا بہت ثواب ہے۔ 10۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تین مقصود کو اہمیت ہوگی کہ جنت میں جس دروازے سے چاہیں جائیں اور وہاں کی جو نعمتیں چاہیں اختیار کریں۔ عقل کے نور اور جو حق کو خون صاف کریں جو ہر قرض لئے کے بعد گیاداد قل حوالہ پر حاکم نے جو حاتموند کو قرض دے۔ (روح البیان)۔ 11۔ ابو مرثدہ باہلی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے کہا کہ جنت کے دروازے پر لکھا ہے کہ صدقہ کا ثواب دس گنا ہے اور قرض دینے کا ثواب گناہ چھاس کی کیونکہ جو ثواب ملے کہ صدقہ تو فیہ ضرورت مند بھی لے لیتا ہے۔ مگر قرض حاتمندی لے لیتا ہے (روح البیان)۔ 12۔ ابو کوئی قرض کی مصلحت دے اسے ہر دن کے عوض اتنی خیرات کا ثواب ملے گا۔ مثلاً کسی پر سو روپے ایک سو کھینکے دے اور قرض دے۔ اب ایک سو روپے قرض خلوہ کو سو روپے روزانہ خیرات کرنے کا ثواب ملے گا۔ (روح البیان)۔ 13۔ رب تعالیٰ نے صدقات و خیرات کو قرض لہذا تاکہ مسلمانوں کو قرض دینے کے فضائل معلوم ہوں۔ من ذا الذي يقرض الله لوفاء حسنا

خلاصہ: ایک شخص لوگوں کو قرض دے کر تھکا۔ اور اپنے لوگوں سے کہتا تھا کہ جب کوئی مقروض مجھ سے ملے۔ اس سے درگزر کرو۔ شاید رب تعالیٰ مجھ سے سزا دے گا۔ فرماتے ہیں اسی پر اس کی نجات ہو گئی۔ (مسلم بخاری و مسکوٰۃ ہب (علاج) 14۔

مقروض کو مستحق دینے کے فضائل: غریب مقروض کو مستحق دینے یا صوف کرنے کے بڑے فضائل ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو کوئی غریب مقروض کو مستحق دے اسے رب تعالیٰ قیامت کی مصیبتوں سے بچائے گا۔ اور اپنے سایہ میں جگہ عطا فرمائے گا۔ (مسلم و مشکوٰۃ)۔ یہی ہم پہلے بیان کر چکے کہ مستحق دینے میں روزانہ صودہ کا ثواب ملتا ہے۔ ۱۶ روایات میں ہے کہ جس نے ضرورتاً قرض لیا۔ تو مقروض کیلئے ملائکہ دعا کرتے ہیں۔

لطیفہ: بعض سنتوں کا ثواب فرض و واجب سے زیادہ ہے۔ سلام کرنا سخت اور واجب و غرض ہے مگر سلام کا ثواب واجب سے زیادہ ہے۔ یہ جملہ پر لوائے قرض واجب ہے اور یہ جملہ سے پہلے سنت ہے مگر ثواب اس کا زیادہ کہ یہ جملہ سے پہلے لوائے واجب ہے۔

مسائل و فوائد: شرعاً قرض اور دین میں فرق ہے۔ سوت گردن یعنی فخری کے لین دین کو قرض کہاجاتا ہے اور یہ جملہ شرائط کے ذمہ رہ جانے کو دین۔ کسی سے چھ روپے لوہا لئے یہ قرض ہے لیکن چھ روپے کلل خرید اور قیمت لوہے کی یہ دین قرض کی یہ جملہ کوئی نہیں قرض خالص ہے۔ ہاں لے لے شدہ یہ جملہ کی ملازمت پر دین نہیں۔ مگر دین کی ضرورت یہ جملہ کی پابندی کرنی ہوگی کہ وقت مقرر سے پہلے قضا نہیں ہو سکتا۔ نیز قرض میں زیادتی حرام کہ سود ہے۔ اور دین میں جلتا تاخیر کہ سکتا ہے کہ اس کی پکڑے کی خفقت مقرر ہے مگر یہ لور لوہا زینہ رو ہے۔ مگر (کتب نقد)

مسئلہ: صحیح یہ ہے کہ ہر غریب مقروض کو مستحق و واجب ہے اور قرض معاف کرنا مستحب (کبیر)

مسئلہ: مصر یعنی دیوالیہ مقروض ہے جس کے پاس لوائے قرض کے ناکل مل نہ ہو۔

مسئلہ: اس کی مستحق و واجب ہے مگر اس سے قرض معاف نہ ہو جائے گا۔ جب اسے گنجائش ہو قرض خالص پھر قضا کر سکتا ہے۔

مسئلہ: اگر کسی مقروض کا غریب ہو یا مشتبہ ہو اور احتمال ہو کہ شاید یہ اپنے مل کو چھپاتا ہے تو قرض خالص کی درخواست پر حاکم مقروض کو قید کر دے۔ اور جب قریب سے معلوم ہو جائے کہ واقعی یہ غریب ہے اگر اس کے پاس مل ہو تا تو ظاہر کر دے۔ تب اسے چھوڑ دے۔ آج کل بھی یہی عمل ہے۔

مسئلہ: قرض خالص کو یہ بھی حق ہے کہ مقروض کو پکڑے کہ ہر وقت اس کے ساتھ ساتھ پھرے۔

مسئلہ: حاکم کو یہ حق نہیں کہ مقروض کی جائیداد اور ملکات خود لروخت کرے اس کا قرض لوائے کہ اسے قید کر کے بیچے پھر بیور کر سکتا ہے۔ ہاں اس کے پیسے پر قبضہ کر کے ہزار حصہ قرض لوائے کر سکتا ہے۔ (در غرر کتب اقتصاد)

مسئلہ: مگر اب فقہی میں ہے کہ قاضی دیوالیہ کی ہر چیز لروخت کر دے یعنی کچھ پکڑے اور رہنے مکان و خشت کے کھاتے کے سوا کچھ فروخت کر کے قرض لوائے۔ (شامی) اسی پر آج کل عمل ہے۔

مسئلہ: غرض مقروض کی آہ و چال ہے کہ اس سے سخت کھائی بھی کی جائے اور قید بھی۔ (احکام فقہی)

مسئلہ: ملت حق میں قرض میں واجب ہے جو بلا کاہر یا کسر ہے۔ جسے قہری قرض کہتے ہیں۔ اگر کسی کے لئے یہ مسئلہ واجب نہیں۔ (حکام القرآن)

مسئلہ: جو مقروض ظاہر طور فقیر ہو۔ اسے قہر نہیں کہتے کیونکہ قہر ظہور کیلئے ہے۔

مسئلہ: قرض و ملت کی کوئی مدت مقرر نہیں۔ لہذا تک ملت دی جائے جیسا کہ لفظ انہی صبرہ سے معلوم ہوا۔
 لطیف: چند صورتوں میں قرض لینا ثواب ہے۔ اور ان شاء اللہ وہ جلد بھی ملا ہو جائے گا۔ نہ تو اس میں عیب کہنے کیلئے۔ غریب کو کفر دینے اور قرض کیلئے اس سے پاکہ اسکی ضرورت ہو۔ مگر بلا کی ضرورت میں قرض نہیں ضروری کریم علیہ السلام نے بھی قرض لیا اور جب آپ کی وفات ہوئی تو آپ کی ذرا ایک سو دی کے پاس گدی تھی۔

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن رب تعالیٰ کی طرف سے جو عہدے جاتیں گے اور لوٹائیں گی۔ پہلی حالت کی طرف پہلے گھر کی طرف پھر جانے کو دیکھئے۔ پہلے رب تعالیٰ کے پاس تھے اور کیا رب تعالیٰ سے رب کے بعد سے باہر ہیں اس کی قیامت و قبضہ میں ہیں۔ جو سب سے پہلے دیکھئے۔ پہلے اسی عالم میں تھے یہاں کوئی عہدہ قرض کی طرف سے کسی کی ملت و با شہادت تھی۔ اس دنیا میں اگر سب سے پہلے آگئیں اور رب کی رحمت سے مل گیا۔ پھر اس جہان میں جائے گا۔ جہاں یہی نقشہ ہو گا۔ یہی مطلب ہے رب کی طرف رجوع کرنے کا۔ نیز دنیا میں انسان صورت میں اسباب کی طرف ہوا کرتا ہے۔ پھر اس کی طرف رجوع کرتا ہے۔ قیامت میں پہلی سے رب کی طرف رجوع ہو گا۔ نیز دنیا میں ظاہری بلا شلو ملاطین ملت و ملک کے لئے لڑتے ہیں۔ مگر وہاں کوئی ظاہر عہدہ اور بھی نہ ہو گا۔ لہذا جس سے قیامت کی حاضری کو رجوع لالہ فرمایا گیا۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ غریب مقروض کو ملت دینا واجب ہے اور فقراء لڑتے ہیں کہ دین علیہ کا سنان فراغت کر کے اس کا قرض بلا کر دیا جائے۔ انہوں نے آیت کے خلاف کہیں ٹھہرا۔ جواب: جس دین علیہ کے پاس سنان ہوا غریب نہیں بلکہ غنہ ہے۔ غریب کو ملت دینے کا حکم ہے نہ کہ غنہ کو اگر اس کے سنان کی قیامت سے قرض دیا ہو تو وہ سکین ہے اور اسے زیادتی میں ملت دی جائے گی۔ تیسرا اعتراض: اس آیت میں غریب مقروض کو ملت دینے کا حکم ہے اور فقراء سے قہر کہتے ہیں اس میں مصلحت کیونکر ہو۔ جواب: یہ قہر غنہ میں کی غریب کی حقیقت کیلئے ہے کہ یہ غریب بھی ہے کہ نہیں۔ اسی لئے حقیق ہوا جائے۔ اسے پھر زور دیا جاتا ہے۔ چوتھا اعتراض: قیامت کے دن سنان قرض خود کو مقروض کی نیکیاں لیں گی اس کے لئے مقروض والے جائیں گے تو کافر قرض خود کو کیا لے گا۔ یہ ناممکن ہے کہ اس کا کفر مقروض کو دیا جائے گا۔ نہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس کی نیکیاں اس کا قرض خود کو لیں کہ وہ نیکیوں کا مل ہی نہیں۔ اسی طرح اگر سنان کا کفر قرض دیا گیا تو قیامت میں اسے کیا لے گا۔ جواب: کافر قرض خود کو اگر ملے ہے تو قیامت میں اس کا قرض ہوا۔ اور اگر دی ہے تو ممکن ہے کہ مقروض کو کچھ سنان دی جائے اور قرض خود کے طلب میں کچھ تحبیب کر دی جائے کہ کفار کی طلب سے ملتی تو ناممکن ہے مگر حقیقت ممکن ہوئی کافر مقروض کے طلب میں اور سنان قرض خود کے ثواب میں زیادتی کر دی جائے گی۔ پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیامت میں ہر شخص کو اصل کو پورا دینا واجب ہے۔ تو ضبط کا مسئلہ درست و ناحق نہ مصلحت نہ مصلحت نہ مصلحت

[illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب معاہدہ کرو تم انوکھار کے ساتھ عہد مقرر تک۔ پس

اے ایمان والو جب تم ایک مقرر مدت تک کسی دین کا میں دین کرو تو اسے لکھ لو

فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ

لکھ لو اس کو اور چاہیے کہ لکھے درمیان تمہارے منشی ساتھ عدالت سے اور نہ انکار

اور چاہیے کہ تمہارے درمیان کوئی لکھنے والا ٹھیک ٹھیک لکھے اور لکھنے والا

أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ

کسے منشی یہ کہ لکھے مثل اس کے کہ سکھایا ہے اللہ نے پس چاہیے کہ لکھے

لکھنے سے انکار کرے جیسا کہ اللہ نے سکھایا تو اسے لکھ دینا چاہیے

تعلق اس آیت کا پچھلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیتوں میں قرض کے احکام بیان ہوئے سب دین کے احکام بیان ہو رہے ہیں۔ قرض اور دین کا فرق ہم پچھلی آیت کے فوائد میں بیان کر چکے۔ دوسرا تعلق: اب تک بیان قوانین نکڑ کر تھا جو مقروض کیلئے فائدہ مند ہیں سو کی مہفوت غریب کو مسرت دینے کا حکم اور موافق قرض کی رغبت۔ سب سے قوانین اور شکوک و شبہ ہیں جو قرض خولہ کیلئے مفید ہوں۔ دین کا لکھنا یا اس پر گواہ بنانا وغیرہ فیوہا کہ مقروض انکار نہ کر سکے۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا لَا تَطْلُبُونَ وَلَا تَطْلُبُونَ نہ تم ستونہ ستلئے جاؤ ان کاں دوسرے میں نہ ستلئے کی تفسیر ہوئی لب نہ ستلئے جانے کی تفسیر ہو رہی ہے۔ چوتھا تعلق: اب تک قرض کر کے کے احکام بیان ہوئے کہ صدقہ و سونہ کو قرض معاف کر دو۔ اسلئے کہنے کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے کہ اپنے معاملات لکھ لو پانچوں تعلق: پچھلی آیت میں ایک طعش تہارت یعنی سود سے کچھ مصرع کی بناء پر وہ اکمل سب نہایت طعش تہارت یعنی بیع سلم کی اہمیت دی جا رہی ہے۔

شان نزول: عہدائے ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ آیت بیع سلم کے بارے میں نازل ہوئی۔ (یعنی دین جرید و قسود و مشور) بخاری و مسلم و ترمذی و فیوہ میں عہدائے ابن عباس سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب سود و مشورہ قرض سے منع فرمایا تو اہل بیت کو پہلوں میں بیٹھا سلم کرتے ہوئے پایا کہ دو دین تین تین سال پہلے لکھ کی خرید و فروخت کرتے تھے۔ حضور علیہ السلام نے اس بیع کو جائز رکھا۔ مگر پانچویں لکھ کی خرید و فروخت کو روک دیا اور دین و فیوہ پہلے طے ہو جانا چاہئے۔ (در مشور)

تفسیر: یا ایہا الذین امنوا اذا تدايتم بدين معلن معلن کے معنی صریح مسلمان ہیں۔ کفار نہیں چنانچہ کفار پر نہ لکھ قرض ہے نہ رو نہ بیع نہ رو کو قرض ہے معاملات ان میں سے بعض معاملات کی صرف کفار کو اہمیت ہے۔ مسلمانوں کو نہیں۔ جیسے شراب یا سود کی تجارت مگر عام کاروبار معاملات مسلمان و کفار سب کر سکتے ہیں۔ جیسے تجارتیں اگر اے مزدوری و فیوہ اس آیت

[illegible]

کینیت تکلیف کی تفصیل۔ یکتب کا مفہول یہ ہے شیعہ ہے۔ ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم اور ہنکم ہنکم شیعہ کا
کتب کا مفہول یہ ہے۔ کتب کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
صورت میں اس کے معنی یہ ہیں یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
یہ بھی حکم استعفیٰ ہے اگر وہ چاہے تو ولا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
درمیان میں کہ کتب کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
تک کہ ہر کتب کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
یہ ذکر فرمایا۔ فلا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
کاتب ان ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
یہ کتب کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
انکار نہ کرے کہ اس میں یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
کما احسن اللہ الیک (یعنی اللہ) اس صورت میں یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
ولا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
رب نے حکم دیا اس صورت میں یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
دستور میں نہیں کہوں گا۔ ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
کہ ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
گھنے کا ہے ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
یہ کہ یہ امر بھی استعفیٰ ہے اور اگر وہ چاہے تو ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے

خلاصہ تفسیر: اس مسئلہ کا جواب ہم ایک یہودی معین تک پہنچے اور ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
یہ حکم استعفیٰ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
نہی تسلیم اور یہاں پہنچے انکاروں کی بہت من گھڑی اور ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
اور ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
کی بہت کچھ ہم نے ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
اور ان کے کہ لوگوں کے ہم قے یا کتب کو چاہئے کہ گھنے سے انکار نہ کرے جیسا کہ اسے رہنے سکھایا گیا ہے کہ انہی
طرف سے کی پیشکش نہ کرے۔

قائم ہے: اس آیت کے تحت یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے
یہودی سے یہ حکم استعفیٰ ہے کہ ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے یا ہنکم یا ہنکم کا مفہول یہ ہے

کے متعلق بہت آیتیں منزل فرمائی ہیں۔ لام قتل فرماتے ہیں کہ قاتل کے انکار انکار فتنہ جہادوں میں ہیں مگر حاکمیت کی یہ
تعمد سے یہی آیت ہے اس میں گورہ کر انکار بیان ہونے لگا فرمایا کہ کہو کہ گورہ۔ پھر فرمایا ولکب منکم
کاتب کوئی ایسی غشی تسلط مسئلہ کہے۔ پھر فرمایا ولا قاب کاتب غشی گھنے سے فتنہ نہ کرے۔ پھر فرمایا لکب
ضور گھوٹے خیال نہ تو ایک حکم جاریہ۔ پھر فرمایا ولسلطہ گھوٹے جس حق ہو۔ پھر فرمایا ولحق اللہ لہ گھوٹے
رہے اسے۔ پھر فرمایا ولا یطس حق میں کہ نہ کہے۔ پھر فرمایا ولا تسوا یعنی قرض گھنے میں کوئی نہ کہے۔ پھر
فرمایا ولا یطس حق میں کہے۔ پھر فرمایا۔ ولا تسوا یعنی قرض گھنے میں کوئی نہ کہے۔ پھر فرمایا فاککم الط
عند اللہ جسے نصف کی بات ہے۔ ایک کہ ارشاد ہوا۔ ولا تولوا السلواء اموالکم النی جعل اللہ لکم
لہما اپنے مل سے دو ترقوں کو نہ۔ فتنہ نے اسی مل میں قسادی جاری کی ہے۔ غرضیکہ میں زکوٰۃ تکمیل کم کر لیا اور سودی
مراعات سے حرام کٹائی سے چھوڑا وہاں مصلحت حاصل کرنے اور اس کی مخالفت کا سخت حکم بھی دیا۔ لاش سودیہ مسلمان بن
ناگیدوں پر غور کریں اور اپنے پاس کمال لاش ہڈیوں اور شیطانی رسوم میں فریضہ نہ کریں۔ ہمارے کہے ہیں کہ مصلحت و مصلحت سے
آئے مصلحت راستہ میں فریضہ ہو جائے اور گنج طریقہ سے فریضہ ہو وہ مصلحتی نے بل فریضہ کرنے کے سخت گھوٹے مقرر فرما
دئے یہاں فریضہ کرنے والوں کے متعلق فرمایا کہ کھلیج مگر اس وقت نہ کہ اس وقت کہ نہ کہ فریضہ نہ کریں اور یہ باخارج
کے نہ ہوں کو فرمایا کہ یہاں بھی نماز مقام پر فریضہ نہ کریں کہ نہ کہ شیطان کے مصلحتی ہیں اور شیطان بہ مصلحتی کا فریضہ ہے۔
غرضیکہ دیگر عبادات کی طرح گنج فریضہ بھی ضروری ہے۔ وہ اس وقت کہ نہ کہ فریضہ نہ کریں۔ وہ اس وقت کہ نہ کہ فریضہ نہ کریں۔
کہ حرام کے من کیلئے مصلحت دور یہ بھی مقرر فرمادے۔ (نکیر کو کچھ زنا حرام ہی سے مصلحت مصلحت۔ سو حرام اور مصلحت سلم مصلحت)
شراب حرام شدہ مصلحت جس میں شراب سے بڑھ کر مصلحت ہے اور لاش بالکل نہیں۔ تیسرا مقام۔ بحر ہے کہ مسئلہ کاتب
مسئلہ والوں کے سوا کوئی تیسرا شخص ہو جیسا کہ کتب سے معلوم ہوا۔ چوتھا مقام۔ بحر ہے کہ کاتب مصلحتی کے دور میں
بیٹھے اگر دونوں کی بات نہ ہو۔ جیسا کہ بیٹھے سے معلوم ہوا۔ (مدح بیان) بلکہ ایک کی غیر موجودگی میں دوسرے کو ہرگز
نہ کہے۔ (مدح طہار) پانچواں مقام۔ بحر ہے کہ کاتب مسائل شرعیہ جانے والا اور نقلیہ ہو۔ کہہ لے فرمایا کہ
کتاب قید ہونا چاہئے۔ جیسا کہ مصلحت کی مدد سے تفسیر سے معلوم ہوا۔ چھٹا مقام۔ ضروری ہے کہ دستور کی مبادی
مصلحت مصلحت اور واضح ہو جس میں آئندہ جھگڑا نہ ہو۔ بعض لوگ حد کو حد اور حد کو حد مصلحت لیتے ہیں اگر سو گھنا ہے تو
حدوف میں گھنے اور ہوں گھنے کہ سو دہیہ جس کا نصف پاس دہیہ ہو نا ہے۔ جیسا کہ مصلحت میں پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔
ساتواں مقام۔ ہر جھگڑا مصلحت گھنے سے بحر ہے۔ طہارین ہی دلف لدا لاش نہ فیہ کی بیچ کا دوسرا گھنا ہے اگرچہ فتنہ
فریضہ ہو۔ بلکہ رجسٹری بھی کر لینی چاہئے۔ آنکھوں کا مقام۔ جسور طہار کے نہ کہ کسی غیر مستحب ہے نہ کہ وہاں۔ مگر
مندانہ امن مہاں فرماتے ہیں کہ وہاں بھی سو ہی فریضہ فرماتے ہیں کہ جن مصلحتوں کی مصلحت نہیں ہوئی۔ ایک سو جس کی
اور حد مصلحت ہو مگر وہ مصلحت نہ دے۔ سو اس وقت کہ نہ کہ انہوں میں ہونے والے ہوں کے ہو کہ نہ کہ۔ تیسرا مصلحت نہ کہے اور
کو گھٹے قرض دے دے یہ حد سے مرفوع کی آئی ہے۔ (الحکم اقرن) نوں کا مقام۔ بحر ہے کہ قرض بھی گھنے۔
اس تہمت میں دین کی شراب بیٹھنے کے لئے ہے۔ سو اس کا مقام۔ دین کی بیٹھائی مقرر ہوئی چاہئے۔ جس میں جھگڑا کی

کھاؤں نہ رہے ہوں گے کہ اس طار معلوم ہے پھر وہ گناہ خود کے دن میں یہ لوگوں کو بچاؤ نہ کہے کہ جب فصل کے کیڑے
ہوں گا تو فصل کٹنے میں بڑا فرق ہو جائے گی جلد کٹتی ہے اور کبھی دیر میں اور کبھی دیر میں کٹتی ہے اور کبھی جلدی۔
گیر حوالہ قاعدہ: بیع مسلم جائز اور قرآن سے ثابت ہے۔ بیع مسلم یہ ہے کہ قیمت فی ثقل دی جائے اور اصل لوہار ہو۔ اس کی
سات شری میں ہیں۔ مل کی جنس مقرر ہو۔ گیسوں یا جوئل کی قسم مقرر ہو۔ مثلاً در آگسوں یا قارم۔ یا کپڑا ہے تو تمام اقسام ہر کلا
گاز حاصل کی قیمت مقرر ہو۔ مثلاً کمرے یا معمولی یا گیسوں شرقی اور در آگسوں کی مقدار مقرر ہو مثلاً کہ اس نرخ میں اسے
دو پے کے کل اتنے خریدے نہ تو وقت لو مقرر ہو کہ فلاں صینٹ فلاں تاہم نہیں مل لوں گا۔ لو کی جگہ مقرر ہو۔ کہ فلاں جگہ مل
رہا جائے گا۔ قیمت فی ثقل نقدی جائے اور اس کی مقدار بھی معلوم ہو۔ اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ مل ایسا ہو جو وقت نقد
سے وقت لو تک ہر قسم مل سکے اس نے فصل سے پہلے آم کی بیع مسلم جائز ہے۔

مسئلہ: بیع مسلم میں خریدہ کو ربہ المسلم اور بیچنے والے کو ربہ المسلم ایہ اور قیمت کو ربہ المسلم اور مل کو مسلم یہ کہتے
ہیں۔ (موسیٰ وغیرہ) بیع کی چار صورتیں ہیں نقد کی نقد سے۔ نقد کی لوہار سے۔ لوہار کی نقد سے۔ اور لوہار کی لوہار سے۔ اول
تین جائز ہیں اور چہمی ناجائز۔ (کیسا کہ مل بھی لوہار ہو۔ اور قیمت بھی۔) (دش) ہاں لئے قیمت میں بدین فرمایا۔ تاکہ معلوم ہو
جائے کہ یکطرفہ بدین جائز ہے۔ دوطرفہ ناجائز۔

مسئلہ: کتاب گھٹائی کی اجرت لے سکتا ہے لیکن مسئلہ نے کی اجرت لیا حرام۔ کیونکہ گھٹایا مستحب ہے یا فرض کفایہ (لحم
القرآن) مگر مسئلہ کا فرض صحیح۔

مسئلہ: فرض عین اور حرام پر اجرت لیا حرام۔ باقی کاموں پر جائز۔

مسئلہ: جملہ اجرت لیا حرام ہو۔ وہاں نہ بھی حرام و لازمی سونے کے حرام نکاح و کھانے، شرب پینے وغیرہ کی اجرت لیا
بھی حرام اور صحیح۔

بارہاں قاعدہ: دستویز کی خرید و اور معاملات کے مسائل سیکھنا فرض کفایہ ہیں (لحم القرآن) کہ جس کو یہ کام پڑتے رہتے
ہیں۔ اسے ان مسائل کا سیکھنا فرض عین ہے۔ ہاں مسئلوں میں اگر ایک بھی سیکھ لے تو سب کا فرض ہوا ہو جائے گا۔ دستویز
نہیں دستویز کے شرعی احکام سیکھیں۔ اور معاملات و مقدمات لے ان احکام شریعہ سے ضرور وقف ہوں۔

اعتراض: پہلا اعتراض: قدامت میں دین آیا تھا۔ پھر بدین کیوں فرمایا۔ جواب: چند جملہ سے۔ ۱۔ اس لئے کہ
لا کھوئی غیرہ کی طرف لوٹ سکے کیونکہ قدامت میں دین صدر کیا تھا۔ یعنی فرض و عوار یہ دین صدر نہیں بلکہ معنی
قرض ہے۔ ۲۔ نیز تاکہ ہر چھوٹے بڑے قرض کو شامل ہو جائے۔ ۳۔ اور اس لئے کہ معلوم ہو جائے کہ بیع میں قرض ایک طرف
چاہئے نہ کہ دوطرفہ۔ ۴۔ اور تاکہ معلوم ہو جائے کہ قدامت میں دین معنی قرض سے چاہئے نہ کہ دین معنی بدلہ سے چھ
ملک دوم اللہ و سر الاعتراض: قدامت واجب قافل ہے شرکت چاہئے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ دوطرفہ بدین کی
بیع یعنی (مسئلہ) جائز ہو مگر اس سے منع فرماتے ہیں۔ جواب: اس کے جواب میں ایک یہ کہ یہاں معنی قدامت

ایک کو دوسری بار دلا ہے

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فوائد مساکل: اس کے فوائد مساکل بہ شمار ہیں۔ مگر کہ تموزے اس کے جاتے ہیں۔ پہلا فائدہ: سنیہ یعنی خلیفہ
ملک اس کو تصرف سے مجبور نہیں کر سکتے۔ دہم جو خلیفہ کو یکھو شریعت میں سنیہ کو قرض لینے کی ممانعت دی اور قرض لینا بھی
تصرف ہے۔ (مقام اقرض) مگر صامعین فرماتے ہیں کہ اس کے تصرف کو مجبور کیا جائے گا۔ اور اس کی لغوی ہے (شاید اگر کوئی کہو
اس قیمت میں یہ کیٹھولی کی بند لگا دی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کے تصرف میں پچ کی طرح تبدیلی کی ضرورت ہے۔ اور مقام
اقرض کا یہ سرائفہ: مساکل کے مصلحت میں کافی کوئی معتبر نہیں جیسا کہ من رجالہم سے معلوم ہوا کیونکہ من
جینیب ہے اور کمش مطلب مساکل سے یعنی کوئی نام مساکل میں سے ہونا چاہیے۔ تیسرا فائدہ: مالی مصلحت میں
صرف عورتوں کی کوئی معتبر نہیں۔ یا تو وہ مرد کو لوہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں۔ اگر سو کوئی نہ ہو تو خود عورتیں یا اس سے
جائیں تب بھی معتبر نہیں۔ جیسا کہ لوجل و امراتن سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ: پچ زوجہ اور نہ گھر لوگوں کوئی
قرض کا قرار کر سکتا ہے۔ اسی لئے کوئی کو اشیام لکھنے کی ممانعت دی گئی۔ کیونکہ اشیام بھی گویا قرض لکھی ہے۔ اور جب
مال لکھا ہوا معتبر اس کا قرار بھی معتبر۔ پانچویں فائدہ: قاص قاص کی کوئی عقل نہیں۔ جیسا کہ معن غرضوں سے
معلوم ہوا۔ کیونکہ رشائے دینیہ ہر نامی مرد ہے۔ یہ حکم قبول کوئی کا ہے۔ مگر حق باطل کا معتبر ہے۔ لہذا وہ خود کوئی بھی

مسئلہ: قبول کر لیں کہ جس کو کہہ کا تہ زلزلہ ہوتا، مسلمان ہوتا، یا بلق ہوتا، متعلق ہوتا، واقعہ سے تعلق ہوتا جس کو قبول کر لیں

گولہ کا نسخہ نہ ہو تاہم اس سے دفع ضرر نہ ہو تاہم گولہ کا لٹکا کوئی اور ہے مواتی میں مشورہ نہ ہو تاہم گولہ مشورہ کا بیٹا غلام نہ ہو۔ گولہ مشورہ علیہ کو نہیں ہے۔ (کیرا)

مسئلہ: غلام کی گولہ مستتر نہیں۔

مسئلہ: مثل وہ مسلمان ہے جو نہ گولہ کیرو کر تاہم لور نہ گولہ صلیو پر جتا ہے۔ کیونکہ صلیو پیش کرنے سے گولہ کیرو میں جاتا ہے۔
والد می سنڈ کا بھی جو سنڈ لدا کا گولہ صلیو ہے مگر جھٹکی سے کیرو اسے تمام مسائل ترضون سے حاصل ہوئے۔

مسئلہ: خنثی شکل کی گولہ مستتر نہیں۔ کیونکہ وہ نہ ماہ ہے نہ عورت اسی لئے اس کی میث کو کوئی فصل نہیں دے سکتا۔ نعم
کرایا جائے گا۔ من وجا لکم سے حاصل ہوا۔

مسئلہ: ایک گولہ لور ایک قسم سے مدی کے حق میں بعد نہیں ہو سکتا۔ دیکھو اسی آیت میں ارشاد ہوا کہ اگر گولہ ہو تو میرے
ہوں تو ایک ہو لور دو عورتوں کو گولہ ہو یہ نہ فرمایا گیا کہ ایک ہی گولہ رکھ لور کا لور ایک قسم کا شتا جس سے معلوم ہوا کہ دو گولہ
نہ لٹنے کی صورت میں صرف یہی حکم ہے کہ ایک مرد لور دو عورتیں گولہ مقرر کی جائیں۔ نیز حدیث شریف میں ہے۔ البتہ
علی العقی والحق علی من انکو مدی کے ذمہ گولہ ہیں لور مقرر قسم۔ اس تقسیم سے معلوم ہوا کہ مدی کی قسم لور
مدی علیہ کے گولہ مستتر نہیں وہ جو حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گولہ لور ایک قسم سے مدی کے حق میں
فیصلہ کیا یہ خیوالہ ہے جو خیر خواہ لور قرآنی آیات کے مقابلہ میں غیر مستتر ہے۔

مسئلہ: فیصلہ کا لور کوئی پر ہے نہ کہ محض دستویز پر دستویز تو صرف گولہوں کو واقعہ یاد دلانے کیلئے ہے۔ لٹکے جملہ میں ارشاد
ہو رہا ہے۔ ولا یاب الشہاء افا ما دعوا یہ دستویز کی تحریر لٹکے کے نزدیک انصاف کی چیز ہے۔ لور کوئی کو درست
رکھو دلی۔

مسئلہ: اگر گولہ کو دستویز دیکھ کر بھی واقعہ یاد نہ آئے تو اس کی گولہ درست نہیں کیونکہ علیہ ارشاد ہوا کہ اگر ایک عورت
بھول جائے تو دو سری یاد دلانے سے یہ نہیں فرمایا گیا کہ دستویز کی تحریر دیکھ لے معلوم ہوا کہ یاد دلانے کا صرف یہی خاص طریقہ
ہے۔

مسئلہ: قرض کی گولہ واقعہ دیکھ کر جاتا ہے نہ کہ محض دستویز کی تحریر من کہیں اس صورت میں یہ گولہ دے سکتا ہے کہ
میں قرض لے لیا تو لٹکے شایاقلہ۔

مسئلہ: دستویز میں گولہوں کے خط ضروری نہیں ہیں، مگر ان کا دور ہے لور حاکم گولہوں کو بکھری میں حاضر کر سکے۔

مسئلہ: لور کی گولہ میں باپ کے حق میں نہیں ہیں۔ ان کے خلاف قبول ہے۔ لور دشمن کی گولہ دشمن کے خلاف سہو
لور موافق قبول۔

اعتراض: پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مثل غلام کی گولہ قبول ہے کیونکہ آیت نے گولہ میں تین

قبیلے کا نام۔ مودود مسلمانوں کی جماعت سے ہوتا من و جانکم اور متقی ہوئے (من ترصون) جب اس غلام میں تین سطیحات سے دو ہیں تو اس کی کوئی کچھ نہ سمجھتا ہے۔ جواب۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ راجل سے مراد آؤلو مویں۔ یہی کابل کا قول ہے۔ (تسلی و تفسیر و مثنوی) دوسرے یہ کہ اس آیت میں کوئی کے ساتھ شرفاء کو نہیں ہونے ہائی شرفاء اعلیٰ سے بہت ہیں۔ تیسرے یہ کہ اگلے جملہ میں ارشاد ہو رہا ہے۔ جب گونا گئے جائیں تو آنے سے انکار نہ کریں اس سے معلوم ہوا کہ گولہ ہونا چاہئے خود کار ہو جانے پر آگے غلام سوئی کے قبضہ میں ہے اسے سوئی کے بغیر بہت شرف اور رعایت نہ کیلئے جانا چاہتے ہیں۔ تو کوائے شرف کیسے ہانا کیونکہ راجل ہو گا۔ (از کیرا ہو سر الا مراض) اس جمع سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر مسلمان کوئی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہاں ایسا کیا گیا ہے۔ جیسے غلامی عدل کی وجہ سے کافر مسلمان کا گولہ نہیں بن سکتا اس کوئی کیسے بن سکتا ہے۔ جواب۔ غلامی عدل میں عدل معنی تقویٰ پر بیز نگری ہے۔ (عدالت) اور با عدل میں عینی انصاف اگر یہ بھی اس معنی میں ہو تو یہاں یہاں ہے کہ وہ آتا کیونکہ وہاں کی صلحت ہو تا کہ وہاں کمال ملتا ہوئے کی وجہ سے۔ ابو طالب شرمائیکان سے شرف نہ ہونے مگر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بچپن شرف سے حضور کوئی نہیں قریب تھے۔ رب فرماتا ہے اللہ بعدک دنیا کاوی تیسرا اعتراض۔ جب چھوٹے بچوں کی کوئی مستحق نہیں تو چاہئے کہ ان سے حدیث بھی نہ لی جائے۔ مگر انکو حدیث میں کہ شرم کا یہ کرام سے روایت لے لیتے ہیں۔ جب فق حدیث لینے سے منع ہے تو حضور کیوں مانع ہیں؟ جواب عقل حدیث حقیقتاً نبوی خیر ہے جس میں صرف تقویٰ شرط ہے۔ اگر یہ عقل کوئی ہوتی تو ناقص حدیث کو قطعاً اشرار و منافقین اور کم از کم دو کی ضرورت ہوتی۔ چوتھا اعتراض۔ تسمیٰ ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ پہلے احد ہوا سے چھوٹے ولی عورت مرلو سے اور دوسرے احد ہوا سے دوسری عورت جسے وہ قہدا یاد ہے۔ مگر انکو علم اصول میں ہے کہ جب عورت کر رہی ہو تو وہ نول سے ایک ہی مرلو ہوتا ہے۔ اور جب کر رہی ہو تو نول سے مختلف مرلو ہوتے ہیں۔ تو یہ تفسیر کو کچھ صحیح ہوتی ہے۔ جواب۔ یہ قہدا کہہ نہیں۔ رب فرماتا ہے۔ فی السماء اللہ ولی الارض اللہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ آسمان میں اور معبود ہے اور زمین میں دوسرا۔ چونکہ ابھی آیت فتم نہیں ہوئی اس لئے تفسیر صوفیانہ بن شدہ لہذا اخیر میں ہوگی۔

وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذْ مَادُّوهُمُ وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوا صَغِيرًا

اور نہ شہداء کرپ گواہی دینے میں ہائیں اور نہ ستمی کرو تم سے کہ تم کو لکھو اور نہ گواہی دینے میں ہائیں تو تم سے انکار نہ کریں اور نہ عار نہ جانو کہ تم مجرم ہو یا بڑا ہو

كَيْفًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَلِكُمْ فَتَمُنُّ عَلَىٰ اللَّهِ عِدَّتُهُ وَاقِفَةٌ ذَلِكُمْ فَتَمُنُّ عَلَىٰ اللَّهِ عِدَّتُهُ وَاقِفَةٌ

مجرم یا بڑا ظالم بعد اس کی کہ یہ زیادہ عارف والا ہے نزدیک اللہ کے اور نہ یاد قائم دیکھے جب معذرت کہ لے لے اللہ کے نزدیک زیادہ عارف کی بات ہے اس میں گواہی خوب ٹھیک ہے

تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ بِيَعَارَةً حَافِظَةً تُدِيرُ وَنَهَابَيْنَكُمْ فَلَيْسَ

واسطے گواہی کے اور زیادہ قریب سے اس کے نہ شک کرو مگر یہ کہ جو قریب دوزخیت ہو اور
بعد پر اس سے زیادہ قریب سے کہ نہیں ہے۔ یہ ہے مگر یہ کہ سرحدت کا سرحدت بدست پر

عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَلَا تَحْتَبِئْهَا

کہ گھر تو ختم سے درمیان پہنچے ہیں نہیں سے اور نہ جہاد سے گناہ یہ کہ نہ گھر سے

تو اس کے نہ گھر کا قریب سے گناہ نہیں

تعلق : اس آیت کا پہلے جملے سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلے جملے میں گواہی کا حکم تھا کہ گواہوں کو
کوئی حد سے گواہی اور کوئی پہلے سے ممانعت ہے۔ دوسرا تعلق : پہلے جملے میں قرض کی حد بیان کی گئی ہے کہ گواہوں کو
اس حکم کو سچ کیا جائے کہ دوسرے سے قرض کے لئے خاص نہیں ہونے سے یہ قرض پر گواہی۔ تیسرا تعلق : پہلے
جملے میں قرض کی قیود اور اس پر گواہ کر لینے کا حکم تھا۔ اب اس کے فوائد اور شرائط سے ہیں۔ تاکہ لوگ خلق سے اس پر عمل
کریں۔ چوتھا تعلق : پہلے جملے میں یہ حکم ہو سکتا تھا۔ اب اس کی تہذیب کی طرح منع بھی گواہی ہے اس جملے میں یہ حکم
اور کیا جائے کہ فرنگ یہ جملہ سے پہلے جملہ کا اثر اور فائدہ ہے۔

تفسیر : ولا یأب الیہا اذا ما دعوا۔ لا یأب۔ اہم سے بنا معنی پر رہتا ہے تاکہ کہیں ملے دونوں معنی
ہوتے ہیں۔ کہ نگاہ اس سمت کی حد تفسیریں ہیں۔ یہاں سے یہ توہر نوگ مرو ہیں جو گواہوں کے ہیں۔ اور اب کوئی دینے جا
رہے ہیں۔ یا وہ جیسے گواہ بن جائے گا۔ افا۔ لا یأب کا غرض ہے اور ما تھیں۔ دعوا سے یا تو گواہ بننے کے لئے
موقوف کی طرف جانا مرو ہے یا گواہ بننے کے لئے موقوف دینے کے لئے اس میں ملا ہوا مرو یعنی جو گواہوں کے ہیں۔ جب بھی
انہیں قاضی کی حکمت میں کوئی دینے کے لئے بلا دیتے تو وہ اس سے انکار نہ کریں یا جب بھی سلطان مطلق موقوف اور دینے
کسی کو گواہ بننے کے لئے بلائے تو ان کو بلا دے اس سے باز نہ رہنا ہے اور ممکن ہے کہ بطریق عموم مشترک یہ دونوں معنی مرو
ہوں یہ ہی عہدہ ہیں وہاں اور حسن رضی اللہ عنہما کا تو ہے (اسی کی صورت میں یہ نئی قرض ہے اور دوسری
صورت میں غزنی (از کیر) خیال رہے کہ یہاں سے وہ نوگ مرو ہیں جن کی کوئی شرط مستحب ہے لہذا ہونے کے
واجب ہے فقہی و میوہ نوگ جن کی کوئی سبب نہیں۔ اس میں انکار کرنا منع بھی نہیں۔ خیال رہے کہ کوئی چند قسم کی ہے۔
خاص و حدود کی کوئی حقوق کی کوئی شرعی احکام کی کوئی۔ حدود قصاص کی کوئی میں کوئی دینے یا نہ دینے کا اختیار ہے۔
مگر حقوق کی کوئی میں مدعی کو مروی اور اس کی طلب پر کوئی سے لازم ہے۔ جیسا کہ افا ما دعوا سے معلوم ہوا مگر شرعی
حقوق کی کوئی یہ مدعی کے دعوے کی شرط ہے نہ کہ طلب کی گواہی خود خود کوئی سے لازم ہے۔ جیسے رضی اللہ عنہما کے ہاں
رضاعت وغیرہ کی کوئی خود حاکم کے سامنے پیش ہو کر دے۔ افا ما دعوا کی قید حقوق جملہ کے لئے ہے۔ ولا تفسوا ان
تکتبوا۔ تفسوا ما منہ سے بنا معنی ملل نہیں کرتی لکن اس میں اس کی سبب دیکھو کہ یہ کہ ہے۔

یہ سب سنی و رسد ہیں۔ ان تکبیر، ناسوا لاسفل ہے۔ اگر مع قرض یا قرض الکتب ہے۔ (استغفر) ایک قرات میں لاسوا اور ان تکبیر، ی ہے۔ اس صورت میں اس سے قرض کو قطع کر کے دالے مراد ہیں۔ مراد بھی تری ہے۔ صبرا او کبرا۔ یا تو یہ دونوں تکبیر کی غیر کے حل ہیں اس صورت میں صلیبے مراد قرض اور کبر سے مراد زیادہ قرض ہے یا کتب سے حل سے تو صلیبے مراد جمل اور کبر سے مراد فصل ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ دونوں معنی صلیبے مراد ہیں۔ صلیبے کبر بہ تمام اور حل سے اصل کی طرف ترقی کے لئے حکم کیا۔ الی اجلہ یہ بھی تکبیر کی غیر سے حل ہے اور صبرا پر شیدہ لاسفل الی معنی ہے اور تکبیر لاسفل یعنی قرض قرض ہو۔ یہ زیادہ اس کے لئے کہ سستی نہ کرے کہ اس کی مدت کے کہ اس میں کی مدت تک کہ وہ قرض کی قرض میں کو بھی نہ کرے۔ قرضی بہ محل فصل قرض ضروری کر لیا صلیبے مراد کہ اس میں حکم کے تحت قرضے ہوئے جلد سے ہیں ایک یہ کہ فلکم اللط عند اللہ یہ کتب یا کوئی زیادہ قرض کی طرف اشارہ ہے۔ مگر سزا زین قوی ہو کہ خطاب صلیبے سلیبوں سے ہے۔ اس لئے کہ جمع فرمایا۔ اللط سے طاس کے معنی حل بھی ہے اور حکم بھی اور صلیبے مراد بھی مراد فرمایا ہے۔ واما القاطون لکاموا لجهنم حطا۔ بعض نے مراد کہ باب فصل میں اگر معنی مختلف ہو تب۔ ان اللہ باب الفصل اور کتب میں معنی حکم یہاں باب فصل کا معنی ہے۔ معنی اصل صلیبے کا قول ہے کہ باب فصل کا معنی عدل و فصل آتا ہے (مدح صلیبے) بعض کا یہ ہے کہ لفظ صلیبے کا معنی ہے۔ یعنی یہ قرض نہ کر کے نہ یکے معنی صلیبے کا معنی ہے کہ اس سے ایک لفظ دوسرے کے پاس نہ جائے کہ۔ دوسرے یہ کہ واللہ للظہارۃ قیام کا معنی ہے۔ معنی و حتی اور یہ حالیں۔ وہ فرمایا۔ ان هذا القرآن یهدی للی ہی العلوم کفر سے کہ بھی ہی لئے قیام کہتے ہیں کہ اس حالت میں صلیبے اختلاف سے رہتے ہیں۔ چونکہ معنی اصل صلیبے مراد ہے اور فصل صلیبے میں ہر جہل و فساد حضرت ہونے کے توقف سے ہیں۔ لہذا ان معنی میں بھی نہیں بدلائت لاسفل اور نہ الام ہونہ۔ للظہارۃ میں حکم ملے گا۔ یعنی یہ قرض کوئی کہ درست رکھنے والا ہے جس سے وہ لفظی سے بھی گے اور قرض عدل کے حکم میں رہیں گے۔ تیسرے یہ کہ وافی الا تو تادوا۔ اسی سے معنی قریب اور اسی فساد سے معنی حیر ہو گیا۔ الا سے پہلے الی یا لام یا اس دلی حوالہ جو پر شیدہ ہے۔ نو قیام۔ باب معنی شک سے صلیبے باب فصل میں اگر عموم کے معنی یہ ہوئے۔ یعنی یہ قرض میں سے زیادہ قریب ہے کہ تم قرض میں کی مدت کی مدت و فیو میں کسی قسم کا شک نہ ہو کہ اور فریقین کو ایک دوسرے سے صلیبے۔ الا ان تكون تجارۃ حاضریہ حکم تکبیر سے مستثنیٰ قطع ہے اور الا معنی لکن یا اشتد سے متصل۔ تہد کے معنی یہاں کی ہر چیز کا لفظی نہایت ہے۔ صدر ہے نہیں بھر لہو قاجر کلاب صلیبے اس لاسفل صلیبے باب فصل سے ہے کہ کیا ظاہر ہے کہ یہاں معنی صدر ہے اور حاضریہ سے مراد قرض اور صلیبے کی مراد یہی ہے اور لکن ہے کہ یہ معنی اسم فصل ہو یعنی سود ایک قرات میں تجارۃ غش سے اور حاضریہ غش سے ہے اور ایک قرات میں دونوں کے غش سے بلکہ صورتوں میں محرم حصہ ہے اور فخری صورت میں تہد یعنی مگر یہ کہ تہد ہی معنی تہد ہے یا اس صورت میں کہ مگر یعنی بدلہ

التراض : پہلا التراض : اللس علیکہ جناح سے مطوم ہو کہ لوحہ تھام سکنے لگے میں گھبے کی گھری

یہ فرمایا کہ اگر تہارت ختم ہو تو نہ کھٹے میں کھٹے نہیں۔ جس سے لازم آیا کہ اگر اوجہ ہو تو نہ کھٹا کھٹے ہو اور جس کا ترک کھٹے سے وہ وجہ ہوتا ہے بلکہ فساد یہ کہیں نہیں کہ یہ قرآن واجب نہیں۔ جو لب۔ اس کے چند وجہ ہیں۔ ایک یہ کہ عرض نے منہ سے نکلتے کر عرض کیا جو کچھ میں یہ تو معلوم ہوا کہ تہارت نہ کھٹے میں کھٹے نہیں۔ وہی وجہ ہے کہ اوجہ تہارت نہ کھٹے میں کھٹے ہے اس سے ظاہر ہے۔ دوسرے یہ کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ قرآن کو جو فیہ لفظ قرآن نہیں بلکہ قرآن کی قرینت معلوم ہو گئی۔ تیسرے یہ کہ جناح یعنی منہ سے نکلنے والی ہوتی ہے۔ قرآن تہارت نہ کھٹے میں کھٹے نہیں۔ لہذا جنہوا للسمع لا جہج لہا۔ یہ لہذا ہمیں اس لئے کہی گئی کہ قرآن علی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے پہلے قرآن میں نہیں کہیں بلکہ قرآن کی قرآن کی۔ اگر کھٹے وجہ ہے تو اس پر پابندی ہوتی۔ دوسرا عرض۔ حاضر کے بعد غلط دیکھا کہیں قرآن کیا کہ جو لب۔ یہ حاضری کی تعمیر ہے۔ تہارت منہ کے حق غیر وقت تہارت بھی ہو سکتی ہے۔ غلط دیکھا ہے معلوم ہوا کہ اس سے تہارت مراد ہے۔ تیسرا عرض۔ ختم قرآن کہ ہم کے بعض احکام کو جو قرآن میں ہے اور بعض کو استنباط یہ کہیں؟ قرآن کے سارے احکام یکساں ہوتے ہیں۔ اس کا قرآن کیا ہے؟ (عام صلا) جو لب۔ یہ تک سارے احکام قرآنی نہیں ہو سکتے۔ وہ ہوتا ہے لمن شاء فاعلم ولس ومن شاء فاعلم جو چاہے ایمان لے آئے اور جو چاہے کفر ہو جائے یہاں ایمان و کفر دوسرے کے لئے مینہ امر و نہی ہوتا ہے کیا ایمان و کفر بھی وجہ ہے اور کفر بھی وجہ ہے۔ قرآن کہ ہم میں امر و نہی میں شامل ہو سو وہ وجہ ہے وجہ ہے۔ تیسرا عرض۔ تیسرا۔ وغیرہ فیہ اس کی پہلی فقہاء ہیں۔ البتہ استنباط ایک قرآن یہ بھی ہے کہ حدیث امر کے بعد قرآن فائدہ بیان ہوتا ہے وہ استنباط ہو گا جیسے یہاں ارشاد ہوا کہ کھٹے سے وہی قرآن ہو سکے گی۔ قرآن کوئی شک نہ رہے گا۔ تہارت منہ کے حق میں ہے کہ وہ فیہ جو کچھ بھی تہارت ختم نہیں ہوئی۔ تہارت اس کی تعمیر صلیان سمجھ بیان ہوگی۔ من شاء لہ۔ چوتھا عرض۔ اس تہارت کہ میں اسطے کے بعد تہارت کیوں ارشاد ہوا صرف اسطے ہی کل تہارت جو لب۔ دوسرے یہ کہ بعض چیزوں کو جو غلط سمجھتے ہیں۔ مگر اس کے نزدیک ظہر ہوتی ہے۔ بعض چیزیں اس کے برعکس کہ تہارت کے نزدیک نہیں ہوتی ہیں۔ وہاں کے نزدیک ظہر چیزیں ظہر حق کے نزدیک بدل ہیں۔ یہاں فرمایا جا رہے ہیں کہ یہ قرآن کو جس وجہ کے نزدیک غلط ہے۔ حق غلط ہونے والے ہوتے ہیں کہ صرف گوہر غلط ہے مگر اس میں غلط ہے کہ عقیدین اور گوہر کے غلط کے بعد بلکہ غلط ہے۔ جس قرآن جو جائے کی صورت میں آج بھی نسوں میں جھڑیہ نہ ہو گا۔ میں اس کی تردید فوائد میں جیسوں اس کے بعد لیا۔ لہذا جھڑیہ الہ کفر ہے ہوتے ہیں۔ یہ قرآن و ہنری سے ملے ہوتے ہیں۔ اگر صرف گوہر ہوتے تو یہی ملے نہ ہوتے۔ اسی لئے جن کو مشید مستندوں کی ہنریاں کرائی ہیں کہ کل وہ جھڑیہ اس لئے قرآن کو کہہ گیا کہ تہارت کے نزدیک یہی وہ غلط کی چیز ہے۔

وَأَشْهَدُوا إِذَا بَيَّعْتُمْ وَأَيُّضًا كَيْتٌ وَإِلَّا تَهْتَدُوا وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ

پور کرنا اور جب خرید و فروخت کرو اور نہ غلط ہوتا ہے۔ کھٹے وہاں لورہ کر۔ اور اگر کر دے اور جب خرید و فروخت کرو اور اگر کر دے کسی کھٹے۔ اسے کہ ضرور دیا جلاست اور۔ اور اگر کر دے

پس تحقیق وہ کارائی سے ساقی کہ جسے لور ڈرو نہ آئے ہے یہ رکھا ہے کہ اگر کوئی جو تھوڑا سا جی کے مٹنے دو جے

شکایت نزل . میں جریر نے حضرت ریح سے روایت کی کہ جب آیت ولا یأب کانف یثمل ہوئی تو بعض قبل سطلہ
 آہوں کے پاس آکر دستوں لکھوانے کی فرمائش کرتے تو کہتا تھے اس وقت کاہ ہے کسی طور کتاب سے لکھو تو شیخ اسے پکار
 لیتے اور کہتے کہ تجھے دستوں لکھنے کا وہ انے حکم ہے یہ بڑا نادر کیوں کرتا ہے۔ پھر لکھوا لے پھر لکھتے۔ جس سے کامیوں کو
 مستشاری ہو گئی تب جملہ ولا یضاد آج۔ ناس ہو لا فیسور مشورہ روح الطہانی

تفسیر : واشہوا اذا تباعتم۔ اشہوا' اشہاد سے بنا معنی گواہ بننا اس میں خرید و فروش تاجروں کو حکم ہے اور یہ امر بھی مستحب اور اقا عرفہ ہے۔ اور تباعتم' بیع کا بہ فعل ہے۔ معنی خرید و فروخت کرنا اس سے یہ عقد تجارت مرقعہ یا برصحتی یعنی عام تجارت یعنی عقد تجارت کے لکھنے کی اگرچہ ضرورت نہیں۔ مگر اے مصلحہ و گواہ اس پر بھی ہدایا کرو۔ ولا يضار كاتب ولا شهيد' لا يضار باب ضمانت کی نفی ہے اس کا لفظ ضرر معنی نقصان و تکلیف ہے۔ تمہیں ہے کہ مصوف ہو اور کاتب اس کا وظیفہ یا تمہیں ہو اور کاتب جب مظل' حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت لا يضار دہ ہے (دوسرے پہلی رے کا سوا) عہدہ اندہ اس میں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت لا يضار دہ ہے (دوسرے پہلی رے کا بھی صحیح) معنی کاتب ہو اور گواہ مصلحہ والے کو تکلیف ہو اور نقصان نہ پہنچا نہیں۔ یا اقل مصلحہ کی طرف سے نہ کاتب کو نقصان نہ پہنچا جائے نہ گواہ کو پہلی قرأت کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آگے لڑو ہو رہا ہے۔ وان تعلقوا لاء لسوق حکم اور ظاہر ہے کہ کاتب کی قلم تحریر ہو اور گواہ کو کاتب چھپا یا باجہ لائق ہے نہ کہ اقل مصلحہ کا سے مجھو کر کے گھبرائے دہری جبکہ لڑو ہو۔ ومن يكتسب لاء اثم قلب۔ دہری قرأت کی تائید اس کے شلن منقل سے ہوتی ہے۔ پہلے سلسلہ کے سلسلے خطاب لعل مصلحہ سے تھے۔ ایک قرأت لا يضار (دے کے پیش سے) بھی ہے (نئی معنی نہیں) معنی کاتب اور گواہ کو نقصان نہ پہنچا جائے کہ حسن کی قرأت ولا يضار (دے کے کسو) سے ہے (معنی مصلحہ) وان تعلقوا لاء لسوق حکم۔ لا يضار کی پہلی قرأت کی بنا پر یہ کاتب اور گواہوں سے خطاب ہے اور دہری قرأت کی صورت میں اقل

مطلوبہ سے خطاب لکھو! کاغذ پر خیر پوشیدہ ہے جس کا مرقع ضرور پانچہ کی ہوگی جس میں لایا ہے جس کا مرقع مل
ہے یعنی لکھو! کاغذ پر۔ لوقیٰ لوقیٰ سے ایک جس کے لوقیٰ میں کی تحقیق ہم پہلے پہلو میں کر چکے۔ اس کے معنی
ہیں ملامت سے نکل جانا اس کا مطلب ہے نہ اہل۔ حکم کا متعلق پوشیدہ ہے 'لازم' منہجس اور لوقیٰ کی صفت
ہے اور ممکن ہے کہ حکم کی آپ معنی لی ہو۔ اور یہ لوقیٰ کے متعلق ہو۔ (روح طہی) یعنی اے کاغذ اور گوہر اگر تم مل
مطلوبہ کو مستحق تو یہ مستجاب کی غرضی ہوگی جو تمہارا رہے کہ تو یہ سے بھی معلوم ہوگی۔ کیونکہ یہ حق اولیٰ ہے۔
اے مل مطلب اگر تم کاغذ یا گوہر کو نکل کہے گا ہمارے تائے قوانین کی بندی نہ کہے۔ تو تمہاری یہ حرکت لازم لوقیٰ
ہوگی۔ یہ معنی تمہیں جہت ہو جائے گا۔ واتقوا اللہ۔ یہ لوقیٰ سے یا معنی وارد خوف میں میں کتبہ کو نکل مل
سب سے خطاب ہے۔ جی اے اور گوہر سے اترتے رہو۔ وعلیکم اللہ! حکم کاغذ پوشیدہ ہے۔ معنی جہتگی سے
مطلوبہ اس کاغذ پر پوشیدہ ہے۔ یعنی تم کو لوقیٰ کاغذ کے قوانین بھی مستحق سے نکھانا ہے۔ واللہ بکل یہی
حکم تمہاری رہنمائی تمام مصنفوں کو جانتا ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ اے مسلمان اگرچہ غلط تجارت کا کھتا چندوں ضروری نہیں لیکن اس پر بھی اعتدالاً کو ملحوظ رکھنا کہ کبھی اس میں بھی ٹکڑے پڑ جاتے ہیں اور یہ بھی خیال رہے کہ یہ قوانین لوگوں کی تسخیر کے لئے نہیں بلکہ ان کے خصلت کے لئے۔ غلط قوانین کا تیار کرنا اور لوگوں کو نقصان پہنچانا جائے کہ اس کے کاہل ہر دوک کر تو اپنے ہم کر تو یہ کتاب کو اجازت اور گواہ کو سزا دینے سے انکار کر دیں تو انہیں کی تائیں۔ تو کتاب اہل علم کو نقصان پہنچائیں کہ انہیں پیش کھد دینا بہت زیادہ اذیت دے گا۔ یہ مقدمہ کے وقت اپنی تحریر کا انکار کر دینا اور نہ کو کو نقصان پہنچائیں کہ نہ کو کو نقصان پہنچائیں نہ کبھی کی ماضی میں بلکہ اب انکار کر دینا اور نہ کو کو نقصان پہنچائیں۔ اور اے کاہل اور گواہ اگر تم اپنی حرکت کر کے تو یہ تسلسلہ ختم لازم ہو گا جو توبہ سے بھی صاف نہیں ہو سکتا کیونکہ حقوق اہل حق والے کے بغیر صاف کئے نہیں جتے جاتے یا اے مسلمان اگر تم قوں قہنی نہ کرو گے تو تسلسلہ یہ ضرور لازم باغری قرار دیا جائے گا اور اے گواہ کاہل اور علم والوں سے زیادہ سب غیر اہل علم ہیں کہ جیسے تھیں انہی قوانین بنانا ہے۔ ایسے ہی دیوانہ ہیں۔ کیونکہ دین دہا سے رہتا ہے اور اس کے قوانین خلت گج ہیں۔ کیونکہ وہ خدا کے ملامت اور اس کے صاحب سارے کلموں کو جانتا ہے۔ خیال رہے کہ حق حق میں کی ہے۔ حق قوی علی اور اس کا مجموعہ۔ حق تو اہل عد ہے جو اس طرف کے یکساں قبول سے اور حق علی وہ ہے جو صرف مسلمانوں سے ہو سکتا ہے۔ لیکن نہ کہا ہوئے جسے حق شمالی کہتے ہیں۔ مجموعہ وہ ہے کہ جس میں ایک طرف سے قوی اور اس میں طرف سے عد ہے کامل۔ حق میں بہت پسند کی جائے ہوئے ہے۔ تحریر نہ تو کثرت پڑتے پہلے نہ ٹھکانے لین دین اور اس میں کوئی کی صورت میں ایک ہی قوی اور لین دین دونوں کو اس کے سامنے ہوں تاکہ وہ مقدمہ قبض کے گواہوں نہ کہ کھس اقرار حق کے اہل علم سے پہلے حاصل کر لیا ہو جس میں وہ۔ پہلے مسیح۔ جو مکان میں وہ ہو کر کر لیا وہ پتے ہنگہ پر ہوا کہ خط پر پہنچا ہو مگر کر لیا وہ لیکن اگر بائیں صف سے پہلے ہی اس کے کھس پر رہی ہو گئے ہو تو اس کے کھس کو بھی دوسرے ہے۔ جیسے تن ریل کار لیا ہو بلکہ جاتا ہے۔ اور اس میں ہوتے ہیں یہ اس نے خدا پر گرام کے مطابق ہے۔

تفسیر صوفیانہ : قرص کی سب سے بڑی آیت ہے قرص کی آیت ہے اور سب سے پہلی آیت ہے مطلقاً متن ہے اور سب سے بڑی سورہ ہتر ہے اور سب سے پہلی سورہ کاڑ ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ہر سہولت اور غفلت کے آئیں میں تعلقات میں بہت احتیاط چاہئے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ کل کا تعلق جسم سے ہے اور جسم بالکس سے اور کس کا تعلق جسم کی طرف سے ہے اور جسم کا تعلق کس سے ہے اور کس کا تعلق قلب کو غلبہ کرتا ہے کہ نہ غور و فکر اور نہ ہی وہ غیبیوں کی تعلیمات کی طرف سے ہے اور یہ چیزیں دین کو ایسے بہاد کرتی ہیں جیسے آگ لکڑی کو۔ تعلقات تین قسم کے ہیں ایک اولیٰ کا تعلق سے دوسرا کا تعلق سے تیسرا کا تعلق سے اور دوسری تعلیمات کی تعلیم فرماتا ہے کہ وہ دنیا کے ذریعہ دین پہنچانے کریں اور دوسرا تعلق بندوں کا تعلق سے وہ یہ کہ نہ ہے تیسرا تعلق ہے کہ یہی تعلق ہے کہ تعلقات مطلقاً ماضی و ہستی میں ہیں ایسی ہی انسان کو چاہئے کہ اپنے سہل و سہل کے ساتھ ساتھ رہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ مطلقاً غور و فکر کی ہی طرف و گویا نہیں بلکہ وہ سب نے مسلمانوں کی جان و دل منفک کر دیا اور غفلت میں سے صوفیوں نے لے کر وہ ہر جہت و وقت میں گھسا گیا ہے۔

آپ ایسے سے گور نہ بھاؤ تم گزرا ہی کہ اور جو کہی بھائیے گا سے پس نفیق گناہ گار ہے دل
جو رہ اس کا ہے اور گزرا ہی - بھاؤ اور جو گزرا ہی بھائیے گا تو اندر سے اس کا دل گناہ گار ہے

اس کا دل اور افسانہ اسی کے حرکتے جوتے چمکے جانے والا
پورے افسانہ قہار کے کانوں کو چاہتا ہے۔

[illegible]

ہو چکی کاتھیں ہو گمزدل رہی نہ ہو۔ پٹا پر ساتپ پوٹن ہے۔ پٹاں موجود بھی ہے۔ قبضہ بھی ہے مگر چاری کی وجہ سے استعمال پر قدرت نہیں مگر تمام صورتوں میں حکم جاتو ہے۔ ایسی ہی کتاب نہ ہونے کی تین صورتیں ہیں اور ہر صورت میں گروی کا حکم ہو گا اور یہ مبیوعہ۔ یہ یا تو چریدہ خیر کا بتدایہ یا چریدہ ہتدایہ کی خبر یا چریدہ فعل کا کتابت فعل یعنی المصروع وھن یا فلوخذ وھن یا فلعلمکم وھن۔ خیال رہے کہ وہاں 'وھن' کی جمع ہے۔ بے کفر یا کسب اور وھن صدر ہے۔ معنی گروی رکھنا۔ لیکن اصطلاح میں اس خبر کو رہن کہا جاتا ہے جو گروی رکھی جائے صدر معنی ہم مفعل اس کی بیخ وھن بھی ہے۔ جیسے شری شاد اور کلب کی کتاب اور فعل کی فعل اور کلب کی کلب اور وھن بھی جیسے متفعل کی بیخ وھن کی ترسیں بھی ہو ہیں۔ وھن اور وہاں۔ خیال رہے کہ رہن کے لاری معنی ہیں۔ مفعلی اور فاعلی اس واسطے کہ وھن معنی وہاں جویت آتا ہے اور مرہون معنی مضبوط شاعر کتاب ہے۔

وہاں سے لے کر ۱ ہنسی بہ وادھہ ہنسی بہا اول
یہ عمل نے کیا ہے۔

لأنه واللعن لمن راعى ونهوا أوتها ما كذب
گروی چیز کو کسی نے راعی کہتے ہیں کہ اس سے قرض کی بھگت ہوتی ہے اور وہ نہوائے قرض قرض خود کے پاس پیش رہتی ہے۔ مبیوعہ سے قرض خود کا بتدایہ مراد ہے۔ یعنی کتاب نہ ہونے کی صورت میں مقروض پر گرو رکھنا لازم ہے۔ جس پر قرض خود کا بتدایہ ہو جائے۔ گروی صرف بھگت قرض کے لئے ہے اسے بے کفر یا فاعلی فعل کا ہونا چاہئے جیسا کہ ترجمہ کل بعض مسلمانوں نے ہندوؤں کی بیویوں کی بیکھلو بھی اسے فاعلی فعل قرار دیا ہے یہ غلط ہے اس لیے کہ وھن کے بتدایہ کا کرنا چاہئے۔ تاکہ حرام سے بچا جائے۔ لان اس بعصکم بعضا۔ اس کا امن سے نکالنا امانت سے بھگت معنی بے خوفی جس کا متکل ہے خوف لائق معنی امین جاتا ہے لکن کہنا کہ بھگت اس کا معنی اصل اس میں اور لائق کا امین ہے۔ بعصکم سے قرض دینے والا مراد ہے اور عصا سے قرض لینے والا یعنی اگر کل مطالبہ میں سے قرض خود مقروض سے بے خوف ہو اور اس کے انکار فیو کا نہ دیتے کہے یا اسے امن جانے اس پر بغیر کلمے پڑھے اور بغیر گواہی شہادت قرض دے دے۔ لعلو خالفی او تمن امانت۔ لعلو 'قافضہ سے رہا جس کا اصل لواء ہے۔ خیال رہے کہ میں واجب کفر کا کلام ہے اور اس کے مثل کفر بخلاء یہی لواء معنی خلاء ہے۔ کہہ کہ قرض میں واجب کاشل دیا جاتا ہے نہ کہ میں نیک نہ کہ دین ذمہ میں واجب ہو تا ہے اسی لئے اس کے مثل کفر بخلاء میں ہی کو خط ہے۔ اسی لئے یہی امانت فرمایا گیا (تقریر امری) الہی سے مقروض مراد ہے۔ او تمن امانت سے بھگت اس کا لفظ ہے۔ خیال رہے کہ اس میں اور اہمیت دونوں کے معنی امین جاتے ہیں۔ اسی لئے مستند بعض کو امین بھی کہتے ہیں اور سو تمن بھی کہتا ہے خلاء ہے حل اسکم علیہ الا کما استکم علی احد لائق سے مراد قرض ہے اسے لائق فرما کر مقروض کو لوہا کی دھبہ دی گئی۔ خیال رہے کہ لائق صدر ہے معنی امین۔ قرض کو اسی لئے لائق فرمایا گیا کہ دینے والے نے مقروض پر احکام کیا ہے۔ لائق کو بھی اسی واسطے لائق کہتے ہیں کہ وہ اہمیت میں لور بے خوفی کی بنا پر کسی کے پاس رکھی جاتی ہے۔ امانت میں کافر چاہے قرض خود ہے یا مقروض یعنی چاہئے کہ مقروض اس قرض خود کا قرضہ وقت پر ضرور لو کرے جس نے اسے امین جان کر بغیر

خلاصہ تفسیر : بے فزنی کا سہارا کر لے، ورنہ اگر تم دونوں ہاتھیں سے کوئی ایک مسافر ہو، میں اس کا عمل جان بچاؤ دیتا۔

قاعدے اور مسائل : اس تہجد سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : شرع کی غلطی سے عجم کی غلطی لازم نہیں۔
دیکھو اس تہجد میں گدوی رکعت کا عجم شرعاً یا ایماً جب ان دونوں میں سے کوئی ساغر ہو تو مقروض گدوی رکعت کا عجم
سب کا حقیق ہے کہ وطن میں بھی گدوی رکعت جائز ہے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حسب واقعہ ہوئی تو آپ کی تہجد شریف
جو گدوی کے پاس کچھ غلطی کے عوض گدوی تھی جسے صدیق کبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابراہیم (علیہ السلام) پر فرمائی ہے اللہ
علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة ان غفتم ان يلتکم اللہ فکروا۔ دیکھو اس تہجد میں قصر نماز کو

خوف کھدے شہداء کیلئے ہر خوف بھی سزائے قمر کا حکم ہے۔ اور قاعدہ گروی کے لئے کتبہ بخنے کی شرط نہیں
گولیوں کا کتبہ بخنے کے لئے بھی گروی رکھنا جائز ہے۔ جیسا کہ مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا۔ لہذا یہ دونوں شرطیں ملتی ہیں نہ کہ
الترکلی۔ تیسرا قاعدہ: وہن میں مہون چہرہ قرض خلو کا قبضہ ضروری ہے کہ اس کے بغیر وہن مکمل نہ ہو گا جیسا کہ
مطبوعہ سے معلوم ہوا۔ چوتھا قاعدہ: قرض کے لئے قرض گزار ہن نہ قبول کرے جس میں مہون ہے نہ کہ وہ سب سے
بہر مستحبی ہیں نہ کہ وہ ہل جیسا کہ لان امن سے معلوم ہوا۔ کیونکہ اگر یہ چیزیں قرض ہو تو ان کے بغیر قرض جائز نہیں
نہ ہوتا۔ پھر لان امن کے کیا حق۔ نوٹ: جن لوگوں نے قرا اور کو وہن کے لئے مہون لان امن سے وہن سب کو
مستحب سمجھتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ یہ احکام استحبی ہیں اور آئندہ ایہ کوئی حکم منسوخ نہیں۔ یہ وہ حدیث ہیں جس میں فرماتے
ہیں کہ چوری آیت دینہ حکم ہے کہ کبیر پانچوں قاعدہ: حقوق کی کوئی چھاپا حرام۔ خود حقوق قریہ ہوں یا بعدوں کے
حقوق کوئی کے انعام اور احکام کبیر آیت میں ہمیں کر چکے ہیں یہ مسئلہ لا نکسوا سے حاصل ہوا۔ چھٹا قاعدہ: کوئی
چھپا کتبہ کیوں ہے۔ جیسا کہ انہم ظاہر سے معلوم ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اکبر
اکبر و شرک ہے اور بعضی کوئی اور کوئی چھپا کتبہ کیوں ہے کہ ہنری (ساقیوں کا قاعدہ: مل یہ کہ حرام ہے۔ جیسا کہ وہن
سب سے احکام سے معلوم ہوا۔ لہذا ہوا شراب خوری میں مہون قریہ سب حرام کہ اس میں مل کی ہوا ہے۔ (اموی) انھوں
قاعدہ: مہون میں مہون اور اتھور سے مہون ضروری ہے اس لئے کہ اس کے لئے مہون پر اتنی قیدیں لگائی گئیں۔ مگر مہونوں
میں اتفاق قائم ہے۔ نوٹ: قاعدہ: قرض پر گروی رکھنا سکا ہے نہ کہ لائق یا مہون ہے ہی لئے قرض کریم نے وہی کے
ساتھ وہن کا ذکر کیا۔ دوسرا قاعدہ: قرض میں مسلم نہ کہ مہون گروی رکھنا جائز ہے کیا کہ نہ بھی تاخیر قرض ہے
اموی مسئلہ: وہن صرف خلی قیصلہ کہلاتا ہے۔ لہذا کوئی شخص ایسی ہی پھر لایا ہے کہ گروی نہیں کہ سکا کیوں کہ
مل نہیں۔ اس طرح کوئی سلطان شراب یا سو گروی نہیں کہ سکا کیوں کہ یہ ذی قیصلہ نہیں۔ مسئلہ: صرف ایک بار
قبول سے وہن مکمل نہیں ہوتا۔ جب تک کہ مہون یعنی قرض خلو اس پر قبضہ نہ کرے خلیل رہے کہ مہون نہ قبضہ اور
ظہر بعد صرف ایک بار قبول سے مکمل ہو جاتے ہیں مگر وہن یہ بغیر قبضہ غیر مکمل۔ مسئلہ: مہون حج سے کوئی فرق
قائد نہیں تھا سکا نہ گروی نہ چھوڑنے پہنچا۔ مسئلہ: مہون حج کی ذکوہ کسی پر وہن نہیں کہ کسک کس پر قبضہ
نہیں۔ اور قرض خلو کی اس پر حکیت نہیں۔ اس جب مہون اپنا ہن چھڑا۔ سب اس پر مگر نہ مہون یعنی نہ قرض کی
مہون ذکوہ وہن ہوگی۔ مگر قرض نہ منع کرے۔ مسئلہ: مہون حج قرض خلو کے پاس ہن قرض مہون ہے اور اس سے زیادہ
لائق۔ لہذا مگر مہون کی قیمت قرض سے راہ قرض خلو کے پاس مہون ہوگی نہ قرض خلو کا قرض کیلئے اور زیادہ کی
مہون نہیں اور اگر اس کی قیمت قرض کے برابر قرض ہوگی یہی حکم ہے اور اگر قرض سے کم قرض ہو تو قیمت قرض نہیں ہوگی اور
باقی مہون سے ہے۔ مسئلہ: مہون پر ہن کہ قرض خلو مہون کے سے قرض بھی قرض میں شمار ہوگا۔ مگر مہون کوئی سے
کوئی مہون قرض خلو نہ ہوا۔ اس کی قیمت مہون سے ہے کہ مسئلہ: مہون کی قیمت بھی قرض کے عوض گروی
رہے گی۔ مگر کسی کے پاس مہون گروی قرض اس کے مہون کی قیمت اور اس کے سے قرض صبح کر کے قرض خلو کے
پاس گروی رہے گی۔ مہون قرض اور اگر کے یہ سب کچھ چھڑا۔ مسئلہ: مہون میں مہون کلاوا ہے کہ کسی حکیت

اعتراف : پہلا اعتراف : اس آیت میں مقبوضہٴ وہن کی صفت ہے اور علم حاصل کا مسئلہ ہے کہ صفت اور شرط کے لئے علم نہیں بدلتا تو چاہئے کہ جیسے سرورہن کے لئے شرط نہیں ایسی ہی بقض بھی شرط نہ ہو۔ بلکہ اگر مصلحت کی طرح صرف بجا بلکہ فعل سے رہن بھی کمال ہو جائے (اللہ مالک بخیر جواب) اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ رہن ایک حکم کو وثیقہ اور مضبوطی ہے اور بغیر بقض یہ جتنی حاصل نہیں ہو سکتی اور جس صفت کے بغیر مقصود بدل جائے وہ حکم کے لئے قید ہوتی ہے (احکام القرآن) دوسرے یہ کہ رہن کا حکم نہ صرف اس آیت سے ہی پایا گیا اور آیت میں تو بقض کی قید ہے لہذا طلب بغیر بقض رہن کو جائز کرنا قرآنی عقیدہ کو مطلق کرنا ہے اور یہ بلا نفع جائز نہیں بلکہ اگر دوسری شخص مطلق ہوتی تو یہ کہا جاسکتا تھا۔ تیسرے یہ کہ رہن میں بقض کی قید ایسی ہے جیسے گواہوں میں سہ ہونے سلطان ہونے اور عدول کی قید۔ کیونکہ یہ مسئلہ ایسی تو مصلحت ہے اور وہ قید گواہوں کے لئے احرازی نہیں کہ اگر اور فقط اور توں اور عاقبتوں کی کوئی حصر نہیں۔ لہذا بقض کی قید بھی رہن میں ایسی ہونی چاہئے (احکام القرآن) اسی لئے آئمہ حنفیہ فرماتے ہیں کہ مثل (احصر غیر معین) کارہن جائز نہیں۔ غلام یہ کہ بقض سے رہن وثیقہ بنتا ہے اور بغیر بقض نہ رہن ہے نہ وثیقہ۔ لہذا یہ صفت لازم ہے وہ سر لا اعتراف رہن کا قانون کیلئے واجب ہے چاہئے کہ وہ بھی مثل لائق کے ہو۔ جواب اس لئے کہ آیت میں رہن پر لائق کا صفت کیا گیا اور مصلحت طلبہ مصلحت کا غیر ہو گا ہے اگر اس کا قانون ہو تو یہ لائق بنتی پھر لائق کا اس پر صفت کر لیا یعنی (احکام القرآن) تیسرا اعتراف تو پھر رہن قرض سے زیادہ میں کیوں لائق ہے؟ جواب : اس لئے کہ حدیث شریف میں یہی آیا ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہ صا فہ۔ حضرت صا فہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا کہ

پس نحوذا گویا رکعت قرض خلو کے پاس گھوڑا مرگیا مقروض نے ہار کا بندھی میں دعویٰ کر دیا۔ حضور علیہ السلام نے قرض خلو سے فرمایا غلبہ شک و دہری روایت ہے۔ لا فنی لک۔ (الحکم القرآن) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کھنڈر قرض خلو ہے۔ چوتھا اعتراض: اس آیت میں امن سے قرض بلا تحریر و عاقلو ہے کہ لالت۔ پھر اس سے دلیل پکنا قلو۔ چوتھ: قرض کی حالت میں قضا کے حرم کا لانا ہوتا ہے اور ہم نے فقہ میں عرض کر دیا کہ امن یا امن سے بھلا امانت سے بگاڑ لیے قرض کو لالت ہی لئے کیا گیا ہے کہ یہ لالت کی طرح محض جھوٹا دھوکا ہے نہ حقیقت لالت ہی ہے نہ بھروسہ صحت کسی کو دی جلتے پانچویں اعتراض: جب رہن کا حکم ہوتا ہے تو اس قیمت میں شریک خود کھینچ لگائی جاتی ہے۔ چوتھ: اس لئے کہ گویا رکعت کی حالت میں ہے جب مقروض قرض خلو کو کسی طرح مطمئن نہ کر سکے تو کچھ گویا رکے اور اپنی بجوری یا کڑی سڑی درپیش آتی ہے۔ وطن میں لوگ خاص بن جاتے ہیں گوئی اور تحریر و قیود سے قرض خلو کا اطمینان کر لیا جاسکتا ہے اس لئے یہ قید لگائی گئی۔ خیال رہے کہ آج کل رہن آمدنی کا دھوکا دیا گیا ہے لہذا وطن میں بھی اس کی ضرورت پڑتی رہتی ہے۔ شریعت میں رہن کی آمدنی قرض خلو کے لئے حرام ہے۔ صرف قرض کی تکمیل کے لئے ہے۔ اگر قرض خلو اس کے علاوہ ضرورت کے وقت قرض وصول کر سکے اس لئے وطن میں اس کی ضرورت کم ہوتی رہتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ: دین دلو لوگوں کے دلوں میں۔ واقفین اور سادہ بین دو وقت تو وہ لوگ ہیں جو صورت پر غور نہ کر کے حق کی طرف نہ جاسکے۔ تو حیل اس پر نہ صرف کچھ دیکھ کے ہیں جو ان کے میں خدو کہ ان کا ذوق صرف علم اجسام سے ہی ہے اور وہ اس جیل میں قید ہیں پر کرنا کائنات میں مقرر ہیں جو اس کے اہل ظاہر و باہر لگتے رہتے ہیں۔ یہ لوگ قلب سے قلب کی طرف صورت سے صورت کی طرف جسم سے جسم کی طرف دل نہ لپٹا سکے ان کے ساتھ اہل مصلحت ہیں اور اہل عیادت اس عالم میں سے ہیں۔ سادہ بین لوگ ہیں جو صورت پر نہ غور کیا۔ ان میں اس حیل پر قیام نہ کیا بلکہ اس عالم سے حق کی طرف سفر کر رہے ہیں۔ ان کی بھوک تھیں ہیں سید اور ظاہر و باہر ہے جو شریعت و عقل کے قید ہے۔ طریقت کی راہ طے کر رہے ہیں اور ظاہر و باہر ہیں جن کے دل میں شریعت کے ٹھکانہ ہیں اور عقل و حجت کے پہلو سے غفلت حقیقت میں اڑ رہے ہیں۔ ان کے باطنی اہل تحریر کے قتل نہیں ہونے کی کرنا کائنات میں کو خیر بھی نہیں۔

میان عاشق و معشوق رحمت کرنا کائنات میں خیر نیست

بعض لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے قہر سے بھر دیا ہے انہی کے فرشتے نے میں مل سے کچھ نہ کھلا۔ بعض نے فرمایا کہ کچھ سے دلہنا اللہ کے فرشتے نے کہا کہ یہ لا صوفی اپنے بھی مصلحت میں سے کچھ ظاہر کرنا کہ میں اللہ میں کچھ کر رہا ہے قرب حاصل کروں ہم نے اس سے کہہ دیا کہ تمہارے واسطے ظاہری فرائض ہی کافی ہیں لیکن جو کچھ اس میں اور نہ قہر و قہر و توکل کی ضرورت اس کے لئے ہے۔ جو صاحب حق کا حق اور اس سے باہر کچھ کر جو ان رات حق و اللہ کے کو دلوں پر پڑا رہے نہ اسے بکھڑا لے کی ضرورت ہے اور نہ اس کو کسی کی حاجت۔ یہاں ان سیارہ میں سے خطاب ہو رہا ہے کہ اگر تم عالم ظاہر سے عالم باطن کی طرف سفر کرو۔ اور اس راہ میں تم کو کچھ انصاف دیکھو کسی لکھنے والے کو نہ پتہ۔ کیونکہ وہ تو ظاہری اہل لکھتے ہیں تو تم اپنے قلب کو رہ کے پاس گویا رکھ دو تو پتہ ہی سے اس کے بند میں ہے اللہ میں اصبح من اصباح انو حین۔ سیارہ کو یہ مثل تھا مگر عاشق خیار وہ تو پتہ ہی سے اپنا قلب اور عقل کھینچ کر سب کچھ رہ کے حوالہ کر رہا ہے اس کا

وہی سوت ہے وہی زندگی جو خدا نصیب کرے مجھے کہ مرے تو میں ہی کے نام پر جو جے تو میں پر خدا ہے

لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ

اشیاء کے ہر دو ج. ۵۰ آسٹون اور ہر زمین کے ہے اور اگر ظاہر کر کے تم اس کو
اشیاء کے ہر دو آسٹون میں ہے اور ہر دو زمین میں ہے اور اگر تم ظاہر کر دے گے

آسمان و زمین کی ساری چیزیں اللہ ہی کی ہیں، کہ وہ ان کا مالک و خالق ہے جیسا کہ صرف کہے اس کے قتل کوئی نہیں کہہ سکا کہ کھس جڑ میری ہے۔ وان تہدوا ما لی اللہکم، جو جملہ کچھ جملہ پر حق ہے۔ تہدوا، اہواء سے جس کا لہجہ ہے وہ عسی طور۔ شروع کرنے کو اس لئے لیتا کہہ سکتے ہیں کہ اس سے نئی طور میں آئی ہے۔ یہاں ما سے مراد دل کی بری چیزیں ہیں، جیسا کہ لگے جملہ سے معلوم ہو رہا ہے اور ممکن ہے کہ اس سے دل کی ساری اچھی چیزیں باور رکھیں، مراد ہوں نئی طرف ہے اظہار۔ نفس کی جمع ہے۔ نفس کے چار معنی ہیں سانس، دولت، دل، نفس اللہ سے ملنے والے نفس اللہ مراد ہے۔ دل میں ہونے کا مطلب ہے کہ وہ جڑ دل کی صفات میں چلنے اور اصل طور پر اس میں چاہئے۔ جیسے برے لفظی قصہ، غور و فکر، پشیمانی، گویا چاہا ہو کہ اسوں کا لہجہ (مدح و تعریف) اس غیر کا دل سے اس سے بہت اہم تر صفات خود بخود اللہ جانی کے کیونکہ برے خیالات اور لوہام فی اللہکم میں داخل ہی نہیں ہوتے کہ اس سے نفس مرصوف نہیں ہوتی۔ لہذا یہ قیمت حکم ہے منسوخ نہیں۔ یہی لی اگر تم اپنے دل کے محبوب نفس کی بری صفات کو گولہ پھیر کر کہہ دے کہ طایبہ یعنی برکتیں کہہ دے بغیر یا چھپ کر کہہ دے۔ یا طایبہ او تخطوہ، یا حکم بہ اللہ۔ جو ان تہدوا پر موقوف ہے تخطوہ کا مصدر اخطاء اور لہجہ خطی ہے، معنی چھپنا طور کہ تخطل۔ خیال رہے کہ یہاں ظاہر کرنا چاہا ہے کہ اس سے مراد ہے وہ رب تعالیٰ پر ہرج و مرج ظاہر ہے یہی اگر تم اپنی بری باتوں اور برے ارادوں اور برے لفظوں کو گولہ پھیر کر کہہ دے کہ یہ بھڑکے خلیہ طور پر کہہ کر کہہ دے کہ طایبہ کہہ خیر کہہ بد کہہ کہہ دے کہ علانی میں کہہ دے کہ سب شری بھی اور نیکوں کو اپنے خلاف قیامت میں گولہ پھیر بھی خصوصاً بزرگوں کے سامنے کہہ دے کہ اس لئے طایبہ کہہ کر کہہ دے کہ خیر کہہ دے کہ سب میں ہرج و مرج ظاہر ہے کہ رب قیامت میں تم سے حساب ضرور لے گا۔ حساب کے معنی اور اس کی تحقیق اور اقامت پہلے پادشاه میں عرض کے جانے ہیں۔ یہ کامر جع ما ہے اور کہہ کہ قیامت کے دن فرشتوں کے سامنے ہم رب کے حکم سے ہیں گے اس لئے ان کا اصل رب کا اصل ہے۔ اس لئے اگرچہ حساب ملا نہ کہ لیں گے۔ مگر فعل حیثیتا وہی کا ہو گا۔ مگر حساب کا لہجہ یہ ہو گا کہ لفظ لن یشاء و یحسب من یشاء وہ دونوں سے ملے ہیں اس لئے مطلقاً رفع ہے مطلقاً، مطلقاً سے اور مطلقاً حساب سے۔ مطلقاً معنی ذکر اور حساب، معنی ذکر کا ہی لئے چلنے کو فرماتے ہیں کہ وہ مطلقاً حساب ہے کہ وہ اور جیسے پانی کو ماہ و مذہب کو دیکھیں کہ وہ دیکھا ہے۔ اس کی مطلق تشریح پہلے سیما میں ہو چکی۔ بخشش کو مطلق طور سزا کو مذہب کہلانا ہے۔ دونوں کہ مطلقاً مطلقاً پر شیعہ یہ دونوں کہ من سے مراد کرم ہیں نہ کہ نیک کہہ دے کہ مطلقاً مطلقاً مطلقاً ہر ہی ہوتا ہے۔ یعنی رب تعالیٰ ہر ظاہر پر شیعہ، محبوب کا حساب لے گا۔ مگر جس کرم کو چاہے گا اپنے فضل سے بڑھے گا اور جس کو چاہے گا اپنے فضل سے کم کر دے گا۔ چر کہہ دے کہ وہ مطلق طور غصہ پر رحمت کا حساب ہے اس لئے مطلقاً ذکر کہہ دے کہ کیا گیا۔ واللہ علی کل شیء قیود۔ یہ جملہ گویا گزشتہ کی دلیل ہے۔ یعنی رب تعالیٰ پر کہ سب کاما کہہ دے کسی کا حکم نہیں سب اس کے غور و تحقیق ہیں۔ ہر چیز پر غور ہے کسی کو اس پر قدرت نہیں۔ لہذا لکھتے اور مذہب دینے میں اسے کوئی روک نہیں سکتا۔ اس قیمت کی پوری تحقیق اور فنی کے لغوی و اصطلاحی معنی پہلے سیما میں ملے لیکن کذب کے معنی یہ ہو چکی۔

خلاصہ تفسیر: آسمانوں اور زمین کی ساری چیزیں اللہ ہی کی ملک اس کی عقل ہیں۔ ان میں کسی کی شرکت نہیں۔ تم لوگ

اپنے حقیقی محبوب میں سے جو ظاہر کو نور ہو چھوڑیں طبع کہ طالع ظاہر کہو رکھ کر یا غیب چھپ کر گنہگار کی طرح کے خطرات اور لوہے کا ظہری ہو یا اپنی دہب سب کا حساب لے لے کہ بعد حساب بری کرے کہ گنہگار کہہ کر اقرار کر کر حساب غریب سے پس یہ بکر فریخت حساب شہود لے لے کہ یہ کہ ہر چیز میں سے علم میں ہے تمہارے اعتبار پر اس کا جہانہ توفیق نہیں۔ پھر حساب لے کر جس بکرم کو چاہے کہ محل اپنے فضل و کرم سے ملے دے مگر جس کو چاہے کہ محض اپنے اصل و خصلت سے حساب لے لے کہ یہ گنہگار شہوت مند ہے اسے کوئی مدد کئے دلا نہیں۔ رب تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے۔ لہٰذا اول کے چھپے محبوب پر مطلع ہو کر حساب لے مگر کسی کو ملے مگر کسی کو سزا کا عذاب نہیں۔

قائدے : اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : ہر چیز کا ایک حقیقی رب تعالیٰ ہے۔ اس کے سوا کسی ملکیت بھری حقائق اور عقل ہے۔ جیسا کہ ذیل کے حصے سے معلوم ہو گا۔ سرے جگہ فرشتہ ہو۔ وجاہدوا باموالکم و انفسکم۔ اپنے جان و مال سے جہاد کرو اس میں جان و مال کو مسلمانوں کی چیز قرار دیا گیا۔ یعنی حقیقی ملکیت رب تعالیٰ کی ہے اور بھری ملک حقیقی کو بھی حاصل ہے اس قسم کے تمام حصوں کا یہی حلیہ ہے جیسے لفظ کل کو کہ ہے۔ لفظ کل کی کل ہے لفظ کلن حساب لینے والا ہے کہ اس کی یہ تمام صفات حقیقی ہیں اور وہ سوا کی بھری اسی طرح کہ عجب الصوت والا وحی کہ زمین و آسمان کا عجب رہی ملک ہے۔ یعنی علم حقیقی رب کے ساتھ خاص ہے اور حقائق بھری اس کے پیادوں کو بھی حاصل ہے جو لوگ اس تہمت کی آئیں تہمت کے اس کے علم فیہ حقائق کا بھی انکار کرتے ہیں انہیں جاننے کہ سورتی تہمت سے حقیقی کی ملکیت کا بھی انکار کریں نہ کسی کو گواہ نہیں نہ وہ کیسے نہ بدشاہد نہ کہو پھر کھٹ آئے ہے فرض ہر چیز میں ذاتی اور حقائق کا فرق کرنا چاہئے کہ وہ اس قاعدہ : رب تعالیٰ نور اور فیہ سے پاک ہے۔ کہ لفظ اپنی اور نور ہے یہ ملکیت نہیں ہوتی اگر سوا لفظ رب کی اور نور ہے یہ ہوتی تو وہ تمام ملکیت نہ ہوتی۔ لہٰذا اس تہمت میں شرکین کا بھی مد ہے۔ ہر فرشتوں کو کہ لفظ کی رو میں کہتے تھے اور حقیقی سورتوں کی بھی تہمت ہے۔ حضرت عیسیٰ یا عزیٰ علیہ السلام کو کہہ اکابر کہتے ہیں۔ تیسرا قاعدہ : حساب و حشر حق ہے۔ جیسا کہ صاحبکم سے معلوم ہو گا۔ لہٰذا اس میں سزا اور مدافعت کا مد ہے جو حساب کے منکر ہیں جب وہ تہمتیں ملک اپنے لاف میں سے سمجھتی چیزوں کا حساب لینے ہیں تو رب تعالیٰ اپنی اتنی نعمتوں کا حساب کیوں نہ لے۔ چوتھا قاعدہ : گنہگار کی سزا اور گنہگار کا عذاب ہو سکتا ہے جیسا کہ لفظ عذاب کی تفسیر سے معلوم ہو گا۔ مگر خیال رہے کہ یہ دوسرے کلمے کے سوا لفظ گنہگار مراد ہیں۔ کلمی سزا و عذاب بھی نہیں ہو سکتی رب فرما کہ ہے۔ ان اللہ لا یظلمون بشئ۔ وہ ظلمہ ما دون ظلمہ لکن عذاب۔ ایسی ہی ما لی انفسکم میں سے مراد ہے خیالات میں سے مراد ہے اور یہی نہیں ہیں ایسے اہل ایسے افراد ایسے افراد اس میں داخل نہیں۔ کہ لفظ آگے سزا اور عذاب کا کہ ہے ایسے اہل کی تو یہ تہمت ہے نہ کہ سزا و سنی اور ایسے اہل کی تو یہ تہمت ہے نہ کہ عذاب ہو اس میں بہت اور لفظ وہم گنہگار مسلمانوں سے خطاب ہے۔ حضور پر معافی علی لہ علیہ وسلم ان جیسے خطبات میں داخل نہیں کہ وہ گناہوں سے پاک ہیں۔ وہیں گنہگار کی جگہ بھی نہیں پانچویں قاعدہ : حساب و کتاب صرف اعتبار موقوف نہیں بلکہ ہم ہر کام چھپ کے کر لیتے ہیں اس کا بھی حساب ہے۔ جیسا کہ اوپر لفظ سے معلوم ہو گا۔ مگر خیال رہے کہ حساب مشرود قسم کا ہے حساب میر بین جیٹی بھر سنی اور حساب سمجھتی ہو چو کہ کہ تم نے گنہگار کیا۔ حساب میر تو ہر عذر اور دوسرے ہو سکتا ہے۔ رب فرما کہ ہے ومن یعمل مثقال ذرۃ خیرا ہر وہ

مگر سب صبر اور سزاگاہ کے اور وہ نہیں ہو سکتا۔ آیت واضح ہے۔ چنانچہ خدا کے فضل بھی خدا کی عطا ہے۔ یہی وہی کائنات نہیں کیونکہ وہی زمین ہو آسمان کی چیزوں میں سے ہی ایک چیز ہے۔ مسئلہ: جسے کہ ظاہری معاملہ سے وہ طرح کے کام ہوتے ہیں۔ اختیاری اور غیر اختیاری۔ اختیاری جسے زبان سے ظاہر اور بظاہر لفظ "آگے سے بکھڑکھڑا ہوا ہوتا" اور غیر لفظی جسے بلا قصد سے بکھڑکھڑا ہوا لفظ کسی صورت پر نظر نہ ہوتا ہوتا ہے کہ حرکت میں اختیاری کاموں پر غلبہ و ثواب ہے۔ غیر اختیاری پر نہیں۔ ایسے ہی دل کے کام بھی بعض اختیاری ہیں اور بعض غیر اختیاری۔ اختیاری جسے کفر کا عقیدہ اپنے کو یا کھانا کھانے کا اور غیر اختیاری جسے برے سو سے اور غفلت و غیبتوں میں بھی اختیاری فعل پر نکتہ ہے۔ غیر اختیاری پر نہیں۔ تخطوہ سے یہی مراد ہے لہذا یہ آیت شروع نہیں بلکہ حکم ہے۔ سو گھوڑے پر نکتہ ہے لا یواخذکم اللہ باللغو فی امثالکم ولکن یواخذکم بما کسبت لقلوبکم جس سے معلوم ہوا کہ وہی کسب کا عقیدہ ہے نہ کہ خدا ہم کا بے لوث فرمایا تھا ما کسبت وعلیہا ما اکسبت انہوں اور ہم سے ہی اصلیت ہے یہی جہت ہوتا ہے کہ دل کے اختیاری فعل پر سزا اور جزا ہے۔ ذیل رہے کہ بعض صحابہ کرام جیسے حضرت علی و ابن عباس و ابن مسعود اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اعمین اور بہت سے علماء نے اس تخطوہ میں دو سوں اور وہی غفلت کو بھی داخل ملتا ہے اور وہ حضرت ابن تیمیہ کو لا ینکف اللہ علیہا سے شروع فرماتے ہیں۔ (تفسیر کبیرہ ص ۱۵۷ طبع دار الفکر) ابیہن (بخاری) نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ یہ آیت لا ینکف اللہ سے شروع ہے (ص ۱۵۷ طبع دار الفکر) تنزیل نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم سب متفقین ہوئے کہ جس کی جس کی غفلت کا بھی صلب ہے تو ہم میں سے کون غلبہ سے بچ سکے گا۔ تب آیت لا ینکف اللہ علیہا میں ہوئی (در مشور) تفسیر کبیرہ طبع دار الفکر نے فرمایا کہ جب یہ آیت اتری تو حضرت ابو بکر و عمر و عثمان بن عفان اور سلمان بن عبد اللہ اور دیگر حضرات (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) اعمین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگے کہ یہ حکم طاقت سے زیادہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم بھی فی اسرائیل کی طرح کہنا چاہو۔ سعدنا و عصبنا یوں کو سعدنا و اطعنا۔ یعنی ہم نے طاقت و طاقت کریں گے صحابہ کرام نے یہ کہا مگر ان کی آوازیں طرف سے کانچیں تھیں ایک سال کے بعد یہ آیت نازل ہوئی۔ لا ینکف اللہ علیہا۔ فرقہ فرماتا اس آیت میں سب اختلاف ہے اور دونوں دونوں کی مطابقت میں ہو سکتی ہے کہ اگرچہ صحابہ کرام اس آیت کا صحیح مطلب جانتے تھے لیکن انتہائی طول لائی کہ جس سے ان کی نظر ظاہری عوام پر پڑی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود تفسیر فرمائی۔ لہذا انہیں طاقت کا حکم دیا پھر رب نے خود انہیں تفسیر فرمادی کہ لا ینکف اللہ علیہا۔ فرقہ گویا وہ آیت اسی آیت کی تفسیر ہے۔ جس سے ایک ہم در کیا جا رہا ہے نہ کہ علی بھی توحید کو بھی ہذا اصل کہہ داکرتے ہیں (ص ۱۵۷ طبع دار الفکر) اس کی مثال یوں سمجھو کہ آیت استظرو لہم اولاداً تستظرو لہم جملہ نے سکے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ تم نے اختیار دیا ہے منافقین کے لئے دھوکے ملتوت کو یا نہ کوں میں نے ایک جہت کو اختیار کر لیا۔ اس فرمانے کی وجہ ظہر رحمت ہے نہ کہ مقصد کلام سے ہے تو جی۔ مسئلہ: اس میں اختلاف ہے کہ خبر کا صحیح جواز ہے یا جواز۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے جواز فرمایا۔ مگر حضور کا قول یہ ہے کہ کسی خبر کا صحیح جواز نہیں۔ خواہ وہ بھی چیزوں کی خبر ہو۔ جسے رب کی بالعد و ملتوت جانتی ہے

اعتراض : پہلا اعتراض: یہاں فرمایا کہ ما فی السموات اور ما فی الارض اور ایسی سب چیزیں جس کے لئے پیدا کی گئیں۔ یہاں بھی نام ہے اور یہاں بھی ان دونوں میں مطابقت کے گہرے آثار ہیں۔ یہاں ملکیت کا نام ہے اور یہاں طبع کا۔ یعنی ہر چیز رب کی ملک ہے اور جس کے لئے۔ یہ امتثال طبع حاصل کرنے کے پاک ہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ آسمان و زمین کی چیزیں اللہ کی ہیں۔ لہذا خود آسمان و زمین بھی اللہ کے ہیں یا ایسی کہانہ کسی اور کے ہیں؟ اور یہاں جو لفظ ہے کہ جو چیزیں تو سے جو لفظ ہوئے تو اس چیز کا لفظ ہو گا۔ یہ تو کبھی ملک ہو گا۔ جو مکان کا لفظ ہے جو ایسی کے کڑی، تختوں اور کرائوں کا بھی ہو گا۔ یہاں یہ ہو سکتا ہے کہ مکان میں متعلق سلطان کسی اور کا ہو۔ آسمان و زمین کی چیزیں ان سے نکل سکتی ہیں۔ لہذا جب رب ان کا لفظ تو آسمان و زمین کا بھی ہو گا۔ تیسرا اعتراض:

[illegible]

تفسیر صوفیانہ : فلان روح اور جسم کے مجموعہ کا نام ہے روح عالم امر کی ایک چیز ہے اور جسم عالم فقل کا مجموعہ جس سے روح جسم تک جس سے روح نورانی ہے اور جسم ظاہری اور حسی ہے اور جسم عقلی جس سے ہر ایک اپنے عالم کی طرف جاتا ہے اور نہ روح کا تعلق صرف رب العالمین سے ہے اور جس کا جسم کاملاً حق سے مداری اور اساطیر السالطین کی طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تو رہی اس لئے ہے کہ لوگوں کو لسانی عظمتوں سے پاک کر کے قرب حق کا مستحق بنائیں اور حق کی عظمت جس کو مٹا کر حق روح کے آثار ظاہر نہ ہوں۔ جس کے بارے میں ارشاد ہوا **ما رجعہم من الظلمات الى النور** مگر شیطان کا کام یہ ہے کہ لوگوں کو مدحق اور حق سے الگ کر دے اور لسانی عظمتوں میں پھنسائے تاکہ فلان رب العالمین سے مدد نہ کر اساطیر السالطین میں پھنسے اس تمہید میں ارشاد ہوا ہے کہ اے خدا اگر تم اپنی عظمت جس کو ظاہر کر دے کہ شریعت کے خلاف اور طریقت کے موافق رہو۔ بیان عظمت کہ چھوڑ دو اور ہذا کہ طبیعت کی عظمت کر دے اور شریعت کی مخالفت وہ عقلی سب کا عصب فرمائے گا کہ عقل اور انفس کو پاک فرمائے گا اور روح میں عظمتوں میں پھنسی ہیں انہیں حوث کرے گا جس کو چاہے گا بنائے گا اس کے جس کو روح کے انوار سے مدد کو حق کے انوار سے مدد فرمائے گا اور جسے چاہے گا لے جائے گا اس کے جس میں مدد کی آگہ بھڑکائے گا اور اس کی مدد کو اپنے لائق کی آگہی ہو جائے گا لہذا عالم ہر اور عالم فقل کی ہر چیز پر حکومت ہے کہ عالم ہر اور عقل اور تدبیر جسم پر قہر فرماتا ہے۔ غلام یہ ہے کہ کامیاب و نامیاب ہے جس کی مدد جس کے جس پر غالب ہو اور غلام ہے جس کا جس مدد پر غالب ہو اور اس کے غالب کا پتہ اس کے فضل و اعلیٰ اور سلطان سے چلتا ہے (مدد علیہ السلام) ہر دیاہ فرماتے ہیں کہ سعادت یعنی آسمان حضرات انبیاء کرام ہیں کہ یہ حضرات آسمان کی طرح فقل کو فیض دیتے ہیں اور مومنین حضرات زمین ہیں کہ یہ حضرات جوشہ انبیاء کرام سے فیض لیتے رہتے ہیں۔ بھی زمین سے مستحق نہیں ہوتے۔ آیت کے پہلے جملہ میں ارشاد ہوا کہ نبوت کے آسمانوں میں جو کہ لٹوٹ ہیں وہ بھی ربیسی کی طرف سے ہیں اور کھوب مومنین میں ہوا اڑ لینے کی علف تاخیر ہیں یہ بھی رب کی طرف سے ہیں جیسے یہ ظاہری زمین علف تاخیر کہتی ہے ایسی ہی فناءوں کے دل علف اڑ دیکھتے ہیں۔ نبوت کا فیض ایک ہے مگر صد تین خاص مومنین کے دل علف ہیں۔ جس علف کی وجہ سے علف اثرات کا مجموعہ ہے یہ سب رب کی طرف سے ہے۔

أَمِّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمِنٍ

ایمان لائے ہیں مگر ساتھ اس کے جو انارکلی طرف ان کے سے رہا ان کے ساتھ لود ایمان لائے ہیں
 رسول ایمان لایا ہے جو اس کے رب کے اس سے اس پر اخلا اور ایمان والے مہلتے ایمان لائے ہیں اس کے حضرت اور اس

بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ

ایک ایسا ساتھ اللہ اور فرشتوں اس کے اور کئیوں اس کی اور رسول اس کے نہیں فرق کوئی ہم مدد میں
کی کئیوں اللہ اس کے رسول کی کہتے ہوتے کہ ہم اس کے کسی رسول پر ایمان لائے ہیں فرق بھی کرتے اللہ عزوجل کی کہ کج سے

رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا خُفَّ أَنْتَ رَبَّنَا وَلِيَكَ الْمَصِيرُ

میں نے رسول پر ایمان لیا وہ میری طرف سے کہہ رہا ہے کہ میں نے تمہاری طرف سے جو حکم دیا ہے اس پر عمل کرو اور تمہارا مقصد ہو گا۔

سنا کر انہی کی ساری بات اسے رہا ہمارے اور تمہاری طرف سے ہے۔

تعلق : اس آیت کے کچھ کچھ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : سورہ اتریب کے ہم سے شروع ہوئی تھی اب اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر ختم ہو رہی ہے تاکہ اس کے شروع میں قرآن نامہ کے لئے کلام ہو اور اخیر میں ان کا نام جس پر اللہ الہیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ ان کی ابتداء اللہ کے نام سے ہے اور اختتام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام شریف پر بلکہ مسلمان کی زندگی کا بھی یہی اصل ہے کہ یہ جہاد نہیں آئے تو ان سے اللہ اور جب یہاں سے چلے تو اگر چہ جتنے ہوئے کہ انہی میں سے رسول اللہ پر ختم ہو۔ دوسرا تعلق : جب سلطان حکم دینا کی طرف آتا ہے تو اس کے پہلے سلطان کلام ہو آتا ہے بعد میں احکام نکال کر اور آخر میں عہد امت کو دوزاد امراء کی تصدیق۔ سورہ بقرہ میں بھی یہی ہوا کہ پہلے رب کلام آیا۔ پھر اس کے احکام کو شروع ہوئے اب آخر میں عہد امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سرور خدا بہار کو صبح کر رہی تصدیق یعنی یہ احکام رب نے بھیجے اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے جہان ناموں نے تصدیق کی۔ تیسرا تعلق : کجلی آیت میں رب تعلق کے مکمل طور پر قدرت کو ذکر تھا جس سے اس کی ربوبیت کا ثبوت ہو لے اب مسلمانوں کی طاقت شعاری اور دیکھواری کا ثبوت کہ ہے جس سے ان کی عہدت کا ثبوت ہو لے یعنی ہم کمال رب اور مسلمان ہمارے کمال دے ہیں۔ چوتھا تعلق : کجلی آیت میں رب تعلق کے جہاں کو ذکر تھا کہ ہم تہا سے ہر ظاہر اور ہر چھپے ہوئے محبوب کا سبب بننے کے سبب مسلمانوں کی سرعینان قرار کرنا بھی کا افسار ہے۔ کہ جیسے دنیا میں ہم مسلمانوں کی تقریبیں فرماتے ہیں اور ان کے محبوب چماتے ہیں ایسے ہی آخرت میں ہو گا کہ مسلمانوں کی نیکیاں سب دیکھیں گے اور بیویوں پر پردہ اٹھ جائے گا۔ جیسے اللہ اعلم قدرت کمال ہے ایسے ہمارے خود و رحمت بھی کمال دیکھ رہا ہے انہوں نے تعلق : سورہ بقرہ کی ابتداء میں ہرگز کلام کی تقریب کی گئی ہے کہ وہ ضعیف پر ایمان لاتے ہیں اور مقدر کو کوہ لڑا کرتے ہیں۔ اب ان میں سے کچھ بتایا جا رہا ہے کہ وہ امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے جس کے عہد امت کو دیکھنا کی یہ نوعیت ہے۔ چھٹا تعلق : اب تک عبادات و معاملات کے بعد سے احکام بیان ہوئے اب ان کی حفاظت کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم محض اپنے خلیل سے یا ان سے انکار یہ احکام بیان نہیں فرماتے۔ بلکہ انہیں دلائل و مشاہد سے جیتے ہیں کہ جبرئیل فرشتہ ہیں۔ کہ جن کو روکا کہہ سکتے ہیں رب تعلق کی طرف سے کہتے ہیں کہ کہ اپنی طرف سے اور مسلمانوں کو بھی بدویدہ معجزات نہیں ہے کہ وہ قرآن رب کا کلام ہے نہ کہ کسی انسان کا اور نبی و جبرئیل (علیہ السلام) کا ہد لئے سے معلوم ہیں اور یہ کلام شیطانی اثرات سے بالکل محفوظ۔

شان نزول : قصیر غازی اور مشورہ فیو نے عہد اللہ ابن عباس رضیو سے روایت کی کہ عاب وان نبوا ما فی اعلیٰکم الخ۔ تہمت نازل ہوئی تو صحابہ کرام کی ایک جماعت نے بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا حبیب اللہ ہم نے تم احکام کی طاقت کی طور پر عہد دار ہیں گے لیکن دل کے دوسرے اور خطرے سے ہمیں ہر طرف سے حجب ہو تو نجات کی کیا

رہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا تم بنی اسرائیل کی طرح کساتا ہے۔ صصا و صصا۔ ہم نے من تو لیا کرنا نہیں گے۔ نہیں۔ تب بعد حضرت معذرت کرنے لگے۔ اس پر یہ آیت کہ اتزی۔ جس میں ظلمتیں صلتی صلی اللہ علیہ وسلم کی مثل بلکہ سطرش کی جی کہ اسے محبوب (طیبہ السلام) ہم کو بھی دیتے ہیں کہ یہ لوگ آپ کے خدام اہل بیت صلح اور چے مسلمان ہیں مگر حضور ضررین نے اس جگہ غامضی اختیار کی۔ کیونکہ ان کے نزدیک تہمت وان تہدوا حضور نہیں بلکہ ظلم ہے۔ یہ دونوں قولوں کی مطابقت کبھی آیت میں کر چکے ہیں۔

تفسیر: امن الرسول بما اوتی من ربه والموثون۔ امن ایمان کلامی ہے اور ایمان کے معنی تصدیق کرنا۔ پچھلے طور ایمان کا نہیں۔ پہلی ماخذ اپنے ہی معنی میں ہے اور ایمان کے تینوں معنی کا محمل ہے۔ الرسول میں اقسام عدلی ہے جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں۔ چوتھے آہد صف و رسالت میں ایسے حضور ہیں کہ رسول و ناس سے آپ کی طرف صحت میں آئے ہیں۔ چوتھے آہد صف و رسالت میں ایسے حضور ہیں کہ رسول و ناس سے آپ کو صف و رسالت سے حضور ہے۔ حتی کہ کل طیبہ میں آپ کو رسول اللہ فرمایا گیا۔ کیونکہ رسول خالق و خلق مطہر ایمان بضرغ کبریٰ میں تمام صحت میں برقی شمع ہیں۔ چوتھے حضور جو صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان تمام خلق کے ایمان سے اعلیٰ بھی ہے اور مقدم بھی۔ اس لئے پہلے حضور جو صلی اللہ علیہ وسلم کے ایمان کو کرنا اور پچھلے رسولوں کے ایمان کا نقل تو اس لئے ہے کہ تمام کا ایمان باقی ہے اور حضور جو صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان شہودی کہ رب کو اور تمام غیب کو ملاحظہ فرمایا اور مقدم اس لئے ہے کہ سب خلق سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تہو رید ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نسل میں طرح رب کی جلالت کی کہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم علیہ سے اور رب معبود ہوا میں آپ صلی کے بعد ما سے ملا اترتے یا سورہ بقرہ یا اس کے احکام مراد ہیں۔ اولاً اموال سے علی ہے معنی ایک ہمارا اندیشہ یا تو صلی منزل کے معنی میں ہے کیونکہ قرآن کھیل آہنگ سے ہوا یا اپنے ہی معنی میں ہے کیونکہ ہر مضامین حضرت خیرل ملا اترتے حضور کو سنا کر تے تھے اور حضور سے کرتے تھے۔ یہی دور فرمایا کرتے تھے۔ قرآن کریم کا آہنگ سے نزل تو احکام بخند کرنے کے لئے تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت کے لئے نزل کی اور شان خفی فرماتے ہیں کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات سراج میں زیر عرض ہم کو عطا ہوئیں۔ حالانکہ یہ آیات وہ ہیں جو نور سراج ہجرت سے پہلے ہے اور ہو سکتا ہے کہ ما سے قرآن وہ حدیث اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کتب و احکامات سب مراد ہوں (کیونکہ جو کہ ان میں سے بڑا اول چیزیں حضور طیبہ السلام کے ساتھ خاص تھیں جس کی حد سواں کو خیر بھی نہ تھی۔ جیسے فقہانیت قرآن کا علم اور معرفت و تہذیب و تہذیب کی باتیں۔ جو حضور جو صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہوئیں کسی کو ان کی ہوا بھی نہ تھی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا وحی الی عبدہ ما اوحی۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو کہ میں جانتا ہوں اگر تم جانتے تو وہ نے زیادہ اور جانتے کہ اس لئے خصوصیت سے آپ کا کر طیبہ کیا گیا۔ من لہ اتی ہے چوتھے قرآن کریم مسلمانوں کی بد معاشی ہدایت کا رہا ہے اس لئے یہاں حق تعالیٰ کو رب کے نام سے یاد فرمایا اور چوتھے مرتبہ کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے فرمادیں۔ آپ پر غصہ نہیں بلکہ لوط اور سواں ہوا لوط ہیں۔ اس لئے رب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کیا گیا۔ والموثون میں یا تو وہ ماثق ہے اور اس کا مقدمہ سطر

ہے اور میں جملہ ختم ہو گیا یہ دو تہذیبوں کے اور واسطوں ہندو اور مسلمانوں کے درمیان (مذہب و عقیدہ) کی کمی
خیال رہے کہ میں سوئین سے آیا تو خاص وہ جماعت مرو ہے جو ماضیہ نگاہی حق یا سادے مسلمان یعنی اس قرن کی پہلی
حقانیت اللہ کے رسول اور ان مسلمانوں نے دلائل و براہین سے پہلے ہی (کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
مسلمانوں نے) انسانی ہوئی جنوں کی تصدیق فرمادی کہ یہ رب کی طرف سے ہیں (خلیق) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میں آئے ہوئے پر پہلے ہی سے ایمان مثلاً پہلے ہی میں اور مسلمان ہو گئے ہیں کل امن باللہ وسفکھہ و کتبہ و
وسلہ لرحمہ ہاؤ کل جہاد ہے اور اس موعود کی تاکید اس کا صلی اللہ علیہ وسلم خیر شہید ہے ظاہر ہے کہ اس کا صلی اللہ
سوئین میں (خلیق) ممکن ہے کہ رسول اور سوئین دونوں ہوں (دراکد فرماؤ) امن کل کی خیر ہے جو کل کل فقا و لہ
تھیں نے امن و صلہ لایا گیا۔ خیال رہے کہ امن کا حال ہی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں اور مسلمان بھی۔ جیسا کہ سری
تکبر سے معلوم ہو اس صورت میں ہی کی نسبت سے ایمان مثلاً مرو ہے اور سوئین کی نسبت سے ایمان ہے ان اللہ
وسفکھہ بصلون علی النبی میں بصلون کے معنی سلامت کے اعتبار سے اور ہیں اللہ کے اعتبار سے کہ اور ہذا میں اب
صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے فرشتے کو رکب سے سری آسمانی کتابیں اور رسول سے ملنے و خیر مرو ہیں۔ یعنی
سارے مسلمان یا نبی اور سب مسلمان اللہ اور اس کے سارے فرشتوں اور اس کی ساری کتابوں اور اس کے رسولوں پر ایمان
پکے۔ اس سب سے پہلے ہی ایمان کی ذات اور ان کی محنت پر ہم صدقہ دل سے ایمان لگاتے ہیں کہ سب سے عمدہ خلق فرشتے
ہیں ان میں سے بعض مقررین ہیں۔ جو صرف جہاد میں کرتے ہیں اور بعض مدد و اعانت عالم کا نظام کرتے ہیں۔ مدد و اعانت
مقررین سے افضل ہیں اور سب سے چار فرشتے افضل اور ان چار میں حضرت جبریل افضل کہ وہ عظیم و عظیمہ حال دہی ہیں لا
غفرق من احد من و صلہ۔ یہ جملہ مخلوقوں افضل پر شہید کا معلوم ہے۔ جو اس کے قابل کامل یا کل کی مدد سری
خیر۔ غفرق سے چاروں کلوں ہے یہ سادات کے مقررین میں اس سے فرق نہایت با فرق ہوتا ہے کہ
فرق مرحبہ احد معنی احاد ہے کیونکہ میں کثرت پہنچتا ہے۔ نیز لہذا کہ جو حق کے تحت میں عوام کا معنی ہے۔
خیال رہے کہ لہذا ہے جس کے ساتھ ہرگز کو نہ ہو اور لہذا جس کا کوئی خلل نہ ہو اور لہذا جس کا کوئی مدد نہ ہو
(مدد ایمان) من و صلہ کا معنی پر شہید ہے جو لہذا کامل یا صفت ہے۔ یعنی مسلمان ہو گئے ایمان لگاتے ہیں کہ ہم خدا
کے رسولوں میں سے کسی رسول پر ایمان لگاتے یا نبوت میں فرق نہیں کرتے۔ نبی کو یکساں ہی مانتے ہیں اور سب پر ایمان لگاتے
ہیں۔ جو تکمل کتاب کے فرشتوں کا لہذا کیا تعجب کہ اتنے تھے۔ انہوں نے بعض کتابوں اور بعض رسولوں کا لہذا کیا تعجب
جیسے رسول نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اور انجیل شریف کا لہذا کیا۔ اور رسول نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور
قرن کریم کا لہذا کیا مگر لہذا کتاب کی وجہ لہذا رسول خدا۔ اگر وہ لوگ ان حضرات اہماء عظیم اسلام کہان لیتے تو ضرور ان کی
کتابوں کو بھی مان لیتے مگر ان سے کہ فرق نہ کرتے میں عرب رسولوں کو کہ وہ سب نہ فرمایا گیا کہ کتابوں یا فرشتوں میں فرق نہیں
کرتے بلکہ فرمایا گیا کہ ہم رسولوں میں فرق نہیں کرتے سب کہانتے ہیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح بعض کے اقرب اور بعض
کے افتداری نہیں۔ جیسے قرن کریم کی ایک آیت کا لہذا کہ ہے ایسے ہی ایک نبی کا لہذا بھی کہ ہے۔ نیز ان میں یہ لہذا ہے ان کے
پہلے سے۔ اور یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خلق میں کہ ان کے نبی خلق ہیں۔ یہاں ان کے نام فرشتے عیسیٰ کو لگاتے ہیں کہ

[illegible]

یہی نور معنی کی عارضی سب کو اصل نبوت میں رہا کرتے ہیں اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ مولیٰ ہم نے تیرا سدا لکھم حید سے
 شاکر تھ سے عہد کرتے ہیں کہ تیرے لکھ کی طاقت کریں گے اے مولیٰ ہمیں بخل دے۔ تھ سے ہی سب کی بات ہے اور
 حیری طرف سب کاوٹا ہے۔ خیال رہے کہ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں پر ایمان لائے ایسی سدا فرشتے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے۔ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں کے مومن بھی ہیں اور مومن بھی بلکہ فرشتے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے مطیع و فرمانبردار بھی ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دماگو بھی سید حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
 جتنے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت کو دماغ میں دیتے ہیں۔ ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی اور قرآن
 کریم میں ہے۔ هو الذی یصلی علیکم و ملائکہ اور ارشاد ہے۔ یصلون علی النبی و ملائکہ۔ ایسی تکبیر کی
 خدمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کی اور تکبیر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں قربانی تو
 آپ قرآن کریم کے مصدق بھی ہیں۔ مصدق یہ بھی مجبور ہونے کی حیثیت سے قرآن نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا اور
 کتاب اللہ ہونے کی حیثیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پڑھا۔ لہذا نور نہیں۔

قاعدے : اس قیمت سے چوقاعدے حاصل ہوئے۔ پس افاقہ نہ نی صلی اللہ علیہ وسلم نور دیگر مومنین کے ایمان میں
 بہت فرق ہے۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لگہ کر فرمایا اور مسلمانوں کا لگ کر یہ فرق نہ ہو تو مومنین میں وصل
 بھی داخل ہو جاتے لہذا کوئی مسلمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا مصلیٰ نہیں کہ سکا اور یہ قیمت اما المؤمنون اخوة
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر چپا نہیں کر سکا۔ حق یہ ہے کہ نبی اور امتی میں فقط ایمان کی شرکت ہے نہ کہ امتی ایمان کی لگہ
 کلام بھی مومن ہے مگر اسے مصلیٰ نہیں کہ جاسکتا ہم اس کی کمال بحث پہلے بیان میں کر چکے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان
 شہودی و حضور ہے کہ وہ حق تعالیٰ نور حصہ و نور کا مشابہ فرمایا اور اپنی نبوت کا علم حضور ہی۔ لہذا ایمان شہود ایم معنی
 مومن نور حضور ایمان کو تکہ ان کے لئے کام ہی تو ایمان ہے۔ بہم دنیا میں بے خبر آئے۔ سدا پہلو دستہ کے ذریعہ سے علم
 حاصل کیا وہ جس سے باخبر آئے اور سب کو ایمان دیا۔ فرمادہ عیول معطلات اعتقالات سب میں ہی فرق ہے اس کی کمال
 تحقیق ہماری کتاب جلال الحق میں دیکھو مجبوروں سے رحمت عرش میں ہو اسی وقت دعا مانگا مجبوروں سے رحمت عرش میں ہو اسی وقت دعا مانگا
 نے عرض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت یہ دعا حضرت فرمادیں۔ لہذا مجلس ذکر اللہ میں ہدش کے وقت شب قدر
 میں بیٹھ آفری شب میں دعا مانگا اس لئے ستر ہے کہ اس وقت رحمت اشی کاوش ہو گیا ہے۔ سو سر افاقہ قرآن پاک اور
 انبیاء کرام کے فعلات جینی ہیں نہ اس میں سورہ طس شامل ہوئے کا خطونہ القاد شیطان کا قتل۔ جیسا کہ ما ازل کے ما
 سے معلوم ہو ہی لئے حدیث سے صحیح قرآن جاتر ہے دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فقط خواہ پہلے ہے حضور فرزند
 اسماعیل کے ذبح کا کہہ کر لیا ملا کہ ہے حضور کی جان ہمارا ہم ہے مگر ان کے خواہ نے ان کے لئے اس علم شری کو مضموع کر دیا
 قلم اس کی تحقیق ہماری کتاب معطلات معطلی میں دیکھو تفسیر کبیر نے اس کہ فرمایا کہ ہر شخص کے کہ ایک ہر شیطان سلوی
 میں حکم اقل تلک الغرامق علیہ وہ قرآن پاک ہے تمہارا آج۔ اللی الضمین لی امنہ کا مطلب ہے کہہ اور
 ہے۔ تیرا افاقہ صلابہ کرام خصوصاً خلفائے راشدین کا ایمان نفس جینی ہے جو ان کے ایمان میں شک کرے وہ خود ہے

ایمان ہے۔ مگر وہ اپنے حق کے ایمان کو نبی کے ایمان کے ساتھ بیان کیا جیسا کہ تفسیر لؤل سے معلوم ہو گا۔ ان کے خفا کی میں ہے۔ عذر آتیں آتیں۔ اس کی تحقیق کے لئے ہماری کتاب شلن حبیب الرحمن و تکریم اور ہماری کتاب صبر مطہر پر ایک فقرہ کا مطالعہ فرمائیے۔ یہ بھی معلوم ہو گا کہ کسی کا ایمان صحابہ کرام کی طرح نہیں ہو سکا کہ ان کے ایمان کی رب تعالیٰ کو حق سے چھپا کر بھی معلوم ہو گا کہ ان حضرات کو رب تعالیٰ نے حسن خاتمہ ایمان پر دولت نصیب فرمائی۔ اگر ان حضرات ایمان پر قائم رہ جوں نے۔ ہوتے تو رب تعالیٰ جو عالم غیب ہے، کبھی ان کے ایمان کا اس شاندار طریقے سے اعلان نہ فرما دیتا کہ ان میں ہونا تو حق فرما ہے۔ ہوتے ہو چکا کہ ان کے ایمان سے نکلنے کے لئے کوئی آیت بھی مانگتا تو ہے نہیں۔ چوتھا قاعدہ قرعہ پاک میں نہ تبدیلی ہوتی نہ تحریف۔ نہ کوئی اس میں کی یا زیادتی یا کمی ہو سکتی۔ کیونکہ یہ قاعدہ سارے فرشتوں ساری کتابوں اور سارے رسولوں پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان میں سے ایک کا بھی انکار کیا کرے۔ جیسا کہ وہ ملے گا۔ و کتبہ سے معلوم ہو گا۔ مسئلہ: یہ ہے کہ انبیاء کے لئے قدر مقرر نہ کرے کہ تکہ اس کا تین نہیں ہوں گے کہ سارے پیغمبروں پر طارا ایمان ہے۔ چھٹا قاعدہ: اگرچہ پیغمبر و جات میں تعلق ہیں کہ ان میں بعض بعض سے جلی کر گئے۔ نہایت اور ایمان میں سب برابر ہو گئی۔ بعض کا انکار کرے یا سولوی کا سہو مرزا انعام اور تکرانی کی طرح بعض کو اصلی نبی اور بعض کو عارضی نبی کہتا ہے۔ ایمان ہے۔ جیسا کہ لا غور سے معلوم ہو گا۔ ساتواں قاعدہ: اللہ فرشتوں کے کتبوں و رسولوں، جنت و دوزخ، مشر مشرب، ایمان لانا ضروری ہے۔ اسی لئے یہاں پہلے چار کٹر مرا حاکم فرمایا اور متعدد دوزخ کٹر سمعنا و اطعنا میں حشر اور شکر کٹر والیک الحشر میں شکر فرمایا۔ آٹھواں قاعدہ: وہاں کئے کا لفظ یہ ہے کہ پہلے رب کی صفات پکارتی و تکراری اور حق پکارتی کٹر کر کے بھر طلب حاجت کرے۔ اسی لئے یہاں غفران سے پہلے ایمان کٹر۔ معلوم ہو گا کہ سید اعلیٰ سے دعا ہے۔

اعتراض: پہلا اعتراض: اگر نبی اور مومنین میں فرق ہے تو ایک امن کے قائل دونوں کی عمر ہو گئے اگر کہا جائے کہ اس امن کے معنی یہ ہیں تو غلط ہے کیونکہ مشترک کے دو معنی مراد لیا جاتا ہے اگر ایمان میں فرق ہو تو رسول کے لئے امن مانگ لیا جاتا تو رسولوں کے لئے طبعاً اس آیت سے معلوم ہو گا کہ رسول اور مومنین حقیقت ایمان میں ایک ہیں۔ لہذا نبی کو کیوں نہ یہاں کہا جائے (دوبہاری) جواب: ایک فعل کے دو فاعلوں کے لحاظ سے دو معنی مراد لئے جاسکتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرمایا ہے۔ وکل اجواء فاعلین۔ قیامت میں ساری مخلوق بارگاہ حق میں حاضر ہوگی۔ حاکم ان میں سے بعض اذکر بعض چل کر اور بعض بیٹھ کے مل گھسیٹ کر آئیں گے۔ مگر سب کی آمد کو ایک اتواء سے بیان فرمایا۔ نیز فرمایا ہے ان الله و ملکتہ یصلون علی النبی لہ نور فرشتے نبی پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔ دیکھو لہذا صلوٰۃ رحمت ہے اور فرشتوں کی صلوٰۃ رحمت رحمت۔ مگر دونوں کو ایک ہی صلوٰۃ سے بیان فرمایا گیا ہے۔ یہی سبب ہے اجتماع مشترک کا متعدد میں جاری نہیں ہوتا۔ اجتماع مشترک اور ہے عموم مشترک کچھ اور اجتماع مشترک منوع ہے۔ عموم مشترک ہاتھ ملگے ہوتا ہے۔ لا سرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہو گا کہ سارے پیغمبر و جات میں یکساں ہیں جیسا کہ لا غور سے ملے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرشتہ فرمایا۔ لا تھطلون علی رسولی منی لکم علیہ السلام بھی بڑی نہ دو۔ لہذا حضور صلی

اللہ علیہ وسلم کو سید الانبیاء نہ کہ چاہئے۔ جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ انبیاء کرام میں جس درجہ میں فرق نہیں کرنا اصلی ہی ہو گئی ماضی۔ دیگر درجہ میں فرق ہے اسی لئے بین احد من دہلہ فرمایا گیا کہ بین زوجت احد اور دوسری، جبکہ ارشاد ہوا اولیٰ علیہم درجہ نہ دے کہ لا لفرق۔ مطلب ہے ہم اپنی طرف سے ان میں فرق نہیں کرتے اور بہتے فرق مرتب فرما دیتے ہیں۔ تیسرے یہ کہ ہم یہ فرق نہیں کرتے جس سے کسی شخص کی تہذیب ہو جائے یا نہ ہو مطلب ہے کہ کچھ برس طبع اسلام پر ایسی ہی مسعود جس سے ان کی تہذیب ہو نہ ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا انا عبد ولہ احد۔ چوتھے یہ کہ ہم ایمان میں فرق نہیں کرتے کہ بعض کو ایمان اور بعض کو نہ ایمان جیسے یہودی و عیسائی تیسرا اعتراض: ملائکہ یعنی فرشتے بھی تو رسول ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے جاعل الملائکہ رسلا اولیٰ احدہم بمرزفتوں کے بعد دوسری کا ذکر کیا ہے جواب: فرشتے قویٰ حق سے رسول ہیں۔ یعنی محض کلمہ و غیر صرف پیغام پہنچانے والے ہیں بھی حضرت انبیاء پر نہ کہ عام لوگوں پر اور حضرت انبیاء مسلمان رسول ہیں۔ یعنی پیغام بھی پہنچانے والے۔ کھانڈنے والے لوگوں سے مل کر الہ والے بھی تمام لوگوں سے اس لئے مخلصان مخلصی رسولوں کی امت ہوتے ہیں۔ فرشتوں کی امت نہیں ہوتے کہ میں محمد رسول اللہ ہے۔ جبریل رسول اللہ نہیں۔ عیسیٰ حضور و نور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت لازم ہے نہ کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی قبر میں حضور کی پہچان کر لیا جاتی ہے نہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کی رسول مسلمان کی قرطیہ یہ کہ وہ مخلص ہیں جنہیں اللہ نے تبلیغ احکام کے لئے بھیجا۔ پست میں نورانی کثرت میں یہ فرق ہے۔

تفسیر صوفیانہ : ایمان کے معنی ہیں تصدیق کرنا اور تصدیق کی تین صورتیں ہیں اول سے زبان سے اور عمل سے مکتوبات کی تصدیق بالکل ہے مگر جیسے منافق کی تصدیق تھی اور صرف تصدیق بغیر عمل چھوٹی تھامی نہ تھی۔ طلوع کرام فرماتے ہیں کہ مکتوبات عمل ایسی ہے جیسے کوئی بدشگور کے علم ہند کو روز پڑھ لیا کہے مگر اس کے مطابق عمل نہ کرے جیسے عمل پڑھ لیتے سے محض فرمایا اور نہیں ہو سکتا جیسے محض مکتوبات قرآن سے بغیر عمل جمع حاصل نہیں کر سکتا وہ سب نے فرمایا جوتا " ہما کا ہوا" بطون جنت عمل کی جڑ ہے۔ تصدیق بلامارکن کے بھی چند رہے ہیں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عمل قرآن پاک کی تصدیق تھا بلکہ یوں کہہ کہ آپ کی زندگی پاک اس کی تفسیر ہے اور قرآن پاک ہر عمل آپ کی مکتوبات سہلک اسی لئے امن کے بعد رسول کو ذکر علیہ ہوا اور موسیٰ کا علیہ السلام کہ ان کا ہر فعل ایمان و تصدیق مسو فرماتے کرام فرماتے ہیں کہ استقامت ایمان کا تہذیب نورانی کا ہے۔ اسی لئے مخلصان کے بعد ظہور کو کرنا اور انہ کو چاہئے کہ اپنے کو ہر برائی کا دور رس ہو محض کامل کہے لہذا انھوں کو رب کی طرف اور برائیوں کو اپنی طرف نہ دے اور جو محتاج ہے استقامت اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ یہ اگر دنیا اور آخرت کے جواب سے پہلے دے دے گا ہے۔ زبور کتب سے استقامت کرتا ہے اور عارف مہذب سے انسان کو چاہئے کہ اپنے نوکلت کو تہذیب اور استقامت کے گھیرے رکھے۔ کتب کو کتب استقامت مہذب سے کتب جو مہذب سے کتب فکر کا مہذب کا کام ہے اس شخص کے چار سہا ہیں۔ نورانی ہر مہذب کو سب میں لئے طبع سچ ہو محض کامل کے ساتھ ہو۔ اپنے مہذب میں نور و نور۔ شیخ کامل کی صحبت شیخ محمد بن فرماتے ہیں

کہیں کہل رہے ہیں۔ جو اپنے لائق سے تذبذب کھائے اور اپنے طریقوں سے لوہ اور حیرے کھپ کر اپنے نور سے چکا رہے۔ سامنے حیر لیل مطمئن کر دے اور قاتل ہو میری خلعت کرے جب تک اس میں یہ بات نہ ہو تب تک شیخ کمال نہیں۔ کسی نے خوب کمال

نہ ہستی خوشی جو قاتل نہ شوی مرکز برلو خوشی واصل نہ شوی
نہ بحر قصور نہ باطل نہ شوی در مذہب اہل عشق کمال نہ شوی
صوفیاء فرماتے ہیں کہ توبہ دعا ہے یہ ہے کہ پہلے برائی کہے پھر نعت و صلوة و صلی اللہ علیہ وسلم یعنی دودھ شریف
چمے پھر اپنے گناہوں سے استغفار کرے۔ پھر اپنے نیک اعمال کے توسل سے دعا کرے کہ میں اللہ رب تعالیٰ سے دعا ہے کہ
سعدنا واطعنا فرما کر ایمان و عمل کے ذکر کی تلقین فرمائی ہو اگر کسی کے پاس خود اپنے نیک اعمال نہ ہوں وہ اپنے نیک
باپ بہنوئی شیخ بلکہ طلبہ و شاگرد بلکہ حضور نبی عمار صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال کے توسل سے دعا کرے کہ خدا یا اللہ میں بدو
و حسین کا سر و ذکر لکھو اے شہیدوں کے عقل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تہجد اے مجاہدوں کے مدد میری حاجات تماری کر
من شاء اللہ حاجات پوری ہوں گی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وکان ابوہما صالحا۔ حضرت سعدی فرماتے ہیں۔
شہیدم کہ در روز غدیر دہم بدل رہی نیکیاں بہ خطہ کریم
خیال رہے کہ سب کا رجوع اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے مگر کوئی حوالہ نہیں دیتی خوشی سے اس کی طرف رجوع کرنا ہے کوئی یہ دعا ہے
میں 'جسب دنیا کے کام کا بھی نہیں رہتا جو کوئی بدعت جو کہ میں شخص بہت مبارک ہے وہ یہ اہمیت ہے۔ تیسرا ہندو
ہے جو خوشی سے حاکم کے بل حاضر ہو جائے اسے نہیں پکڑ لیا جاتا۔

لَا يَكْفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا

نفس تکلیف دیتا ہے کہ جس جان کو مگر گناہوں میں اس کی واسطے اس کے ہے وہ جو گناہ اور لوہی اس کے ہے
بلکہ کسی جان پر جو گناہوں میں اس کی واسطے اس کے ہے وہ جو گناہ اور اس کا نقصان ہے

اَكْتَسَبَتْ رَبِّنَا لَا تُؤْخِذُنَا إِنَّا كُنَّا مُسِيئِينَ أَوْ أَخْطَاْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ

وہ جو حاصل کیا ہے رب ہمارے نہ پکڑنا ہماری اگر مجبور جائیں نہ غلط کریں ہم اسے رب ہمارے اور نہ ذلل لوہی
جو برائی گناہی ہے رب ہمارے ہمیں نہ پکڑنا اگر ہم مجبور ہیں یا غلط کریں

عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا

ہمارے پر جو بوجھ ہے اس کے کہ وہ تو تمہارے لوہی ان کے جو تھے پہلے ہمارے

ہم پہ بھاری بوجھ نہ رکھو جب کرتے ہیں گناہوں پر رکھا تھا

تعلق : اس آیت کا کجیہل آجوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : کجیہل آیت میں مسلمانوں کی اطاعت خدا کی اور فراموشی کرنا کہ کیا کلمہ زبان سے کہتے ہیں کہ ہم نے رب کے احکام سے بھی اطاعت بھی کریں گے لہذا ہم کو جہنم بھی ہے کہ یہ بھی کہتے ہیں کہ ہم کیلئے اس کی اطاعت کریں وہ ہمیں طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔ لہذا اس کا یہ فعل ہے تو ہم پر اطاعت لازم۔ دوسرا تعلق : کجیہل آیت میں مسلمانوں کی اطاعت کا ذکر تھا۔ لہذا رب کے اس فعل کا کہ ہے جو ان پر دیا گیا ہے۔ یعنی جب مسلمان خدا کی اطاعت میں ایسے سرگرم ہیں تو ہم بھی ان پر فعل میں کی کیا کریں۔ تیسرا تعلق : کجیہل آیت میں مسلمانوں کی زبانی اطاعت کا ذکر تھا۔ لہذا ان کی دلی نیک گفتی کا ذکر ہے۔ یعنی وہ زبان سے یوں کہتے ہیں اور دل میں رب کے حکم سے منقاد رہتے ہیں کہ وہ طاقت سے زیادہ کسی کو تکلیف نہیں دیتا۔

شان نزول : جب یہ آیت وان بعد الوارثہ نازل ہوئی تو صحابہ کرام کی ایک جماعت نے یہاں تک کہ نبی میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا حبیب اللہ! "نورہ حج" زکوٰۃ وغیرہ ظاہری احکام پر ہم نے عمل کیا۔ مگر ان کے فطرت چھوٹے ہیں۔ لہذا اس پر یہ آیت کہ نازل ہوئی جس نے اس آیت کی تفسیر کو دے (تفسیر روح البیان دور مشور)

تفسیر : لَا تَكْفُفُ اللَّهُ ظَنًّا إِلَّا وَسْعَهَا یہ عبارت بتایا جملہ ہے اور رب کا ظن یا اس کا تعلق وسعاً سے ہے اور ظنوا کا مقبول ہے۔ اس صورت میں یہ بھی مسلمانوں کا کلام ہے۔ جو رب نے نازل فرمایا۔ ظنوا اس قول سے زبانی قول مراد ہوا ظنی حدود (کیونکہ ظنوا روح ظنی و فیو)۔ لکن تکلیف سے بنا جس کلمہ تکلف معنی مشقت ہے۔ یہاں تکلف سے یا مجبوری مراد ہے اور ظنوا "سے دنیا کی ہر چیز مراد تکلیف سے وہ احکام مراد ہیں جو طاقت ظنی سے باہر ہیں اور ظنوا "سے سارے تکلفیں خصوصاً ظنوا مسلمان ہوں یا دوسری امتیں یا تکلیف سے باہری احکام مراد ہیں اور ظنوا "سے صرف مسلمان خصوصاً۔ خیال رہے کہ گفت و مشقت دلائل چیز کسی کے ذمہ لازم کرنے کو تکلیف کہتے ہیں۔ اس کی یہ تین صورتیں ہیں۔ فریکہ ہادی مسلمان میں تکلیف "وہ" "نورہ مشقت" کو کہتے ہیں مگر شریعت میں کسی کے ذمہ کچھ احکام لازم کہہ دینے کو تکلیف کہا جاتا ہے۔ چھوٹے بچوں کو غیر ملک کہتے ہیں اور عاقل دماغ کو ملک کہہ جاتے ہیں۔ اس کے ذمہ کچھ احکام ہو گئے۔ بچوں میں کوئی حکم اس پر جاری نہ تھا۔ وسیع کے معنی ہیں گنہگار و فراخی معنی لئے بڑے میدان کو وسیع کہا جاتا ہے اس کا مقابل ضیق بھی ہے اور محدود بھی۔ (تجلی و مشقت) ضیق کے معنی ہیں طاقت سے باہر ہو جانا۔ محدود کے معنی ہیں مشکل ہو جانا۔ طاقت کے محدود ہو۔ قدرت وسعت کے بھی دو معنی ہوئے۔ ممکن اور آسان یعنی وہ جو کیا جاسکے اور وہ جو باطنی کیا جاسکے۔ وسعت کے یہ معنی کثرت کے لحاظ سے ہوں گے۔ یا "ظنوا" سے ہر جان مراد ہے انسان ہو یا غیر انسان یا انسان مراد ہر مسلمان مراد۔ اس لئے اس آیت کی تین تفسیریں ہوں گی۔ خیال رہے کہ وسعاً قدر مطلق کا مقابل لیمہ ہے۔ ضیق کے یہ معنی ہونے سے یہ منصوب ہو گیا۔ یعنی لیمہ کسی چیز کو ناممکن کام پر مجبور نہیں کرتا۔ لیمہ کسی ملک کو احکام نہیں دیتا جو اس سے نہ ہو سکیں۔ لیمہ کسی مسلمان پر کوئی مشکل چیز واجب نہیں فرماتا۔ صرف وہ حکم دیتا ہے جو آسانی سے ہو سکے۔ لیمہ ما کہتے و علیہا ما اکتبت۔ یہ نیا جملہ ہے اور رب کا وہ سرا کا تو ان۔ لام قطع کا ہے اور حال مرجع ظن ہے۔ ما سے مراد نیک فعل ہیں لیمہ خبر ہے اور ما مبتدا۔ کہتے ما کامل و علیہا میں دو ملاحظہ ہے اور علی تفسیر کے لئے ما سے مراد

یہاں بھی معنی تہ کہ ہے (معنی فعلی دیکھ کر) پھر مرنے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک اپنی کو نفی سے مرنے سے بچنا اور ایک جاننا ہے۔ سو سرے اخلاقاً بھول جانا۔ یہاں غالباً پہلے یا تیسرے معنی مراد ہیں۔ دیر لگنے کو بھی نفی کہہ دیجئے ہیں۔ اسی سے مستفاد ہے۔ معنی اور حد۔ 'اعطانا' خطا سے بنا جس کے معنی فعلی بھی ہیں۔ جس کا مقتل صواب ہے اور جو کہ جانا بھی جس کا مقتل ہے مرنا۔ کچھ جانے نہ جانے کو بھی خطا کہہ دیجئے ہیں۔ یہاں لیسین سے نکلنا جو ڈبٹا مراد ہے اور خطا سے مراد دھوکے سے گٹھ کر لینا۔ فتنا کی اصطلاح میں لیسین یہ ہے کہ کلام اور لہ سے کیا ہے اور بدائع کا لیل نہ رہے۔ جیسے دونوں ہوتے رہا۔ کیونکہ کہا گیا خطا ہے کہ کس طرح تو یاد رہے مگر فعل بلا ارادہ ہو گیا جیسے کلی کر رہا تھا کہ اپنی طرف سے اثر کیا۔ خیال رہے کہ ارادہ مقرر بھی بھاری رحمت و لیسین ہی سے ہیں۔ رب فعلی فرماتا ہے بعملون السوء بوجہانہ۔ لہذا ہی لیسین دو خطا میں ارادہ مقرر بھی داخل ہیں۔ یہی مسئلہ یہ بھی کہتے ہیں اے مسلمانوں تم یہ بھی دہانا کر کہ اے سولی اگر ہم کوئی نیک بھول جائیں یا غلطی سے گٹھ کر بیٹھیں۔ تو بھاری پکڑ نہ فرمائے تو دنیا میں پکڑ نہ کرنا کہ ہم اپنے گناہوں کی شامت سے نکلتے ہیں۔ اتفاقاً ہو جائیں۔ یا نیک بھول سے مراد ہو جائیں۔ نہ مرنے وقت پکڑ نہ خاتمہ اور اب ہو جائے۔ نہ قبر میں پکڑ نہ امتحان میں ٹل ہو جائیں۔ نہ آخرت میں پکڑ نہ کرنا کہ ہم ظلم میں پھنس جاویں۔ لا تتوا اعطنا ان سب کو شامل ہے دانا ولا تفعل اعطنا اصوا یہ جملہ لا تتوا اعطنا یہ معطوب ہے اور دو مواظفہ ہے انکار و مابزی کے لئے دانا کی عمار کی گئی۔ لا تفعل کافہ مل ہے معنی لانا

لوہر کسی پر اٹھتا۔ اس کے قوی معنی ذمہ یو جوہ اور شدت ہیں۔ عہد کو بھی اسی لئے اصر کہتے ہیں کہ وہ بھی یو جوہ ہوتا ہے۔
 وَالْحَقُّ عَلَىٰ ظَنِّكُمْ اَصْرٌ۔ قید کو بھی اسی معنی سے اصر کہہ رہے ہیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ ناقص مطلق کلمہ اصر
 ہے (راجح مطلق) یعنی ہمارے سوئی ہم پر جو نہ ڈال کما حجت علی اللہین من قبلنا یہ بلکہ مصدر مطلق کی صفت
 ہے جو لا تحصیل کا مفعول مطلق ہے اور ہو سکتا ہے کہ اصر کی صفت ہو۔ نقل سے مراد کچھلی تھیں۔ سودہ نضد لہی ہیں۔ من
 پر جن قسم کے یو جوہ تھے انکام کے سڑوں کے اور توہ کے۔ چنانچہ انیس بھی توہ کے لئے عہد بھی کرتی تھی بظاہر کیزے اور
 گھدی کھل کھانڈی تھی رشتہ میں من پر بکاس لڑیں فرض تھیں۔ سوہ کے سوا ان کی لڑ تھیں نہ ہوتی تھی۔ من پر
 چہ تعلق بل ذکوہ وایب تھی۔ رشتہ کے پیو شیدہ گھٹا صبح کو روٹا ہوا کہہ جاتے تھے۔ (مدح امیرین و کیر و نیوی) رب تعلق نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل پر تمام معنی تھیں در لہریں۔ ارشد نہا تھے وضع صہم اصرہم والا حلال انہی
 کات صہم یعنی اے سوئی ہم پر یو جوہ نہ ڈال جیسے ہم سے اگلی اسٹول سودہ نضد لہی ہوا تھا۔

خلاصہ تفسیر : اللہ تعالیٰ کسی جان کو اس کی طاقت سے زیاں کلام کی تکلیف نہیں دیتا اس لئے کسی جان کو جن جاندار کا مکتبہ
 کیا۔ کیونکہ طاقت سے باہر ہیں خصوصاً مسلمانوں کو بھاری انکام بھی نہ دیتے نہ ذکوہ نہ ذکوہ فیو میں من کے لئے ہے شہر
 سو تھیں کہیں۔ ہر شخص کی نیکیوں اس کے لئے ہیں اور ہر شخص اپنے گناہوں کو ذمہ دار ہے نہ کوئی کسی کی نیکی چھین کر اسے
 محروم کر سکے اور نہ کسی کے گناہ کو بدل دے سرے پر اس طرح ہونے کہ گناہ مطلقاً جیسے ہر شخص کو نیکی معفو ہی بھی منیہ
 ہے اگرچہ مطلقاً سہی ہو جائے مگر گناہ ہی معفو ہے جو اہتمام سے ہو گیرا ہو۔ جس پر اصر اور عہد کی جگہ یا نیکی ذمہ بھی منیہ ہے
 جو ذمہ سرے کے لئے نہ سرے کی طرف سے کہ مگر گناہ ہی معفو ہو گناہ اپنے لئے کہے۔ کیونکہ گناہ سرے کے لئے ہوتا
 ہی نہیں بلے مسلمانوں تم ہم سے دعا میں مانگا کہ اے سوئی اگر ہم سے کوئی بھول جائے کہ وہ جائے تو بھاری پکڑنے فرماؤ ہمیں
 مذہب نہ اگر ہم نیکی کو بدی سمجھ کر بھول جائیں یا بدی کو بھلائی سمجھ کر کر بیٹھیں تو ہم پر عارض نہ ہو اور اے سوئی ہم پر
 سخت انکام سڑوں اور توہ فیوہ کے لئے ایسے یو جوہ نہ ڈال جیسے ہم سے کچھل اسٹول ہوا لے تھے ہم گناہ اور گناہ ہیں تو قوی
 اور قوی رہتا ہے۔

قاری : اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : اللہ تعالیٰ جاندار کی کسی کو تکلیف نہیں دیتا ہر
 کو بقدر طاقت انکام دیتے جاتے ہیں یہ کھانا انسان ہی کے لئے خاص نہیں بلکہ عالم کی ہر چیز میں رب کبھی فیو دستور ہے۔
 در فو میں من فعل و حرکت کی طاقت ہے نہ رد ذی کلمہ کی طاقت تو انیس اسی جگہ نہ اپنی پہلایا جاتا ہے۔ پہلا قاعدہ فیو میں
 فعل و حرکت کی طاقت تو ہے عہدہ کلمہ سے مجبور توں کی غذا ان کے اشیوں میں نہ نیکی من کو حاصل ہوا کہ لئے باہر
 پڑتا ہے۔ مگر باہر جا کر بغیر کلمہ رد ذی ل جاتی ہے۔ انسان بھی جب تک گناہ رہا اس کی ذمہ صحت کے لئے بلایا مقرر کا
 سمجھے۔ جیسے اس میں طاقت آتی تھی۔ سوئی ہی اس کی ذمہ داری اور یو جوہ نہ مانگا۔ لا سرفاقا عہدہ کچھل تو میں ہر ذمہ انکام
 تھے مگر مسلمانوں کے لئے نہایت سہل و آسان انکام۔ تیسرا قاعدہ : نیکی اگر بلا قصد بھی ہو جائے تب بھی اس کا ثواب ملتا ہے۔
 گھدی پر بلا قصد تب نہیں اگر کسی کے چر لے کوئی قرین پاک کی خلوت کہے اور چر لے کوئی کوئی بھی نہ ہو تب بھی من

شہادت سے ثابت ہے کہ لیکن اگر کسی کی مدنی میں کوئی گتہ کر لے تو وہ شہادت پر غلبہ نہیں ہو سکتی کے لئے
کسبت فرمایا گیا وہ ہم سے اور گتہ کے لئے اکسبت جس سے چاروں فعل مروی ہے تو حقیقت یہ ہے کہ تین سلسلوں کو ہر
طرح سے چاہتا ہے اس لئے اس میں گتہ کا حکم ہے۔ بلکہ مانگا گیا ہے۔ ہر گتہ کا کسی سے کہنا کہ تم اپنی زکری کے لئے
میں اس شخص کی مرضی سے اس کا یہی مطلب ہے کہ ذکر رکھنا ضروری ہے کسی شاعر نے کہا کہ غلبہ کر لے۔

لو لم تدر لیل ما اوجوا وا طلب من لیس جودک ما عطس طلبا
اے مولیٰ اگر تجھے یہ حضور نہ ہوتا تو میں مانگتا لیکن تم کو اس تعلیم سے مطہر ہو اگر وہ حضور ہے مگر ہم سے کہو اگر
پانچویں قاعدہ کسی مسلمان کی نیکی سے اس طرح میں چھین سکا کہ کہہ دے کہ نہ پائے اور نہ کسی کی برائی سے اسے
اس طرح بخشنے کے کہ نہ گتہ بن جائے۔ جیسے کہ لیا اور عطس کے صبر سے مطہر ہو چھ قاعدہ پہلے کہہ کر
مکمل ہے۔ بلکہ کچھ بھول کر بھی جی نہیں لے تو میں اس کا حکم دیکھتا ہوں۔ انکسبت اور بھول کر بھی مانگا گیا۔
حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میری صحت سے بھول کر کسی سے نہ لیں گے دفع عن امی العطاء والسیاف۔ مطہر
ہو کہ کچھ بھول کر اس کی پکڑ چکی۔ مسئلہ آخرت میں بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ مگر حکم شرعی میں بھول کر کہہ دے
سب سے اور بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
یا ہم نے چھ بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
موت۔ خط۔ "تصور ولبت موت۔ لا یتسلط الی اهل الا ان یصلوا ویکو خلا تکل کر دینے پر
بھی کھانا اور نہ سے وجہ فرمایا گی۔ اگر کوئی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
حاصل ہے کہ نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
پکڑ نہیں تو وہ سر کی آخرت میں بھی پکڑ ہے۔ اگر حلقہ صحت قرآن پھر نہ دے لے لے بھول جائے تو سخت جھگڑ ہے۔ لیکن
اگر کوئی تیری دیکھ کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
یا مکن کی دیکھ کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
زمر کے ہیں کہ اگر جائے جو کہ گتہ تو بھی پکڑ لے کہ نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
کلیدی میں ہے کہ اگر بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
لہذا جب مسئلہ شرعی یا بندوں کے حقوق بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
بھول گئے یا کوئی مسلمان کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
اور اکسبت سے حاصل مروی ہے کہ شرعی مسئلہ ہوں۔ کل اور مرد کی نیکی یا دیکھ کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
اور نہ کہہ کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔ لیکن اگر نہ ہوگی بھول کر کہہ دے کہ نہ ہوگی۔
ایسی ہی ہے کہ یہ ہیں گتہ میں۔ سواکس قاعدہ غیر ہمت پر عقیدہ ہے کہ ہم میں سے مطہر ہو اگر کسی کو طاقت
سے زیادہ تکلیف نہیں دی جاتی اور غیر ہمت کو قرآن و حدیث سے مسائل نکالنے کی تکلیف و طاقت سے زیادہ تکلیف ہے۔

آنکھوں کا غم و غلظت کی طرف ہے۔ کیونکہ اس آیت میں غلو اور محسوس کی محال کی درخواست کی گئی ہے۔

اعتراض : پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کو طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دی جانی اور حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے دن جوئی خلائق گزرنے والے کو حکم ہو گا کہ جو کے دل میں گھٹکے اور تصویریں بنائے والے کو حکم دیا جائے گا کہ اپنی کھینچی ہوئی تصویروں میں جان ڈالے یہ احکام طاقت سے زیادہ ہیں تو اس آیت حدیث میں موجودت کی گرفت ہو۔ جواب: یہ حکم بھی نہ ہو گا اس سے فقط طلب کا مقصد ہے۔ ہر حکم بھی نہیں ہو گا۔ یہاں تکلیف کی نفی ہے اور حدیث شریف میں طلب کا ذکر۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ناممکن کام کی تکلیف دی نہیں جاتی۔ جواب: یہاں جو عمل اور دم گنہ گار جن کا اکثر عام علم میں آتا ہے۔ ان کا کثرت واجب اور ایمان ناممکن ہو گیا۔ کیونکہ ایک قبض کے واجب ہونے سے دوسری قبض ناممکن ہو جاتی ہے۔ پھر ان میں ایمان کا ملک کیوں کیا گیا۔ جواب: ان لوگوں کا ایمان بذات خود ناممکن نہیں۔ جس پر وہ کھدہ ہوں وہ رب تعالیٰ کے علم میں یہ بات آئی کہ یہ لوگ ایمان پر کھدے ہوئے ہوئے غرضی کھدے ہیں۔ ایمان کے قریب نہ آئیں گے جیسے ان کا کثرت عام علم میں آتا ہے۔ یہاں یہی ان کا اختیار اور غرضی بھی علم میں آئی۔ کثرت ہوا اختیار کی قبض مطلق ایمان نہیں ہے نہایت کا مقصد تو یہ ہے کہ انسان کو ان باتوں کی تکلیف نہیں دی جاتی جو اس سے نہ ہو سکیں۔ جیسے دھرم نہیں یا وہاں سے اڑ جانے اور آگ میں جل جانے کے احکام۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر شخص کی تنگی اس کو ملتی ہے نہ کہ دوسرے کو تو چاہئے کہ کسی کو طلب نہ کرے۔ یہاں تک کہ خیرات میں کدوں اور ٹولہ دھوئیں کو مل جائے۔ دوسری جگہ لڑشودے نہیں لانا انسان الا ما فی۔ معلوم ہوا کہ اپنی ہی تنگی کام آ سکتی ہے نہ کہ دوسرے کی۔ بعض نیچری جواب: اس کے ساتھ جواب ہیں۔ جن کی تفصیل ہماری کتاب جہ الحق میں دیکھو۔ ان میں سے چار میں عرض کیے جاتے ہیں ایک یہ کہ مجھے سے محض ٹولہ پہنچا ہے نہ کہ اصل فضل نہ تو گرنے والے ہی کے لئے رہتا ہے اس آیت کا یہی مطلب ہے کہ جس کا کامیاب ہوا اصل اس کے لئے رہے گا۔ دوسرے یہ کہ یہ آیت بدنی مخلوق کے لئے ہے نہ کہ مالی۔ اسی لئے کہبت فرمایا گیا۔ جس کی کوئی شخص کسی کی طرف سے فائدہ نہ دے لے لے کر سکا ہے تو خودی کرنا نہیں گے۔ خیال رہے کہ عبادت تین قسم کی ہیں۔ عبادت بدنی جیسے نماز روزہ عبادت مالی جیسے زکوٰۃ بدنی اور مالی کے مجموعہ جیسے بدنی عبادت میں نیابت نہیں ہو سکتی۔ مالی میں ہر عمل ہو سکتا ہے بدنی اور مالی کے مجموعہ میں محبت مجبوری نیابت جائز اور مجبوری نیابت نہیں ہر طرف سے لہذا کوئی نہیں بڑھ سکتا اپنی زکوٰۃ میں مجھے اختیار ہے کہ خودوں یا کسی سے دلوں۔ محنت مجبوری دوسرے سے کرنا جاسکتا ہے نہ کہ بلا ضرورت میں لئے جی بدل بڑھے یا سب کی طرف سے جائز ہے۔ چوتھے یہ کہ لہذا میں دوم ملکیت کا ہے۔ یہی ہر شخص اپنی ہی ٹیکس کا مالک ہے نہ کہ دوسرے کی۔ کیا خود سرائے یا نہ ملنے لولہ کے مجموعہ پر خود تنگی سے غافل نہ رہو۔

ہم دوسرے کے ہمیں اپنا پر لا بھول جائے۔ تاہم کہ قبر پر پھر کوئی آئے یا نہ آئے پانچویں یہ کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تنگی کر لے دلا کسی تنگی سے محروم نہیں ہو سکتا ہے ضرورت کی۔ چنانچہ طلب بے نیابت سے محروم نہیں جاتا۔ بلکہ اس نے جنوں کو ثواب بخشا۔ اسے اس سب کے برابر ٹولہ ملے گا جس کو (دعا) چاہئے۔ یہ کہ یہ آیت اس آیت سے منسوب ہے۔ **وَابْتَغُوا مِّنْهُم مَّا مَلَآٰ مِنْهُم مَّا مَلَآٰ مِنْهُم مَّا مَلَآٰ مِنْهُم مَّا مَلَآٰ مِنْهُم**

[illegible]

۱۰ سری تفسیر : لفظ غفلت کسی شخص کو اس کی گنجائش سے زیادہ کمال حاصل کرنے کی تکلیف نہیں دیتا ہر ایک کو چند مستعد و
 جلیات حاصل ہوتے ہیں۔ غفلت اس شخص سے حاصل ہر شخص کو کچھ کمالات کہنے چھوٹے کے لئے غفلت سے حاصل ہوتی ہے اور جو کچھ کم
 کرے گا غفلت کے سوا تحقیق توجہ کرے وہ بھی کہنے کے لئے نقصان دہ ہو گا اس کو چاہئے کہ یہاں پر غفلت نہ کرے کہ اسے لگے اگر ہم
 غفلت سے نہیں کرتے تو اسے حاصل جائے اور اسے عمل سے لگا کر جائے جو ہمیں یہاں تک کہ غفلت سے تو ہماری پکارت ہے

اور اس آیت میں صفت نفس اور اصل شیشہ کا جو نہ ذرا دل سے جیسا کہ ان لوگوں پر لگا گیا جو ظاہری قیاس میں پھنس کر واقعی صفت سے محروم ہو گئے (روح الطائی)

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا

اے رب ہم پر اسے نہ اٹھو ایم سے وہ کہ نہیں ہے واسطے ہمارے طاقت ساتھ اس کے کہ صاف کریم سے اور بخشش کر اسے ہمارے اور ہم پر وہ جو جو نہ ذرا دل صحت کی کہیں سار نہ ہو اور ہمیں صاف فرما دے اور بخشش دے

وَارْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝

واسطے ہمارے اور ہم پر ہم پر تو دانی ہے ہمارا پس مدد کر ہمارا اور پر قوم کافروں کے اور ہم پر ہرگز کہ تو ہمارا مولیٰ ہے تو کافروں پر ایسی مدد بفرما دے۔

تعلق : پچھلے جملوں میں چند دعائیں ہیں۔ اس میں بھی ایک دعائی ہے گویا یہ جملہ گزشتہ کا آخر ہے۔ ان جملوں میں دشوار احکام سے بچانے کی دعا کی گئی تھی جن کی اگرچہ طاقت تو یہ کہ دشواری لواہر نکلیں۔ اس میں ان چیزوں سے بچنا کی گئی ہے جو طاقت سے باہر ہوں۔

تفسیر : رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ۔ دینا کی نکر اور رب کا کرم حاصل کرنے کے لئے ہے جو تو طاقت ہے اور حملہ وَلَا تَحْمِلْنَا عَلَيْنَا پر موقوف ہے۔ حمل اور تحمل قریباً ایک ہی ہیں لہذا تحمل کے بعد بھی آتا ہے اور اس کے بعد نہیں آتا۔ بعض نے کہا حمل کے معنی میں سلاطینہ تحمل انھوں نے اور لہذا کسی کے سر پر رکھی ہو جو رکھ دیا جائے تو اسے حمل کہا جائے گا اور اگر اٹھانے کا بھی اسی کو ممکن کیا جائے کہ تو خود اٹھا کر اپنے سر پر رکھ یہ تحمل ہے۔ لہذا حمل سے تحمل سخت تر۔ بعض نے فرمایا کہ فعل حمل سے لہذا حمل اور نہ حمل برداشت لکھنا تحمل۔ نا سے تراکیب مروی ہیں 'یا ما لیکن احکام اور اصل جو جنم کر رہے ہوں طاقت' طوق سے بنا۔ معنی قوت یہ طاقت کام مٹی ہے۔ جیسے طاقت و اہلیت یہاں حاصل صدر ہے 'لنا طاقت کا تعلق ہے۔ یہ مرجع کا ہے۔ تفسیر نازن نے فرمایا کہ یہاں ما سے مراد نفس کے سوسے با محبت کاوش ہے تو تحمل سے مراد بکڑ ہے۔ یا ما سے مراد فضول کے طے نہ ستوں کی بدولت یا صورتوں کا سچ ہر ہے۔ یعنی اے مولیٰ ہم پر ان احکام یا ان سزاؤں یا ان تکالیف کا جو نہ ذرا دل۔ جن کے اٹھانے کی ہمیں طاقت نہیں۔ واعف عنا واطفر لنا وارضنا۔ اعف' عفو سے بنا معنی غائب معافی کو اسی لئے عفو کہتے ہیں کہ اس سے جرم مٹ جائے۔ اظفر' عفو سے بنا معنی چھپانا۔ اسی لئے چھٹا کر عفو کہتے ہیں کہ وہ ملزوم چھپائے ہوئے ہے اظفر جس جتنے کو بھی مغفرت کہا جائے اور عیب چھپانے کو بھی۔ ارحمنا' رحم سے بنا ہے تو قلب رب تعالیٰ کے لئے عیب کا استعمال ہو تو معنی رحمت اور مغفرت ہوتا ہے کیونکہ قلب سے پاک ہے۔ یعنی ہمارے گناہوں کو عفو سے عفو کی عیوں کو چھپانے اور

ہم پر رحمت فرما کہ تھوڑی اور کھٹی نیکیاں قبول فرمائے۔ امت مولانا 'مولیٰ' ولی کا مصدر یہی ہے معنی ہم قابل۔ اس کے معنی ہیں مددگار، ہلک سید اور متولی۔ یہی سب معنی بن سکتے ہیں۔ یعنی ہم تجھ سے یہ دعائیں اسی لئے کرتے ہیں کہ تو ہمارا ہلکا آگے بڑھے، مولانا علی القلوم الکفرین نے پڑا تھا ہے اور یہ جملہ شرط عذاب کی 72 لایا تہ کی ہے اور یہ جملہ امت مولانا پر مرتب۔ انصر معنی مدد ہے۔ جب بغیر علی آئے تو موافق مدد مرو ہوئی ہے اور اگر علی آئے تو خلاف یہی مدد سے معنی میں ہے۔ قوم معنی جماعت ہے۔ جس کی تحقیق پہلے کی جائیگی ہے اور کفرین سے سارے رنج و دشمن مرو ہیں۔ خود انسان ہوں یا شیطان وغیرہ یعنی جو کہ تو ہمارا دلا ہے ہم تجھ سے مددے اور عذاب کی مدد کر دلائی کا نام ہے لہذا ہماری کفار قوم کے مقابلہ میں مدد کر اور ان پر ہمیں طلب دے۔

خلاصہ تفسیر : اے ہمارے مومن ہم پر ان احکام اور مذہبوں اور مانگن باتوں کا جو جو مت ڈال جن کے بد امت کی ہم میں طاقت نہیں اور ہمارے گناہ اور آزار گناہ کو مٹوے۔ ہمارے بیویں کو چھپائے اور ہمیں رسوا نہ کرے اور ہم پر رحم فرمائے اور ہمارا لالہ اور مددگار ہے۔ لہذا کفار قوم کے مقابلہ میں ہماری مدد فرم۔ خیال رہے کہ اور مسقرت اور رحمت میں چھ طرح فرق ہے۔ ایک یہ کہ گناہ پر عذاب نہ دیا جھوٹے اور اس کا چھپا لینا کہ کسی کو خبر نہ ہو تاکہ کوئی طعن نہ دے۔ یہ مسقرت اور عذاب و ثواب رحمت پھر رحمت و رحم کی ہے۔ جس میں نور و صاف۔ دوسرے یہ کہ انصاف کی معافی جو ہے اور اقوال کی معافی مسقرت اور میزان کا ہماری کریم۔ تیسرے یہ کہ سکرات موت سے بچاؤ اور تار کی قبر سے محفوظ رکھنا مسقرت اور قیامت کے خوف سے بچاؤ۔ چوتھے یہ کہ گناہ عذاب و عذاب کا معافی معنی معاف کرنا مسقرت اور تھوڑی اور کھٹی عبادت قبول فرما کر اس پر کامل ثواب دے اور ہم پانچویں یہ کہ عذاب آخرت سے بچاؤ اور دنیوی عذاب سخت و خفیف وغیرہ سے بچاؤ۔ مسقرت اور ہم دین دہیوں کو اپنے کرم سے سلاسل کر دینا رحمت۔ چھٹے یہ کہ قیامت کے دن اپنے حقوق معاف فرماؤ اور عذاب کے حقوق معاف کر لوں مسقرت اور جب کسی کے اعمال حد نہ لے جائیں۔ تو پھر بغیر عمل خستہ نہ رہے۔ ساتویں یہ کہ گناہ مٹاؤ اور کسی کو خبر نہ کرنا مسقرت اور بچائے گناہ نیکیاں دے دینا رحمت۔ چھٹے فرمایا گیا۔ اولئک یبدل اللہ ما تہم حسنت لہم من تقا

ہم بھلا نہیں کسی نے کیا ثواب کف

گناہ پر جب لطف آپ کا ہوگا کیا بغیر کیا ہے کیا کیا ہوگا
نیو نہ کیس کیس فکری! بن کیس کہ دین برقی

یعنی رب نے انسان کو کیا۔ بلکہ رحم فرما کہ ہماری کی ہوئی برائیاں تمام ہے کی ہوئی بدیوں اور ہماری ہوئی نیکیاں اپنے کرم سے کی ہوئی نظر میں۔ خیال رہے کہ ان بدیوں میں نہ ہونا یا کیا گویا یہ گزشتہ دہائیوں کا نتیجہ ہیں یا گویا بدی عاقبت کرتے کرتے رب سے اتنا قریب ہو گیا کہ اسے پکارنے کی طاقت نہ رہی۔ کیونکہ زیادتی قریب بھی نہ اسے بے نیاز کرتی ہے۔

فائدے : اس جملہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : دینا جماعت کے ساتھ مانگنا ہے تاکہ جملہ قبول ہو کیونکہ دعائیں مل کر ہلکا گناہ میں زیادہ قبول ہوتی ہیں۔ اگر کوئی انکے دلائل کے جب بھی سب کے لئے مانگے تو کھسکیں اور دعا میں ضمیر حق لائی گی۔ دوسرا فائدہ : دعائیں ہمارا دینا کہتا ہے۔ جیسا کہ اس جگہ دینا کے بھلا سے معلوم ہوا تیسرا

تفسیر صوفیانہ : ابتدا میں عرفان کے نام انتخاب ہے۔ اس میں سائنس ہے۔ جو حیرت سے چلا کر حیرت سے جا رہا ہے۔ کان الہ
ولم یکن معہ شئی رب تعالیٰ حضور کو نہ تھا۔ اس ذات کے یقین میں کلام حقیقت محمدیہ ہو سکتی ہے اصل وجود اور حقیقت
ہر وہ ہے جس سے سائر عالم حضور میں آیا۔ رب نے خاک کو دانہ دانہ کے آٹا کو روئے کو روئے کو خن پور خن کو حسی پور
مٹی کو سفوف عوہ غطف کو سفوف نور سفوف کو سفوف پھر اس سے ہوش پر بھیا پھر اس سے ہوش کو حسی و ہوش دیا۔ یہ تمام
مراتب ہر کے تحت ہے اصل کی طرف ہیں درجہ کیا کہ پہلے اسے ظاہری شریعت کا پیر کیا۔ پھر ایمان کے بعد عرفان دیا۔
پھر صاحب کشف و الہام بھیا۔ پھر اسے خدا سے کر لیا تو دے۔ پھر اسے درجے کرنے کی مشق دی۔ پہلی تک۔ ل۔ ذاتی
المرسل کے درجہ سے ہوا اور ذاتی لفظ تک پہنچا۔ اس کی انتخابی کلمہ ہلکا ہوا اول خلقی معادہ اس سفر میں اگلے گلی

نفاکوں کو نواز د : ہم اللہ کے شہداء میں سورہ بقرہ کے تحت سے نفاکوں کو نواز د عرض کر چکے ہیں۔ لیکن یہاں عرض کے
وجہ سے (۱) سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں یعنی امن الوصول سے اخیر تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سراج میں چھوڑ دیا
ہو نہیں اور حضور علیہ السلام نے اس مکان میں کھانا کربو دیا نہیں یا کھیں۔ اور سورہ صفہ کے پہلے سورج اور سراج کے درمیان
تعلق میں جبر سے نقل کیا کہ وہ نقل نے آج اور وہ نہیں کیا کہ اس سے بعد بڑا سا صلہ ہے ایک کتب میں تحریر فرمایا۔ سورہ
بقرہ کی آخری دو آیتیں ہیں کتب کی ہیں۔ کہ غرض کہ یہی وہ نقل ہے اور سورہ بقرہ (۱) اور (۲) کے متعلق ہے جس سے وہ لیتا ہے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں ہاں کہ۔ میرے وہاں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے کے لیے
مے لکھے مگر نہ انہیں۔ لکھے سے پہلے کسی نبی کو یہ۔ لیکن (۱) اور (۲) کے متعلق ہے (۱) مسلم نے بعد ازاں میں مسند سے وہ لیتا ہے کہ جب
حضور صلی اللہ علیہ وسلم سراج میں سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھنے کو آپ کو تین تہوں میں طافوا نہیں یا کھانا لکھیں اور سورہ بقرہ کی آخری دو
آیتیں اور ہر سو کی تکلیف اور سورہ بقرہ کی ہاں کہ۔ پہلے لے اور سورہ بقرہ کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا یا پہلے
جن کھانے اور سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھیں۔ لیکن سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھیں کہ کبھی کبھی سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھیں
ہو یا دیا نہیں (۲) حضرت علی فرماتے ہیں کہ بڑا ہر وقت سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھیں

(بدلی) حضرت محمدؐ نے مسجد قرآن میں کھڑے ہو کر کوئی نذر مشاہد کے بعد سورہ بقرہ کی آخری آیتیں پڑھے۔ اسے تمام رات عبادت کا ٹھکانہ بن گیا (جس کی دور مشورہ) حضرت محمدؐ نے پڑھے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر جس عبادت میں جو کسی تکبیر کو نہ دیکھیں۔ ہر کے آخری رکوع کی تین آیتیں پڑھ آیت الکرسی (جو عید) (۱۱) جو توبہ قرآن میں ہیں کہ جو کوئی حق سمجھتے ہیں کہ اللہ اور محمدؐ کے پیچھے ہے۔

لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب
السوت السبع ووب الارض ووب العرش الكريم سبحك يا رحمن ما هلت ان تكون كان
ومالم لتا لم يكن لا حول ولا قوة الا بالله اعوذ بالله منك السوت السبع ومن لهن ان
يقمن على الارض من غير ما خلق ومن غير ما يراة اعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن
بر ولا فاجر من غير الساعت والهاة ومن غير كل في الدنيا والاخرة -

پھر نیت اکر کر پڑھے۔ پھر سورہ بقرہ کی آخری رکوع پڑھے۔ سن شاہ لفظ نبوتؐ کی (متفقہ) (۱۰) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ جو کوئی سوئے وقت سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں پڑھے یا کہ تو اسے رات بھر شیطان پورہ نہ نکلتے پختہ کی پور
تمام رات کی عبادت کا ٹھکانہ بنے گا (مسلم بخاری و ترمذی) (۱۱) میرا نشان عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک سوئے جبریل
صلی اللہ علیہ وسلم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک ایک پور سے سخت تو ترسی حضرت جبریل نے عرض کیا کہ یا رسول
اللہ اس وقت آسمان کو ہر دو دن کھلائے آج تک کہی نہ کھلائی کہ یہ ہے کہ ایک فرشتہ حاضر ہو حضرت جبریل نے عرض
کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرشتہ ہے جو آج تک کہی نہیں پڑھے کیا اس فرشتہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں آپ کو
۱۰۰ نوروں کی مبارک یاد دہانے آیا ہوں جو آپ سے پہلے کسی نبی کو نہ ملے۔ ایک سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی آخری
آیتیں۔ اس کو پڑھنے والے کی ہر تمام پوری ہوگی۔ (مسلم بخاری و ترمذی) (۱۲) سورہ بقرہ کے آئین کتاب پڑھنے کی جگہ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم بھی فرماتے ہیں اور فرشتے بھی آئین کہتے ہیں (کیسہ) (۱۳) اگر کوئی کے بعد قبر کے سوائے سورہ بقرہ کا پڑھا کر مطلقاً
نیک اور قبر کی پاداشی سورہ بقرہ کی آخری رکوع پڑھا جائے تو میت کو قبر میں راحت ہوگی۔ (۱۴) جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی جائے
وہاں تین دن تک شیطان نہیں آتا (ابن ماجہ) (۱۵) حضرت سلاطین جبریل فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بار شیطان کو قید کر لیا
یہ کہ اگر آپ مجھے پھر لوں تو میں آپ کو بدھواں کر دوں۔ میں نے کہا کہ وہ لو کہ اگر کوئی انسان رات کو سورہ بقرہ کی آخری
آیتیں پڑھے یا کہ تو ہم میں سے کوئی اس گھر میں رات بھر نہیں جاسکا۔ فرماتے ہیں کہ اس کے خلاف کوئی شہر نہیں۔ فقیر کی یہ
وصیت ہے کہ جو شخص حضرت اہی جی سے پوچھے گا میں پڑھا کر میں سورہ بقرہ کی آخری رکوع پڑھ کر ساری رات
میں سورہ کل عمرون کو رکوع ان ہی خلق السموات والارض سے انک لا تغلب الصلوات تکسور سنی ظہور
و صبح و شام کو شاہ لفظ سمع فسمع و فسمع و فسمع اور قبول کی امید بھی ہے۔ ہمارے ہمارے گھر کے لئے ورنہ کی
ضرورت ہوتی ہے۔ ہر گھر خود ہی حاکم کے سامنے پیش ہو جائے۔ اسے ورنہ کی ضرورت نہیں۔ رب تعالیٰ حاضر ہو جائے
والے ہر میں کو اپنے گھر سے سنی سے رہا ہے۔ ہمارے کی کو شش نہ کر۔ اسے رضی کرنے کی کو شش کہ لفظ تعالیٰ ہرے
وینتھامیں ناسخ ہے۔

ایمانی ۲۰۰ | ۲ سُوْرَةُ اِلٰی عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ ۴۰ رُكُوْعَاتُهَا ۲۰

سورہ آل عمران سب سے اہم دوسری بات پوریس رکھنا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان بخشنے والے ہیں

اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ۝ نَزَلَ عَلَیْكَ الْكِتٰبُ

اللہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اس کے زندہ قائم رکھنے والا تمہارا اور تمہارے اس کتاب کو
اللہ ہے جس کے سوا کسی کی پوجا نہیں آپ زندہ اور اس کو قائم رکھنے والا اس نے تم پر یہ کتاب
بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ يَدَيْهِ ۝ وَاَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ ۝

ساتھ حق کے بجا کرنے والا ان کو جو پہلے اس کے اور تمہارا تورات و انجیل کو پہلے سے ہدایت
انہی کتابوں کی تصدیق فرماتا اور اس نے اس سے پہلے تورات اور انجیل انہی
مِّنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ ۝ وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۝

دوسلے لوگوں کے اور تمہارا فرقان کو
لوگوں کو راہ دکھانی اور فیصلہ انہی

آیت کا تعلق : اس آیت کا سورہ بقرہ کی آخری آیت سے چھ طرح تعلق ہے۔ (۱) ایک یہ کہ اس آیت میں مذکور مجبوری

اور مظلومی کو کر قتل پس اہمیت میں رب تعالیٰ کی قدرت و عظمت کا کر ہے۔ جس سے بدی کی بدی اور بدی کی بدی کا پتہ لگتا ہے۔ اور ان دونوں پر ہی ایمان کا دلوں ہے کہ خدا اپنے کو مجبور مظلوم بنانے کو اور مطلق کچے تبی تو اس پر ایمان لائے گا۔ یہی کی طاقت کہے گا (2) اور سرے یہ کہ اس آیت میں مسلمانوں سے قوم کفار کے مقابلہ میں مکی و مدنی کی حق پس اہمیت میں اس حق کو کہے اور رب تعالیٰ نے اپنی ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو جہانوں کے ماحول میں مظلومی صلی اللہ علیہ وسلم سے نوازا ہم ہوئی ہے۔ مثلاً جنگ ترمچی کسی سے ہو جاتی ہے مگر اس کی جنگ معنی ماحولیت ہوئی رہتی ہے۔ مگر ماحول میں بھی لوگ دوست پر آہلے ہیں مگر جنگ میں اکثر شکست کا کر ہاگ جیتے ہیں۔ اس لئے رب تعالیٰ نے ماحول کا جوئے اہمیت سے ذکر فرمایا۔ (3) تیسرے یہ کہ یہ ساری سورہ ہجر کے اخیر حصہ سے خاص تعلق رکھتی ہے۔ کیونکہ اس میں کفار پر حق کی گئی اور اس سورہ کی مسدوی آیتوں میں کفار کے ساتھ ماحول اور حدود کو کہے۔

شکل نمونہ ۱۔ ایک بندہ نوح کے پیروں کی ایک جماعت حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ جس میں ساتھ سوار تھے سوار جو مدین کے سوار اور اس قوم کے تین بڑے بیٹا بھی ان میں تھے۔ ایک کلام عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ یہ قوم کا سوار تھا جس کی ہڈی کے بغیر بھٹی کوئی کام نہیں کرتے تھے۔ سوار سرے کلام اہم تھوہ اپنی قوم کا رسول تھا۔ جس کے ذریعہ ساری قوم کی خدمت و خوش اور سوار کا نظام تھا۔ تیسرے کلام ابو حذافہ بن الیاس کے تمام مہاجرینوں کا بیٹا بیٹا تھا۔ وہم کے پڑشہ اس کے علم اور روحی عظمت کی وجہ سے اس کا بڑا نوب و احترام کرتے تھے اور اس کے لئے جائز لوہی ترمیں وقف کی تھیں اور کہتے تھے۔ یہی اسی جماعت کا سردار اعظم تھا۔ جب یہ لوگ نوح سے چلے تو ہم حادثہ پھر سوار جو سوار اس کھٹی کر ذہن مقرر اس کے ساتھ تھا۔ ہاں ایک ہر حادثہ کا پھر پھلا۔ کہنے نے حضور علیہ السلام کا نام لے کر کہا کہ یہاں ہوں۔ یہ کہ اس زمانہ میں بھٹے وقت و فصول کو بدو مقرر کرتے تھے ہر حادثہ نے کیا خبر اور کیا ہوا کہ ہوں تو ہاں کہہ۔ کہنے کا کہنے ہر حادثہ نے کہا کہ وہ چہ نبی ہیں۔ سیدہی آخر اہل ان خبر ہیں جن کا بیک انتظار تھا کہ نے کہا تو ہم تو پر ایمان کیوں نہیں لاتے۔ ہر حادثہ ہر لاکہ ہر پڑشہوں نے ہمیں بہت جلدی لوہے رکھی ہے اگر ان پر ایمان لے آئیں تو سب کچھ ہمیں ہلے یہ بات کہنے کے بدل میں ہونے لگی آخر کار کچھ عرصہ کہہ اپنے بیکس ماحول کے ساتھ مسلمان ہو گئے۔ خیر یہ لوگ ستر کہہ کہہ نہ منور پہنچے۔ جب مسجد نبوی میں حاضر ہوئے تو مصر کی لڑاکو وقت تھا یہ لوگ سوار اور حق پر شاکس ہیں کہنے شریعہ شوکت سے حضور علیہ السلام سے ماحول کر کے آئے تھے۔ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ ہم نے آج تک ایسی شہرہ شکوہ لائی جماعت نہ دیکھی تھی انہیں مسجد نبوی میں آکر ایک جماعت ان کی لڑاکو وقت آواز انہوں نے دہلی ہی لڑاکو شہرہ کردی۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا انہیں اپنی لڑاکو لینے۔ چنانچہ انہوں نے مشرق کی طرف لڑاکو لے لی (فقہانہ مدح علیہ السلام فیہ) پھر حضور علیہ السلام نے ان سے فرمایا کہ تم ایمان ملاؤ وہ لے ہم تو آپ سے پہلے ایمان ملا چکے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم جوئے ہو۔ تمہیں اسلام لانے سے چند باتیں یاد کی ہیں۔ تم میں صلی علیہ السلام کو خدا اکبر لائے تھو کہلے ہو فیہو غیب میں سے کوئی بولا کہ وہ حق و خدا کے بیٹے تھے وہ نہ ہوں کے باپ کون ہیں؟ بعض نے کہا کہ تیسرے خدا تھے کہو قرآن شریف میں بھی ملتا۔ اور نا وہ فیہو مع کے مننے فرمائے گئے ہیں اور مع کہ سے کہ میں ہوں جانی ہے اگر خدا ایک ہوتا تو ہر جگہ ہوتا

[illegible]

[illegible]

ہم جیسے برحق ہیں اور سب پر ہمارا ایمان ہے اور قرآن کہہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کی تصدیق فرمائی مگر قرآن
 کی تصدیق اور قرآن کی تصدیق ہے اور وہ قد طبع اسلام کی امت عرب میں تھی میں اس لئے اور کہہ کہ وہ اس قول سے سب سے
 جیوں کھڑے تھے تو یہ وہ انجیل کا ایک ایسا ہی ہے اور وہ قرآن شریف کا بدلہ ہے جس میں اس کے لئے
 مول لیا گیا اور ان کے لئے قول حق ہے کہ تو سب زبان معنی کا لفظ ہے اور انجیل زبان سرائی کا اس لئے اس کا شوق
 اور اصل جان کا ضروری نہیں مگر بعض لوگوں نے فرمایا کہ یہ دونوں لفظ ملے ہیں اگر غیر زبان کے ہوتے تو کچھ لفظ ہوتے۔
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اس لئے ان کے لئے یہ لفظ ہے کہ یہ لفظ کسی سے شوق ہے۔ بعض نے کہا کہ تو سب عہد سے شوق ہے۔ جس کے اصل ہیں ہمارے
 یہ کہہ کر ان میں اختلاف ہے کہ یہ لفظ کسی سے شوق ہے۔ بعض نے کہا کہ تو سب عہد سے شوق ہے۔ جس کے اصل ہیں ہمارے
 سے لہذا ذکر آگے لانا چاہیے کہ اور سب تعالیٰ فرماتا ہے انہم النار النش فیہ وہ وہ کہہ کہ کتاب اور جس میں
 لئے اس کا نام تو سب ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ وہی ہے شوق ہے معنی یہاں سواری ہوا انکم و انہما اس لئے جس
 کا ہم کی مراد ظاہر ہے۔ اسے تو یہ کہتے ہیں۔ یہ کہہ کہ تو سب شریف میں اشارے کو حکمت اور سب سے۔ اس لئے اس کا
 ہم تو سب ہے اور انجیل و یہ وہی کے نزدیک تو سب ہونے کا نام ہے۔ جیسے موت۔ اصل میں وہی ہے۔ یہ لفظ تو سب سے
 بدلہ اور جس کا لفظ ہے تو سب ہو گیا۔ کھتے میں تو سب آتا ہے اور پڑھنے میں بھی تو سب اور بھی تو سب قرآن فرماتے ہیں کہ
 یہ بدلان منت ہے۔ جیسے تو سب ہل سبیل سمیل کا صدر تفسیر اس کے کہہ کہ تو سب سے بدلہ اور اس کا لفظ ہے بدلہ اور اس کا لفظ ہے
 ہو گیا مگر خیال رہے کہ پہلی صورت میں دو حالات سے بدلہ لیا گیا ہے خفیف کے لئے ہے جیسے تہجد تو اس کا لفظ ہے تہجد اور
 تعلان اور وہی صورت میں کہہ کہ تو سب سے بدلہ لیا گیا ہے خفیف کے لئے ہے جیسے لوہے سے تو سب مگر لفظ کے اور ان
 زبان ہیں۔ جیسے موسیٰ موسیٰ موسیٰ مگر تعلقہ کو زن بت کہہ کہ لفظ انجیل اس میں چھ قول ہیں۔ بعض نے کہا
 کہ اس کا لفظ نمل ہے معنی اصل اسی لئے نمل ہلپ کا نا ملین کہتے ہیں یہ کہہ کہ انجیل شریف ہے خدین کی اصل جس کا لفظ ہے
 انجیل بعد از انجیل کا لفظ۔ بعض نے فرمایا کہ یہ نمل سے معنی تازہ پانی مرہ لے کہتے ہیں۔ اجتہاد الوادی معنی جنگل
 میں نیا کنوئیں ظاہر ہوا۔ یہ کہہ کہ انجیل سے بھی حق ظاہر ہوا اور اس لئے اسے انجیل کا لفظ۔ بعض نے کہا کہ نمل سے شوق ہے
 معنی پانی کو وسیع چشمہ کا جانا ہے۔ معنی تہجد اور کہہ کہ تو سب کے لفظ میں نمل بھی اور انجیل کے لفظ میں سب سے اس
 لئے اسے انجیل کا لفظ۔ بعض نے کہا کہ نمل سے معنی تہجد اور کہہ کہ تو سب کے لفظ میں نمل بھی اور انجیل کے لفظ میں سب سے اس
 تکلف سے ہوا کہ ایک سے بدلہ لیا گیا ہے جس میں اس لئے اسے انجیل کا لفظ۔ خیال رہے کہ شہر کے پچہ کو بھی اسی لئے نمل
 کہتے ہیں کہ سب پر غالب رہا ہے ہر حال میں لوگوں نے انیس لفظ علی بائیسوں نے اس کے استحقاق میں یہ شوق میں کہہ کہ
 جوں نے بھی یہ نہیں اس کی ضرورت اور پیش نہیں آئی۔ بھی جس میں بھی لفظ ہم بھی لفظ ہم آجائے۔ جیسے لا سکے یہ لفظ تہجد
 کہہ کہ وہی کہہ کہ خیال رہے کہ ہم حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت میں انجیل ہے لفظ کی جسے من قبلہ۔ یہ اصول کے
 شوق ہے اور نمل کا لفظ ہے یہ شہد۔ اتوا لہک تہجد البیہ یعنی رب نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے قرآن سے پہلے
 تو سب انجیل بھی نمل فرمائی تھی۔ معنی لفظ اس کے۔ معنی بدلہ اور تو سب انجیل کا لفظ ہے کہہ کہ
 صدر و لفظ شہد جمع سب کے لئے یہ لفظ جاسکتا ہے۔ اس لئے یہ لفظ ہی رہا اور ممکن ہے کہ لفظ کتب کا لفظ ہو بھی ہو سکتا ہے کہ

ہندی سنی صدیقی میں ہو اور اس سے پہلے ہندی پر شیعہ ہو اور ممکن ہے کہ قبل کا حصول یہ ہو یعنی تو نے عدا جمیل لوگوں کو نبی آخر الزمان کی طرف راہی کرنے کے لئے اندی کی قمیص کہ لوگ ان کے اور یہ نبی آخر الزمان پر ایمان لائیں۔ و اول القرآن۔ یہ اولین سطور ہے اور قرآن مجید ان سطور کی طرح صدور معنی اسم قابل ہے۔ یعنی حق و داخل میں فرق کرنے والا۔ پہلی بات اس سے قرآن شریف مروی ہے اور قول ہے اس کا پہلا نزول مروی۔ جب سورج غروب سے صبح کی طرف اٹھ گیا۔ چوتھا ایک پہاڑ کی اقسام اس لئے تبارک و تعالیٰ اور ان کے سے ایک صفت مروی ہیں۔ یہ قابل غور ہے اور اس سے زور و شرف مروی ہے۔ اس کی تائید بھی ہے۔ اس سے گزشتہ حوالے کریم کے عبارت مروی ہیں۔ چوتھا صوبہ بلوچستان میں فرق کو دیتا ہے اس لئے اسے بھی فرق کہا گیا ہے۔ یعنی رب تعالیٰ نے ہندی اس کی کتابیں دیا زور و شرف دیا انجیل کریم کے عبارت 'یا قرآن مجید انکار کہ حق داخل میں فرق کرنے والے ہیں مذکور نبی صلی اللہ علیہ وسلم'۔

خلاصہ تفسیر: اسے لوگوں کو اللہ عزوجل سے کہ جس کے سوا کوئی شائق عبادت نہیں وہی بیش زعم ہے اور عالم کو قائم رکھتا ہے۔ لہذا وہ لوگوں کو فیوض پاک سے متعلق حق کے لئے لولہ کی ضرورت ہے تاکہ اس کی نسل باقی رہے۔ جب چاند سورج تسمیہ و عارضی طور پر قیامت تک باقی رکھے جائیں گے تو ان کے لولہ نہیں تو وہی اللہ عزوجل کا لولہ کہنا چاہئے۔ یہ سب تعالیٰ کی مشن ہے کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اس نے آپ پر ایسی جیہ و قرب کتب اندی جو داخل میں ہے حق ہے اور کجی ملی ساری کتابوں کی تصدیق و تائید فرماتا ہے۔ اگر یہ نہ آئی تو وہ کتابیں بھی نہ ہو سکتیں۔ طور و سبب ان سے جب یہ سوال کیا جاتا کہ یہ تو وہی آخر الزمان کہاں ہیں۔ جس کی تصدیق کتابوں نے پیش کوئی کی تھی تو یہ کیا کہہ سکتے ہیں۔ آپ کے لئے اور اس کتاب کے لئے ان کتابوں کا بھی لولہ اور حق داخل کتب کا لولہ لیا گیا۔ نیز اس فرق نے سارے جہان سے ان کتابوں کی تصدیق کر لی اور انہیں سچا کہہ دیا۔ اور انہیں کون جانتا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کتاب ہی نہیں آئی۔ یہ نے اس سے پہلے سوئی علیہ السلام اور معنی علیہ السلام پر تو عدا و انجیل بھی اندی تھی۔ یہ سارے لوگوں کو ہدیے و امت کی طرف مخصوص صبر و صبر کی کو آپ کی اور فرق کی طرف لیا۔ ایت کئی ہیں کہ ان کتابوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علیہ شریف 'آپ کے توصیف جملہ' بلکہ آپ کے صحابہ کریم کے صفات صاف صاف مسموع ہیں۔ اور رب تعالیٰ نے ایسی نیز اندی ہیں جو حق و داخل میں فرق کر دیں۔ حق کو حق اور داخل کو داخل کہہ جائیں۔ پھر کہیں سکتے ہیں۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے فرق کریم کے حلق فرمایا آپ پر اندی چند جملہ سے ایک یہ کہ فرق اکیم ہدائت ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی فرق بنا ہے۔ اس اندے میں نہ ہم کہ لفظی ہوئی ہے نہ حضرت جبریل کو جو کتب کتاب کے لئے پہلی سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کتاب ہو چکا تھا۔ تیسرے یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر آئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان یعنی ملی میں آئی۔ آپ کی زبان یعنی کھنڈ میں آئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زبان یعنی غیر اہتوان میں آئی۔ چوتھے یہ کہ کتاب کے الفاظ سارے لفظ و زبان پر مطابق اندی پر اسرار اللہ پر احکام کتب کا لپہ ہرے کہ کہنے سے سب کچھ ہر اور صفت رب سے سیکھا کسی اور استاد کی شاگردی نہ کی اس لئے علیک علی الخلق و فیہود فرمایا۔ لہذا یہ لفظ صبر و صبر بھی ہے۔ صفت صفت حقیقت فرق بھی۔ ہم لوگ الفاظ فرق سیکھنے میں ہی کے پاس جاتے ہیں۔ فرق سیکھنے ہری

قائدے : اس کلمہ سے چار نامے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ اس سورہ کے ہم قرآن میں صیائیں کی تعداد ہے۔
 کہ کہ اس کلام سورہ کل قرآن جس کے سنی ہوئے قرآن کے گھر لکھے۔ یعنی ہل چنے اور کل سے قرآن کی پوری حضرت کا
 قرآن کی بنی حضرت مریم اور قرآن کے نور سے حضرت جبریل علیہ السلام مروا ہیں اس سورہ میں ہمیں کتب صیائیں دو ہیں کہ
 جو کسی کی بنا ہو جو نہ خود ہو نہ کسی کے نہ ان کی ہو کہ پورے جبریل علیہ السلام سے ہیں۔ سورہ قائدہ اس سورہ کلام ہوا حضرت
 نور علیہ السلام کی بھی تعداد ہے کہ کہ اس کلام ہے کل قرآن اور کل سے مراد قرآن کی پوری بھی ہیں۔ اور ان کی بنی نور نور سے بھی
 معلوم ہو کہ کل میں ہی نور نور سب داخل ہوتے ہیں۔ سورہ پاک میں آگے۔ انھم جبل علی محمد و علی ال
 محمد اس کل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری ساری جہاں داخل ہیں۔ وہاں بھی کہیں کل نہیں
 بھی اس سورہ کے ہم سے جبریل نکلیں۔ طالع کتنے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بنا ہو کہ کل سے خارج ہے۔ بھی
 اس ہم سے سمجھ حاصل کریں۔ تیسرا قائدہ۔ سورہ سے مائیکو کرنا نہ ہو کہ سطح ہوا ہے۔ سورہ اس سورہ کا
 یہاں اس مائیکو کے ہوتے ہی ازہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے صیائیں سے کہہ مستفاد ہوئے کہ وہ
 قرآن نے قرآن کریم اتنے میں قسط کی اس سے جو کلمہ گیا۔ کہ کہ جب جبریل علیہ السلام نے پہلے ہی قسط کی کہ قرآن
 کیا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ قسط پہلے کلمہ کیا ہے۔ یوسف وقت محمدات مائیکو نکلیا نہ آیا۔ جس سے بعض احکام
 بیان نہ ہو سکے۔ سورہ یہ ہیں کہ قرآن طالع بالحق کا کلام ہے۔ جب قرآن کریم کا قسط حق کے ساتھ ہوا حق سے
 پہلا حق کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مائیکو پہلا تو پہلی کہے یہ ہو سکتی ہیں۔ قرآن میں اگر نہ ہو تو اس
 ہی قسم ہو۔ چوتھا قائدہ۔ مائیکو میں ہا کی قوی دینے پائیں نہ کہ گاویں۔ سورہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صیائیں علیہ
 اسلام کی جہت پہ کیے قوی ہا کی کام نہ لے کہ سارے صیائیں جبریل علیہ السلام سے نہ لکھے۔ نہ وہی ذوق قاضی مل گیا۔ اس وقت کے
 مائیکو اس سے جبریل حاصل کریں۔ پانچواں قائدہ۔ اگر کلمہ کے اہل کی سیدہ قرآن سے لکھنے کے برکت ہے۔ یہ تھا نہیں۔
 سورہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے ان صیائیں کو بطور صلہ اپنی شہر شریف میں ائمہ اور ان کے کلمہ کی کہ کلمہ
 برحق کا کلمہ نہ لکھا کہ کسی سخت گدا سے خود یہ ہو چلا ہے اور جب خود کل مائیکو حق گیا۔ اس وقت کے عام مائیکو
 اس سے ہوا کہ ہے جس کی قوی نہ ہو چلا ہے۔ چھٹا قائدہ۔ سورہ مائیکو اس میں آگے ہے۔ سورہ حضور علیہ
 اسلام نے صیائیں کو سمجھ داخل لکھا۔ اب بھی فخر لکھنے ہیں کہ قاضی کو سمجھ میں نہ تھا ہے۔ اگر ہر فرادی اس تک
 پہ کلف پہنچے کہ اور کلمہ ہے کہ فرادیوں میں بعض کلمہ بھی ہوں گے۔ سورہ قائدہ۔ علیہ محمد بن علی علیہ السلام
 نہیں الا ہم الا طلاع۔ و کلمہ رب نے اپنے مائیکو کے ساتھ قرآن کریم تو ہے۔ انجیل و فیو کا ذکر بھی فرمایا اور
 حقیقت میں ہوا کہ قرآن نور ان کی کلمہ رب کا کلمہ ہے۔ علیہ السلام اور اس کلمہ اس میں حقیقت ہے۔ نہیں۔ یہ کلمہ

اپنے علی علیہ السلام کے حکم پر ہوں گے۔ انھوں نے قاعدہ بھی عام کام کا پتہ دیا ہے۔ سیکورسٹی کے لیے اس
 جمعہ میں اپنے اسلحے سے یعنی علیہ السلام کی زندگی کیلئے قربانی۔ لوگوں نے قاعدہ کے قانون قرآن شریف سے مستند
 ہیں۔ چنانچہ دلیل مختلف اس جمعہ سے مستند ہو سکتی ہے۔ اس طرح کہ کہا جائے کہ تم یعنی علیہ السلام کی عمر یہ حد تک
 کرتے ہو یا ان کی نبوت میں اگر انہیں ملے لگتے ہو تو یہ غلط ہے۔ لہذا یہ تو یہ ہے کہ نور یعنی علیہ السلام میں یہ وصف نہیں ہو رہا
 ان کی نبوت کیلئے کہنا چاہیے ہو تو نہیں ہو رہا ہے۔ مگر جن لوگوں نے ان کی نبوت کیلئے کہتے ہوئے اسلحہ کا کل تر صفاتی
 صلی اللہ علیہ وسلم میں سمجھا ہے۔ اگر وہ انجیل کی حق تو ان پر قرآن ہذا قرآن کے ہاتھ شریف پر چند آیات کا ہوا ہے تو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست قدس پر صد آیات کا ہوا ہے تو قرآن جن دعوے سے انہیں نبی مانتے ہو ان سے انہیں
 بھی نبی مان لو اس کی کیا وجہ کہ دلیل تو عام ہو رہی خاص ہو جائے۔ سب جہاں اس قدر کو جمعہ منطقی کر دے کہ یعنی علیہ
 السلام کی نبوت کے افکار کے لئے پہلے فرمایا کہ ازل علیک الکتاب۔ پھر ارشاد ہوا و ازل القرآن والہ الا جعل۔ یعنی
 چنانچہ نازل کتاب آپ میں ہو رہی ہے تو ضروری ہے کہ نبوت بھی مشترک ہو یہ نہیں ہو سکتا کہ یعنی علیہ السلام نبی
 ہوں اور آپ نہ ہوں یہ شک ہے نبی ہیں انہی کے ہیں۔ مگر اسے اسے تم سید کا نبی ہو اور صاحب اللہ ہو مگر تم میں
 یہ خصوصیت ہے کہ تمہاری کتاب مصلحا لہما من ہدیہ۔ ماری کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے۔ جب فرقہ بندی
 کتاب ہے تو فرقہ بندی بھی چاہیے یعنی کتاب ایسے معلم بن جاتے ہیں۔ دوسری قاعدہ: اگر کسی بزرگ کے حلقے بعض
 لوگ سے بچ جائیں تو ان کی ترویج کے لئے بزرگ کو کھلیں مت دے۔ بلکہ حد سے بڑھتوں کو سمجھو۔ سیکورسٹی علیہ
 السلام کو یہ سائنسوں نے نہ لکھا مگر فرقہ بندی اور صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی ترویج نہ کی بلکہ یہ سائنسوں کی ترویج
 فرمائی۔ سیکورسٹی میں تمہیں یہ سائنسوں کے مقابلے میں فرمایا گیا کہ بے شک رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نبوت اور یعنی علیہ
 اسلام پر انجیل اتاری وہ حضرات بھی سچ ہیں ان کی کتابیں بھی سچ ہیں مگر اسے بے ایمان تم بھولے کہ تم نے انہیں نہ لکھا بلکہ
 اور اسی لئے اگلی تہمت میں کھڑی رہائی فرمائی کہ انہی کے خلاف انہی سے اس میں کوئی دقت غیر مقلد ہو رہی ہو ان کو
 جوت پکڑی چاہئے۔ انہی نے انہی کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کھلیں دیں۔ مقلد اور فتوت
 انہی نے نہیں لکھا۔ دنیا بھی گندی و لپاک کتابیں لکھیں۔ گیارہویں قاعدہ: نعل قرآن شریف بھی وہ خود نبوت
 و انجیل کا بھی مگر انہوں نے چند طرح فرمائی ہے۔ ایک یہ کہ نعل قرآن پڑھ کر ہے۔ اور ان کتابوں کا نعل گھس دیا اس لئے
 اسے قرآن کہتے ہیں۔ ان کتاب کا نام قرآن نہیں تو سر ہے یہ کہ ان کتاب کے نعل کے لئے جگہ مقرر تھی کہ موسیٰ علیہ السلام کو
 کہ طور پر لکھا کہ تو نبوت دی گئی مگر نعل قرآن کے لئے کوئی جگہ مقرر نہ ہوئی۔ کہ حضور کے کوہ پورہ میں انہی کے
 دشت تہا میں نعل ہو نا۔ تیسرے یہ کہ تو نبوت انجیل کے نعل کے لئے وقت مقرر کہ ان میں سے کسی میں
 تو نبوت دی گئی۔ مگر نعل قرآن کے لئے کوئی وقت مقرر نہ ہوا۔ ان دنوں رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر محل میں حتیٰ کہ ستر آرام
 فرماتے وقت کتاب قرآن پڑھائی جاتی تھی اس لئے قرآن کریم کے لئے نول اور تو نبوت و انجیل کے لئے نول لکھا ہوا۔
 نعل قرآن کی انہی ستر میں حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت کا بھی اظہار ہے کہ برسرِ محبوب میں سلسلہ وصل
 وصال باقی ہے۔ اور دستِ مرحوم پر کرم بھی کہ اس طرح احکام آئے ہیں انہیں تکلیف نہ ہوئی۔ نبی اسرائیل جیسی سرکش

[illegible]

ۛ شرف کہ قطع ۛں فہمیں ۛ کرم کہ سب سے قہب ۛں
کوتی کہ ۛں پاس دلسد سے ۛں کہیں فہمیں ۛں کہیں فہمیں ۛں

بعض لوگوں کا یہ حال ہے کہ وہ تو تمام باتوں سے مدد مولا لیتے ہیں۔ خیال رہے کہ قرآن کا جس کو ان میں سے کوئی مدد کرنا چاہتا ہے اس کو انہیں کرام و رحمت کا بدلہ۔ اس کی کتابیں گویا ہارن۔ جیسے زمین پر آسمان کی مدد سے ہارن کے ذریعہ پہل پہل پیڑا ہوتے ہیں۔ ایسے ہی جس پر مدد کے ذریعہ انہما کے کرام کی تعلیم کی، کعبہ سے ایسا عین نور تعزلی پر پیر گھڑی کے ہارن کھلتے ہیں۔ فرشتوں میں صرف آسمان یعنی مدد ہے۔ زمین یعنی جس میں۔ اسی لئے جس کے پاس اصل کی کھینچ نہیں۔ اور جس کے اصل پر جو انہیں انسان کے پاس ہے جس پر جس بھی ہے اسی لئے اس کے اصل کا بدلہ جڑا ہے جسے کہ ایک ہارن سے زمین پر تلف پہل کھلتے ہیں۔ ایسے ہی ہارن قرآن سے زمین جس پر جس کے تلف پہل پہل پیڑا ہوتے۔ صدیق کا فرق ممکن غنی اخیار کر کر لو لیا اور اظہار ان کے نفس میں قدرت نے جیسا تمام بات رکھا تھا قرآن کی ہارن سے ویسے ہی ان پر ہارن کے نور بھی خیال رکھو کہ انہی ہارن بجلی ساری ہارن کا قدر ہوتی ہے۔ اگر یہ نہ ہوتا تو سب پیڑا۔ لب اس آیت کا مطلب سمجھو کہ رب تعالیٰ نے زمین جس پر نور تعزلی و فیض کی ہارن بھیجی بھر جب یہ کھینچ کچے کے قریب آئی تو اس پر قرآن کی ہارن برسل۔ جو ہارن سے زمین گزرتی ہے ان کی تحیل اور حدیق ہی ہارن سے ہوئی جو سودی یا جیسی قرآن کی تعلیم سے ملک ہو کہ صرف انہی پر قیامت کے دن اس کی مثل ملے ہوگی۔ جیسے کسی کے کعبہ کو آگلی ہارن میں جس میں جیل نہ لی جس سے کعبہ جل کر رہا ہو جائے اس کے ترکہاں اور سبکی کھینچیں جس کو اسی زندگی میں کٹ گئیں مگر اب غیر طاقت مطلق سلی فیض طیبو سلم کوئی اصل حصہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ صوفیہ کرام فرماتے ہیں کہ ہارن رب تعالیٰ نے منزل قرآن منزل نور تعزلی انہی منزل قرآن کا کہ طور اصل بیان فرمایا۔ دنیا میں جس کی طرح ہے۔ ہارن ہر قسم کے لوگ سمجھتے ہیں۔ ہارن میں جانے والے بھی ہارن ہی ہیں۔ جن میں جانے والے بھی۔ پھر جیسے ڈاک چھٹ کر ہر طرف کو بھیجی جاتی ہے ایسی ہی رب تعالیٰ انسان کو چھٹ کر حصہ دیتا ہے جیسے گلاب ہر چیز چھٹا دیتا ہے کہ لے دیتی ہے اس کو فرکان کا جاتا ہے۔ کہ لے دیتا ہے ہر انسان کے فرکان علیہ سب فرکان ہیں۔ انہی سے حصہ دیتا ہے کہ لوگوں میں فرق ہو آئے ہو انہیں ان کا جاتی ہے اور انہی سے حصہ دیتی ہے۔ صدیق زندگی بھر جیل و فیض انہی فرکان نے قیامت فرقی۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

عَلِيمٌ ۚ وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا ساتھ آیتوں کے واسطے ان کے عذاب ہے سخت اور اللہ غالب ہے شک وہ جو اللہ کی آیتوں سے منکر ہوئے ان کے لئے سخت عذاب ہے اور اللہ غالب ہے اور

ذُؤَاتِقَامٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْفِي عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي

سماوات ۚ وہ جسے غیب میں کچھ بھی ہے اس کے کوئی چیز چھپنے زمین کے اور نہ ہی آسمان کے لئے دیا ہے۔ اللہ ہے۔ کچھ چھپا نہیں زمین میں نہ آسمان میں وہ ہی ہے کہ ہمارے

السَّمَاءِ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ

وہ وہ ہے جو صورت بنا رہا ہے تمہاری جگہ رموں کے جو طرح چاہتا ہے اسی ہے کوئی
کھیر رہا ہے ہمارے پیٹ میں جیسا چاہے اس کے سوا کسی کی عبادت

إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

معبود سوا اس کے غالب ہے حکمت والے۔

بہیں عزت والا عظمت والا

تعلق : اس آیت کا پہلی آیتوں سے جو طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلی آیت میں توحید الہیہ ہے شکل و شکل کا نام
فرمائی گئی ہے اس کے ساتھ اولوں پر مذاب کو کر ہے کیونکہ عاقل بات سمجھتے ہیں اور عاقل جوتے سے سوا سوا
تعلق : پہلی آیت میں رب تعالیٰ کے بے مثل ہونے اور عینی علیہ السلام کے بندہ ہونے کی باتیں ہیں جو کہیں کہیں
میں ہے۔ یہ انبیاء پر وحی یا نازل ہوا ہے اور عینی علیہ السلام میں یہ صفت نہیں۔ بلکہ وہ رب کے بننے کیسے؟ جس پر مانگو
کہ نولے بیسویں غارش تو ہو گئے مگر لے نہیں سب میں کی خاموشی اور۔ ماننے پر ملک ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق : پہلی
آیت میں فرمایا گیا تھا کہ قدرت ہے اور علم کو قائم رکھتا ہے اور ان کی ضرورت پر ہی فرماتا ہے سب اس کے محو قوم
ہونے کو طوت فرمایا جا رہا ہے کہ کمال ظہور کا ہی ہے اور قدرت و تدبیر بھی۔ چوتھا تعلق : پہلی آیتوں میں عینی علیہ السلام
کے بندہ ہونے پر دلائل قائم فرمائے گئے تھے اب یہاں ان کے ان شہادت کا دلہا جا رہا ہے۔ جن کی موجودگی ان کے خدا
مانتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ جو کہ عینی علیہ السلام پر ان کو گھر میں کھائے رکھے ہوئے کھانے کی خبر دیتے تھے۔ معلوم ہوا
کہ انہیں علم غیب تھا اور وہ مٹی کے پرندے یا ان میں جان نازل دیتے تھے۔ معلوم ہوا کہ ان میں قدرت اور خلق بھی تھی اور
جس میں یہ صفتیں ہوں وہ رب ہے۔ اس آیت میں اسی شہ کا دلہا جا رہا ہے کہ بے شک عینی علیہ السلام کو بعض غیب کا
بھی علم تھا اور کچھ قدرت بھی۔ مگر انہیں قدرت اور سب کے لئے کافی نہیں۔ رب وہ جس پر کوئی چیز نکلے ہو۔ عینی علیہ
السلام کی یہ صفت نہیں۔ اور وہ ان کے رحم میں بچے کی شکل بنے ہوئے وہ اور وہ بندہ بندہ۔ عینی علیہ السلام کی شکل یا کتب تک
مٹی بندہ بندہ ہیں خدا انہیں۔ پانچویں تعلق : یہ ساری آیتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آیتیں ہیں۔ آخر یہ ہے کہ آپ نے
چند دلائل قائم فرمائے تھے جیسا کہ شان نزول میں عرض کیا جا چکا کہ دلائل کی تائید پہلی آیتوں میں کی جا چکی اور کہہ کی سب ہو
رہی ہے۔

تفسیر : ان الفہم کھروا ہات اللہ ہے کہ اسی آیت کے کہ کے مضمون کے کل کتب مگر تھے سوا اپنے کلمات کو
میں ایمان کہے ہوئے تھے۔ اس لئے رب نے اس آیت کو ان سے شروع فرمایا ان دفعہ کے ساتھ پر راجع ہوا ہے الفہم
سے یا تو بیسویں غارش تو ہو گئے مگر لے نہیں سب میں کی خاموشی اور۔ ماننے پر ملک ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق : پہلی
معلوم ہوا ہے کہ انہیں مٹی مرلوں میں یعنی ان کا کرنا اصطلاحی معنی اب صلی ہے نہ کہ تو یہ کی۔ تورات میں آیت کی

ہے۔ معنی شفیق اس کی صفات اتر چکی ہے اور اس سے گزشتہ کہیں با انمولے کرام کے مجلات باقرہ پاک کی تہنیت ساری چیزیں سرور ہیں۔ کیونکہ یہ سب رب کی نشانی ہیں۔ با صفات عہدی ہے اور اس سے تو وعدہ الجیل کی ہے اتنی سزا ہے جس میں نبی آخر الزماں کی بشارت دی گئی تھی۔ آیات کو اللہ کی طرف لبست کرنے میں جن کے کفر کا بیان ہے۔ یعنی وہ جیسا کہ وہ سارے کفار جنہوں نے رب کی ساری نشانیوں کا ان وعدہ الجیل کی من خاص آجیل کا حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم کردہ اصول کا کفار کی بات کی چند صورتیں ہیں اور ان کا اہمیت کفار کو جاننے کے لیے ضروری ہے کہ ان کی بات کو سمجھ سکیں۔ جس پر اس کا عمل ہو وہ لوگ جن میں قسم کا کفار کرتے تھے۔ بعض آیات میں نے ہل دی تھیں۔ بعض کی لفظ نہ لیں کرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت الی آجیل کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نہیں ملتے تھے ترج مسلمانوں کے اندر آئی وہ انکادوں کی ہمارے یہ ہو گئی ہے وہ بھی اس سے جھوٹ بکری بیٹ قرآنی آیات کو ہی مطلب سمجھ رہے ہیں۔ تن حکم عام رہنمائی دیتے آئے ہیں۔ غافلانہ تھیں۔ حق آخری نبی ہیں۔ اللہ والو الصلوٰۃ میں صلوٰۃ کے معنی لڑائی ہیں۔ واللہ عذاب عہدہ۔ لہم غیر خدہ ہے اور مذہب جہد اور سرور اور یہ جہد ان کی غیر مذہب کی توحید حاکم کے لئے اور عہد کی توحید شدت کے لئے اس لفظ سے صریح کیا گیا۔ حق یہ ہے کہ خاص ایسی باتوں کے لئے جو جان بوجہ کر آیات کا کفار کریں، بعض خست مذہب ہے جس کی شدت سولہ کے کئی نہیں جان سکتا ہے۔ غیر کفاروں کے لئے مذہب تو ہے مگر توحید نہیں (مطلقاً) ان کے سوا اور کفر کا مذہب خست ہے۔ غیر میں کفار ہوئے اور ان کا مذہب بکلیاں صریح کفار مسلمانوں کے لفظ سے ہے تو حق یہ ہے کہ کفار کو مذہب ہو کہ وہ کفار ہو سکتے ہیں اگر ان میں مذہب ہو تو کفار ہو گا کہ اس کا مذہب عارضی ہو گا کفار کو ان کی۔ اس کی یہ بات تھی ہو گی کہ کسی کو خست ہو گی کہ کئی مذہب پار ہے۔ کفار کی ہمدردی ہو گی۔ اس سے خست آئیں۔ یعنی کفار کو مذہب پختہ نکلانہ کفار کے گندوا جائے گا کہ اس کے اندر میں بھی مذہب و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا نام تو آتا تھا۔ کفار کو دیا جائے گا۔ سو میں کو چاہئے کہ اپنا مذہب کفار کی باتوں سے کھو دے کہ کئی مذہب خفیہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کر آئے۔ رب تعالیٰ نے انسان کمال کے عہد میں جن کا بیان ہے نہ پایا گیا۔ پہلا کہ اس کا مذہب کفار سے کھو رہا ہے تو ہم کو امتیاز لازم ہے۔ سو میں کفار سے حق حرمت و حلال ہے۔ واللہ عزیز خوا نظام ہے مستقل جہد ہے پہلے جہد کی تہنیت کرنا ہے۔ عزیز۔ عزیز۔ معنی طلب نام عزیز و مذہب ہو کسی سے مطلوب نہ ہو۔ لفظ کا باب اقل ہے اس کے معنی طلب جہد سزا عہد و عہد تکلیف ہے۔ لفظ مذہب عرب و عرب ہے۔ قرآن فرماتا ہے وما تملکوا منهم الا ان یومنوا ان تورتنا ہے وما نطمنا الا ان اساءہ کہ نظام اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں سزا دی جائے ہے۔ اگرچہ نظام اور نظام کے معنی قریب یکساں ہیں مگر نظام میں زیادہ سہل ہے۔ مذہب ہمدردی کا لفظ ہے جس سے اکثر نقل و نقل ہو رہا ہے جس کے پاس کفار ہے۔ یعنی مذہب ہے اسے کئی مطلوب ہیں کہ مسلمانوں و کفاروں سے خست مذہب لینے والے کئی ہو کہ نہیں سکتا ہے غیر مذہب کی تحقیق کے لئے ہے۔ یعنی رب تعالیٰ کا مذہب خست بھی ہے اور مذہب جو بھی ہو گا کہ مذہب سب پر مذہب ہے کئی اسے ہرم کو خست مذہب دینے سے روک نہیں سکتا اور جیسے کرم کرنے والے ہے ایسی ہی دینے والے بھی اپنی کو یوں سمجھ رہے ہیں کہ کفار ہے یہاں کہی ہوئی سزا دے سکتا ہے۔ ایسے معمولی حاکم یا کسی کی سزا دے نہیں سکتا اور

[illegible]

[illegible]

لطیفہ : کسی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ سوہد ظفر کا کمال تو دیکھو کہ اس نے گز عمر کثرت پرچہ سنہ ظلیہ
ہجری ۱۰۰۰ میں کیا ہے آپ نے فرمایا کہ ظفر کا کمال تو دیکھو کہ اس نے ہشتاد و چھ سو و چھ سال کی عمر میں سورج کے
دو آگہوں کے دو باک کے نور ایک منہ کا مگر اس پر کہ نود و تین تیس سو و چھ سال کی عمر میں کمال ہر سے نہیں ملتا۔ گویا آپ کا یہ
کلام کتب اللہ کی تفسیر ہے۔

مسلمہ بخاری و نبوی میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انسان کا غنہ چالیس روز تک در رحم میں رہی رہے پر رہتا ہے۔ پھر چالیس دن تک ہے جو عین کی شکل میں پھر چالیس دن تک پھر گوشت کی شکل میں رہتا ہے۔ پھر رب تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے جو اس کی تمام کیفیت لکھ جاتا ہے کہ یہ لڑکا ہے یا لڑکی سو بہت ہے یا نصیب و رزق سے کیسا مفلح ملے گا۔ کب مرے گا کیسے کام کرے گا۔ یہ تمام کچھ ایک جگہ میں لکھ کر اس بچے کے گلے میں ڈال دیتا ہے۔ وہ بچہ نے فرمایا وہ کل اسان الزمہ مشرہ فی حوض بعض بد نصیب جنس کے کام کرنا رہتا ہے یہی تک کہ اس میں اور جنس میں صرف اتنا پھر کھینسل رہا جاتا ہے کہ لپٹا کر اس کی تقدیر غالب آتی ہے اور وہ پلٹا کھانکھارہ نہیں کے سے مل کر رہتا ہے اور اسی پر اس کا کفارہ

تو نے اسلام دیا تو نے حمايت ميں يا
تو كريم لب كولي پھر: ہے عليه تحرا

فائدے اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ بعض مطلق علم غیبیہ دلیل قرآنیہ نہیں اور۔
اس کا نیا نام کے لئے متاثر کردہ دیکھو یہاں میں میں یہ اسلام کے علم غیب کو ان کے خدا ہونے کی دلیل بنایا۔ وہ
نے ان کے علم غیب کا انکار نہیں کیا بلکہ ان کے استدلال کو غلط قرار دیا۔ دوسرے اندازوں کو اس سے جبریت کھینچ لی جائے کہ وہ
ہیروں کو اس پہلو پر شرک کہہ دیتے ہیں کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب کی صفات سے سادہ و اقلیات عالم کا
علم غیبیہ ملنا چاہا کہ یہ علم خداوندی کے سمندر کا ایک قطرہ ہے۔ اور صرف فائدہ نقد پر گھسنے والا فرشتہ علوم خداوندی
ہے کہ کہیں نیک بخت سے اور کون بد بخت کون کمال مرے گا اور کب مرے گا ان کو کتنا کھائے گا اور کتنا پیے گا۔ کیونکہ یہ
سب باتیں وہی دیکھ گیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس فرشتہ سے بھی کر عالم ہیں۔ اس لئے یہ انہوں نے علم حضور علیہ
السلام کو بھی حاصل ہوئے۔ تیسرا فائدہ ہر ایک کی ان کی سوانح عمری اس کے گلے میں موجود ہے جیسا کہ ہماری جہان کہ
جدید سے معلوم ہوا۔ لہذا اولیاء کی حیثیت میں انہوں سے کچھ چھپا ہوا نہیں۔ چوتھا فائدہ عقلی قدرت خدا
ہونے کی دلیل نہیں۔ دیکھو یہاں میں نے مبینی یہ اسلام کو اس لئے رب بنا لیا تھا کہ وہ مٹی کے پرندوں میں جہان بولائے
تھے۔ وہ عقلی نے حضرت مسیح کی قدرت کا انکار نہیں فرمایا بلکہ اس استدلال کو غلط بنایا۔ اس سے بھی دوسری جبریت
پکڑیں کہ وہ اولیاء اللہ اور انبیائے کرام میں عقلی قدرت ماننے کو شرک کہہ دیتے ہیں۔ حالانکہ ان کی قدرت قرآن و
حدیث سے ثابت ہے اس کی تحقیق کے لئے ہماری کتاب جہان الحق میں اس کا خلاصہ کر دیا۔ پانچواں فائدہ خدا عقلی ہوتی
ہرگز کا عالم ہے۔ جیسا کہ لا عقلی کی وضاحت سے معلوم ہوا جو اسے ایک ان کے لئے جہل ماننے والے بے ایمان ہے۔
دوسرے ان کے پیشوا شامل صاحب دہلی نے تفسیر لاریاں میں لکھا کہ جب چاہے غیب معلوم کرے یہ اللہ صاحب کی
مشیت ہے۔ سووی و شید احمد صاحب کے شاگرد سید حسین علی بنجانی نے اپنی کتب بخدا الخیر ان میں لکھا کہ حق کی ہے کہ
خدا عقلی کو بندوں کے فعل کی ہر وقت خبر نہیں۔ جس کو کہہ جتے ہیں تب اسے خبر ہوتی ہے یہ عقیدے صحیحی بہرہی ہیں
اور اس آیت کریمہ کے تحت خلاف چوتھا فائدہ چالیس کا حدیث مبارک ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھر
چالیس دن کے بعد تبدیلی ہوتی ہے۔ معلوم ہوا کہ چالیس دن میں تبدیلی ہے۔ چالیس سال تک تو علم علیہ السلام کا خیر
فلک کیا گیا۔ سنی علیہ السلام کو چالیس دن تک کا اختلاف کرا کر توجہ دی گئی۔ چالیس سال کی عمر میں اکثر بیسیوں کو
نبوت ملی۔ چالیس سال کی عمر میں عقل کامل ہوتی ہے اسی لئے صوفیائے کرام چلے کرتے ہیں۔ اس کی پوری تحقیق پہلے
سید احمد کی تفسیر اور ہماری کتاب جہان الحق میں دیکھو۔ اور سلسلہ نے ایک حدیث فضل کی کہ ہر گاہ عین کی مصلحت
چالیس دن تک اپنی قریب رہتی ہیں۔ پھر اپنے اصلی مکانے میں مشرک رہنا ہے۔ پہنچ جاتی ہیں۔

اعتراف: پہلا اعتراف اس نسبت کا ضمنی فقرہ صحت میں بھی لراہو سکتا تھا کہ دیا جائے کہ ہر چیز کو جانتا ہے۔ اتنی دور از جلوہ کیوں فرمائی گئی کہ لفظ پر زمین و آسمان کی چیزیں بھی نہیں ہیں۔ میں کیا حکمت ہے جو لب اس سے تاکید خصوص ہے جیسے بارش ہے کہ دے کہ میں سب کا بار شاہوں اور یہ کہے کہ ذرا دیکھو میری حکومت ہے دونوں کا مطلب ایسی ہے کہ غری مہارت میں ہو تاکہ وہ ہل میں نہیں۔ دوسرا اعتراف: اس نسبت سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ ہر چیز میں بھی ہوتی نہیں جو آسمان و زمین میں ہوں تو ٹیکہ دہن کی چیزیں بھی ہیں جو لب تکسید انہیں ہوتی ہے تو یہی مگر آسمان و زمین کے علاوہ اور عالم میں من کا مقام ہے۔ خدا سے بھی جانتا ہے یا نہیں۔ مگر میں جانتا ہوں اس کے علم میں کی ہے اور اگر جانتا ہے تو اس نسبت کے خلاف جو لب یہ مہارت معلوم کے علاوہ ہے کہ ان کے علوم انہیں میں محدود ہیں۔ اسی سے انہیں رب کی وسعت علم کا پتہ لگ گیا۔ تیسرا اعتراف: اس نسبت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ رحم ہمارے خود بخود کی صورتیں دیتا ہے اور حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ ہم فرشتہ کے سپرد ہے ان میں صیقلیت کیونکر ہو۔ جو لب: رب کے علم سے فرشتہ رحم میں صورت دیتا ہے لہذا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ فرشتہ نے صورت دہی اور یہ بھی کہ رب نے کیونکہ نظام کا فعل ملک کا فعل ہو تا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ بارش نے ملک دیتا ہے۔ ملک کیونکہ فکرت ہے اس میں اس جانب اشارہ ہو گیا کہ جیسے اس فرشتہ کو خدا انہیں کہہ سکتے۔ جو رحم میں صورتیں دے گا کہ ان میں صیقلیت کیونکہ یہی علیہ السلام کو ملی کے پرندوں میں پھونکنے اور مہول کو زندہ کرنے اور مہول کو اچھا کرنے سے خدا انہیں کہا جاسکتا ہے کیونکہ یہ دراصل خدا کے فعل ہیں یہ حضرات اس کا مظهر اس طرح علیہ السلام صور پر ملک کر سارے ہی مہول کو زندہ کریں گے تو کیا خدا انہیں ہرگز نہیں ایسی صیقلیت علیہ السلام بھی خدا انہیں۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے میں کے رحم میں غلط ہر پانچ سو دن رنگ بدلتا ہے۔ میں تک کہ فعل فعلی اختیار کرتا ہے۔ ایسی ہی ہے مرد کا قلب گرد و رحم ہے اور شیخ کمال کی نگاہ کو پانچ سو شیخ مہول کے قلب اثر زل کر اس سے چلے کرانا ہے۔ جس سے مرد ہر لمحہ میں ترقی کرتا ہو اسی بارگاہ تک پہنچ جاتا ہے جس سے چلا تھا اس کے قلب میں صیقلیت خاص پھر کی جاتی ہے۔ جسے صیقلیت کہہ سکتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ قل الروح من امره علی من بقاء من عباده یخیر فرماتا ہے کہ قلب فی اللہم الامان والاعظم روح منہ حسب اس میں یہ روح بھٹی ہے تہہ اپنے وقت کا نوم ہوتا ہے اور تمام مہول کے آگیا سکھ (روح البیان) جیسے ایک ہی رحم سے قلب کو لے کر پید ہوئی ہے ایسے ہی ایک ہی تعلیم سے مرد بن کے تلف ملات ہوتے ہیں۔ لہذا مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک ہی نفسی مگر صاحب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دور جات تلف۔

صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ ہمارے زندگی کی سب سے بڑی دلیل ہماری مجبوری و مفوری ہے۔ ہندو خدا فکر ہو کر دعویٰ خدائی کر رہتا ہے اور اپنی ناکامی و مجبوری دیکھ کر غصہ مٹاتا ہے۔ فرعون جب خوف میں پڑتا ہے کہ لا است اعوذ الا اللہ است۔ ہذا امر انہی ہم اگر چہ درون زندگی میں کچھ فکر بھی ہیں مگر یہ انش و موت میں عقل مجبور کہ جب چاہا جیسا چاہا رب نے ہمارا وہی ہماری تدبیر کو دہل نہیں اور حسب چاہا جس طرح چاہا کیا۔ کوئی تدبیر طبع موت پر مفید نہیں ہے کہ انسان اپنی ابتداء الی و استغنی مجبور ہوں پر فکر رکھے تو غلط کرنے کی ہمت نہیں کر سکتا۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْ آيَاتٍ فَخْكَمَتْ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ

وہ اللہ ہی ہے جس نے ابراہیم اور اسماعیل کے سر کتاب کو اس جگہ سے بعض آیتیں مخصوص کی ہوئی ہیں۔ وہ
وہ کتاب ہے جس سے تم پہنچا۔ انہی کتاب کی کہ آیتیں صاف ستھارے ہیں وہ کتاب کی صلیبی لکھ دو اور

وَأَخْرَجْتُمُوهَا فَمَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا

اس کتاب میں اور دوسری مشابہ۔ وہ ہیں جن کے وہ لوگ کہ یہاں دوسرا ان کے گمراہ ہے۔ جس کی جگہ ہوتے ہیں وہ اس
دوسری گمراہی کا اشتباہ ہے وہ جن کے دوسری گمراہی ہے وہ اشتباہ والی کے

تَشَابَهٌ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ

کے جو مشابہہ کہتی ہیں اس میں سے تاویل کرنے دے گئے اور کسی نہ کرنے تاویل کو اس کو اور نہیں جانتا تاویل کی
بڑھے پڑنے ہیں مگر ابھی جا رہے اور اس کا پسرو ڈھونڈ رہے کہ اور اس کا ٹھکانہ پسرو اللہ

إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ

کوئی کہہ گئے ہوا اور مضبوط لوگ یہاں مسلم کے کہتے ہیں کہ ایمان ہائے ہم ساتھ جس کے سبب ہمارے
ہمارے معلوم ہے اور پختہ علم والے کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے سب ہمارے رب کے

رَبَّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ

ہے رب ہمارے کے اور ہیں نصیحت پکڑتے مگر عقل والے
پاس ہے ہے اور نصیحت نہیں دیتے مگر عقل والے

تعلق : اس آیت کا عجیب تعلق ہے۔ پہلا تعلق مناکحو کے تین پہلو ہوتے ہیں۔ (۱) اپنے
ولا کل۔ (۲) مغز کے جوہات۔ (۳) اس کے اہرام کا عید پہلی آیتوں میں اگلے دو پہلو ہونے لپ بیانیوں کے
اہرام کا لب یا جا رہا ہے کہ وہ کہہ سکتے تھے یا کہتے تھے کہ قرآن نے بھی یعنی علیہ اسلام کو کہہ لے اور دوسرا ہفتہ فرمایا جس
کے معنی کی ہونے کہ وہ ہفتہ کے بنے ہیں۔ پینا باب کی جان ہوتا ہے اس کا لب جو اب دو جا رہا ہے کہ اسے بیانیہ آیت نے
روح اور ہفتہ کرے اہرام ہذا۔ ہفتہ میں حقیقی معنی کا بھی اہم ہوتا ہے اور بازی کا بھی۔ جمل ہفتہ کے ظاہری معنی دلیل
مصل کے خلاف ہوں کہ وہ دو قصصات میں سے ہے اس لئے لب فرمایا گیا کہ قرآن کی بعض آیات حکم میں اور بعض
قطب۔ مگر یہ آیتیں کہ مناکحو کا آخر ہیں۔ وہ سراسر تعلق : پہلی آیت میں رب تعلق کی قدر توں کہہ کر وہ کہہ
ایک سی بیٹ سے قطع قسم کی تولد پیدا فرماتا ہے۔ کوئی سو من گھڑی کا فراموشی نہیں گئی غفلت اس کی وجہ عقل
میں نہیں آئی۔ لب فرمایا جا رہا ہے کہ جیسے مذہبی معاملات میں بعض تک عقل پہنچتی ہے اور بعض تک نہیں ہی طرح
کلب لے میں بعض آیات وہ ہیں جو کہ میں آجائیں اور بعض جگہ سے جانتا ہر جگہ اپنی آیتیں نہ وہ ذوق سفاک یہ ہے

شان نزول : اس کے محل میں کئی روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ نجرانی یسائیوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ملائکہ کاہنوں کو عرض کیا کہ تمہارے قریبن نے بھی عیسیٰ علیہ السلام کو کہتے تھے اور مدح و ثناء فرماتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابلہ ہوئے اس پر وہ لوگوں میں حلیت ہو گیا کہ وہ اس کے بیٹے ہیں شبہ آیت کریمہ اتری (مدح و ثناء و تفسیر و در مشور ممکن ج ۱) سو سرے یہ کہ ایک دفعہ یہود کا سردار ایسا بنائے اس کا اعجاب اپنے یہودی ساتھیوں کے سر پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس پاک پر گزرا آپ شروع سورۃ بقرہ آیتیں تلاوت فرما رہے تھے۔ اَلَمْ يَلِكِ الْكَتِبُ اَنْ يُّبَيِّنَ اسرار اپنے معانی میں ابنِ اخطب کے پاس پہنچا۔ اور یہ آیت پڑھ کر اسے متلاطم کیا۔ ایک جماعت کعب بن اشرف وغیرہ کو لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور بولا کہ ہم اس دین کی پیروی کیسے کریں جس کی عمر صرف ۷۷ سال ہو۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا یہ کیسے۔ وہ بولا کہ آپ پر آیت آئی ہم لاکھ لاکھ دیکھنا ہم کے تھیں۔ ہم کے چلیں گل آیت ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی کل یہ عمر ہے۔ حضور (علیہ السلام) نے ارشاد فرمایا! اللعین و اللعاب تو محالہ ہیں کیا کہ ایک سو اکتھ ہو گئے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا! اللعین و اللعاب تو بہت ترقی ہو گئی کہ وہ سو اکتھ ہو جاتے۔ ہم نہیں جانتے کہ کسے مانیں، کسے نہ مانیں۔ آپ یہ آیت کریمہ اتری۔ تیسرے یہ کہ یسائیوں نے کہا تھا کہ وہ فرماتا ہے۔ نحن علفا، نحن لغوا اور میں کم سے کم تین کے لئے آئی ہے۔ معلوم ہوا خدا تعالیٰ ہیں۔ شبہ آیت کریمہ اتری (تفسیر امجدی و معانی و خزائن و تفسیر بخاری و ابن جریر و ابن عباس) مگر خیال یہ ہے کہ ہم شروع قل عمران میں عرض کر چکے ہیں کہ نجرانی یسائیوں کے مانعہ پر اسی سے زیادہ آیتیں اتریں۔ بھارت آیت کا شان نزول کچھ اور ہوتا مشکل ہے۔ ممکن ہے کہ اسی مانعہ کے وقت یہ واقعہ رونمائی آیا ہو۔ ایک آیت کے چند شان نزول ہو سکتے ہیں۔ وہ دفعہ اعلیٰ اصول۔

تفسیر ہو اللہی اور علیک النکتہ۔۔۔ ہو یہ نیا مسئلہ ہے۔ حاکم فریق رب العالمین ہے۔ ہو لفظ بھی انکار کرم کے لئے بھی انکار فضب کے لئے۔ ایک کارنگہ کتاب ہے میں وہ بالکل ہوں کہ اٹھائے کلمات میری صفائی ہوئی ہے۔ ایک مسلمان باپ کتاب ہے میں وہ ہوں جس نے تم پر یہ کرم کئے۔ دشمن سے کہا چاہو چھو جس نے انہوں کو مارا مجھے قسم ہے۔ میں ہو اللہی یا تو انکار کرم کے لئے ہے یا انکار قدرت کے لئے یعنی رب و قدرت وہ ہے یا وہ کرم

صرفی دلائل سے 'انزال' کا معنی ایسا ہی ہے کہ انزال سے وہ نازل قرآن کریم ملوے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے رمضان میں ایسا ہی ہوا تھا۔ یا یہ نازل معنی نازل ہے یا اس میں کچھ کمی ہو کر مطلقہ نماز ہو۔ علیحدگی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے۔ لکھتے ہیں ہر قرآن کریم ملوے۔ معنی اسے ہی صلی اللہ علیہ وسلم وہ قدرت اللہ ہے جس نے تیرے قرآن کریم اتار دیا خیال رہے کہ دنیا عظمت کہ ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نور قرآن کریم میں نور کلامی کر کے تمام کلمات نور سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اگر نور نہ ہو تو آدمی حجاز سے نور کہ کما کر حجاز لگا اپنا سر توڑ لیتا ہے اس لئے کہ اس کو گردانے پر لگاتے ہیں کہ وہ شنی پکے کریں اور وہ جس کا اصل ہوگا۔ ایسے ہی دنیا میں اگر ہے۔ قرآن میں نور سبز انسان ایسی جگہ کے منتقل اپنے اصل و علم سے معصوم نہیں کر سکتے وہاں کے باشندے سے یہ معنی ہے۔ ایسے ہی عقل اس عالم کو معصوم کر سکتی ہے جس میں ایسا کر سکتی ہے۔ مگر ایسا تو عقلی نہیں کر سکتی۔ اس لئے قرآن کا نزل رب کی رحمت ہے تو فرمایا گیا ہو اللہ اگرچہ قرآن شریف تمام لوگوں کے لئے ہے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر آیا کہ روک آپ کے حالات میں ہیں۔ مگر وہ لوگوں کے لئے پیدا ہوئی ہے مگر سجدہ کے مگر ہوئی ہے۔ یہ قانون قدرت ہے۔ وہ دیکھو رب کی جیسی انہ سے مل کر رہی ہے۔ قرآن کی ہر جہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے کتب احادیث میں ہوئی۔ الفاظ کلام پر معنی دماغ پر اسرار اول پر اس لئے علیحدگی فرمایا اور دوسری جگہ علی قلبی ارشاد ہوا۔ منہ امت معکتاب یہ حمد کتاب کی صفت ہے اور معنی من جمیعہ ہے اس کا حقیقی معنی کیا قائم ہے۔ امت جہود و سرف۔ معکتاب۔ معکتاب کی جمع ہے جس کا وہ حکم ہے۔ حکم کے لغوی معنی منع کرنا واپس کرنا ہیں۔ افر کو اسی لئے حاکم کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو علم سے روکتا ہے۔ ہاتھ کرنے کو احکام اور مضبوط کو حکم اسی لئے کیا دیا ہے کہ وہ انہی کے دالے کا مقابلہ کرتا ہے۔ علم کو اسی لئے حکمت کہتے ہیں کہ وہ برائیوں سے روکتا ہے۔ اصطلاح میں حکم وہ عدالت ہے جس کے معنی ظاہر ہوں اور احکامات اور شہادت سے محفوظ ہو۔ اس کے شرعی معنی آئندہ ہیں کہ جائیں گے (معنی دیکھو)۔ یہ امت کی صفت ہے یعنی قرآن کی بعض باتیں حکم ہیں جس کے معنی پابندی ظاہر اور احکامات سے محفوظ ہیں۔ ہاں ام الکتاب یہ معکتاب کی صفت ہے۔ علم کے لغوی معنی ہیں اصل جس کی طرف رجوع کیا جائے یعنی مرجع۔ اسی لئے اس کو ہم کہتے ہیں نور کہ شریف کو ام القرآن کہتے ہیں کہ اصل قرآن ہیں کہ انہیں سے احکام نکالے جاتے ہیں اور تفصیلات کو انہیں کی طرف پھیرا جاتا ہے اور حواہد مطاع میں ہر شخص انہیں کی طرف رجوع کرتا ہے اس لئے اس ام الکتاب کو آیہ سورہ فاتحہ کلام بھی ام الکتاب ہے یہاں کتاب سے بالکل کتاب ملوے جو نور انصاف کی جیسی وہ اس قرآن میں اصل باتیں ہیں۔ یا اس سے بعض کتاب ملوے گی غیر حکم باتیں و اخرو منسلکات۔ اخرو اخرو کی جمع ہے۔ ہر لغو اسم صحیح کی تائید ہے یہاں کی صفت ہے اس کے معنی ہیں بہت کچھ رہے رہے۔ کبھی بھی غیر بھی بولا جاتا ہے یہاں بھی ملوے ہیں۔ اسی لئے اس کا متعلق۔ قصہ ہم سے ہوتا انصاف سے۔ من ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ لغو منہ سے موصول ہے تفصیلات کتاب سے ملے۔ جس کا وہ شہ ہے۔ جس کے معنی ہیں کیفیت میں کسی کی شکل ہو۔ اسی لئے تصور کو شبہ اور شکل ہونے کو مطلقہ یا تشبیہ کہ جانا ہے۔ اصطلاح میں کتاب وہ کلام ہے جس کے مشابہ اس طرح ہو جائے کہ اس میں فرق نہ ہو سکے۔ جس کی شکل رب تعالیٰ فرماتا

بہان البقر تشابہ علیہا اور قرآن ہے و اتواہم مشاہدا۔ نیز فرماتا ہے تشابہت قلوبہم کل عرب کہتے ہیں اختہ علی امرا قاندسلہ۔ تین مرلوں میں جس میں سے معنی کا مثل ہو اور کسی کو ترجمہ نہ ہو۔ اس جس کے معنی کچھ ہیں۔ آتے ہیں۔ یہی حکمت کے علاوہ کہ تین ایسی ہیں جن کے معنی ظاہر نہیں ہوں جس میں چند معنی کا مثل ہے۔ اہل عرب کے سوا کسی کو نہیں معلوم ہوا اس کی حکمت رہ جانے۔ مثلاً کے شرقی معنی مشرق و تھیں ہیں کے مثل تکثر ثابت کی تقسیم کی تھی۔ اب لوگوں کے حالات سنو۔ لا ما اللہ فی قلوبہم ذیاع اما تحصیل کے لئے ہے لفظی ہے یا توہم جو ان ہی میں مرلوں ہیں۔ جو روح اللہ کے لفظ سے مراد ہے۔ چنانچہ عربیوں میں جو لفظ ہے اس کا مطلب حاصل کیا۔ یہاں سے مراد ہے اس کے معنی لفظ کیا۔ اس سے مراد معنی ہوگ۔ جس کو وہ لفظ ہے کہ اس سے مراد ہے وہ لفظ ہے عربیوں جو قرآن پاک کے لفظ معنی کریں اور مشابہت کی لفظ نہ لیں کریں۔ وہ لفظ۔ عربیہ و عرب کا مصدر ہے۔ معنی جگہ جگہ کن ہر ماہ۔ اس کا مثل اشتباہ ہے۔ عرب تعالیٰ فرماتا ہے قلنا زاحوا اذا مع اللہ قلوبہم۔ نیز فرماتا ہے ما و اذ انصر و ما طعی یعنی وہ لوگ جن کے دلوں میں کچی نیز حاجت اور سیدھا راستہ سے سیلاں سے اگر لفظ نیز صاف و سوت نہیں لگتا۔ اگر حشیں کا کوئی پر نہ نیز صاف و سادہ حشیں کو بیکار کوہتا ہے کہ ہر حشیں کام نہیں کرتی۔ اگر پتے کو ہر نیز صاف و سادہ ہوتا ہے تو تاک چلی نہیں سکتا۔ سادہ تاک بیکار ہوتا ہے۔ اگر راستہ نیز صاف و سادہ اختیار کر کے کوئی سیدھے راستہ پر نہیں پہنچتا۔ ایسے ہی اگر عالم کمال نیز صاف و سادہ اس کے حقیقے کمال ہوں سب لفظ ہوتے ہیں۔ لوگوں کو مراد ہے۔ نیز ہے دل و عالم قرآن سے گرفتار ہوتا ہے اور لوگ اس سے گرفتار ہوتے ہیں اس لئے و شدہ دل و ما اخص نیز ہے دل و عالم و رو ہوتا ہے جس کی زبان پر دین حل شدہ و یا ہو جس کا دل مدہ طیبہ سے پاک ہے۔ جیسے نمازی کا رخ اگر نیز صاف و سادہ ہوتا ہے تو نماز میں ہوتی ہے ایسے ہی اگر عالم کمال کا رخ نیز صاف و سادہ ہوتا ہے تو راستہ نہیں ہوتا۔ اس کی تشریح درست ہو۔ فہمونی ما تشابہ۔ یہ اللہ کی خیر معنی ہے۔ لفظ شایع کا لفظ ہے معنی بچے اپنے بچے چلے اور بچے بڑے کو کہتے ہیں۔ جیسے للجبون اس کا مثل لفظ ہے سارے مکتبہ آیات مرلوں ہیں۔ منہ کا مخرج کتب اللہ ہے۔ یہی جن کے دلوں میں کچی ہے آیات فکر کو ہر ذکر تصورات کے بچے بڑے رچے ہیں۔ کبھی اس کے ظاہری معنی سے لوگوں کو سمجھاتے ہیں۔ کبھی قرآن میں قمار فی اور مقابلہ و کھیلے ہیں۔ کبھی اس کے ظاہری معنی سے اپنے لفظ مسائل ثابت کرتے ہیں۔ فرماتا ہے اسی میں مشغول رہے ہیں اجفاء اللہ و اجفاء تاویلہم فہمونی کا معنی ہے۔ در بخاء اللہ ہی ہے معنی چاہا اور وہ سے آگے بحث اسلامی سلطان کے مخالف کو ہائی کہتے ہیں۔ یعنی وہ لحدت سے بڑھتا رہا۔ قرآن فرماتا ہے و اذوا اللہ الوسطہ اس کی طرف سے سب تلاش کر۔ یہاں معنی تلاش ہے۔ فہمونی لغوی معنی ہو اور وہ سے آگے بحث ہے۔ کبھی معنی آنا کش اور احتمال بھی آتا ہے۔ اما امرا حکم و اولاد کم فہمونی کبھی اصل سے ہٹا دینے کو بھی فہمونی کہہ دیتے ہیں۔ مگر وہ کہہ دیتا نہیں جیسے سب کو فہمونی کہہ دیتا ہے۔ و ان کا فہمونی کہہ دیتا ہے کہ وہ سب کا مراد ہے یا مگر وہ کہہ دیتا ہے سب لوگوں میں اختلاف لگتا ہے یہاں تک کہ ایک یا دین قائم کر کے مسلمانوں میں کشت و خون کر لیا۔ یا شرک و کفر اور کفر و فتنہ و کفر و غیرہ۔ در ہر اختلاف کے لفظ پر موقوف ہے۔ در ہر معنی کا حصول ہے۔ تو دل سے رہا۔

معنی روح کریمہ کا اسی لئے لکھنے کو سر کی کہا جاتا ہے۔ کئی بیان نورِ قہر کو بھی بخوبی کہہ دیتے ہیں۔ جیسے ۵۵
 خیر و احسن تاویل جیسے سبک تاویل ما لم تستطع مدہ صبراۃ اسطرح میں کسی قسم کو ظاہری سمنے
 سے بیکر تاویل کہلاتا ہے۔ یہاں وہ داخل اور محسوس تو ہیں مگر وہ عطا کرنا اس کے خلاف ہوں۔ نورِ حیدر کی
 مرضی کے مطابق میں عطا کو توڑ کر اپنا مطلب نکالتا۔ یعنی ایسے بے دین لوگ محلِ گریہ بھلائے مسلمانوں میں
 انتساب پیدا کر کے کشتہ فون کرانے اور لوگوں کے بھگانے کے لئے نیر اپنے مطلب کے موافق قرآن مجید کے لئے
 تشبیہات کے پیچھے پڑ جاتے ہیں۔ حکم انجیل اور روایت احکام کی بدولہ نہیں کرتے وما بعلم تاویلہ الا اللہ
 علیہ ہے اور یہ جملہ باتوں کے محل سے محل ہے یہاں تاویل سے صحیح معنی اور صحیح تصور مراد ہے۔ اسی لئے وہی فرمایا
 گیا تھا انما عطاء تاویلہ میں مرشد ہو لو ما بعلم تاویلہ الا اللہ کامر بھی کتابہ کتب ہے یعنی عطا انجیل کے
 صحیح معنی رہے سو کوئی نہیں جانتا۔ خیال رہے کہ انجیل کے نزدیک لا اظہر دقت ہے اور انجیل کے لئے پڑ جاتا
 شہاد ہے آیت کا مطلب یہ ہے کہ تشبیہات کے معنی حد کے سو کوئی نہیں جانتا اور پتہ طہ واسلے تاویل کے معنی پر
 ایمان لگاتے ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہاں دقت نہیں بلکہ انجیل کے لئے پڑ جاتا ہے اور آیت
 کا مطلب یہ ہے کہ تشبیہات کی تو نہیں لکھ کر پڑھنا اور پڑھنا کے سو کوئی نہیں جانتا (کبیر و خزانہ و درک و فیو)۔ و
 انرا محنون لی العلم بقولہ انما بعلم تاویلہ انہی ہے اور انجیل کے لئے پڑ جاتا ہے۔ انرا محنون کا
 خیر۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وہ تاویل ہے۔ اور انجیل کے لئے پڑ جاتا ہے۔ اور انجیل کے لئے پڑ جاتا ہے۔
 حال۔ مگر قول اول دلائل کے لحاظ سے قوی ہے جیسا کہ ہم فائدہ لکھ کر عرض کریں گے۔ راجح و سرف سے بنا معنی مضبوطی
 کے ساتھ قائم ہو جاتا۔ رسوخ معنی ثبوت اسی لئے راجح و درخت کہلاتا ہے۔ جس کی جڑ زمین میں بہت پھیلی ہو اور جڑ کی
 رگوں نے زمین کو مضبوط پکڑ لیا ہو۔ یہی درخت متقلب ہندوں کے زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ راجح عطاء
 کن ہیں۔ بعض نے فرمایا عالم و عقل راجح عالم ہے۔ بعض کا قول ہے کہ راجح وہ ہے جس میں چار مستحق ہیں۔
 پر ہر گھڑی ہو کھلا رہے ہو اور پھر (خازن و خزان) بعض نے کہا کہ راجح وہ ہے جس کی دولت و منفعت کو چین اور قرآن
 آیت کو دلائل سے پچھلے (کبیر) بعض نے فرمایا کہ راجح عالم وہ جس کے دل و دماغ اور ذہن پر علم نے عطا کر لیا
 ہو جیسے درخت کی جڑ نے زمین پر کہ زبان سے علمی تقریر کے دماغ میں علم محفوظ رکھے اور دل میں معرفت ہو۔ بعض
 نے فرمایا کہ راجح فی العلم وہ جس کا علم معرفت ہی کا ذریعہ ہو۔ اور اسے علم کے ساتھ عشق بھی حاصل ہو۔ انیس کی شان
 میں ہے انما بعلمی اللہ من عبادہ العلوا ورنہ علم بظہر معرفت واجب ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ واولہ
 اللہ علی علم بعض نے فرمایا کہ جس دماغ میں ترازو اور ہاتھ ہیں وہ کن راجح و مضبوط ہے اور ترازو سے غلطی نہ ہو
 اسی طرح راجح عالم وہ ہے جس کے پاس شریعت کا ترازو ہو کہ اپنے اور دوسروں کے کاموں کو اس پر تول کر لے کر دے۔
 عبادہ بن عباس فرماتے ہیں کہ میں راجح عالم ہوں۔ حضرت علیہ نے فرمایا کہ میں کن عالموں میں سے ہوں۔ جیسے
 تشبیہات کا علم ہے (خزانہ) قہر خازن نے فرمایا کہ میں راجحین سے وہ عطاء ملے کتب مراد ہیں۔ جو ایمان لے آئے
 تھے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ سارے عطاء کا پتہ مراد ہے۔ انما بعلم بقولہ انما بعلم تاویلہ انہی ہے اور انجیل کے لئے پڑ جاتا ہے

وفاہ کا یعنی مہیوہ ظہور کے قیامت کی تہذیب کے پیچھے نہیں چڑتے۔ بلکہ یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہم قیامت پر ایمان رکھتے ہیں۔ اس کے ہر معنی میں حق ہیں۔ کل میں حد لگنا۔ یہ امانت کی نالیہ ہے۔ کل کا مضاف فیہ پر شہد ہے۔ اور من کا مطلق ہے۔ جو کل کی خبر ہے یعنی وہ یہ کہی کہتے ہیں کہ مدار قرآن کا حکم قطب ساری آیتیں ہمارے رب کی طرف سے ہیں۔ وما ہذا الا اولوا الہام یہ رب تعالیٰ کا قول ہے نہ کہ ملکہ کا یہ نیا جملہ ہے۔ مذکور ہر فصل کا مطالعہ ہے۔ جس کی تہذیب میں ہم ہو گئی ہو۔ ملوک کی جمع ہے۔ قطب کی لفظ کی جمع ہے۔ معنی اصل اور مطلق کو بھی لہذا ہی لئے کہتے ہیں کہ وہ اصل انسانیت یعنی سوا عقل والوں کے اور کوئی قرآن سے فصاحت حاصل نہیں کرتا۔

خلاصہ تفسیر: وہ لہذا ایسی قدرت عطا ہے جس نے آپ پر اسے محبوب علی اللہ علیہ وسلم قرآن نامہ جس کی سب آیتیں یکساں نہیں۔ بلکہ بعض آیتیں حکم ہیں۔ جن کے معانی بھی صاف ہیں اور ان کی سرور بھی واضح ہے قرآن میں اصل آیتیں ہیں جن کی طرف حلال و حرام اور احکام شریعہ میں رجوع کیا جاتا ہے۔ یہی شریعت کی اصل ہیں۔ اس کے علاوہ کہ آیتیں قطب ہیں جن کے معنی واضح ہیں اور ان کا مقصد ظاہر نہیں ان میں سے استنباط ہے ہر کوئی بھی چند قسم کے ہیں جن کے دل میں کچی ہے اور جو سیدھے راستہ سے بنے ہوئے ہیں۔ وہ تو شخص اللہ پھیلانے قرآن کو جھٹکانے اور آیت قرآنیہ میں خلاف مذکور کھانے کی فرس سے نیز قرآن کو اپنی رائے کے مطابق بدلنے کے لئے حکم آیتوں کی بدولت کہتے ہوئے قیامت کے پیچھے بڑے رجب ہیں۔ جیسے یہ نجران کے عیسائی اور دیگر گروہ فرقتہ حاکم ان کی کجیہات کے حقیقی معنی اور صحیح مقصد خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پارہ جانے جسے آپ کریم سے رب تعالیٰ وازے۔ اور علم قیامت عطا فرمائے (فرج و غیرہ) اور لہذا علم والے یعنی متقی پر نیز مگر عباد قیامت کے مطلق یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہم پر ایمان لے آئے ان کے جو بھی معنی ہیں حق ہیں۔ کیونکہ ساری حکمت و قیامت ہمارے رب کی طرف سے ہیں ہماری عقل میں آئینہ یانہ آئیں اور فصاحت نہیں بکراتے مگر جن کے پاس عقل کامل ہو۔ فرقہ اس کتاب سے تھوڑا سا لہذا ہدایت پاتے ہیں اور بد نصیب گرتے۔ خیال رہے کہ وہ درخت جو ریگش کو استنہ پھوٹوں پر ماضی طور پر ختم جاتے ہیں ان میں پھل پھول نہیں گتے۔ مگر بڑھ کھا کر سوک جاتے ہیں۔ مگر جو پودے کسی نے زمین نرم کر کے لگائے ہیں وہ پھول بھی دیتے ہیں اور پھل بھی۔ ایسی ہی طور و عالم جو نرم قرآن شریفہ کی عالم بن جاتے ہیں۔ ان سے فیض نہیں ہو سکتا کسی کامل کی نگاہ کریم سے گھٹیں کرنے کے بعد عالم بننے ہیں کہ علم کی جڑ ان کے دلوں میں قائم ہوتی ہے اور اس کی شاخیں ان کے تمام اعضاء میں پھیلی ہوتی ہیں کہ اس عالم کی زبان ہاتھ پاؤں کو برے اہل سے روک دیتی ہیں۔ وہ عالم راہی عالم ہے کہ اس کے علم سے روک فیض پاتے ہیں۔ جیسے زمین کو نرم کر کے پھوٹے ہیں لوہے کو آگ میں نرم کر کے گولہ بناتے ہیں۔ مٹی کو پانی سے نرم کر کے اس کے برتن بناتے ہیں۔ ایسی ہی استاد کامل شاگرد کے دل کو لانا نرم کرتے ہیں۔ ہمارے میں علم کا خم ہوتا ہے۔ تب انسان راہی عالم بنتا ہے۔ عالم ہوتا انسان ہے۔ مگر راہی عالم ہر جہت مشکل ہے۔

ان دونوں گفتگوں کے فطری حلقہ میں تباہی تھکے۔ اس میں گفتگو ہے کہ یہاں ان دونوں سے کیا مراد ہے۔ بعض
 مفسرین نے فرمایا کہ محکمہ عبادت ہے جس کی سواہر پکائی جاسکتے۔ طوطہ ظاہر حضور کی قدر تلوں سے نور قطب و جو کسی طرح
 سے سمجھ میں نہ آسکے۔ جیسے قیامت و جبل انور دانتہ الارض کے آنے کا وقت اور جیسے کہ سورتوں کے لول میں حواف
 خطرات بعض علماء نے فرمایا کہ محکمہ جس میں ایک ہی معنی کا قتل ہو اور قشابہ وہ جس میں چند احتمالات ہوں۔ بعض نے
 فرمایا کہ جو تاریخ ہے وہ محکمہ اور جو منسوخ ہے وہ قشابہ بعض کے نزدیک محکمہ دو جو مقرر نہ ہو اور قشابہ وہ جس کے اختلاف مقرر
 ہوں۔ بعض کے خیال میں محکمہ جس کی وجہ سمجھ میں آسکے اور قشابہ وہ جس کی وجہ قتل سے باہر ہو جیسے نماز کے اوقات اور
 رکعات کی تعداد اور نماز رمضان میں روزہ کا ہونا نہ کہ شعبان میں کہ اس کی صحیح حکمت دہی کے علم میں ہے۔ بعض نے فرمایا
 کہ محکمہ جس کا ہر دین میں حکم رہا۔ جیسے ایمان اور عبادت کے حکام۔ قشابہ وہ احکام جو صرف قرآن میں آئے۔ غرض کہ اس
 کے حقیقی سترہ قول تیسرا تفسیر محمدی امیرنا محمد اندہ اس عباس فرستے ہیں کہ جو حکام شریعتوں کے اختلاف سے بدل جائیں وہ
 قشابہ اور جو نہ بدلے وہ محکمہ۔ اہل اصول کے نزدیک محکمہ وہ ہے جس کے معنی بالکل ظاہر ہوں اور وہی حکام سے مخصوص ہوں۔
 اس میں تلوں میں تخصیص کی گنجائش نہ ہو۔ صحیح تبدیل کا احتمال نہ ہو اور قشابہ وہ ہے جس کی مراد اصل میں نہ آسکے۔ اور یہ بھی
 امیر۔ جو کہ وہب خانی بیان فرماتے۔ خیال و سے کہ یہ قول ان میں ملتا ہو سکتے ہیں کہ قشابہ کی بہت قسمیں ہیں۔ ہر
 برس نے ایک قسم کی تعریف فرمائی ہے۔ جو یہ سب قشابہ نہ آتے ہیں۔

قشابہ کی قسمیں قشابہ کی چہ قسمیں ہیں۔ ایسا دو ضرب نقطہ قشابہ ہے۔ دو سرے دو دو صرف حصہ۔ تیسرے
 دو دو حصہ بھی قشابہ ہوں اور معنی بھی۔ لفظ قشابہ کی چہ قسمیں ہیں۔ دو سرے نقطہ قشابہ ہو اور اصل اور معنی قشابہ کی ہر
 چہ قسمیں ہیں۔ ایک دو جو صرف معنی کے لحاظ سے قشابہ ہو۔ دو سرے اور معنی کے حوالہ سے حصہ کے لحاظ سے ہوں۔
 تیسرے دو دو کیفیت کے لحاظ سے قشابہ ہوں۔ چوتھے دو دو شرائط کے لحاظ سے قشابہ ہو (دو حصہ) ہر قشابہ دو قسم کے
 ہیں ایک دو جس کے معنی کو بھی سمجھ میں نہ آئیں۔ جیسے اجد غیر انہیں آیات مختلفہ تبت ہیں۔ دو سرے دو جن کے لغوی
 معنی سمجھ میں آتے ہوں۔ مگر یہ خبر ہو کہ یہاں وہب کی کیا مراد ہے اور کیا مراد ہے معنی قسم تھیں کے خلاف ہوں۔ چھ پرانہ
 اور دو چہ اللہ۔ کہ یہ لو دو چہ کے لغوی معنی بالکل طہ ہیں۔ مگر یہ خبر نہیں کہ تبت میں ان سے کیا مراد ہے۔ انہیں دو ت مختلف
 کہتے ہیں۔ مقطعات کل انہیں (29) ہیں۔ ۱۱ احص احوال ہیں۔ (۲) احوال بعد میں۔ (3) کتب حص۔ حوالہ میں طہ۔
 فصل میں حص۔ حم عشق شریفی میں۔ (۱) طہ۔ (۲) طہ۔ (۳) طہ۔ (۴) طہ۔ (۵) طہ۔ (۶) طہ۔ (۷) طہ۔ (۸) طہ۔ (۹) طہ۔ (۱۰) طہ۔
 یوسف میں۔ (۱۱) طہ۔ (۱۲) طہ۔ (۱۳) طہ۔ (۱۴) طہ۔ (۱۵) طہ۔ (۱۶) طہ۔ (۱۷) طہ۔ (۱۸) طہ۔ (۱۹) طہ۔ (۲۰) طہ۔
 موسیٰ میں۔ (۲۱) طہ۔ (۲۲) طہ۔ (۲۳) طہ۔ (۲۴) طہ۔ (۲۵) طہ۔ (۲۶) طہ۔ (۲۷) طہ۔ (۲۸) طہ۔ (۲۹) طہ۔ (۳۰) طہ۔

صلوات یہ قرآن کریم میں بہت ہیں کچھ عرض کیے جاتے ہیں۔ الروح علی العرش استویٰ و تصنع علی عیسیٰ۔ کل فی ۛ ھا لک الا وجہہ۔ ینالہ لول ایدہم ۛ والسوا ت مطو یات ۛ علی ما لوط ی فی جب اللہ۔ یوم یکتف عن ساق۔ وهو الظاہر لول عباد۔ وحن الرب الہ من حول الوہد۔ و فی انہکم الملائک یصرون۔ واللہ یکن فی ۛ محیط۔ و جاء یک۔ و یاتی یک عند یک من دون اللہ لکم وجہ اللہ۔ وهو محکم انما کنتم۔ و نطعت الہ من روحی۔ منور لکم ایھا الظن۔ اللہ نور السموت والارض۔ الی زہا فاطرة یہ نام قشبات ہیں (تفسیر اموی)۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ ساری تفسیری صفت ہر رب کی طرف نسبت کی جائیں وہ قشبات ہیں۔ جیسے رحمت ۛ قشبت ۛ حیا ۛ کرم ۛ استرا ۛ۔ چلی کسی یہ قشبت ہر رب کے لئے قرآن میں آئیں انہیں قشبت محکم کی طرف لکھا (اموی و کبیر)۔ لکھا خدا الحق نے اور اسے انبیاء چنے ہر رب میں فرمایا کہ وہ آیات جن میں انبیاء کرام کے لئے صفات موری ثابت کیے جائیں وہ قشبات ہیں۔ جیسے اٰل انما انا بھرم ۛ لکم اور وعسی ۛ ادم رب فلوی۔ و استغفر لک ۛ و للمومن نیز تفسیر اموی نے زیر آیت لا ینال عہدی الظلمین فرمایا کہ تمام وہ آیتیں جن سے انبیاء کرام کا شمار ہو یا مظلوم ہو تب ہے۔ ہر سب کی دلیل و دلیل ہے۔ جیسے و لقد همت بہ و هم یھا ما لکوننا من الظلمین۔ یا ووجدک ضالاً ۛ فھدی و فیہ ۛ و ان کا مطلب بھی یہ ہے کہ یہ آیتیں قشبات ہیں۔ (نوٹ) ہماری اس تحقیق سے تمام بد مذہبوں خصوصاً رومیہ بندیوں کو حیرت پکڑنی چاہئے کہ وہ بار بار اپنے مذہب کی حلیت کے لئے قشبت آیات سے دلیل پکڑتے ہیں۔

قشبات کا علم۔ ہم تفسیر میں عرض کر چکے کہ اس آیت میں اختلاف ہے۔ نام ابو حنیفہ رحمت لہ علیہ کھاتہ ہر وقت کرتے ہیں اور شافعی سلف وقت نہیں کرتے۔ کیونکہ ان کے نزدیک قشبات کا علم رب کے سوا کسی کو نہیں اور نام شافعی رحمت لہ علیہ کے نزدیک علمائے کبار کو بھی ہے۔ اس مسئلہ کے عرض کرے سے مختصر میں باتیں کچھ۔ ایک یہ کہ یہ اختلاف علماء کے تحقیق سے دور نہ یہ سمجھتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سارے قشبات کا علم ملا۔ اس کے نہ حنفی منکر ہیں نہ شافعی نور الانوار شریف میں ملا احمد حیدر نے بحث قشبات میں فرمایا کہ یہ اختلاف امت کے بارے میں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سارے قشبات کا علم ہے۔ سورۃ ان کا نزل فرماتا ہے فاعلموا کہ اسی نور الانوار اور تفسیر مدح العقی میں اسی کہ ہے کہ قشبات لہ تعالیٰ ہر سوں صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اسرار ہیں جنہیں انبیاء نہیں جانتے تھے سرنے یہ کہ یہ اختلاف دلائل نقلیہ عقلیہ کے ذریعے جانتے ہیں ہے۔ سورۃ صاعہ کشف اور لولائے کلین کو بذریعہ تمام قشبات کا علم ہوتا ہے (مدح العقی)۔ یہ فائدہ لہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ قشبات کو میں جانتا ہوں (مدح العقی و خازن و فیہ) اور بہت لولاء لہ سے عقل ہے کہ انہوں نے قشبات کے علم کو عین کیا۔ چنانچہ علی خواص فرماتے ہیں کہ مجھے سورۃ فاتحہ کے د لاکھ چالیس ہزار نو سو نوے علوم ملے۔ کشف میں فرمایا کہ حق تعالیٰ ۛ محمد فیہ کا علم ہم کو ایما ہے جیسے وہ سوں کو لولیات کا علم۔ علی خواص نے فرمایا کہ ہم اسی کو عالم کہتے ہیں۔ ہر ہر لہ کو جانتے (مدح العقی) تیسرے یہ کہ یہ اختلاف صحت قشبات یعنی مشطحات آیات صفات میں ہے۔ سورۃ وقت قیامت اور صلا کھدہ ہا یہ کی تعد لود فیہ قشبات کا علم ملنے کرام کے لئے نام شافعی بھی نہیں جانتے اور تعد لود کلمات کی مصلحت اور اوقات نماز کی حکمت جانتے کلام ابو حنیفہ رحمت لہ علیہ بھی انکار نہیں

کرتے۔ بلکہ اختلاف اس میں ہے کہ العواظم ویوم عظمت قرآنہ اور آیات مفلسہ فیہ کاظم علیہ کرام کو کہا نہیں۔
 ہم شاہن فرماتے ہیں کہ ہے۔ کیونکہ دیگر آیات کو حکم اس لئے کہتے ہیں کہ قضاہت کو ان کی طرف لایا جائے اور ان کے
 حقیقی حقائق کے مطابق کئے جاتے ہیں۔ اگر قضاہت کاظم کسی کو نہ ہو تو ان آیات کو قضاہت کیے کر کہا جائے حدیث میں ہے
 کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ ابن عباس کے لئے دعا فرمائی اللہم اللہم لی العین وعلیہ لعلنا وعلیہ لعلنا
 انیس دین کا نتیجہ یا اور قضاہت کی تویل سکھ اگر تویل رب کے ساتھ خاص ہوئی تو اس دعا کے کیا معنی۔ نیز عبد اللہ ابن
 عباس فرماتے ہیں کہ قضاہت کی تویل میں جانتا ہوں۔ نیز رب تعالیٰ نے یہاں فرمایا وما یذکر الا اولوا الالباب ان
 قضاہت سے نصیحت حاصل نہیں کرتے مگر حقد اگر قضاہت کچھ سے جانتا نہیں تو اس سے نصیحت کلام کے کیا معنی۔ نیز اگر
 قضاہت تک بندوں کے علم کی رسائی نہیں تو ان کے ثبوت کرنے اور قرآن میں بتائی رکھنے سے کیا فائدہ۔ قرآن تو لوگوں کی
 ہدایت کے لئے آیا ہے۔ اس کی ہر نکتہ ہدایت ہے وہ فیہ مگر اختلاف فرماتے ہیں کہ ان قضاہت کاظم رب تعالیٰ کے سوا کسی کو
 نہیں چند جہوں سے۔ اولاً یہ کہ علم صحابہ کرام اور انہیں لایا مذہب ہے۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ
 قرآن کی تفسیر کے چار درجے ہیں۔ ایک حدیث سب کے علم میں ہونی چاہئے جیسے حراہ مطہل کے مسائل حدیث سرحد میں کاظم
 صرف اہل عرب کو ہے۔ جیسے عربی زبان کے راوی۔ تیسرے درجے صرف علماء میں جاتے ہیں۔ چوتھے درجے خدا کے سوا کوئی نہیں
 مانتا۔ دوسرے یہ کہ اس آیت کی دیگر قرأتیں اسی مسئلہ کی تائید کرتی ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ ابن عباس کی قرأت ہے و بقول
 الراہضون لی العلم نیز لایا میں کتب کی قرأت ہے و بقول الراہضون لی العلم حضرت عبد اللہ ابن مسعود کی قرأت
 یوس ہے و ان قاریہ الا عند اللہ والراہضون لی العلم بقولوں اسنا میں قرأتوں میں آپ کے معنی میں کئے
 ہی نہیں۔ تیسرے یہ کہ مختلف احادیث میں بھی یہی آیا ہے کہ قضاہت کاظم صرف اللہ کو ہے چنانچہ طبرانی میں ہے کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنی امت پر تین چیزوں کا خوف کرتا ہوں۔ (۱) زور دینی بل و باحث حدیث۔ (۲) جنگ و
 جہل۔ (۳) قضاہت کی تویل۔ علامہ کہ اس کی تویل خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ نیز ابن مسعود نے روایت کی کہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن کی جن آیتوں کو تم کچھ سکھو پر عمل کرو۔ اور قضاہت پر ایمان لے لو۔ نیز حاکم نے روایت میں
 مسعود نقل کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن پاک سات چیزوں کو لے کر اترا۔ محفوت، حکم، حلال، حرام، حکم،
 عقاب اور خطیں۔ فقہ ائمہ حلال جہاں حرام کو حرام سمجھ کر حکم پر عمل کرنا محفوت سے بچنے والوں سے عبرت بخدا، حکم
 پر عمل کرنا اور قضاہت پر ایمان لے کرنا اور کہ وہ اسنا ہر کل من عندہ رہا۔ نیز ابن جریر نے عبد اللہ ابن عباس سے
 مرفوعاً نقل کیا کہ قضاہت کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا جو اس کے علم کو مٹا دے۔ محمد بن عبد اللہ (بن عباس) نے فرمایا کہ آئمہ
 کرام کا بھی یہی مذہب ہے چنانچہ کسی نے لایا ہاں کہ ہے چنانکہ علم اصولی علی العرف کے کیا معنی؟ آپ نے فرمایا کہ
 اصولی کے معنی معلوم ہیں اس کی کیفیت معلوم اس پر ایمان نہ لایا جب اس کے بارے میں سوال کرنا حضرت (کبیر) پانچویں میں کہ
 اس آیت میں رب تعالیٰ نے جنتیہوں کی برائیوں فرمائی کہ وہ قضاہت کی تویل کے پیچھے پڑتے ہیں۔ اور طلبہ کرام کی
 تفریق یوں کی کہ وہ کہہ دیتے ہیں اسنا جہاں انہیں بھی اس کاظم ہو تو یہی تویل کا مسئلہ ایمان سے نہ جو تاکہ یوں کہا جائے
 کہ اگر وہ تویل نہیں کرتے ہیں۔ علامہ (کبیر) نے یہ کہ الا اللہ ہر وقت کرتے ہیں مگر طرہ لفظوں کو کثرت پر مصروف

ہم نے میں 'ہولوں سے پہلے کچھ عہدات پر شہرہ مانی پڑے گی۔ اور اوسطوں کو جہد لہن لینے میں اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور پھر شہرہ مانی سے نہ تھرتھرا گئیں اساتو میں یہ کہ اگر تو میں کو حل ہلنے ہو تو ہاں ہے کہ یہ اوسطوں اور غنہ دونوں کامل ہو گئے تھے۔ محض اور محض طیب ہیں تو سے یہ ہوئے کہ غنہ اور طہارہ دونوں کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اور یہ معنی بالکل قاصد ہیں۔ اور یہ بالکل خلاف ظاہر ہے کہ صرف اوسطوں کا حل ہو (کیرا۔ فرنگہ ترجیح اسی کو ہے کہ طہارہ کو قطبیت کاظم نہیں۔

فیصلہ : دونوں دھاروں کے قس میں مطابقت ہو کی جاسکتی ہے کہ مختلف کہتے ہیں کہ قطبیت کا نقص علم خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ شریعت کہتے ہیں کہ علمی علم طہارہ کو بھی ہے۔ لہذا ان میں کوئی اختلاف نہیں۔ خیال رہے کہ محض الہد فیہ کی تہذیبیں پہلے نہیں کرتے تھے۔ مگر جب طہارہ متاخرین نے پہلے ہیوں کا غنہ اور یہیوں کے طہارہ کا غنہ کہتے تھے تو ہمیں نے مذہب شافعی پر عمل کرتے ہوئے ان قطبیت کی کچھ تہذیبیں کیں۔ تاکہ لوگ بدیوں کی غلطیوں سے بھی متاثر نہ ہو۔ لہذا یہ طہارہ اور ایمان سے محض علی اللہ طیبہ سلم سرور ہیں نہ تو۔

قطبیت کی حکمتیں : قطبیت کو ثابت فرمانے اور انہیں قرآن میں باقی رکھنے میں چند حکمتیں ہیں۔ (۱) حکومت کی طرف سے حکام کے پاس سرحدی احکام کے ساتھ کچھ رسوز اور اشارے بھی آتے ہیں۔ جسے چھٹی و سولہ اور اکتاف کے طہارہ میں بھی نہیں سمجھ سکتے۔ صرف حاکم جانتا ہے یا وہ افسر ایسے ہی قرآن کہ ہم میں رب تعالیٰ کی طرف سے حضور علیہ السلام پر صاف احکام کے ساتھ کچھ راز و نیاز بھی آئے جسے حضرت جبریل امین بھی نہ سمجھ سکے۔ انہیں کلام قطبیت ہے۔ (۲) قطبیت میں طہارہ کا استقامت ہے جہاد کو حکم دیا گیا کہ علم سکھو، طہارہ کو حکم دیا گیا کہ ان باتوں کو نہ سکھو، حکومت ان میں خود کو۔ ہر ایک کا استقامت اس کے خاندان طہارہ کے خلاف سے ہوتا ہے۔ (۳) قطبیت کے درجہ سے بندہ اپنی زندگی کا قرار کرتا ہے کہ عالم ہر جگہ اپنی عقل کا گھوڑا دوڑاتا ہے مگر میں پہنچ کر کھڑا ہوتا ہے کہ رب جانے ان کا مطلب اور اپنے تصور کا قرار علامت زندگی ہے۔ (۴) قطبیت کے ذریعہ خدائی کتب اور انسانی کتب میں فرق ہوتا ہے کہ انسانی کتب وہ جسے ہر کوئی اول سے آخر تک سمجھ لے اور خدائی کتب وہ جسے ہر ایک اپنے اہل کا قرار کرے۔ اسی لئے قرآن سے پہلے دیگر آسمانی کتابوں میں بھی قطبیت تھی۔ انہی قطبیت میں پس کر بیٹائی کر لو ہو گئے۔ چنانچہ انجیل شریف میں عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا گیا نہ تو خدا تھے نہ خدا کے بیٹے۔ بلکہ معنی رسول میں۔ خود ہرے صمد علی اللہ طیب و سلم کی نبوت کو خدا کی بدشہادت کہا گیا۔ وہ حضور (علیہ السلام) کو خدا کا بیٹا نہ سمجھ سکتے تھے۔ 21-33-40 جہاں انکو درستان کے مالک کے بیٹے کی مثل دی ہے۔ زبور شریف میں سارے جہاں کو خدا کا بیٹا کہا گیا۔ چنانچہ زور 82-6 میں ہے کہ میں نے تو کہا تم کہہ دو اور تم سب حق تعالیٰ کے فرزند ہو۔ فرنگہ تمام سب آسمانی میں قطبیت موجود ہیں۔ (۵) قطبیت کا انسانی علم سے بالاتر ہو بخود ربود ہدایت ہے۔

اعتراض : پہلا جواب۔ قرآن کہ ہم کی اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بعض آیتیں حکم ہیں اور بعض قطبیت مگر ایک جگہ سارے قرآن کو حکم کا کتب احکامات اللہ اور دوسری جگہ سارے قرآن کو قطبیت فرمایا گیا فذل احسن العلوت کجا متطابھا جس سے معلوم ہوا کہ سارا قرآن قطبیت ہے۔ اس میں مطابقت کیونکر ہو جو جواب۔ وہاں حکم سے

مراد فلسفہ معنوی اور فطری قریبوں سے محفوظ ہے۔ یعنی سارے قرآن کے معنی نور الفاظ سے ظاہر ہیں اور وہی ختمیہ سے مراد
 سارے قرآن کا یکساں ہونا ہے۔ یعنی سارا قرآن صداقت و یقینیت میں یکساں ہے شعراء کے کلام کی طرح بعض جملے بعض جملے
 نہیں اور یہی حکم سے مراد ہے ظاہر المعنی اور ختمیہ سے کہل المعنی۔ لہذا آجوں میں تفسیر میں جو اعتراضات
 لا الہ الا اللہ وقت کرنے سے معلوم ہوا کہ قطعات کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ اور قہر نے کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 اولی الامر کو بھی ہے۔ نہ سارا یہ کلام اس آیت کے خلاف ہے۔ بعض جملہ یوں ہیں کہ جو لہذا ہم علم قطعات کے مسئلہ میں
 عرض کر چکے کہ ہمارے کتب مختلف طہ لہذا کل میں ہے اس علم میں کسی کا مختلف نہیں ہو رہا ہے کتب اسلام ہو۔ رب تعالیٰ
 حضور علیہ السلام کے فضل کو اپنا فضل قرار دیتا ہے۔ کیونکہ حضور علیہ السلام انسانی تھے ہیں۔ فرماتا ہے۔ **يُطْعَمُونَ الْفُقَرَاءَ**
 یعنی سائل تھے کہ وہ کھاتے ہیں۔ **يُعَالِلُ الْقَوْمَ الْفَاقِينَ** حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ رب تعالیٰ کی جگہ۔ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کو سب شرف رب تعالیٰ کو سب قدرت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فکر و فکر کا رب تعالیٰ کا بھی کیا جیسے
 یہاں ہے کہ اللہ والوں کا یہ تبار کئی جگہ ہے کہ وہ بلا واسطہ عقل رب تعالیٰ کی عطیات ہے۔ لہذا ہم سب کا علم اللہ ہی
 داخل ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے **الرَّحْمَنُ** علم الفرائد تملک نے اپنے محبوب کو قرآن سکھایا۔ اور ظاہر ہے کہ رب نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سارا قرآن سکھایا۔ سارے قرآن میں قطعات بھی ہیں۔ اگر رب نے ان کا علم حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم کو نہ دیا تو علم اقرآن کیونکر درست ہوتا۔ تیسرا اعتراض۔ رب تعالیٰ نے فرمایا **إِن هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي**
لِلنَّاسِ ہی اقوام قرآن کریم سیدھے راستہ کی ہدایت کرتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم کی ہر آیت ہدایت ہے تو اگر
 بعض آیتیں ایسی بھی ہوں جن کے معنی کی کسی کو خبر نہ ہو ہدایت کیسے کہے گی۔ ان کے مثال فرماتے اور قرآن میں دیکھتے ہے
 کیا تبارہ جو لہذا ہم اس کے چند خوب ہیں۔ ایک یہ کہ قرآن پاک ہر طرح ہدایت ہے۔ کچھ میں آئے آئے اگر اس کی
 ہدایت دیکھتے پر موقوف ہوتی تو صرف قل عرب تک خاص رہتی جی لوگ جو اس کے معنی نہیں سمجھتے۔ اس سے بدلیہ نہ
 پاتے تو سب یہ کہ قرآن کریم چند طرح ہدایت ہے جو تہیں کچھ میں آجائیں ان کا معنی بھی ہدایت اور جو عقل سے بالاتر
 ہیں ان کی ہدایت ہدایت سے بلکہ ان کا کچھ میرے تبارہ ہے کہ یہ اس کا کام ہے جس کا علم قدرت ہدایت کچھ سے بالاتر ہے۔
 تیسرے یہ کہ رب نے یہی تو فرمایا ہے کہ قرآن سیدھے راستہ کی ہدایت کرتا ہے اور قطعات کے حلق سیدھا راستہ یہی ہے
 کہ ان میں غور نہ کیا جائے۔ ان کے پیچھے پڑنا نیز حارستہ ہے۔ چوتھا اعتراض۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَلَقَدْ صَوَّرْنَا**
الْإِنشَانَ لَلْذِّكْرِ لہذا ہم نے سارے قرآن کو انسان کو دیا ہے اگر اس کی بعض آیتیں کچھ میں نہ آئیں تو سارا
 قرآن انسان کیلئے ہلاکت ہوگا۔ جو لہذا سارا قرآن ذکر کے لئے انسان کے دیکھنے کے لئے ذکر سے بالاتر اور کمال ہے
 فصاحت پڑھو اور اہل قطعات کا ہوا بھی انسان کے سچے رشتہ لیتے ہیں۔ وہ سری آملی لکھوں میں سیدھے صاف طور قطعات
 سے فصاحت حاصل کرنا کہ یہ خدا ہی کا کام ہے یہ بھی انسان اس کی کچھ ہر ایک کو ناممکن ہے۔

تفسیر صوفیانہ : معنی اور قدرتی چیز میں فرق یہ ہے کہ انسانی چیز کستابلہ ہو سکتا ہے۔ نیز اس کی حقیقت تکلفوں پہنچ سکتا
 ہے اور قدرتی چیز کا تو مقابلہ ممکن اور نہ اس کی وہ تک پہنچا انسان نور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی ہر چیز میں کچھ طور
 ہے اور کچھ خفا خدا ہے پر غور کرو کہ ہمارے پاس جو چیزیں ہیں ایک جسم نہ سب ہمارے جسم کے حلق میں کچھ تھوڑی خبر

ہے کہ یہ چار حاصرے ہیں۔ کسی میں سودا غلبہ ہوگی پر مغز کھرمہ کی جگہ فرسین کہ یہ کیا چیز ہے۔ کہ ہے سے غنی طاعتیں
گورہ حکمت ہیں اور یہ پر شیعہ چیزیں گویا تشابہات ای قاصد سے قرآن کہ ہم کی جگو آیتیں کسی قدر ظاہر ہیں۔ جنہیں حکمت کہ
جانب سے طور بعض بالکل عقل سے دور ہے مثلاً ہیں۔ جیت دیہی چیزوں میں سب عقل حقیقی ہے تو کہتی ہے کہ نہ ہائے یہ کہ
ہے اور اس کی یہ مجبوری ہی عقل ہنگام ہے ایسی ہی قرآنی آیات میں بھی عقل کو متاثر ہے کہ خدا کی باتیں خدا ہی جسے اگر یہ
جہوری نہ ہوئی تو شاید یہ عقل خدا کو جوئی کر بیٹھتی۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ حکم و تشابہ کا قصہ ہر جگہ ہی موجود ہے۔
کچھ وقت کے دور ہوتا ہے۔ ایک سوچ مطلق و سرے اور امتثال سوچ مطلق و حیثیت ہے جو عقل کی تکت کے بعد بھی جاتی ہے۔
جس میں کثرت کا بالکل امتثال نہیں اور سوچ امتثال قوت کے ساتھ تعلقات میں۔ سوچ مطلق کو تشابہ ہے اور سوچ امتثال کو خود غم
یہ خود امتثال پر غصہ کو چند راستہ پر معصوم ہیں۔ بلکہ قوت میں سے ہرگز ای کا مقرر ہے سوچ مطلق کو سوائے ہمارے کے
کوئی نہیں پہچانتا کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

وما الوجه الا واحداً لہ
اقامت اعلت لہوا تعلدا

اس کی مثل ہوا حکم کہ ایک آئینہ خدا ہے۔ جس میں رنگ برنگے شیشے ہیں۔ جن کے درمیان صاحب خاک جلوہ گر ہے۔
صاحب خاک ایک مگر اس کے نقشے جو آئینہ میں کچھ رہے ہیں بے شمار۔ وہ صاحب خاک مطلق ہے اور یہ تصویریں سوچ امتثال
صاحب خاک ہوتا ہے اور یہ آئینہ کے نقوش حکمت اس تشابہ کو رہ صاحب اسرار بنے جس کی دلیل آیتوں سرچشمی مگر کے
اندروں اور باہر کے دوست انہیں حکمت کو اختیار کریں۔ اور جو تصویر ان کے مذہب کے مناسب ہوں اسے اختیار کریں۔ سو باہر
وہ کہ گھروں کو دیکھنے کا دعویٰ کرے وہی مگر ہے۔ اسی کے حقیق فرمایا **و اما الفتن فی اللولم فایحی و یحیو**
والے لوگ جو حق تکست پہنچے سو تشابہات کے پیچھے پڑتے ہیں غصہ فتنہ کے لئے۔ اس کے پیچھے پڑنے کا انجام یہ ہوتا ہے کہ
ان کا جواب اور جھٹکا جاتا ہے مگر واقف مگر لوگ بکا کر کہتے ہیں کل میں عدد رہا یہ تمام غصہ اسی ذلت کے ہیں۔ ان کے
نزدیک کل وہ ایک ہی ہے جس میں بھی اختلاف نہیں ہوتا۔ نصیحت و نصیحت پڑتے ہیں جن کے دل خود ہی سے شور ہوں۔
اور جو فرہشات قصاب کے چمکاتے صاف ہوں (اور بن عیسیٰ) صوفی و کرام فرماتے ہیں کہ جیسے کچھ وہ آسمانیوں کے باغ کا
ایک قوی ہے مگر اس میں حکم لوگ اس کے پھل کھاتے رہتے ہیں ایسے ہی راجائی اعظم علیہ السلام کرام قبول میں سو جاتے ہیں اور ان
کے علوم سے لوگ پشت در پشت فیض پاتے رہتے ہیں۔ لام ابو حنیفہ صاحب مشکوٰۃ اور وہ سوسہ و علامہ دین جن کی تصانیف
سے لوگ تباہات قائم رہے اٹھاتے رہیں گے یہ ان راہیں فی اعظم میں ہے جن کی ساری تفریح ہے۔

ہدایت : لٹ کے قبول ہندے حکومات الہی ہیں۔ ان کے کلام میں بھی کچھ حکمت ہوتے ہیں کچھ تشابہات پہنچتے بعض
املائے تشابہ ہیں۔ ایسے ہی صوفیائے کرام کے کچھ اقوال مثل تشابہات ہیں۔ منصور نے لکھا کہ لایح یہ سہاوی رحمت لٹ
طیہ نے سہاوی و اعظم شفی فرمایا۔ یہ سب تشابہات ہی ہیں کہ ان کے ظاہر احکام شرعی ہماری نہیں ہو سکتے۔ شاہی نے باب
طرہ دین میں فرمایا کہ کچھ عی الدین ابن عربی کے وہ کلمات جو ظاہر خلاف شرع معلوم ہوں۔ قرآنی تشابہات کے مثل ہیں۔ اسی
لئے خود ہی عی الدین نے فرمایا کہ ہم ایسی قوم ہیں کہ ہماری کتابیں باطل کو دیکھنا حرام ہیں۔ لام سید علی رحمت علی نے ایک کتاب
کھسی تیسرہ انہی حرمہ میں عرب۔ اس میں فرمایا کہ میرے نزدیک فیصلہ یہ ہے کہ جن عربی کمال ہیں مگر ان کی کتابیں دیکھنا

حرمِ شہنشاہی، محلہ لورہ لولیا، پٹنہ، جس کی ولایت پر امت کا تعلق ہو چکا ہے اس قسم کے اقوال کے ظاہری معنی: کے جائز ہے لورہ کہانے گھر سے ہی ملنے میں کی کیا ضرورت ہے۔

لطیفہ عمر علی لاہوری نے اپنی تفسیر بیان القرآن میں اس جگہ لکھا کہ عرۃ الخلام امر محمدی کی نبوت جاوہری خدائی شل
قضاہت کے ہے۔ نہ انیس غی کو لورنہ انیس براہو۔ اسی کی دیکھو بھی اس زمانہ کے دو بوندوں نے یہی رولہ اختیار کرلی کہ
سوری امیل وادی رشید ہر گنگوی وغیرہم کی کفری عبارات کی جب کوئی توجیہ نہ کر سکے تو کہنے لگے کہ یہ قضاہت ہیں۔
اس کے معنی خدائی جانے دیے جانے اس لئے ہم قضاہت کے بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں کہ قضاہت ہونے کی نین ملا نہیں
ہیں۔ (۱) ایک یہ کہ یولہ لادہ شخص جو جس کی ولایت پر سارے مسلمانوں کا خلق ہو ورنہ پھر انہیں بھی کہہ سکتا تھا کہ میرا
کلام قضاہ ہے۔ (۲) اور سب سے یہ کہ اس عبارت کو عقیدہ نہ بنایا گیا ہونے والے نے اس کی تبلیغ کی ہوئے نہ اس کے سامنے
دلوں نے۔ منسور نے الحق جوش میں کہہ دیا۔ اس کی طرف کسی کو عورت دی اور نہ کسی نے اس کی تبلیغ کی۔ (۳) تیسرے
یہ کہ اس کلام میں کسی غی کی توجیہ نہ ہو۔ تو پھر غی شل قضاہت نہیں بن سکتی۔ یہاں یہ کچھ بھی نہیں۔ فتوے لایان کی تبلیغ
جاتی ہے اسے حکام میں پیش کیا جاتا ہے۔ عرۃ الی نے عمر محمد عوی نبوت پر مناظرے مہا ملے تھے۔ پھر قضاہت کیا۔ ان سب
کے وجود میں سے بعض لوہیاء کو ملنے نے قتل کر دیا۔ جیسے حضرت منصور نور انہوں نے شریعت کے سامنے اپنی گردن ہر کہ
دی تاکہ وہ کی اس بے اختیاری عبارت سے دین میں تشدد واقع نہ ہو۔ کسی دلی نے بارگاہ نبوی میں گستاخی کرنے کی جرأت نہیں کی
جوش میں انا اللہ تو کہہ گئے۔ مگر ناصر صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نے نہ کہہ۔ کیونکہ وہ بارگاہی بارگاہ جڑ ہے اور آستانہ مصطفیٰ ستام
نیاز۔ یہاں لوہی تو کفر سے بولنے پر نیکیاں ہر ہر ہوتی ہیں۔ یہ تقریر مست خیل میں رکھنی چاہئے علی کہ لٹھ قتل نور اس کے
پارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم قبول فرمائیں۔ و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و موو عرشہ سینا محمد و
علیہ و اصحابہ اجمعین۔ و هو ارحم الراحمین۔

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ

اسے رب چاہے۔ ٹیڑھا کر دوں کہ چار سے پہلے جس کے جذبات کی قوسے ام کو دے تو اسے رب چاہے۔ ٹیڑھے کر دوں کہ چار سے پہلے جس کے جذبات کی قوسے ام کو دے تو اسے رب چاہے۔ ٹیڑھے کر دوں کہ چار سے پہلے جس کے جذبات کی قوسے ام کو دے تو اسے رب چاہے۔

رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ

[illegible]

لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝

وہ لوگ واسطے اس حد کے کہ جس پر شک ہو اس کے تعلق اللہ نہیں صرف کرتا وعدہ کوئی شبہ نہیں ہے شک اللہ کا وعدہ نہیں ہوتا

تعلق : اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں ربی ملہ کے ایمان کو ذکر تھا کہ
 قلم بلامہ بنیہ نور کے ایمان لے آئے ہیں ایمان کے مول اور حیثیت اس کو کہ ہے کہ وہ بلامہ کمال ایمان کے بحر میں اپنے پر
 وحو نہیں کرتے۔ ہم سے دعا کرتے ہیں۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں رب تعلق نے کمال ملہ کی ایک صفت میں کی تھی
 پھر توف ایمان لے آئے ایمان کی دوسری صفت ایمان ہے۔ یعنی اپنے ہدایت پر رہنے کی دعا کرتے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت
 میں دعا محنتوں کو کہہ کر اور اور بدیہ ایمان اب رب کی طرف سے دعا کی تعلیم ہے کہ اسے مسلمان ایمان ہے۔ یہ دعا کہ ہمیں
 گمراہوں میں سے نہ کر دے ایمان پر قائم رکھے۔ چوتھا تعلق: پہلی آیت میں انسان کی کنواری اور حق کی مضوری کو ذکر تھا کہ
 من کے ملہ قلم بلامہ تک نہیں پہنچے سب اس کی دعا ساری بھیجی رہی کو کہ ہے کہ بغیر ہمارے کہ ہدایت پر قائم نہیں ہو سکتا۔

تفسیر : رہنا لا تفرغ لعلوہ۔ یہ جملہ: تو رب تعلق کا مقصد ہے ایمان ملہ کے کرم کا پہلی صورت میں ملہ لولہ و شید
 ہے۔ رب تعلق کو پکارا جاتی ہے کسی، ہے کسی کے اظہار کے لئے ہے اور رب تعلق کی رحمت و قدرت کے اظہار کے لئے ہے کہ
 غافل کو بیدار کرنے کے لئے۔ تین چیزیں وہ ہیں جن سے دعا اور رحمت جوش میں آتا ہے۔ طہ کی ہے قراری، زہری، نور
 آنکھوں کا پانی، یہ پانی کثرت ایمان کے لئے مہیا ہے جیسے سوکھی مٹی کے لئے بارش کا پانی لا تفرغ: نہج سے ملہ سب تعلق کا
 نبی ہے جس کے سنی ہیں نیز دعا کرتے۔ چونکہ یہاں ہدایت کے مقابلہ میں ہے اس لئے اس سے گمراہی کا مارو ہے۔ یعنی اسے
 طہ سے بدو و گمراہی سے دلوں کو گمراہ نہ کرے۔ خیال رہے کہ گمراہی اور ہدایت کا عمل دل ہے اس لئے اسی کو فرمایا گیا اور
 ہدایت میں قسم کی ہے۔ ایمان کی ہدایت، حیلوت کی ہدایت، مصلحتات کی ہدایت، من تینوں ہدایتوں کے کمال ہیں۔ ایسے
 ہی من کی تین قسمیں ہیں۔ ایمان میں من، حیلوت میں من، مصلحتات میں من، نور ہر قسم کے من کے کمال ہیں اور ہر قسم میں
 ہر من کی سے پتہ لگائی گئی ہے۔ ہدایت فرما کر یہ بتایا کہ ہدایت صرف تیرے کرم سے ملتی ہے۔ اس میں اپنے کمال کو عمل
 نہیں۔ اور یہ ہدایت ہی رب تعلق کی جی رحمت ہے جو کسی ولتی ہے بعد اذ ملتا۔ بعد: لا تفرغ کا عطف ہے۔ اور
 ہدایت سے ملو کلام مارو ہے کہ مقصود پر پہنچا۔ کیونکہ مقصود پر پہنچ کر سکنا ممکن ہے یا تو ہدایت سے ملو قلم بلامہ پر ایمان ملتا
 ہے تو من سے ملو ہر ملہ کے چھ پانچ اور اگر ہدایت سے ملو ایمان ہے تو من سے ملو کلمہ ہر ملہ اور اگر اس سے ملو عام رہی
 ہے تو من سے ملو عام گمراہی ہوگی۔ یعنی اسے ملو ہمیں ہدایت دے۔ گمراہ نہ کر پھر کہ طہات نور سے پہلے ہے اس لئے طہ
 کی طہات کی دعا کے بعد اب نور کی دعا ہے۔ کہ وہ ہب لینا من لعلک رحمت۔ یہ لا تفرغ کا عطف ہے۔ ہب
 ہب کا مرہب۔ جس کے سنی ہیں بلا مطرہ طہ۔ لعلور من لعلک دلوں ہب کے تعلق ہیں۔ اور ممکن ہے کہ من
 لعلک کا نصہ کے تعلق ہو کہ رحمت۔ کامل ہو من لعلک اتہ ہے لعلک بھی حلق کے سنی میں آتا ہے۔ اور بھی من
 لعلک صحت کی ابتدا ہو کہ ہے۔ یہ سب مطہ ہو کہ بھی طہ کی طرف نور بھی ملے اس لیے ہب کی طرف۔ بعض طہات میں
 یہ من ہے مشقت حرف کی وجہ سے اور بعض میں مرہب اکثر کے ساتھ ہی آتا ہے (سب طہات) رحمت معنی اصل اور
 تمام ہے اس کی تحریک طہ ہے۔ اس سے ملو اتہ ہے۔ ہدایت پر قائم رہنا ہدایت پر اور قلم بلامہ پر ایمان ملتا ہے۔ مگر ہر
 ہے کہ ملہ رہتیں ملو ہر ملہ کہ رحمت کی سنی ہیں قسمیں ہیں قلب میں نور ایمانی کا لعلک صحت میں نور طہات کا پتہ

دنیائیں و دنیا کی وسعت میں مسدود رہتی، علم موت کے وقت آسمانی قبر کی روشنی، منکر کبیر کے استحقاق میں آسمانی قیامت کے دن گناہوں کی صفائی نہیں کاپا، پھر ہی ہوا، غائب الہی سے پتہ، یہ سب ہی رحمت میں نور سب مرلوں سے دربار میں، پھول چہ کیوں مانگو، یعنی اسے مراد پھر کسی اصل نور پھر خلق کے واسطے کے ہمیں اپنی طرف سے ہر قسم کی بڑی رحمت مظاہرہ، خیال رہے کہ مل کے عرض مل و نجات یافتہ ہے۔ ہم کے عرض دنیا پر زوری و اجرت ہے نور پھر مظاہرہ کچھوں عجیبہ ہے۔ اگر وہ پھر حق کی رضا کے لئے مظاہرہ تو صدقہ بعد از دم یہ نیت و مزدوری میں حسب سے دیکھو، تاکہ ہے۔ مگر یہ میں ہے حسب مظاہرہ نفا کر عرض کیا کہ ہماری قابلیت نہ دیکھ، اپنا کر ہو گئے۔ حسب سے نہ دے ہے حسب سے لانا، ہم نفع کا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ وہ چہ دے ہو تجھے علم میں ہمارے لئے غیر ہے۔ ہم تو بھی لولہ لانی سے ہی چیزیں مانگ لیتے ہیں، مانع نفا کر عرض کیا کہ ہے صحت خلق ہم کو رحمت کے واسطے دل، رحمت میں ہر دے کلام میں بھی ہو تاکہ نور و رحمت حق میں بھی ہوئی ہے۔ رحمت میں تمام رحمتیں شامل ہیں۔ فدا یہ دعا سب جامع ہے۔ چرنگہ بڑی رحمتیں مانگی تھیں۔ فدا عرض کیا کہ اے مولایہ فعلیات میرے مظاہرے سے مت چلے ہیں مگر تجھے کرم کے مقابلہ میں حقیر ہیں۔ کہو کہ انک است الوهاب۔ است یا تو جبرائیل نور اپنی خوبصورتی سے مل کر فکری فرور و یا خیر فصل ہے، یا اسم ان کی تاکید۔ وھب، ہبہ کا مظاہرہ ہے، یعنی رحمت دیکھو۔ یعنی اے مولانا رحمت ہی دیکھو۔ نیر اکرم تیری بخشش ہمارے خیال قیاس و ہم سے بالاتر ہے، جو تجھے سوا ہے، تیری طاقت ہے۔ تیرا کلام ہے۔ اے قدیم کلام میں کچھ سنیں گے، کو اپنے دلائل سے مانگو، نہ پھر نور و رحمت ہی تیری رحمت سے اپنے فضل سے اپنی رحمت کا ملتا ہوا ارحم الراحمین و یا اکرم الا کرمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ۔ یحنا و مولانا محمد و علی الد و اصحابہ اجمعین، چرنگہ اس دنیا میں دینی نور و رحمت تمام رحمتیں مانگی تھیں۔ فدا غیب دینی طاقتوں کو مقدم رکھنے کے لئے عرض کیا جا رہا ہے۔ دنا انک جامع الناس لیوم لا رھب لہ یہاں بھی یا تو قول و پند ہے۔ یا یا یولولون نور یا نور ب کا اپنا قول ہے یا یاں علیہ کلام جامع کے معنی جمع قربانے ہو گئے۔ یہاں قیامت کا حکم مرلوں ہے، جیسا کہ لیوم سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس میں ایسا یا جامع ہو گا۔ جس کی مثل دنیا میں بھی قائم نہ ہوئی کہ تو تو آمد و قیامت کے سارے افسانے ایک میدان میں، ایک وقت میں ہوں گے۔ دنیا میں ایسا بھی نہیں ہو، تیرا یاں جمع ہوتا ہے، مستور میں جمع ہو تاکہ مگر قیامت میں آقا قائم ہو گا۔ اس سے سارے لوگ مرلوں ہیں۔ ملک ہوں یا غیر ملک مومن ہوں یا کافر، مگر چہ وہی ساری حق تعالیٰ جمع کی جائے گی مگر جو کہ انساں سب سے افضل ہے اس لئے اسی کا ذکر کیا گیا ہے۔ لیوم کلاما یا عینی ہے یا عینی لایا عینی ہی ہے مگر میں جہاں پیدا ہوئی۔ بجز ایم ایم ایم سے یوں مرلوں ہے۔ کہو کہ اس وقت آفتاب ظہر ہو گا، نور یا وقت لا رھب لہ یا لیوم کی صفت ہے۔ جامع الناس کی تاکید۔ وھب کے معنی ہم شہد سارے ہر قسم عرض کر چکے۔ لہذا خیر ایم ایم کی طرف ہوتی ہے یا نفع کی طرف ہے۔ میں اے پروردگار ہمیں یقین ہے کہ تو قیامت کے دن تمام لوگوں کو سرور جزاء کے لئے ایک جگہ ایک ہی وقت میں جمع فرمائے گا۔ نہ ہمیں اس دن کی رحمتیں مظاہرہ نور و رحمتی مظاہرہ بزرگی کے لئے ہے، نور اس لئے کہ ہمیں اپنے ایمان پر اکتفا نہیں۔ اس لئے ہیں کہ تجھ پر ہے انتہائی ہے کہ ان اللہ لا یخلف الوعد۔ یہ لا رھب لہ کی طرف ہے یا جامع الناس کی یا اپنے دلائل کے کی۔ نیرا تو یہ رب کا قول ہے یا ملنے دلائل کا کلام نور میں کی دینا کا کثر۔ یخلف، اخلاقی سے بنا۔ جس کا لفظ خلف ہے، معنی خلاف کہ نور پر راز کر۔

کرتے تھے اے اللہ مجھے رہائے بچا مجھے چوری سے بچا مجھے کفر سے بچا کسی نے کہا کہ اے صلی اللہ علیہ وسلم کیا تم انہوں کو کہتے ہو تو میں بار فرمایا است مصروف القلوب میں اس پر ایمان لایا ہوا دونوں کو پھیرے والا ہے۔ ابو ایوب انصاری فرماتے ہیں کہ میں پرست سے وقت آتے ہیں۔ تم بھی اس کے دوس میں رہائی برابر کھر نہیں ہو تو ر بھی اس کے دل میں رہائی برابر ایمان نہیں رہا (روح المعانی)۔ اس لئے یہ دعا ت کا تھم یا گیا پانچو اس فائدہ رب تعالیٰ سے جامع دعائیں مگو جس کے حفاظ تھوڑے ہوں 'معلیٰ رہا رہا۔ جیسا کہ وحیہ " سے معلوم ہوا چٹ فائدہ: وہہ غلابی کرے جھوٹ پونا الوہیت کے خلاف ہے (روح المعانی و تفسیر روح البیان)۔ اور تفسیر ارک نے فرمایا کہ الوہیت وہہ غلابی کے معنی ہے جو خدا میں جھوٹ کا مکان بنائے وہ گویا اس میں الوہیت نہ رہے گا مکان بنانا ہے۔ تفسیر ارک نے فرمایا کہ جیسے کہا تائے کہ علی و جو کل نہ کرے ایسے ہی یہاں کیا گیا کہ اللہ و جو وہہ غلابی نہ کرے۔ دوسریوں کے قلم نے خدا کو بھی نہ چھوڑا انہوں نے اس میں جھوٹ کا مکان بنا۔ نبی کو بے علم کا اور وہ اکو جھوٹا سوا اللہ۔ (لوٹ) مطلقہ و عید یعنی کھٹ بخش دینے کو جھوٹ نہیں کہتے۔ بلکہ کرم بخشش اور احسان کہا جاتا ہے۔ اللہ اللہ اس کی بحث اعتراضات و جواب میں آئے گی۔ ساتویں فائدہ ایمان نور نیک عمل کے وسیلے سے دعا کر جھوٹا ہے۔ یہ کہو اس دعا کے ساتھ یہ بھی عرض کیا گیا دلنا انک جامع الناس یعنی سوائے ہم بدین نہیں قیامت کے نور سارے ایمانیات کے معتمد ہیں۔ تیری رحمت کے تیرے فضل کے حق و در ہیں باقی نہیں ہیں ملامت شعار ہیں۔ انھوں فائدہ دعا میں ایسے الفاظ بہتر ہیں کی یہ کہتے ہو رہا وہ رحمت خوش میں آئے جیسا کہ بعد اذ ہوتا سے معلوم ہوا یعنی تو نے اپنے کرم سے ہمیں ہدایت دی اور تو کہ ہم بھوے کرنا کہ ہمیں کھو سٹور نہیں۔ تو فائدہ سلطان کو چاہنے کے اپنے کو تھمہار جانے اپنی خطا کا اقرار کرے مگر اپنے کو کافر نہ کر لے بدین نہ تو بچے نور نہ کہے۔ ہم تھمہار ہیں تھمہارے عمل سے مگر اللہ لا اظہار عقیدہ نہایت صحیح نور دین نہایت اعلیٰ۔ یہ بھی بعد اذ ہوتا سے معلوم ہوا جس میں اپنے ہدایت پر ہونے کا اظہار ہے۔ دوسواں فائدہ اپنی ہدایت اور ایمان کو حق تعالیٰ کا علیہ کہجے نہ کہ اپنی کوشش کا نتیجہ جب رحمت ملی ہو تھمیری نہیں کرتی تو بے عقیدہ بھی کر لے ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی بعد اذ ہوتا سے معلوم ہوا کہ ہدایت کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت کیلئے کہ اپنی طرف۔

اعتراض : پہلا اعتراض ساری نعمتیں نور رحمتیں رب ہی کی طرف سے ملتی ہیں پھر میں لائق کیوں کہ اپنی طرف سے رحمت ہے۔ جواب : اس کے چند جواب ہیں کہ ایک یہ کہ رب تعالیٰ کی بعض نعمتیں مخلوق کے وسیلے سے ملتی ہیں جیسے مخلوق کی طرف بھی نسبت کر سکتے ہیں کہ میں نے دورہ دیا۔ پہلے نے کپڑا دیا 'حاکم نے فیصلہ دیا 'ملک نے تھوڑی اور بعض نعمتیں بلا واسطہ ملتی ہیں جیسے خیر کی تلقین تو ایمان فیروہاں اور رحمتیں مانگی ہیں جو بلا واسطہ ملیں وہ ساری نعمتیں جیسا کہ دوسرے یہ کہ بے درودانہ سے بھی نیک ملتی ہے اس لئے میں لائق لراہا یعنی اپنے پاس سے رحمت ہے۔ جو تھمہ کرم نور فضل کے لائق ہو تھمہ یہ کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ ہمیں اپنا محتاج رکھ۔ کسی بند کا حاصل مستعد ہے۔ اگر کسی بند کو بلا واسطہ بھی ہو تو اس کا حاصل نہ ہو۔ دوسرا اعتراض : تم لوگ مانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن گنہگاروں کے گنہگار کو دے گا۔ بد گاروں کو بخشے گا اور خرقہ میں خبر تھی کہ بد گاروں کو سزا جنم ہے۔ لہذا بد گاروں کو سزا نہ بھی تو جھوٹ ہوا۔ جب خدا و عید کے خلاف کر سکتا ہے تو وہ اللہ کے بھی خلاف کر سکتا ہے۔ جب وہ اس پر تھوڑے کہ بے نفاذی کو جس سے تو اس پر بھی تھوڑے

ہے کہ متقی کو جہنم میں بھیج دے نوشہ: یہ اعتراض اس زمانہ کے دہریہ کرتے ہیں مگر دراصل انہوں نے معتزلہ سے سیکھا ہے۔ معتزلہ کے نزدیک غلبہ وعید بھی ناممکن ہے ان کے نزدیک بھی آدمیوں کی طرح گناہوں کی سزا ملتی ہو سکتی ہے (دیکھو)۔ جواب: اس کے بہت جواب ہم پہلے پیارہ میں مسئلہ امکان کذب کے ساتھ دے چکے۔ یہاں چند جواب عرض کرتے ہیں ایک یہ کہ ساری وعیدیں مشروط ہیں مگر وہ مشروط نہیں۔ رب تعالیٰ نے فرمایا بظہر ما دون ذلک لعن منشاء کفر کے جواب جو گنہگار ہے گوسف کدے کا یعنی اگر گناہوں کی معافی نہ ہو تو سزا ملے گی ورنہ نہیں۔ دوسرے یہ کہ خلاف وعدہ کرنا مجھوت ہے اور یہ لوہ غلبہ وعید کرم اور وصف ہے لہذا یہ جائز ہے وہ ناجائز شمار کرتا ہے۔

اَلَا وَعِدْتُ سَرا اِجْرَ وَعْدًا وَاِن اَوْعَلْتُ الضَّرَاءَ لَا اَلْعَلُو مَا نَعَدُ
دیکھو یہاں معافی کو صفت میں شمار کیا ہے اور اس کا ثبوت ہے۔

و اِی و اَعْدَتْ اَوْ عَدَتْ یُکْتَفِ اِیْمَانُ وِ مَنَعُو مَوْعِدُ
تیسرے یہ کہ وعید خدا کا حق اور اس وعدہ خدا پر بندہ کا حق ہے۔ اپنا حق نہ لینا کرم اور دوسرے کا حق نہ دینا ظلم خدا کا ہے پاک ہے اور کرم ہے۔ چوتھے یہ کہ وعیدیں خبر نہیں بلکہ انشاء ہیں اور انشاء میں مجھوت کی کلاخل نہیں ہو سکتی (دیکھو موعود)۔ تیسرا اعتراض: یہ عجیب بات ہے کہ وعدہ کی وجہ سے رب کے ہاتھ بندھ جائیں کہ وہ نیک کار کو غلبہ دینے پر قادر نہ رہے۔ متعلق کذب میں تو رب تعالیٰ کو مجبور مانتا ہے یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وعدہ کر لینے کی وجہ سے رب کی قدرت ہی سلب ہو گئی وہ یہ نہیں کر سکتا کہ اس کو غلبہ دے۔ جواب: آپ نے یہ فکس کیا ہوں کہ جس کو رب تعالیٰ غلبہ دیتا ہے اس کے جنتی ہونے کی خبر نہیں دے سکتا یعنی وہ اس پر قادر نہیں کہ دنیا تو جو غلبہ مگر کدے کے ہم تم کو جنت میں لے کے کہ ایسی گپ ہانکنا عجیب قدرت نہیں۔ چوتھا اعتراض: حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم گھبراہٹ کے بعد ہاتھ دے کے کلمہ پر کھڑے ہوئے جس میں بھل و غیرو کی نشیں پڑی تھیں۔ اور فرمایا کیا تم نے رب کو وعدہ چیلایا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ کو وعدہ فرمایا۔ نیز قرآن پاک میں ہے کہ جنتی جنہیں سے کہیں گے۔ لَقَدْ وَعَدْنَا مَا وَعَدْنَا رَحْمَةً لِّمَنْ لَّهٗل وَجَدْنٰہُمْ مَا وَعَدْنٰہُمْ حَقًّا اے روزِ نحو! ہم نے اپنے رب کے وعدہ کو چیلایا۔ کیا تم نے بھی اپنے رب کے وعدہ کو چیلایا۔ دیکھو یہاں وعدہ اور وعید دونوں کو وعدہ کہا گیا۔ معلوم ہوا کہ دونوں کا یکساں صلہ ہے (معتزلہ دہریہ نوشہ: دہریہ معتزلہ کے بالکل متقابل ہیں کہ انہوں نے وعید کی مخالفت بھی ناممکن مانی اور انہوں نے وعدہ کی مخالفت بھی جائز مانی۔ ان میں فرق اڑا دی۔ ان میں تقریباً مذہب ہیست در میل ہے۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس وعدہ کو وعدہ کہنا مستتر ہے۔ جیسے نبیہم اعداب الہیہ یا جیسے لَقَدْ اَلَاکِ اَمْتِ الْعَزِیْزِ الْکَرِیْمِ دوسرے یہ کہ یہ وعدہ لازم ہونے میں وعدہ کی طرح ہے کیونکہ کلمہ کا غلبہ جیتی ہے۔ اس کی بخشش ناممکن یہ سارا اختلاف مجھوت مسلکوں کی بخشش کے بارے میں ہے۔

تفسیر صوفیانہ: خالق پر نظر ہو گا ہدایت ہے اور اس سے ہٹ کر خلق پر توجہ کرنا باغ یعنی مکی غرور کی بارگاہیں جانا سرا مستقیم ہے اور دوسرے ہٹ کر باطنی میں پہنچنا عرض کیا گیا ہے کہ مولیٰ ہم عالم اول میں ہماری بارگاہیں تھے۔ تھیں کہ جانے تھے۔ ہاں اس سے بے خبر تھے۔ میرا ہی بود از دیکھا تھا اور روزِ رازوں کو جانتے بھی نہ تھے۔ جب اس عالم میں آئے اور وہ طائر

روح اس جسم کے جبرے میں قید کیا گیا تو پسے ہی اہلے کل میں لڑائی کی آواز پہنچی کہے مولیٰ جب تو نے ہمیں عالم مولیٰ جس
اپنور پارہ کھنوا اور عالم جسم میں مسلط بنا کر سیدھے راستہ پر ڈال دیا تو اب اس دنیا میں پھنسا کر نفس و شیطان کو ہم پر غالب
کے کے یہاں کی لڑائیوں سے خبردار کر ہمارے دل اس راستہ سے ٹیڑھے مت کر یہ کائنات اہلے لئے جلب نہ ہے۔ بلکہ
تھرے محل کے آئینے ہو جائیں کہ ہر چیز میں تجھ کوئی دیکھیں۔ اے مولیٰ ہم نکر کی ہیں تو نور ہم جہنم ہیں سیر اکرم آفتاب ہم
جیم ہیں نور تھرے انعام تب رحمت ہم مشت خاک ہیں نور تیرا فضل قسیم۔ اے مولیٰ ہمیں اپنی خاص رحمت عطا فرما کہ ہماری
مفات کو اپنی مفات سے خوش فرما دے ہماری نظموں کو اپنے نور سے مٹا دے۔ ہمارے ظہار کو اپنی رحمت کے بحر کے اڑا
دے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

یا علی الفات محسوس العطاء الت کا لواء و نعمن کالوجہ
الت کالوج و نعمن کالعبار یطعن الريح و ھواء جہاد
اہل حضرت قدس سرہ نے فرمایا۔

تب لو کہے نور میں ہم برخواست مشت اپنی ہو نور نور کا لہجہ
تو بڑا بڑا ہے تو ہی رہتا ہے نور تو ہی لئے کی قابلیت بھی عطا فرماتا ہے۔ اے مولیٰ ہمیں خبر ہے کہ ایک دن وہ آئے گا جب وہ
انہی کا آفتاب حقیقت کا نور غلٹ بجڑ کو کا نور کر دے گا۔ اس دن سب حسب مراتب اپنے اپنے مقام پر جمع ہوں گے۔ نور یہ
کثرت و وحدت پر پہنچے گی سیر لوحہ سچا ہے۔ اس میں خلاف کا احتمال نہیں اصولیہ قریاتے ہیں کہ دنیا کے دنوں کا آفتاب بھی منکھوک
ہے نور ہمارا پانی بھی منکھوک کیا غیر اس سل ہم پہلے ہی مر جائیں۔ نرقیات کا آفتاب بھی یعنی نور ہمارا ہے پانی بھی ضروری۔ جس کے
مخلوق فرمایا لا یجب فہ مگر ہنسوس ہے کہ ہم کو منکھوک دیوں کی فکر بھی ہے نور ان کی تیاری بھی بارش سے پہلے ممکن
ہوتے ہیں۔ سوئی آنے سے پہلے اس کے لباس ہاتے ہیں مگر اس جی دن کی نہ ٹکرنہ تیاری۔ اگر ہم اس دن کی ٹکرنہ تیاری
کریں تو رب تعالیٰ ان ٹکرنوں سے آڑ کر دے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ قَوْلُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ

حقیق وہ کفر جنہوں نے کفر کیا ہرگز نہ دلیع کرے گی ان سے مال ان کے لود نہ لود و ان کی حرث اللہ کے
بے شک وہ جو کافر ہوئے ان کا مال اور ساک دلاو اللہ سے انہیں بکھ نہ بچا سکے گے

اللَّهُ تَبَيَّنَ وَأُولَئِكَ هُمُ وَقُودُ النَّارِ كَذَّابِ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ

کسی جیسے کہ اور یہ رنگ وہ ایندھن ہیں آگ کے مثل طریقہ ال فرعون کے لود ان کے جو
نور وہ اکی دوزخ کے ایندھن ہیں جیسے فرعون داوین نور ان سے اگلے ۲

مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ يَذْنُوبُهُمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ

پہلے سے تھے ان کے جھٹکنا انہوں نے مشایخ کو ہمارا پس پکڑا ان کو اللہ نے جو دھن ہوں
طریقہ انہوں نے ہماری آیتیں جھٹکیں تو اللہ سے ان کے گناہوں پر

اِعْقَابُ

ان کے اور اللہ سخت عذاب داتا ہے۔

ان کو پکڑا اور اللہ کا عذاب سخت ہے۔

تعلق : اس آیت کریمہ کا پہلی آیتوں سے چھ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : قرآن کریم کا سترہ ہے کہ یہاں کے ساتھ
کفر و سفسطوں کے ساتھ کفار کفر کے ساتھ تفریق کی کفر فرماتا ہے۔ ہمارے انسان و سفلی کی صفیں حاصل کئے اور کفار کے
محبوب سے بچے۔ چنانچہ اب تک مسلمانوں خصوصاً علماء کے کومقربین فرمائے گئے۔ لب کفار کے محبوب کفر کو تو ہوتا ہے۔
دوسرا تعلق : پہلی آیتوں میں مسلمانوں کی دعا میں کی جائی ہو زاری کفر فرمایا گیا تھا لب کفار کی سخت دلی اور رب تعلق سے
بے پرواہی کفر ہے۔ کیونکہ ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے۔ تیسرا تعلق : پہلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ مسلمانوں کو اپنی
لور و دلی تو کیا خود اپنے پر بھی اٹھو نہیں کہ وہ نیکیاں کرتے ہیں اور دیتے ہیں اور رب تعلق سے دے دے استقامت لیتے ہیں۔
لب کفار کفر ہے کہ وہ اس کے برخلاف لب پہل اور لولہ پر مکرورہ کر کے رب سے بے پروا ہو جتے ہیں۔ مسلمانوں کو وہ خوف
عیان کی قبولیت کفر ہے اور کفار کی یہ بے خوفی حق کی مردانہ کاسب۔

تفسیر : ان الفتن کھروا۔ ظاہر ہے کہ اس سے سارے کفار مراد ہیں۔ قولہ بل تکب ہوں یا مشرکین مگر بعض نے
کہا کہ اس سے فقط وہ نحرانی صلی مراد ہیں۔ جو اپنی آمدنی بند ہو جانے کے خوف سے اسلام قبول نہ کرتے تھے (مطلقاً) بعد اللہ
میں جہاں فرماتے ہیں کہ اس سے مراد بنی قریظہ و بنی نضیر ہیں یا مشرکین عرب یا کچھ ہو کر۔ سارے کافروں کے لئے ہے۔ کفر
کی صد ہائیں ہیں کھروا میں ہر قسم کے کافر مراد ہیں۔ جو چیزیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی طرف سے لائے تھیں
سب کافروں کے لئے کھروا میں سے ایک کافرا کفر۔ کھروا سے مراد ہے کہ کفر مرگے انہیں کی یہ سڑ ہے جو زندگی بھر کافر
رہے مرنے وقت سو من ہو گئے۔ یہاں پر خاتمہ ہو "اور تمام رحمتوں کے مستحق ہیں۔ جیسا کہ فرعون کے جلاو گروں کا حال ہوا۔
ان نفس عنہم اموالہم ولا اولادہم من اللہ فیما"۔ نفس' لہنا سے ہے معنی کھیت لور ہے یہو حق ہوا و دفع
گرا۔ جب اس کے بعد اس آیت ہے تو اکثر دفع کرنے کے معنی دیتا ہے۔ جیسے ما اھنی عنی ما لہا و غیر من کے بھی معنی
کھیت ہوتا ہے لور بھی معنی ہے پرواہی۔ جیسے ان اللہ عنی حمداً لور اھنہم اللہ و رسولہ۔ اموالہ کی جمع
ہے اس سے سارے جمع کئے ہو سکے مراد ہیں۔ لور مرنے پر خرچ کئے ہوں لور لولہ کے لئے پھوڑے ہوں۔ پھر لولہ
کے رومیں خرچ کئے ہوں لور لولہ کے لئے پھوڑے ہوں۔ پھر خواہ اللہ کی راہ میں خرچ کئے ہوں یا اپنے کھانے پینے میں یا اپنے
کام و بار میں۔ لور خود کھائے ہوں یا کسی کے دل میراث سے حاصل کئے ہوں۔ جو کچھ دل بہت سی قسم کے ہوتے ہیں۔ اسی لئے

مصرالجمع لربا مولود لہ کی جمع ولد بنی پندوں کو کہتے ہیں۔ مگر میں اپنے مراد میں۔ کیونکہ معیت میں بیٹے کا نام ہے۔
 کہ کر نہیں۔ نیز یہ کہ نفس معیت میں پہلے قریح کرنا ہے پھر مولود اسی لئے میں پہلے قریح کر کر ہوا اور بعد میں مولود کا من
 اللہ کی باتوں کے بعد مذہب پر شیعہ ہے اور یہ لن نفس کے حقیق اور من ابتدا ہے اور ہذا " لن نفس کا مفہول مطلق
 یعنی ہذا " من الایمان اور ممکن ہے کہ ہذا " مفہول ہے۔ اور من اللہ اس کا اصل مقدم اور من بیہیہ (مدح
 یعنی)۔ تعمیر خازن نے فرمایا کہ میں من بعض ہذا ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ من عینی بدل ہے اور اللہ سے پہلے
 رستہ الامانت پر شیعہ (مطلق) میں جسوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کریم پر فہم کا تکرار کیا اس کی کمال اور اکی
 مولود کی طرف سے آئے ہوئے مذہب کو ان سے برگزیدہ نہ کر سکیں گے یا ان کی کمال اور اللہ رحمت علی کے عفو و بخشش
 کے اور لکھی نہیں بلکہ اولنک ہم وقود النار و قری قریح ہم پہلے سپاہ میں وقود الناس و العبادۃ کے
 اہل کر چکے۔ میں لکھا کہ لو کہ اس لفظ کی حد قرآن میں ہے۔ وقود قریح کی ریز سے ہے اور وقود قریح کے پیش سے ہے۔ صدر بھی آتا
 ہے اور معنی لہر من بھی۔ ظاہر ہے کہ میں معنی ابتدا من ہے اور ممکن ہے کہ معنی صدر ہو اور اس کے پہلے اہل
 پر شیعہ ہو یہ ہم کی خبر ہے۔ اولنک کی اور ہم غیر فصل۔ خیال رہے کہ مذہب و قسم کا ایک قطع عقل چیزوں کا پیکار ہو
 جائے اور سرے تکلفہ چیزوں کا مع جو جائے اس لئے ان کے لئے رب نے دونوں مذہب جمع فرمائے ہوئے پہلے قریح کو کر لن
 نفسی جنہم میں ہو اور سرے قریح کو کر اولنک کی ہے ہو رہا ہے یعنی ان کو سبب خیر کہتے آئیں گے اور جنہم کا لہر من
 میں گے کہ چھے آگ لکڑی کے رگدوریش میں سرایت کر جاتی ہے۔ ایسی ہی ان کے رگدوریش میں جنہم کی آگ بھڑک جائے
 گی۔ نیز وہ سرے چیزیں آگ میں پکے گئے اور بھی جاتی ہے کہ پک کر گل کر نکل جاتی ہیں مگر لہر من آگ میں جلتے کو جانے۔
 کہ وہاں سے نکلیں جاتے ہیں۔ حل کر لکھا ہو مانے بدل پک کر سوا گل کر آگ سے نکل لیا جاتا ہے مگر کہ وہاں ہی رہتا
 ہے ایسی ہی سو کن و نسخ سے نکل لئے جائیں گے کار وہاں ہی رہیں گے اس لئے انہیں وقود لربا۔ کتاب ال فرعون
 والنفن من لہم یہ عبارت لفظ پر شیعہ کے حقیق ہو کر فاب کی خبر ہے۔ فاب کے چہر معنی ہیں۔ کوشش کر اور
 لکھا " تک جلا موت مثلاً ذاتی حالت رپ فرماتا ہے مع حق ما معنی حالت ذاتی اہل عرب کہتے ہیں۔ ہذا فاب
 لانی یہ لفظ کی حالت ہو گئی یہ نصو نصو ہے۔ فاب بلوب لہا " و " فابا میں ملے معنی بن گئے ہیں
 اور ہر معنی کا ایک لفظ ہے (کیونکہ اصل میں اہل قوم۔ معنی دلا ہے اہل ظم " ظم دلا اصل میں " دلا۔ اصل میں دلا
 بچوں مگر میں دہندوں اور شبین کو کل کہتا ہے میں آخری معنی مراد ہیں۔ یعنی فرعون کے کہ کہ کہ کہ فرعون ہوا تھا
 اور اس کی بیوی حضرت آسیہ سوسہ تھیں ان پر مذہب کیوں آنا اس کے سپاہی اور اس کے ساتھی اس مذہب میں جلا ہوئے۔
 لفظ فرعون کی نسبت نفیس حقیق اور اس کی کس نمٹا ہم پہلے سپاہ میں کر چکے ہیں۔ والنفن میں وقود لہا ہے اور والنفن
 لہا " معنی ہے من " تبعوا اصل مقدر کا اختلاف ہے اور لہم کا معنی لہا " کیے کہ وہاں ہی رہتے تھے اور اس سے فرعون
 سے پہلے مگر اسوں کے کتا مراد ہیں اور ہو سکتا ہے کہ ہم کا معنی کتا عرب ہیں جن کو کر " والنفن کتا و امیں ہو چکا اب
 اس کے معانی سنو۔ (1) ان کتا عرب کی حالت اور سرکشی فرعون اور اس سے پہلے والے کتا کی سرکشی کی طرح
 ہے۔ (2) کتا عرب کی عادت فرعونوں کی سی ہے۔ (3) کتا عرب کا جہنم کا اچھ من جتا اور ان کا مال و مال و کتا ہند

۱۴۔ (۱) فرعون کی طرح ہے کہ جب خدا کو اسے کہہ کام نہ آیا۔ (۲) کفار عرب کا جنم میں خود خدا فرعون کی طرح ہے۔
 (۳) کفار عرب کی اسلام کے مقابلہ میں کو شفی فرعون کی طرح ہے۔ جیسے ان کی کو شفی سوسنی طیبہ اسلام کے مقابلہ
 میں بیکار رہی تھی۔ ایسے ہی ان کی منتیں آپ کے مقابلہ میں بیکار رہیں گی۔ (۴) ان کی انہی صیبت فرعون کی
 صیبت کی طرح ہے جیسے فرعون نے قیامت تک اس میں رہا ہے۔ یہ دونوں علیہا علوا وعلیا۔ اور قیامت
 میں وہ ختم ذل میں جھکے جائیں گے اذعلوا ال لورعون اعد العذاب ایسے ہی من کامل ہو کہ خیال رہے کہ
 ان سب سنی میں کل فرعون ذل کامل تھی اور ہو سکتا ہے کہ ذل کا منہل ہو اور اس کا کل یعنی قضا اللہ پر شہد ہو۔
 کتاب اللہ ال لورعون اور یہ انہی صیبت صدر کی منہل کی طرف ہو۔ یعنی اللہ کا منہل کل عرب کے ساتھ یہی ہے جو گایا
 اس کا منہل فرعون سے ہو لا قیمر کیرہ معنی و فیو۔ خلاصہ یہ ہے کہ کفار عرب شب ہیں اور کل فرعون شب بدو شہس
 سے صیبت ہیں۔ ہر اصل کے باقیہ سے نواہ۔ اس لئے یہ آیت کہ۔ مع جاع لیس ہے۔ خیال رہے کہ
 کتبہ کی اصل و فیو قیمر کے لئے آئے ہیں اور قیمر المعنی ہیں اور من لیس ہے و تو فرعون سے پہلے کفار مرلو ہیں۔ جیسے
 قوم نمرود لیس و فیو اور قیمر کے لئے پہلے کفار مرلو ہیں و فیو۔ کفار و یا بتا یہ ذل کلین ہے۔ منہل سے بھی ہوا
 ہے زلن سے بھی اور عمل سے بھی نہ منہل کتبہ ہے۔ ذلن سے انکار قول کتبہ ہے۔ کل قیمر کے خلاف کا عملی
 کتبہ ہے۔ یہی ہر قسم کی کتبہ مرلو ہے کہ وہ لوگ ہر طرح جھکتے ہیں۔ آج ہم لوگ عدو ذل کتبہ تو نہیں کہتے
 مگر عملی کتبہ میں گرفتار ہیں اور کیا ہے و تو اصل کتبوں کی آیتیں مرلو ہیں و پچھلے نہیں کے کتبہ سنی ان سب سے
 عدو انہی کو یا ہمارے پیچھے ہوئے مجاہد کو بھٹکایا۔ مگر آخری دو سنی زلن قوی ہیں کیونکہ فرعون کے پاس کسی آیت
 کتبہ کی کیا تھی نہیں آتیں تو سنی اس کی ہلاکت کے بعد آئی ہائی لیل نمرود و قیمر کی کتبہ ہیں یہ ہو سکتا ہے کہ کیا
 سے مرلو انہی کرام کی عدالت ہوں کہ وہ حضرت جبریل آیت الہی ہیں تو اس کا لیس ہے و لا خفہم اللہ بنوہم۔ یہ عمل
 اللہ کے منہل کی تعمیر ہے لیس کے سنی پڑھیں مگر یہ ذل ہمارا ہے۔ ہم کافر فرعون اور سارے کفار ہیں یہ سب
 ہے اور ذل کتبہ ہے۔ سنی تلخ اور پیچھے گئے۔ اسی لئے ہم کو ذل کہتے ہیں۔ کتبہ کو بھی اس لئے ذل کہتے ہیں کہ وہ
 اپنے کہنے والے کے پیچھے لگ جاتا ہے (سنی و سنی)۔ تحقیق سے معلوم ہوا ہے کہ سنی جس ہر اس ذل کتبہ کہتے
 ہیں کہ جس کا نتیجہ ہا کر ہو۔ لیس العرب میں ہے اللہ والہم والہم والہم والہم والہم والہم والہم والہم والہم والہم
 صیبت سب کو کہتے ہیں۔ ذل کتبہ سے مدد کرتے ہیں اور ذل کتبہ سے لیس کتبہ جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم
 باطنی کو کہتے ہیں۔ ذل کتبہ جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم
 ذل کتبہ کہتے ہیں جو حقیقت میں کہہ ہو۔ مگر اس کا لیس ہا کر اور ذل کتبہ کو بھی ذل کتبہ کہتے ہیں کہ وہ جرم جرم جرم
 ہے جیسے کتبہ کو بھی ذل کتبہ کہتے ہیں۔ ذل کتبہ کو بھی۔ یہی ہے جیسے کتبہ جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم جرم
 کل میں کی جانتی سب مرلو ہیں۔ کیونکہ انہوں نے یہ سارے کتبہ کے جسے لے یہی جمع ہا کر کتبہ لیس میں سب کتبہ
 نے ان کے کتبوں کی وجہ سے ہا کر اور کہیں۔ کتبہ۔ واللہ علینا اسباب اللہ خیر ذل کتبہ ہے۔ کتبہ کتبہ سے
 ج۔ سنی پیچھے ہی لئے اپنی کو کتبہ کہتے ہیں کہ وہ پیچھے ہوئی ہے۔ ہم کتبہ ذل کتبہ اور کتبہ کتبہ کتبہ کتبہ کتبہ کتبہ کتبہ کتبہ

[illegible]

کیا اس پر غلبہ نہ آیا۔ جب تک کہ اس نے موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ نہ کیا۔ فرمایا گیا کہ سوا یا ہتتا لا خفہم اللہ
 ہندو ہندو فہ سے مطوم ہوا کہ آیت بھی کی تھی یہ میں انبیائے کرام کی مخالفت جبکہ لب بنی پانچوں قاصد کفار کا
 آپس میں تلخ، درست ہے اور اس تلخ کی تولد طالع ہے۔ کہ حرامی ہو کہیں میں ارشاد ہوا ولا خفہم من کافروں کی تولد اگر ان
 کے تلخ سمجھ نہ ہوتے تو یہ بچے حرامی ہونے کی وجہ سے ان کی تولد نہ کلاتے۔ چھٹا قاصد۔ پچھلے کافروں کے حالتوں کی
 برہادی کے وقت مطوم کی بھی ضروری ہیں تاکہ عبرت حاصل ہو۔ سو یہ کفر ان کریم نے عبرت کے لئے کل فرعون اور پچھلے
 کفار کا تولد کیا۔ ساتویں قاصد۔ سارے کافروں کے لئے ہے براہ میں کہ ان کے دل تولد کا بہانہ آئیں گے۔ غولہ پ کے سکر
 ہوں یا اس کی صفت کے یا ظہیر کے یا کسی اور ایسی عقیدہ کے جیسا کہ کفار کے موم اور کل فرعون اور پچھلے کافروں کے تولد
 و سچے سے مطوم ہو کہ کفار کہ حرامی نہ کرتے تھے مگر ان میں فرعون کا لب بنی تولد کی اہمیت تھا۔ آٹھویں
 قاصد۔ کفار کے حکم شرعیہ لازم ہیں۔ یعنی وہ ایسا کرنا کرنا ہے نہ نہ دے دے مگر نہ کہے کہ کفار کے ساتھ میں بھی
 سزا دی جائے گی۔ میں فرمایا گیا لا خفہم اللہ ہندو ہندو کسی گناہ کی قسمیں نہ فرمائی تھی۔ دوسری جگہ ارشاد ہوا کہ جتنی
 وہ ذی کفار سے پر جھگڑے ما سلککم فی سفر خمس جنم میں کون جہ لائی۔ سو عرض کریں گے۔ ہم تک من التسلطن
 و لم نک مطوم المسکن و کنا مطوم مع الخانطن و کنا نکسب يوم الدين۔ ہم نہ تھے نہ جھگڑتے تھے ہم
 ذکوۃ نہ دیتے تھے ہم اسلام کا فرق اڑاتے اور قیامت کو بھلا تھے تھے۔ انہوں نے کفر کے ساتھ بد عملی کو بھی جیبہ لبتا
 کر یہ آخرت کے اعتبار سے بدیہ میں جس اس لئے کافر کو نہ کفر کی غمازیں فضلہ کرنی پڑیں گی۔

اعتراض : پہلا اعتراض : اس آیت میں ہے کہ صرف کفار ہی جنم کا ہیہ من ہیں تو دوسری جنم میں جائیں گے۔ جیسا کہ
 ہم کے صرے مطوم ہو سلا کہ حدیث شریف سے ثابت ہے کہ گنہگار مسلمان بھی کچھ دن جنم میں رہیں گے۔ جن میں
 مصلحت کیے گئے ہو۔ جواب : اس کے جواب میں ایک یہ کہ جنم صرف کفار کی خاطر ہی ہے۔ مسلمانوں کا جہان کی عقل ہے
 کہ مسلمان کافروں جیسے عمل کریں یا مسلمانوں کے قاتل ان سے اللہ رحمت دیکھیں۔ سو ماضی کے ساتھ وہ نہ جنم میں جائیں
 گے۔ تو جنم کے بعد من وہی ہوتے جیسے گزری کے ساتھ کافر بھی آگ میں پہنچ جائے وہ آگ کا ہیہ من نہیں۔ میں
 بعد من ہونے کا صرہ ہے نہ کہ جانے کفار سے یہ کہ آگ میں جا کر دوزخ ہے۔ تو ہر کی عمل میں لوہا بھی جاتا ہے اور کوئلہ بھی
 رکھا جاتا ہے۔ سو جنم کفاروں کے بعد من ہیں اور مسلمان گناہوں کا عمل انہوں نے جائیں گے۔ دوسرا اعتراض : اس آیت
 سے مطوم ہوا کہ سارے کفار آگ میں جائیں گے تو دوزخ کے ٹھکانے طبقوں میں کون جائے گا۔ جواب : اس کے چند
 جواب ہیں۔ ایک یہ کہ میں کفار کے واسطے وہ خاص کفار مراد ہیں جن کے بارے میں یہ آیت نئی کہ یہ کفار آگ میں جائیں گے۔
 وہ سب یہ کہ سارے مراد دوزخ ہے۔ جنہوں کو کل مراد لیا گیا۔ تیسرے یہ کہ دوزخ کی جگہ بھی آگ کی وجہ سے ہو گی۔ سو
 طبقے آگ سے قریب ہیں وہ گرم اور دور ہیں وہ ٹھنڈے جیسے دنیا کی سردی گرمی کی وجہ سے ہے۔ تیسرا اعتراض :
 اس آیت سے مطوم ہوا کہ کفار سے دوزخ میں نہ ہو گا اور حدیث شریف میں ہے کہ ہر طالب کفر لب بکا ہے۔ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت کے باعث اور ہر لب کا ذاب سو مارا کر بکا ہوا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کی خوشی کے
 باعث بخاری شریف تو اس آیت اور ان احادیث میں موافقت کیو گے ہو؟ جواب : ان احادیث میں ہر لب ملے ہوئے کفار

اور اس حالت میں غلبہ رخ ہونے کی نفی ہے۔ تخفیف غلبہ اور ہے اور دفع غلبہ کہہ کر اور تخفیف کا ثبوت ہے۔ سو رخ کی نفی
لہذا آیت بعد حدیث میں تضاد نہیں۔

تفسیر صوفیانہ : سلطان کے بارہ اولاد قرب اہل کذریہ ہیں اور اس کے نئے ہاٹ ٹولہ۔ حدیث شریف میں آتا ہے کہ
یہ بیچوں کو بلا مہلت ہے۔ حتیٰ کہ بیوی کے منہ میں قندہ نہ مہلت اس سے صحبت کرنا ٹولہ کہ نگہ سلطان کون سے دلی
تعلق نہ ہو تا وہ من کی خدمت میں لئے کر آتا ہے کہ رب تعالیٰ کا حکم ہے۔ لہذا یہ قوم جن میں اس کے لئے عمل اہل کا تہیہ
ہیں۔ لیکن کفار کی اولاد دلی من کے لئے سبب جالب ہیں اور وہ سے عداوتی کذریہ۔ کہہ کر اسے من چیزوں سے دلی تعلق ہے
اور میں اس کے حقیقی محبوب۔ لہذا یہ چیزیں اسے غلبہ سے بچائیں تو کیا اور غلبہ بچائیں گی۔ سو کچھ فرعون اور فرعونوں کا
سلطان اور اسباب کذریہ غلبہ ہوا (من علی) اس کی مثل یوں سمجھو کہ پٹیس میں ایک بیٹہ ہر قرن سے ہے اور وہ سری بیٹہ ہر
ہائیاد مضمون۔ قرن اول بیٹہ سے ہو کر چھ گھنٹہ قرن بنے گا۔ وہ ہونا اور دینی اور وہ سری بیٹہ سے ہو کر چھ گھنٹہ
ہائیاد کتب ہو گی۔ اس کفر کا بلکہ خصوصاً ہونا ہے۔ اور ہونا کی حالت میں ہر صراط میں۔ نیز اس کا ہر جگہ لوبہ و احرام کر اس
کفر کا چھپنا جرم اور کتبہ موت شائع کرنا ہاٹ سرف قرن میں فرعون کا نام "مائے ہالین کا ہاٹ لوبہ کا۔ جائے یا شیطان کہہ
کفل تقسیم ہے کہ اس کے پڑھنے پر ٹولہ اور اس کو بلا خصوصاً ہونا کہ اگر وہ وہ دیکھ غیبت ہے مگر یہ قنطار تو ہر قرن ہیں۔
من ہر قرن کے حکام جاری مگر ہائیاد کتب میں ہر شدہ کا نام آجائے ہر دوزخ کا نقیر کا آجائے یا میر کا کچھ مسلم نہیں۔ حکومت
سب کو ہلاک کرے گی۔ یہی اصل کفر اور من کسل کا ہے۔ کفر ہائیاد مضمون کی بیٹہ ہیں۔ ہر قرن من سے قرب حقیقی رکھو
غدا کفر لوبہ ہے۔ سلطان ہر صحت اہل کے بیٹہ ہیں ہر قرن کی پاس آئندہ و صحت۔ غور و فکر کہ قیمت میں ہاٹ "سورج"
تھے کفر کے بہت سببی جن میں حائیں گے۔ ہر من بے ہادوں نے کون سا گناہ کیا تھا۔ مگر کفر نے من سے تعلق رکھا جن
کا ہر فرق کیا۔ اسباب کف کا لانا صلی علیہ السلام کی کو فتی دنیو و صحت میں جائیں گے "تھو انہوں نے کون سی نیکی کی تھی۔
صرف یہ کہ نکلیں کہ پاس رہے تھے۔ صوفیائے کرام فرماتے کہ یہ دین موعود کے طہر کی مثل ایسی ہے جیسے سامی کا ہجرت
سامی نے فرعونوں کے سامنے سے چھڑا لیا اور اس کے منہ میں حضرت جبریل علیہ السلام کے گھوڑے کے ہپ کے چھڑکی
خاک ڈال دی نہ صحت طیبہ و ظاہر تھی اس خاک کے اثر سے اس میں کواریہ اہل تھی۔ اس تو اواز نے ہزاروں اسرائیلیوں کو گرد کر
دیا۔ اگر یہ خاک کسی خندہ والے کے منہ میں جالی ہر منہ مسموم کیا تاخیر کھائی۔ خاک تو اشرف تھی مگر وہ طبیعت قند ایسی ہے
یہ عالم کا اصل ہے کہ اس کا کتب گواہ فرعون ہوتا ہے۔ اس کا علم گواہ جبریل خاک۔ اس علم کے در یہ و دعو لوبہ ہے اس سے
ہزاروں کو گرد کر دیتا ہے۔ اس کا علم اس کی مہلت جس کے رکوع مسجد ہے۔ اس کی قرآن خرفی اس کا بلکہ اسباب سبب ہنم
کے لہر من ہیں۔ فرعون کے ساتھ اس کا گھوڑا اس کا لباس اور ہائیاد سلطان سببی ہاٹ ہے۔ اتنے علم کے ساتھ ایمان کی صفا
فرماتے۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ

میرا وہ واسطے میں کے جو کچھ کرتے ہیں وہ سب محسوس ہو جائے گا اور میں سے ہر ایک کو جہنم کے لئے

اُمِّہَادٌ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي

میرا ہر ایک کے لئے ایک آیت ہے کہ دو فوجوں نے آپس میں لڑائی کی اور ایک فوج نے

سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ تَرُونَهُمْ هُنَّ أُمِّيَاتٌ لَا عَلِيمَ لَهُنَّ

سبیل اللہ کی راہ میں لڑ رہی ہیں اور دوسری کافروں کی ہے جو ان کو نہیں دیکھتی اور ان کو

يُؤَيِّدُ بِنَصْرِ اللَّهِ ۚ إِنَّا فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ

دیکھ رہی ہیں کہ اللہ کی مدد سے وہ کامیاب ہو رہی ہیں اور ان کو اللہ کی مدد سے

تعلق : اس آیت کا پہلا اٹھارہ سے چھ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلی آیت میں پہلے تو یہ ہے کہ ان لوگوں کو یہ

شان نعلی : عہدہ میں ہمارے اہل حق سے لڑنے والے ہیں کہ جب حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جگہ سے

گشت فاش دے کہ نہ طیب و لیس ہوتے تو حضور علیہ السلام نے مدینہ کے یہودیوں کو جمع کر کے فرمایا کہ اللہ سے ڈو اور اپنی معیشت سے پہلے اسلام لے آؤ۔ جیسی بد میں قریش پر ٹائیں ہوئی۔ تم جانتے ہو کہ میں چاہی ہوں تم نے اپنی کتھوں میں میرے کو صاف دیکھے ہیں۔ وہ جو لے قریش تو من جنگ سے بدوافہ تھے اگر کبھی ہم سے مقابلہ ہو تو معلوم ہو جائے گا کہ لڑنے والے ایسے ہوتے ہیں۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ پس میں خبر دی کہ وہ بھی مغرب مغلوب ہوں گے۔ رب تعالیٰ نے یہ وعدہ سچا کر دکھایا کہ حضور علیہ السلام نے ایک دن میں چھ سو یہودی قتل فرمائے۔ یعنی یہی قرینہ نور، بتوں کو گر لگا کر فرمایا اور غیبی ہوں پر جزیہ مقرر کیا (فرعون ملعون)۔ انہی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ بھی روایت ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں کفار کو شکست دی تو یہودی آپس میں دے کہ اللہ یہ سچے نبی ہیں یہودی ہیں جن کی خبر ہماری تو سنت میں دی گئی۔ ان کی ہادی کشتی چاہتے تو ان میں سے بعض نے کہا کہ ابھی جلدی نہ کر دے یہ تو شکست منفرج ہے۔ سدا سدا جنگ ہو کر دیکھ لو کہ اس کا انجام کیا ہو نا ہے۔ جب جنگ احد میں مسلمانوں کو ظہر شکست ہوئی۔ تو یہ یہودی جلیں چلانے لگے اور یہیں تکس لہر ہو گئے کہ جو معاہدہ حضور علیہ السلام سے کیا تھا وہ بھی تو زوال و زوالوں کا سردار کبھی شرف 60 ہر بیوں کو لے کر کفار کو کہیں کہ پاس پہنچا۔ نور من سے کہا کہ تم باہر سے مسلمانوں پر حملہ کرو۔ ہم بچاؤ۔ کے نور پر حملہ کر دیں گے۔ نور کو ایسے چس دے جسے بجلی میں دانہ کفار کھڑے کہ تم نور مسلمانوں دونوں اہل کتاب ہو۔ اگر تم نور سے مل گئے تو ہم کیا کریں گے۔ کعب بولا کہ ہم باہر گز نہیں ہو گا۔ کفار نے کہا کہ اچھا اہل کتاب و ملت کے سر پر ہاتھ رکھ کر قسم کھاؤ تو ہمیں اختیار آجائے۔ کعب نے ایسی کیا۔ نور کا کہ ہم تم آپس میں پھر لڑیں نہ لڑیں۔ ابھی تو اسلام کی معیشت ہم تمہارے پر ہے۔ تو مل کر اسے پہلے مٹا لیں۔ سچ ہے الکفر ملکہ واحدہ کفر ایک ہی دین ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں یہ تنگی کی گئی ہے کہ یہ سارے کفار مل کر تم سے مقابلہ کریں گے۔ مگر مغلوب ہوں گے (غازی)۔

تفسیر: قل للذین کفروا مستعلون و تعسرون الیہم قل میں حضور علیہ السلام سے خطاب ہے۔ اس قل فرماتے میں وہ شکستیں ہیں۔ ایک حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیف ربانی کو کھاتی ہے کہ ان کے منہ سے نکلا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔ کیونکہ جب یہ نہیں کوئی کی گئی تھی تب تمام ہی حالات مسلمانوں کے خلاف تھے۔ کفار کے حق میں تھے مسلمان مغلوب ٹھہر تھے۔ یہودی بڑے خوشحال مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیلوی ہو سہو سرے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا طہر کیا تھا کہ آپ کا سینہ علوم کا عجیب ہے مگر تانے کی اجازت نہیں ان میں سے آپ یہ باتیں لوگوں کو بتادیں۔ کھڑولے یا تو سارے کفار مرو ہیں۔ اگر سدا نہ یعنی نبی صیرونی قرینہ مراد ہیں تب تو آیت بالکل ظاہر ہے کہ آیت کے نازل کے بعد ان میں سے کوئی ایمانہ لایا سب ہی دوزخ میں گئے اور اگر سارے کفار عرب سے خطاب ہے تو مغلوبیت میں سب ہی مرو مگر دوزخی ہونے میں صرف وہ مرو ہوں گے جو کفر مرنے والے تھے جیسا کہ ثلث نازل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ قرآنی ہیں۔ ی اورت سے (معلق و کیر) جب مضامین پر سین آنا ہے تو قریب مشتاق کے معنی ہوتے ہیں یعنی تم مغرب دنیا میں بہت جلد اسلام لو کہ مسلمانوں سے مغلوب ہ کے کہ نبی قرینہ متقل ہوں گے اور نبی تفسیر نکالے جائیں گے۔ تعسرون حضور سے جائس کے معنی ہیں اپنی جائے قرار سے معیشت کی طرف نکالنا اور جمع کرنا و اقا الوحوش حضور سے ایسے

والطیر معصومة مکر فی سے معلوم ہوا کہ یہاں لٹالے کے معنی مرو ہیں۔ کیونکہ یہ استعارہ چاہتا ہے۔ معنی اے محبوب مصلیٰ
 اللہ علیہ وسلم۔ یہاں سے کفار سے فرماؤ کہ مکر یہ تم سب مسلمانوں کے مقابلہ میں مطلوب ہو جو کہے اور آخرت میں
 دوزخ کی طرف ایسے ہانکے ہو گئے۔ جیسے جانور اس غمگین لفظ میں دوزخ جان کی خبر ہے۔ مغیبت اس جان کی خبر ہے
 جنسی ہو جس کی ۱۲ اس نعشوں میں ان کفار کا کفر رہتا۔ کفر مرنا قبر میں لٹل ہونا قیامت میں دوسرا ہونا کچھ دوزخ میں
 جلتا۔ سب اس میں ہی داخل ہے تو اس آیت میں ہر جگہ کی خبر ہے۔ نعشوں کے معنی ہیں۔ مرتے وقت دوزخ کی طرف
 ہانکے ہو گئے کہ قبر میں دوزخ کتب اب ہو گا بعد قیامت لڑتے دوزخ کی طرف ہی ہانکے جائیں گے۔ و جس النہاد
 حسن باحاء سے ہا معنی تکلیف اور شدت۔ یہ تعالیٰ فرماتا ہے و اخذنا النفن ظلموا بظناب و حسن۔ معلوم
 ہے ہا معنی بدلتی حالت ہی لئے قعر کے شروع و خرید کہتے ہیں اور پے کے گولہ کو ملو۔ کیونکہ یہ بدلتی حالت میں
 وہاں تو ام کرتا ہے۔ اصطلاح میں ہر ستر کو کما جاتا ہے۔ ر۔ تعالیٰ فرماتا ہے والادری فرسھا نعم الباحون۔
 یعنی دوزخ یا ستر بچوں کے لئے تجویز کیا گیا۔ اس کلام میں اور اشارہ ہے کہ جیسے گولہ پچ کو ہر طرف سے گھیرے ہوتا
 ہے۔ ایسے ہی ان کو دوزخ ہر طرف سے گھیرے گی اور قلب ہوتا۔ ایک۔ قد کان لکم احد فی لسن
 انصاف۔ یہ جملہ یا تو پہلے کلام کا آخر ہے اور اسی قل کا مفعول اور اس میں یہود سے خطاب ہے یا یہ جملہ نیل ہے وہ تعالیٰ کا مفعول
 چونکہ اس زمانہ کے کفار بھی اور آئندہ کے کفار بھی بدلتے بدلتے ہوتے تھے کہ قدرت الہی کاموں جانتے تھے۔ اسی لئے
 کفار شلو ہوں جس مضمون کے انکاری موجود ہوں یا ہو سکتے ہوں وہاں غلبا ان فیو سے تاکید کی جاتی ہے لکن یہ یہود
 سے خطاب ہے یا سارے کفار سے یا مسلمانوں سے۔ تاہم ان یہود سے اگر کفار سے خطاب ہے تو آیت سے مراد ہے نکلن بظناب
 اور اگر مسلمانوں سے خطاب ہے تو آیت سے مراد ہے نکلن رحمت یا نکلن قدرت۔ نکلن کے معنی قابض ہو چکے ہیں اور یہ
 بھی۔ آیت عسی نکلن اس کی توہین ظنی ہے لکن لنتہ کا شیبہ ہے لنتہ کے معنی وہاں ہو جانور و نباتات حتیٰ قلب
 الی امور اللہ۔ اس لئے نکلن قیمت اور سب کو لٹا۔ کما جاتا ہے۔ اصطلاح میں ہر جماعت خصوصاً لشکر کو لٹا دینے میں
 کیونکہ ان میں ہر ایک دوسرے کی طرف سے لٹے لٹاتے۔ اس سے جنگ ہر کد لشکر مرو ہیں۔ ایک مسلمانوں کا ان کی
 قدر تو تین سو تھو قمی۔ ہر کفار لاس کی تعداد نو سو پچاس قمی۔ آخر میں ایک برابر ہو گئی قمی بلکہ کفار کا کتب افضل ہے۔
 معنی کہ جس میں ایک دوسرے سے مٹا ہوا ہر کے دن جنگ کے لئے اکٹھے ہوئے۔ وہ قدرت کی بڑی نشانی ہے۔ یا اے
 مسلمانوں جنگ ہر کے یہ وہ لشکر نمونہ قدرت اسب ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہمیں غلبہ رکھے گا۔ اور انہیں
 مطلوب لنتہ تقابل فی سبیل اللہ۔ جملہ پسے جملہ کی تکمیل ہے اور لنتہ لفظ موزون کی توجہ لنتہ سے بات لنتہ کا
 دین مراد ہے لنتہ کی لنتہ یعنی ان دونوں لشکروں میں سے ایک جماعت لنتہ کی رو میں موزون کی قمی و اخرے کا لورہ۔
 یہ ہر جملہ ہے۔ پہلے ہر مطلوب ہر چہ مقابلہ کا لنتہ یہ تھا کہ فرمایا جاوے کہ وہ سری جماعت شیطانی رو میں لٹنی جو مکر اس
 مضمون کو نہایت عیس اور لکھن اشارہ سے یہاں فرمایا کہ وہ سری جماعت کافر و لٹنی میں کیا لٹنی۔ خیال رہے کہ
 لغوی لنتہ ہر شے کی صفت ہے اور کافر کا تعلق ہر شے سے ہے۔ یعنی وہ سری جماعت لنتہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مکر
 قمی۔ ہر وہم مثلہم وای العن یہ جملہ یا مستقل یا جملہ ہے۔ بالفرضی کفر کی صفت ہر دن کفار جماعت کفار سے

اور ہم کامر جمع جماعت مسلمین مثلی مثل کا شیبہ ہے۔ یعنی وہ شخص جو دنیا تنگنا راہی العین ہرون کا مفصل مطلق ہے۔ خیال رہے کہ وہی نوریت تو آنکھ سے دیکھے کو کہا جاتا ہے اور دنیا غلب کو نور ہرون دونوں حصوں سے بن جاتا ہے جو دونوں میں نہ مگر اصل تھا کہ شاید غلب مراد ہو۔ اس لئے وہی العین فرمایا گیا۔ اور زیادہ وضاحت کے لئے اس کو عین کی طرف مضاف کر دیا۔ یعنی مسلمان تھے تو قہوڑے مگر کفار انہیں اپنی آنکھوں سے اپنے سے دنیا تنگنا محسوس کرتے تھے۔ بعض مغربیوں نے فرمایا کہ ہرون کا ماحول فکر اسلام ہے اور ہم سے مراد کفار یعنی مسلمان کفار کو اپنے سے دنیا کا محسوس کرتے تھے۔ مگر کفار ہونے سے تھے ہی زیادہ تھے یا شہر جنگ میں مسلمانوں نے کفار کو زیادہ محسوس کیا اور کفار نے مسلمانوں کو قہوڑا جانا کہ مسلمانوں کے صبر کی آواز تھی اور کفار جنگ کی امت کریں۔ مگر جنگ پھڑپھڑانے پر مسلمانوں کو کفار قہوڑے دیکھنے پڑے۔ اور کفار کو مسلمان زیادہ قہوڑا لہذا دونوں تفسیریں درست ہیں۔ یہ واقعہ ہاتھ حضور علیہ السلام کا ہونا قہوڑا کفار کو نہ فرشتے نظر آئے لہذا تھے جو مسلمانوں کی مدد کے لئے آئے تھے۔ اسی لئے ارشاد ہوا۔ **وَاللّٰہُ یُؤَدُّ مَنۢ یَّحِبُّ**۔ اے اللہ! جو تم سے محبت کرے۔ پس اللہ تعالیٰ سے محبت۔ جس کا لفظ اللہ معنی قوت ہے۔ یعنی اللہ سے ہے کہ اپنے ہاتھوں سے قہوڑے قہوڑے کفار کو مسلمان ہونا دیتا ہے۔ **اِنَّ فِیْ فَلَکَ لَعِبْرَۃً لِّاُولِیْ الْاَبْصَارِ**۔ فلک سے ہاتھ لے کر اللہ کی طرف اشارہ ہے اس دیکھنے کی طرف یا عجب کی طرف صیغہ صیغہ صیغہ ہے۔ ہرون خدا جیسے جلتے جلوس جو کتبہ و رکوب اس کے قہوڑے معنی گزر جاتا ہے۔ اسی لئے راستہ طے کرنے کو عبور کہا جاتا ہے جو کتبہ و نصیحت سے انسان جماعت سے علم کی طرف آجاتا ہے۔ اسی لئے اسے جہت کہتے ہیں۔ ہاتھ جمع بھری ہے مگر یہاں معنی بصیرت یا عقل ہے یعنی اس جنگ بدر کے واقعہ میں عقل و بصیرت دونوں کے لئے جہت ہے کہ اسے دیکھ کر آنکھوں کے لئے نصیحت پکڑیں۔

خلاصہ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم جو کفار اسلام مٹانے کی کوشش کر رہے ہیں یا اس کی جہی کے خطر ہیں ہون سے علامتیں قہوڑے کہ تم سارے آنکھ سے ہو جاؤ۔ اپنی حالت جمع کر لو۔ مگر تمہاری قسمت میں دنیا ہونا چاہئے کہ رسولی ہے وہ اس طرح کہ دنیا میں تو کوئی دم جاتا ہے جو تم اسلام کے مقابلہ میں مغلوب ہو جاؤ گے اور آخرت میں تم سب دنیا کی طرف جانور ہوں کی طرح ہاتھ دینے جاؤ گے اور دنیا کی طرف تو بڑا ہی ہتر ہے جہاں آرام کی کوئی صورت نہیں۔ اور مصیبت کے سارے پہلے جمع ہیں۔ مسلمانوں کی کی ہرون کی ہے سلاطین کو مت دیکھو یہ قہوڑی جماعت تمام دنیا پر چھا جائے گی۔ اگر تمہیں اس لائوت چاہئے تو جنگ بدر کا واقعہ یاد کرو اور اس قدرت کی کھلی نشانی ہے اس دن میدان بدر میں وہ لشکر اکٹھے ہوئے تھے ایک مسلمانوں کا اور لہذا میں سرکھت ہو کر آیا تھا۔ اور وہ سراسر کافروں کا جو اپنی نفسانی خواہشوں پر جنگ کر رہا تھا۔ مسلمان حقیقت میں قہوڑے اور ہے مسلمان تھے۔ کفار کے نشانی تھے مگر رب کی شان تو دیکھو کہ وہ کافروں کو اپنے سے دیکھ گئے تھے نظر آئے اور یہ قہوڑے ہون سے ہم چھانچے معلوم ہوا کہ اللہ کی مدد کے شامل حال تھی۔ رب تعالیٰ جس کی چاہتا ہے دنیا ہے۔ اگر نور کو تو جنگ بدر میں عقل و ہوش کے لئے جہت ہی جہت ہے وہ اس سے آنکھ کا پتہ لگائیں اور آنکھ اسلام کے مقابلہ سے نہ کریں۔ خیال رہے کہ جنگ بدر کو چند ہوں سے شکل قدرت قرار دیا گیا ہے کہ اس جنگ کی جنگ کوئی کھیل آہنی تکیوں میں بھی ہے۔ چنانچہ سیدہ نبی کی کتاب 21 سے 213 آیت تک کہ وہاں ارشاد فرمایا گیا عرب کے صحابی قرآن کو لڑنے کے لئے ہونے والے تھے۔ پانی کے پاس سے استقبال کرنے آئے۔ اے کے جہاں سر زمین کے باشندے۔ مدنی کو لئے ہوئے ہاتھ دونوں کے لئے کو کھلو

کیونکہ وہ کلموں کے سامنے سے غلی کلمہ سے لور بھی ہوئی کمان ہے لور جنگ کی شدت سے ہمارے ہیں کیونکہ خداوند نے
 مجھ کو ہوں فرمایا۔ ہنوز ایک برس ہیں مزدور کے سے ایک ٹھیک برس قیدار کی ساری شست جاتی رہے گی لور تیر اندازوں کے جو
 باقی رہے گی قیدار کے بلور لوگ گھٹ جائیں گے کہ خداوند اسرائیل کے خدا نے یوں فرمایا۔ سیکو اس عہد میں ہجرت لور
 جنگ بدر کی صف پیش گوئی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ کچھ روئیں لے کر ہی روانہ
 ہوئے تھے۔ لور کلموں میں سے نکلے تھے لور پہاڑ کے کنارے میں قیام بھی فرمایا تھا لور ایک سال کے بعد ہی جنگ بدر کا واقعہ پیش
 آیا۔ جس میں ابو جہل و غیرہ سرداروں نے قریش مدد کی۔ قیدار بن کنانہ میں اسماعیل علیہ السلام کا ہم قاصد سرے یہ کہ جنگ
 بدر میں مسلمان بہت کمزور تھے لور کافر نہایت قوی۔ تیرے یہ کہ مسلمان نہ نہ منور سے جنگ کے اوروں سے نکلے بھی نہ تھے۔
 کفار اسی باروں سے آئے تھے۔ چوتھے یہ کہ مسلمانوں کے پاس مسلمان جنگ بھی برائے ہم ہی تھا۔ کفار کے پاس بیشتر پانچویں یہ
 کہ ان مسلمانوں کی یہ ہلکی جنگ تھی۔ لور کفار جنگ میں بڑے دھڑے۔ چوتھے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ سے پہلے
 زمین پر خط کھینچ کر فرمایا تھا کہ میں فلاں کافر مرے گا لور میں فلاں لور ایسی ہی ہوا۔ سترہویں وہ جو خود قرآن نے بیان فرمایا کہ
 مسلمان تھوڑے تھے مگر کفار کو اپنے سے دگنے نظر آئے انھوں نے یہ کہ اس جنگ میں مسلمانوں کی مدد کے لئے پانچ ہزار قریشی
 آسمان سے اترے۔ نویں یہ کہ اس جنگ میں ابو جہل کو مسلمانوں کے دھمک سے بچوں نے قتل کیا۔ لور جو وہ سے جنگ بدر کو نشان
 قدرت فرمایا گیا۔ نہ جنگیں تو لور بھی بہت سی ہوئیں (کہیں) یہ بھی خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے یہاں بتایا کہ بدر کے حلقے
 فرمایا: **تَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** کہ یہ جماعت اللہ کی راہ میں جہاد کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی راہوں میں جہاد کی حد شریعی ہیں ایک یہ کہ
 جہاد کرنے والا مومن ہو مگر کسی کوئی بھی اللہ کی راہوں میں نہیں اللہ کی راہوں میں جہاد کے ہلے قبول ہو لور جس پر ثواب
 ملے۔ قبول ہو ثواب کی شرط ایمان ہے۔ سو سرے یہ کہ جہاد انفرادی لور نیک نیتی کے ساتھ ہو اس ایک جہاد میں رب تعالیٰ نے
 غریبان بدر کے ایمان تقویٰ انفرادی سب کی گواہی دے دیا۔ پھر دوسری جماعت کے حلقے فرمایا **اخْوِي كَالْوَلَدِ**۔ دوسری فوج
 کافر تھی۔ یعنی پہلی فوج خاص مومن تھی۔ اگر وہ فوج بھی منافقین یا کفار کی ہوتی تو **اخْوِي كَالْوَلَدِ** کے کیا معنی تھے لب جو ان
 صحابہ پر کھرا خلیق یا ریا کا احترام لگائے۔ اس آیت کا منکر ہے۔ بدر لور حدیبیہ میں کوئی منافق یا کافر شریک نہ ہوا۔ پھر مومنوں کو
 اللہ فرمایا **اسلُوم** ہو کہ صحابہ چارہ گئے تھے بلکہ فوج بدر فوج تھے جنہیں اللہ کمالیہ

جنگ بدر

حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کل انیس جہاد فرمائے۔ نویں جنس جنس شرکت فرمائی پہلا غزوہ مشیرہ دوسرا
 غزوہ بھوہو تیسرا غزوہ بھوہو لا پھر غزوہ بدر مگر ان میں سے نویں باقاعدہ جنگ ہوئی تھی۔ باقی میں معمولی جہادیں یا صلح فیہوسہ
 نویں یہ بدر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی کہ انہیں لور طائف (بخاری و حبشہ بخاری)۔ جن لوگوں نے فرمایا
 کہ سب سے پہلا غزوہ جنگ بدر ہے ان کا یہی مطلب ہے کہ باقاعدہ غزوہ جس میں جنگ واقع ہوئی وہی ہے۔ یہ جنگ بدر

رمضان ۲ ہجری جمعہ کے دن ہوئی پہرہ میں رمضان اقوام کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو لے کر مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے۔ اور ستر میں رمضان جمعہ کے دن جنگ واقع ہوئی۔ اور انہیں رمضان اقوام کے دن اس سے فرغت حاصل ہوئی۔ سورہ میں لکھا ہے کہ وہ تمام حدود میں کل ایک ہزار آٹھ ہزار سے گئے اس جنگ کا واقعہ یہ ہوا کہ جب مسلمان مدینہ منورہ میں امن سے بیٹھے تو ظن کیا کہ کوہست باگوار گزرا کہ یہ جماعت ہمارے پیچہ ظلم سے کیوں نکل گئی۔ اس کے لئے وہ طرح طرح کی تدبیریں کرنے لگے۔ چنانچہ انہوں نے ابو سعید بن ابی سہیل کو تہمتی مل دے کہ ایک قافلہ کے ساتھ شام کی طرف روانہ کیا اور ملے یہ ہوا کہ اس کا سردار علی بن ابیہر اور سلمان جنگ پر غرض کیا پائے گا کہ مسلمانوں کو پس کر دے اور جاگئے خود لگی شان کہ ابو سعید بن ابیہر کی تہمت میں مست ملنا تھا آپ۔ جب وہ وہاں سے لوٹے تو مدینہ منورہ راست میں ہی تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سارے واقعہ کی خبر مل چکی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ چل کر اس قافلہ کو روک لو اور اس کا مل چھین لو کہ یہ بیماری جنگ کے لئے ہے۔ چنانچہ کل تین سو تیرہ صحابہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس ارادہ سے نکلے۔ جن میں ستر مہاجرین تھے اور دو سو چھپن انصار۔ مہاجرین کے علمبردار علی مرتضیٰ تھے اور انصار کے حضرت سعد بن ابی وقاص کے ساتھ دو گھوڑے ستر لوٹ اور چھ زورہ اور آٹھ گھوڑے تھے اور اس چھوٹے سے قافلہ کے سپہ سالار اصم غزوہ مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

تھے جن کے پاس دو گھوڑے چھ زورہ ہیں آٹھ شمشیریں
 لشکر ساری دنیا میں انوکھا لور نہلا تھا کہ اس لشکر کا انفر ایک کل کملی والا تھا
 یہ وہ تھے جن سے حق کا بول بلا ہونے والا تھا یہ وہ تھے جن سے دنیا میں لہلا ہونے والا تھا
 اس جنگ میں آٹھ حضرات عذر کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے تین مہاجر حضرات جن کی بیوی وقتِ نبوت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پہلے تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے جن کی تہاداری کے واسطے رک گئے اور غلہ اور سعید بن زید جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ شریکین کی حدش کے لئے بھیجا تھا اور پانچ انصاری جن تمام کا نصیب میں حصہ مقرر کیا گیا سواری کی کمی کی وجہ سے ایک لونٹ پر باری باری سے چند صاحب سوار ہوتے تھے۔ چنانچہ حضرت علی مرتضیٰ اور زید بن حارثہ حضور علیہ السلام کے ساتھ سولہری میں شریک تھے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدل چلنے کی باری آئی تو یہ حضرات عرض کرتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہیں۔ ہم آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عوض پیدل چلیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ نہ میں تم سے زیادہ کمزور ہوں اور نہ ثواب سے مستثنیٰ۔ دو عربیہ بنیہ کو غلات سے پتہ لگ گیا کہ مسلمان ہمارے قافلہ کو روکیں گے۔ چنانچہ انہوں نے مسنم بن عمرو غزالی کو ابو جہل کے پاس مکہ کی طرف روانہ کیا کہ ہماری مدد کے لئے جلد آجائے ہم پر مسلمانوں کا حمل ہونے والا ہے۔ اس نے اپنی لیس چھڑی اپنے لونٹ کی ٹانگ کاٹی یہ اس ملک میں استغنیٰ خوف کی علامت ہو آگئی تھی) اور چھڑیاں الفوت الملوٹ یعنی مدد کے لئے چلو مسلمانوں سے تمہارے قافلہ کو غلو ہے۔ ہو چلے یہ سن کر ٹانگہ بگولہ ہو گیا اس نے سارے مکہ میں اعلان کر دیا کہ کوئی شخص مکہ میں نہ رہے سب جنگ کے لئے چلیں۔ ابو سب نے تو اپنے بھلے خاص بن ہشام کو بھیج دیا۔ اسے اس ملک حضرت بلال کا پناہ ملک چھڑا پھر قافلہ اس کی پیروی کر کے مدینہ منورہ کے قریب پہنچا اور قافلہ آج تھے کیا ہو گیا جو نئے مسلمانوں کے مقابلہ سے گھبرا آئے۔ وہ بولا کہ میرے دوست سعد بن ابی وقاص نے

غیر دی ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے ہاتھ سے مارا جائے گا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات
بھوت نہیں ہوتی (طہاری)۔ میں نے جہاں کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا ہر جمل کو بھی یقین تھا مگر ہر جمل نے نہ
پھر واپس آئے بھی ساتھ لے لیا فرمادے گا کہ اسے پچاس (950) کی تعداد میں دہلا سے لگے۔ من کا سر اور قبہ ابن رجبہ قلعہ اور
ان کے پاس سو گھوڑے 'سات سو سوٹ' اور پٹارہ ہیں اور جھپار تھے۔ اس کے علاوہ شرب کے ٹکے۔ کھانے والی
اور تیس بیٹھ و طرب کا ملان بکھرت تھا۔ من کا دیل تھا کہ ہم مسلمانوں کو شکست دے کر کچھ دن دہلاں ہرے ازا کر جشن کر کے
لوں گے۔ اور ہر سفیان نے حدیث منورہ کا راستہ چھوڑ کر سندھ کے کنارے کا راستہ اختیار کیا اور صحیح سلامت گھر کو کہ پہنچا
وہاں نور ہو جمل کو کھلا بھیجا۔ اب جنگ کی ضرورت نہیں۔ ہمارا قافلہ علیحدت کہ پہنچ گیا۔ حضور ہو جمل نہ پھر ہر سفیان کو
کھلا بھیجا کہ سوا جس کام کے لئے نکل پڑتے ہیں اظہار انہماک دینے والے نہیں ہوتے۔ ہر سفیان تم بھی سہ قافلہ ہم سے آلو۔
مسلمانوں نے ہمارے مقابلہ کی جگہ کیوں کی ان کو پیش کی نیند سدا۔ عرض کہ پچاس تو یہ بھی لشکر کفار سے لڑ گئے۔ جن
مردم جن نے کفار کی تعداد ساڑھے نو سو یاں کی ہے وہ کہ سے لگنے وقت کی تعداد ہے اور جن حضرات نے ایک ہزار یاں کی وہ
بوقت جنگ کی تعداد ہے۔ فرمادے کہ اب ایک ہزار ہو گئے۔ اور مسلمانوں کو سارے حالات کا پتہ لگان میں سے بعض لوگ
اس لئے پریشان ہو گئے کہ سمجھ کر کیا آئے تھے اور کیا پیش آگیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جان بھادوں سے مشورہ کیا کہ
کیا کرنا چاہئے۔ اور فساد سے فرمایا کہ اگر اس وقت جنگ ہو گئی تو کیا تم میرا ساتھ دو گے۔ حضرت سعد بن معاذ جوش میں آئے
اور عرض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود فوراً فرمائیں۔ ہمارا جمل تو یہ ہے۔

فعلی اللہ یہ فیصلہ ہی نہیں ہے ہا وہاں کا
نہی کا حکم ہو تو چھو جائیں ہم سندھ میں
قریش کہ تو کیا چیز ہیں وہاں سے لڑ جائیں
یہاں ہے اللہ ہم لوگوں نے غیر خند ہوں کا
جمل کو کو کر دیں خیر اللہ اکبر میں
شکنا تیز بن کر سینہ و باطل میں گڑ جائیں

حضرت مقدونے عرض کیا حبیب اللہ ہم موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی نہیں ہیں جو آپ پیغمبر سے کہہ دیں کہ آپ اپنے رب کو
لے کر کفار سے جنگ کریں ہم تو یہاں بیٹھے رہیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں دہلائے خیر کی اور وہاں سے
کوچ کر کے میدان بد میں اس کفار پر قیام کیا اور حدیث منورہ سے قریب ہے اور کفار کہ اس کے مقابل کفار ہر گئے۔ خیال
وہ ہے کہ مقام بد میں منورہ سے جانب کہ معظمہ تین حمل فاسد پر ہے۔ اسے بد میں لے گئے ہیں کہ اس کے پاس ایک
گھوڑا ہے جسے بد میں قلعہ میں خیر میں کنتہ نے بد کیا تھا اور اس جہ بد میں حادثہ نے ایک کون کھدایا تھا جس کو اس کا
ہم چلو بد اور گھوڑا کام قریب بد و مشورہ ہو گیا۔ بعض لوگوں نے کہا کہ بد کے معنی ہیں بد و ہوں رات کا چاند نہ نہ کہ اس کو نہیں
کی من ہرے چاند کی طرح بالکل گول ہے اور اس کے صاف و شفاف پانی میں چاند کا عکس پڑا تھا اس لئے اسے بد کہتے ہیں
(دراصل اسے جلد دوم)۔ خدا کی شہن مسلمانوں کا کنارہ دیکھیں تھا۔ جس میں چند مشکل اور پانی سے کم قلعہ کفار کا کنارہ غاص
زمین قلعہ انہوں نے وہاں کون بھی کھدوایا۔ مسلمانوں کو بہت دشواری ہو گئی۔ مسلمانوں نے اپنے منگی نے ہر لئے قرین
کریم فرمایا ہے و ہوں علیک من النساء ماء لہا طہر کہ ان میدان بد کہ یہ جہ کی رات بھی عجیب رات تھی۔ جبکہ
بد کے ایک کفارے ایمان قلعہ بد و سری طرف ظہان۔ ایک طرف شیطانی لشکر کو بد و سری طرف رات۔ اس طرف مسجد

قسم کھاتی ہے وہ لوگوں نے کریں گے قتل باری کو

مقتاد صبر و جمل بھی سامنے ہی اپنے لشکر کے قتل رہا تھا۔ انہوں نے اشارہ کیا کہ وہ ہے۔ یہ دونوں بچے اس پر ایسے بیٹھے جیسے چڑیا پر باز اس کے لشکر کے پہنچ کر نمودار ہو کر ایسا اور حلقہ قتل کیا۔ قتل ہو کر دیا مگر کفار نے انہیں لپٹا لکیر لیا جیسے چاکر کباب۔ دونوں من کے لوہے کو پچات اور عمل کرتے ہوئے پیچھے بچتے تھے۔ اپنی ہمت کے بیٹے عکرمہ نے معاذ کے کندھے پر ایک دلو لکھا جس سے ہاتھ جسم سے جدا ہو گیا۔ مگر کچھ کھل جڑی رہی انہوں نے اور ان کو مارا نہیں ہاتھ میں پکڑی اور عکرمہ کے پیچھے بھگے من کا یہ کتا ہو ہاتھ پاؤں میں الجھتا تھا۔ پاؤں میں ہا کر اس کو توڑ دیا۔ تنہا میں عکرمہ من نگاہ سے غائب ہو گیا۔ مگر یہ اپنا کتا ہو ہاتھ لے کر حصور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ حصور صبر سلام لے اس ہاتھ کو کندھے پر رکھ کر اپنا غلبہ بن شریف لکھ دیا جس سے وہ ہاتھ بالکل درست ہو گیا۔ اور آپ خلافت میں تشریف لائے وہ رہے اور ہاتھ سلامت قوی رہا۔ اس شہوت میں قبول کیا گیا

کہ حضور میں شہید ہو گئے تو عقیقہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عہد ہے کہ اور ابو جہل کے سلطان کا سچا ایک خیال رہے کہ جنگ ہو رہی ہو کفار آئے تھے ان میں سے مسلمانوں کے قریب نہ رہے اور صحابہ کے ہاتھ سے اس کا تعلق نہ رہا گیا۔ چنانچہ حضرت ابو عبیدہؓ نے اپنے والد جراح کو اور حضرت عصب بن میر نے اپنے بھائی ابو جہل کو اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ماموں عباس بن شام کو اور حضرت علیؓ نے اپنے قریبہ امروہ بن ابی ریحہ کے بیٹوں کو قتل کیا۔ انہی کے ہاتھ میں یہ آیت نازل ہوئی۔ لا تعذبوا من آمنوا باللہ والیوم الآخر ہواحدون من عاد اللہ علی حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بیٹے عبد الرحمن اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس اور حضور علیہ السلام کے والد حضرت ابو طالبؓ بھی اس جنگ میں کفار کی طرف سے آئے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عبد الرحمن کو جنگ کے لئے بلایا۔ فرمایا کہ تو شیطان کا قیدی ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قلم لکھ چکے کہ وہ ہاتھ ہو جائے۔ حضور علیہ السلام نے روک دیا۔ فرمایا کہ ابو بکرؓ اس کی اجازت نہیں۔ حضور علیہ وسلم جانتے تھے کہ یہ سب لوگ آخر میں ایک دین میں مبتلا ہوں گے۔ انہیں اس کے لئے فرمایا گیا۔ رضی اللہ عنہم و دعوا عنہ اولئک حبیب اللہ الا ان حرب اللہ ہم المظہورون اس جنگ کیا تھی قدرت الہی کا نمونہ تھا۔ اس جنگ میں جو وہ صحابی شہید ہوئے جو مساجد تھے غصہ۔ اور ستر کافر بے گنے اور ستر گز کرنا رہے اور خدا کے فضل و کرم سے مسلمانوں نے شہر کو فتح کیا۔ جنگ کے بعد حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابو جہل کی لاش پر پہنچے دیکھا کہ وہ سکھ رہا ہے آپؐ اس کے ہاتھ پٹا کسم بیٹھے اس کی ہوا زخمی چوڑی کر کے کہ ابو جہل قوی سے دوڑا کہ آج تم نے عرب کے سوا کوئی کھلا لاش مجھے کوئی یہ قوی نہ رہا۔ غصوں سے کہ مجھے یہ ساتوں کے کھڑکوں سے مارا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود نے اس مظلوم کا سر تن سے چمکیا۔ خیال رہا ہے کہ اس جنگ میں کفار کے چوڑے چوڑے سردار مارے گئے۔ جس میں ابو جہل اور عصب بن جہل حضرت بلالؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سہارا تھا۔ بھی قتل کی لاشیں چھادر کے چھیرے میں ڈال دی گئیں جن سے بدو غلطی تھی۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح پر کے بعد تین دنوں قیام فرمایا۔ وہاں ہی کیونکہ ان قبیلہ کی لاشوں پر کھڑے ہو کر تو اذان کی آواز سے ان کا قتل کیا تم نے رب کے وعدہ کو سچا لیا۔ حضرت عمرؓ عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپؐ بے جان جسموں سے کلام فرماتے ہیں۔ فرمایا اے مرثد ان سے زیادہ تمہیں سنتے (ظہری)۔ اس جنگ میں کفار کو سلطان مسلمانوں کے ہاتھ آئے۔ گویا وہ انہیں کے لئے لائے تھے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (محبین) سے ان قبیلہ کی کفار کے بارے میں مظلوم کیا کہ ان کے ساتھ کیا کرنا چاہئے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرض کیا کہ جب تک یہ کفر کے سوا اور چیز میری رائے یہ ہے کہ ہم میں سے ہر مسلمان اپنے قریب دار کافر کو قتل کرے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عباس اور ابو طالب کو قتل کریں۔ ابو بکر صدیقؓ اپنے بیٹے عبد الرحمن کو قتل کریں گے۔ میں اپنے بھائی کو قتل کروں۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا حبیب اللہ! انہیں بدلے کی ضرورت نہ ہے۔ تم کہتے ہو کہ یہ لوگ سمجھا ایمان لائے آئیں اور خدا سے اسلام انبیا دیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیقؓ کی برائی کے لئے اختیار کیا۔ مگر خدا میں قرائن کہ ہم سے قادیان اعظم کی رائے کو ترجیح دی۔ چنانچہ ان سب کو خدا نے رستہ ہموار کیا۔ اس فتنہ میں بہت پر لفظ اللہ یہ درپیش آئے کہ جب حضرت عباس سے نہ یہ طلب کیا گیا۔ نہ اس کا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تو یکسو پورے بھی نہیں۔ کیا آپ

کو یہ گوارہ ہو گا کہ آپ کے چچا کو چھڑانے کے لئے مکہ میں چھوڑ دیا جائے۔ آپ نے فرمایا کہ جب تم جنگ کے لئے چلے تھے تو آپ نے میری بیٹی یعنی اپنی بیوی کو چار سو دن چھپ کر رکھ رکھا کر میں لوٹ آیا تو لے لوں گا اگر جنگ میں مارا گیا تو میں سے بچوں کو پالتا۔ من سے نہ یہ لوارا۔ حضرت عباس خاموش ہوئے اور نہ یہ لوارا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب جو ابوالفضل کی اس وقت بیوی تھی انہوں نے اپنا بار لور کچھ زینب کو حضور علیہ السلام نے انہیں جینت میں دیا تھا۔ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا اور عرض کیا کہ یہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قہری یعنی میرے شوہر کا بیٹا ہے۔ قبول فرمایا جائے اور میرے شوہر کی جان بچائی جائے۔ اس سلسلہ کو کچھ کر خود ہی صلی اللہ علیہ وسلم وقت طاری ہوئی اور صحابہ کرام زامہ زار رونے لگے۔ کیونکہ یہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیٹا تھا اور سب سے بڑا تھا۔ زینب کو روایں کھڑا کر دیا جائے اور ابوالفضل کو بلا سلاخہ چھوڑ دیا جائے۔ جب ابوالفضل پھوٹ کر چلے تو انہیں حکم دیا گیا کہ حضرت زینب کو رکھیں اور چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا اور بعد میں خود وہ لکے حضرت عباس حضرت عبداللہ بن ابی سہل سلسلے اور صحابی ہوئے (رضی اللہ عنہم) اس لئے فرمایا گیا کہ جنگ بدر میں نہ لڑتے۔

فائدے : اس امت اور اس واقعہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو علم فیہ عطا فرمایا۔ دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر سے پہلے اس سبب واقعت کی خبر دی۔ دوسرا فائدہ کہ ان کے سرے گسیں اور پانچ علوم میں سے ہے جس کو یونہی نکتہ انکار کرتے ہیں مگر اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا علم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غلو نہ کیج کر فرمایا کہ میں کانفرنس کرے گا۔ تیسرا فائدہ کہ اللہ تعالیٰ جو حضور علیہ السلام کی نبوت کے منکر تھے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے علم فیہ کے قائل تھے۔ دیکھو اس لیے من ظف کو جب یہ خبر پہنچی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے بارے میں یہ خبر دی ہے تو اس نے یہ نہ کہا کہ فیہ کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں بلکہ اسے ہی کہتے ہیں کہ من کی بات بھی جھوٹی نہیں ہوتی۔ جیسا کہ بخاری کی روایت سے معلوم ہوا جو تھا فائدہ۔ جنگ بدر میں جملہ جنگ ہوئی۔ اس میں شرکت کرنے والے صحابہ کرام یقیناً جنتی ہیں بلکہ جو فرشتے اور فرشتوں کے لئے اس جنگ میں آئے تھے وہ بدرے فرشتوں سے افضل ہیں۔ جو کوئی غفلت راشدین کو برا کہے وہ نکتہ جمل ہے۔ کیونکہ وہ حضرات اس میں شرکت تھے۔ پانچواں فائدہ ہر جیت کی لور زیادتی سے نہیں ہوتی۔ بلکہ حق تعالیٰ کے فضل سے۔ دیکھو جنگ بدر میں سلسلہ تمہارے لور ہے سہ سلسلے تھے لور کفار، یہ وہ لور سلسلے والے۔ کہ جتنے سلسلے اس سے من مہرہ سلسلوں کو عبرت لکھنی چاہئے۔ جو اپنی قدر کو بھولنے کے لئے بہ رعبوں کو اپنی انجمنوں اور تحریکوں میں شامل کرتے ہیں۔ وہی اسلامی تحریک لور انجمن کا سبب ہوگی۔ جس میں خاص سنی سلسلے شامل ہوں۔ مگر کوئی شب میں ظاہر نہ ہو سکا۔ ورنہ اصل مصلحت بھی جانتا ہے کہ چھٹا فائدہ کہ زبان بدر مخلص لور پهلوانی نبیل اللہ کے سوسن تھے۔ من میں کوئی کافرا سلسلہ نہ تھا۔ اسکا ہونے والا تھا۔ دیکھو یہ من کے بعد کہ قتال فی سبیل اللہ فرمایا اور قتال فی سبیل اللہ حب ہی ہو جب صحابہ سوسن بھی ہوں مخلص بھی۔ لہذا جن کے ایمان یا انعام میں شک کرے وہ اس آیت کا منکر ہے۔ بلکہ من دون غلوں کو اس سے لے فرمایا کہ سوسن لا فخر تو نہ تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنے والا تھا۔

کفار کا فکر ہر حالت میں شیاطین یا اپنے سرداروں کی طرف نہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق کلمہ ہے انہیں جنت کے لئے بھی جن کے ایمانہ انکس کی طرف اشارہ ہے۔

اعتراف : پہلا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ جنگ بدر میں مسلمانوں کو کفار قحطوں سے دکھلادینے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے اللہ تعالیٰ ان کی نگاہوں میں قہر توڑ کر دے انہیں میں سے صلوات کی کمر ہو؟ جواب : اس کا جواب تفسیر میں گزریا کہ جنگ کی ابتداء میں کافروں کو مسلمان قحطوں سے نظر آئے تاکہ وہ جنگ کی ہمت کریں اور جنگ چھڑنے کے بعد زیادہ معلوم ہوئے تاکہ مرعوب ہو جائیں جو وہ آئیں اور وقت کے لحاظ سے ہیں۔ دوسرا اعتراض : دوسرے کے بعد وہی لہجہ کیوں فرمایا کہ اے اللہ تعالیٰ ان کی نگاہوں میں قہر توڑ کر دے انہیں میں سے صلوات کی کمر ہو؟ جواب : اس کا جواب تفسیر میں گزریا کہ دوسرے میں وہ اہل حق تھے کہ دوسرے سے پہلے بار بار اے (یعنی غلبہ) راہی اللہ سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلبہ خیال سے دیکھا کہ ظاہر طور آگاہوں سے۔ تیسرا اعتراض : پھر سورہہ ہود سے دکھلایا نظر نہ کرے کہ وہ جو کہ ہے جلد کر گیا کرتا ہے کہ دیکھنے والے کی نگاہوں پر اثر ڈال کر کہو کہ کھلے ہو جسے سب غلبہ کے لئے فضل مانگتے ہیں (آری)۔ جواب : اس کے چند جواب ہیں ایک وہ جو تفسیر کبیر نے دیا کہ کفار ہشت کی وجہ سے اندہ میں غلبہ کر گئے اور قحطی کو ہمت سمجھ گئے۔ دوسری یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم نے دکھلایا مگر میرے نزدیک یہ جواب کثرت ہے کیونکہ وہ سب جگہ و مظلوم اور دین کے مظلوم بھی ارشاد ہوئے۔ تیسری یہ کہ غلبہ نے انہیں ہیلہ دکھلایا اس وقت کفار پر گھبراہٹ کھلی تھی۔ تو یہ بے خوش تھے۔ اور مسلمانوں کو حقیر سمجھ کر ہلاک کرنے کی نیت سے کفر سے ہوئے۔ دوسرے یہ کہ وہ جگہ بدر میں ملائکہ بھی مسلمانوں کے لشکر میں داخل ہو گئے تھے وہ انہیں شکل انسانی نظر آئے۔ تیسرے یہ کہ یہ جو کچھ تھا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لا حرج تھا اور رب تعالیٰ کی قدرت اس میں ان کی فکر نہ تھی۔ بلکہ مسلمانوں کی حالت کا پھیلنا تھا۔ چوتھا اعتراض : ایک فرشتہ زمین کا بلکہ لوہا سکا ہے۔ قوم لوط و عیل و قوم کو ایک ہی فرشتہ نے ہلاک کیا تھا۔ پہلے اتنے فرشتے کیوں آئے اور پھر ستر کی کافریوں سے؟ جواب : اس کا تفسیر عربیہ ہے کہ اس آیت کی تفسیر میں آئے کہ جنتہ الالف من الملائکہ مرد علیہم من انما سمعوا کہ جنگ بدر میں فرشتے کفار کو غلبہ دینے آئے تھے۔ بلکہ مسلمانوں کی عزت افزائی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت گزاری کے لئے وہ رب تعالیٰ فرمایا ہے۔ وما کان اللہ ليعنتہم و انت لہم پانچواں اعتراض : حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ بدر کی شرکت سے محروم رہے اور جنگ اللہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر جاگ گئے اور بیعت رضوان کے موقع پر بھی غائب رہے۔ پھر تم لوگوں کی اتنی قرینہ کیوں کرتے ہو معلوم ہوا کہ وہ مومن نہ تھے۔ دوسرے ان موقعوں پر مسلمانوں کے ساتھ رہے۔ (دفعی) جواب : حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ بدر میں بھی اور بیعت رضوان میں بھی اعلیٰ درجہ سے شریک ہوئے۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی غیبت میں انہیں حصہ دار اور بیعت رضوان کے موقع پر اپنے ہاتھ کو ان (عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کا ہاتھ قرار دے کر فرمایا کہ میں ان کی طرف سے بیعت کرتا ہوں۔ شرکت تم لوگوں کی رضا کا کام ہے۔ اگر وہ میدان جنگ میں آئے سے رضی میں تو ان کا جواب اور اگر وہ گھر رہتے سے رضی میں تو گھر میں

یہنا مملکت۔ عشق کے موقع پر حضرت علیؑ نے عمر کی ملازمت کی اور سب نے کوہِ مگر خدا کی قسم میں کی یہ خدا کو اسے افضل تھی۔ کیونکہ خدمتِ سرکار کی وجہ سے تھی۔ ہجرت میں صدیق اکبر کو ساتھ لیا۔ علی مرتضیٰ کو دہرہ چھوڑا۔ مگر یہ یہودی بھی ساتھ رہے اور علی مرتضیٰ بھی۔ کیونکہ وہ حضور علیہ السلام ہی کے قربان سے وہاں رکے تھے۔ جنگِ احد کا کھلبلا تھا۔ انہیں آندھ کی تھمیر میں آئے گا۔ جہاں اس کا واقعہ ہے یہاں اتنا سمجھو کہ رب نے ان کی صفائی کا سلطان فرمایا۔ جب رب تعالیٰ معاف کرے تو توں پر اعتراض کرنے والا کون؟

تفسیر صوفیانہ : کھنڈار سے مطلوب ہے اور کئی طرح مطلوب ایمان ازل سے غالب ہے اور چند طرح غالب۔ کھنڈار کا بد معنی 'پھر ہو اوہوس' سے 'پھر نفس' سے 'پھر شیطان' سے 'پھر نبوی ذات' سے مطلوب ہے۔ نفس اسے اسفل السالکین تک پہنچاتا ہے۔ اور کافر کے لئے دہش کی آگ ہے ایک اللہ کی آگ سرد سڑی دوزخ کی۔ اللہ کی آگ تو غالب ہے جس کا اثر قلب پر پڑتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے **فَارِادَ اللہُ المَوَلاۃَ اِنِّیْ تَطْلِعُ عَلَیْ الْاٰفَاقِۃِ دَوْنِہِ** کی آگ شہادت کی عظمت اور عظمتِ شریعت کی آگ ہے جس سے کمال ملتی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **کَلِمَا مَضَتْ جَلَدُہُمْ بَقْلُہُمْ** جہنم کا جہنم "جہنم" نور قلب کا لشکر ہے اور تاریکی نفس کا۔ جب نور ظلمت کو مٹاتا ہے تو اس پر یہ آیت ملتی آتی ہے۔ **اِن السُّوْکَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْۢیَۃً السَّوْۤیَۃَ دَلَّیْ کِیْ تَمَّۤیْرُہُمْ** کو دور کرتا ہے کہ وہ رہتی فحش کے قتل ہو جائے۔ بدین انفس کو مایوس بنادے۔ اور اٹھی گویا اسلامی لشکر جو بظاہر کمزور معلوم ہوتا ہے اور ظلمت نفس لشکر کفار اگرچہ یہ زیادہ معلوم ہو لیکن مطلوب اور جب ان کا مقابلہ ہوتا ہے تو لشکر نور تائید الہی سے قوت پاتا ہے۔ اللہ جس کی چاہے وہ کہے۔ اس جنگ میں نور اس غالب میں ان لوگوں کے لئے عبرت ہے۔ جیسے حقیقت تک پہنچانی حاصل ہے۔ اور جن کی آنکھوں میں ایمان کا سرور ہے (میں مراد روحِ طیبان)۔

زُیِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّہَوَاتِ مِنَ النِّکَاحِ وَالْبَیِّنِ وَالْقَنَاطِیْرِ

زینت دی گئی واسطے دوسروں کے بہت خواہش کی عورتوں اور بڑوں سے اور گھوڑوں سے
دوسروں کے لئے آسانی کی گئی خواہشوں کی بہت خواہش اور بیٹے اور تلے اور بھروسے چاندی

الْمُقَنَطَرَةِ مِنَ الذَّہَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَبْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْاَنْعَامِ

جو اس سے سونے اور چاندی کے ٹھوسے نشان رکھتا ہے اور ہر اس کے اور کھیتی بڑی ہے
کے ڈھیر اور نشان کے ہر ٹھوسے اور چاندی اور کھیتی سے چھوڑا کی بڑی

الْحَرِثِ ذٰلِكَ مَتَاعُ الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَاللّٰہُ عِنْدَ حَسَنِ الْمَآبِ

ساقان ہے زمین کی دنیا کا اور اللہ نزدیک اس کے بجا مکان ہے۔

ہے اور اللہ بہت حس کے پاس ہے جہاں

تعلق : اس آیت کا پہلی آیتوں سے چار طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلی آیت میں ایک جگہ لکھا کہ تعلق جگہ کے سبب لکھا کہ ہے کہ محبت و نیاز و دل ہے اگر سب لوگ خدا پرست ہو جائیں تو جنگ کی ضرورت نہ پڑے۔ دوسرا تعلق : پہلی آیت میں دل و لہجہ کے بیکار ہونے کا ذکر تھا۔ اب فرمایا جہاں ہے کہ اس بیکار چیز سے انسان اپنی محبت کرتا ہے کہ آخرت کو بھول جاتا ہے۔ کیونکہ اس کی حقیقت سے غافل ہے۔ تیسرا تعلق : سورہ کل عربوں کے شہداء میں عرض کیا گیا کہ جو مارے گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے ہونے کا اقرار کیا۔ اور ایمان لانے سے سہرے تھے۔ یہی کہ مجھے اپنے دل میں جانے کا اندیشہ ہے۔ چوتھا تعلق : تاسکا کہ کیا گیا کہ جس دل کی محبت میں انسان ایمان کو بیخوش ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مصیبت کو دفع نہیں کر سکتا۔ تیسرا جہاں ہے کہ انسان اس باطل چیز پر ہی توجہ ہے۔ فرسکے دیوی سلطان کو بیکاری ملت کی جارہی ہے۔ چوتھا تعلق : پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے بعد سورہ بقرہ کو دعوت اسلامی اور آنے والی مسلمانوں سے ڈرایا تو انہوں نے اپنے دل و اسباب کے بموجب ہر گاہ کہ جب ہم سے خود گئے تھے تو اس آیت میں ان کے اس خیال کی تردید کی جارہی ہے۔

تفسیر : ذین للناس حسب الشهوت۔ یہ یا کلام ہے۔ ذین ' ذین سے بنا۔ جس کلمہ ذین ہے معنی ظاہری نسب۔ ثانیہ اصطلاح میں ہر ظاہری زیبا نش کو بھی نعت کہتے ہیں اور بھلا مظلوم ہونے کو بھی۔ یہاں اگر ذین کے معنی یہ لکھے جائیں کہ لوگوں کے دلوں میں ان چیزوں کی محبت پیدا کی گئی تو اس کا داخل رب تعالیٰ ہے کیونکہ ہر چیز کا خالق وہی ہے اور اگر اس سے خواہشات پر بھروسہ اور دوسری چیزوں کو بھلا دیکھنا شروع ہو تو اس کا داخل شیطان ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ ذینا لہم اعدائہم اس میں نعت کو رب کی طرف نسبت دی۔ دوسری جگہ فرماتا ہے۔ و ذین لہم الشیطان اعدائہم۔ یہاں نعت کو شیطان کی طرف منسوب کیا گیا۔ فرق وہی ہے جو ہم نے عرض کیا کہ اٹھان کے لئے دل میں دنیا کی محبت پیدا کرنا۔ رب تعالیٰ کا ہم اور شیطانوں کو بھلا شیطان کا صل یہ بھی خیال رہے کہ رب تعالیٰ ہم کی ہول ہے۔ قدرت ربی اور عظمیٰ قدرت ربی نعت بتائی ہے اور عظمیٰ نعت عظمیٰ۔ پورا کار تک پہنچنے سے مدخل مانتا ہے۔ مگر جسے قدرت ربی رنگ صلیان سے بھی نہیں چھوڑتا۔ پھر جسے دنیاوی چیزوں میں قدرت نے رنگ و لذت رکھی ہے ایسی ہی دنیا کاوس میں رنگت بھی ہے ' خوشبو بھی اور ذائقہ بھی۔ لذت ' لذت ' رکود و خمیوس میں مکھڑ ذائقہ و فیر و سب کہ ہے۔ پھر جسے دنیاوی رنگ آکھ سے بڑا کھ سے لذت زبان سے محسوس ہوتے ہیں۔ ایسے ہی دنیاوی رنگ و لذت کے لئے رب تعالیٰ نے زبان و دماغ میں قوت دی ہے۔ جس سے دماغ ان چیزوں کو محسوس کرتا ہے۔ شہوت کی لذت حضرت حسین سے پہلے پھر جسے بعض باریوں سے ' کھ ' ہانگ ' زبان درست ہوا جس میں کھتے۔ پھر جسے بعض دماغی باریوں میں لذتوں کو محسوس نہیں ہونے دیتے۔ یہاں اگر ذین کا داخل شیطان ہو تو اس سے دعوہ کی سنت مراد ہے۔ جیسے کالے کو چاڑھ لگا کر گورامانہ جائے۔ لہذا اس سے یا تو یہودی مراد ہیں یا شرکین یا سادے لوگ اور کسی کج مراد ہے۔ حسب الشهوت میں انسانیت لایا کی ہے۔ حسب معنی مصدری ہے۔ یعنی محبت کرنا۔ شہوات مع شہوت کی ہے۔ معنی نفسی خواہش اور نفس کا اشتیاق۔ شہوت دو قسم کی ہے۔ مٹی اور جسمانی۔ مٹی شہوت جس کے بغیر بدن کا تعلق ہو اور جسمانی شہوت جس کے بغیر جسم کو نہیں چھوڑا کہ بعض چیزیں جسم کو نہیں چھوڑا کہ بعض دماغ کو چھوڑا کہ شہوت نفسانی ہیں اور

دوسری شہوت روحانیہ۔ خیال رہے کہ یہاں شہوت معنی اسم مفعول ہے۔ معنی مشیت اور قس کے مروت یعنی رب کی طرف سے لوگوں کے دل میں بخوبی اور نفسانی چیزوں کی محبت پیدا کی گئی۔ یا شیطان ملعون کی محبت کہ لوگوں میں جھگڑا اور شہوتوں پر بھڑکایا۔ من النساء والہن۔ یا تو کمین وانیو ہے اور یہ عبارت شہوت کلیاں ہے یا یہ شہوت کمال ہے اور جارہ اور کائنات کے حلق۔ نہایت سے جس کو امداد کوئی نہیں۔ چھ تو م اور دھبہ بعض نے کہا کہ یہ لہوۃ کی جمع بمعنی لہو کے ہے جو کہ دنیا میں سب سے بڑھ کر محبت عورت سے ہوئی ہے نیز سو کے جنس سے آنے کا سبب بھی عورت ہی یعنی عورت کی یہ انکس سو کے جسم سے ہوئی نیز یہ قہار کی بنا عورت ہی ہوئی۔ اس لئے پہلے اس کا ذکر کیا گیا ہے اس کی جمع سے تو اس سے بیٹے بیٹیاں ملادی لولہ عروہ ہے۔ صرف بیٹے کیونکہ عام انسان خصوصاً مصلح عرب لوگوں سے محبت کرتے تھے۔ اس لئے بیٹوں ہی کا ذکر کیا گیا۔ اور چونکہ لولہ کی محبت عورت کے بعد ہے اس لئے اس کا ذکر نہاد کے بعد ہوا۔ واللفاظ المظنونة۔ فظانہ قطار کی جمع سے یا تو یوزن لفظ ہے یا فعل۔ پہلی صورت میں اس کا تعلق ہے عورت سے اور دوسری میں راند۔ لفظ میں ہر مضبوط چیز کو قطعہ کہتے ہیں۔ اسی لئے مضبوطی اور مضبوط عادت اور مضبوط ہمت کو بھی قطعہ کہا جاتا ہے۔ فظ عربی ہونے میں تحفہ اشہ۔ یہاں مستعمل مرہو ہے۔ کسی نے کہا کہ سونہ (1600) ہزار کسی کے خیال میں بارہ ہزار (12000) ہزار کوئی کہتا ہے کہ ستر ہزار (70000) ہزار کوئی کہتا ہے کہ اسی ہزار (30000) ہزار ہر صحیح ہے کہ قطعہ کی کوئی حد نہیں۔ ہر ذرا دل قطعہ کہہ دے گا کیر و معلق وغیرہ) بعض نے کہا کہ قطعہ لفظ سے بنا معنی پہلے جو کہ دل کے ذریعہ انسان آسانی سے زندگی کا نام عیور کر رہا ہے جیسے پہلے کے درجہ دریا کا۔ اس لئے اسے قطعہ کہتے ہیں۔ مظنونة۔ قطعہ کا اسم مفعول ہے۔ معنی مضبوط کرنا یا جمع کرنا پہلے یا درجہ ذریعہ لگانا ایک سو سے پرچلتا۔ یہاں سب مصلحتیں دیکھیں کہ یہ سب کا مطلب قربا ایک ہی ہے۔ من الذهب والفضہ کا بیان ہے یا اس کا مصلحہ ہے۔ لولہ لہو کے معنی ہم پہلے بیان کر چکے۔ یہاں ان اعرص کہتے ہیں کہ ذهب موش ہے۔ کہا جاتا ہے لفظ لہو لہو کی تفسیر ذہب آتی ہے۔ اس کی جمع لفظ بھی ہے۔ ذہوب بھی اور ذہیل بھی۔ لہو نے کے نزدیک یہ ذہب کی جمع ہے اور ذہب سے مشتق معنی چاند۔ کیونکہ یہ لکھتے جا کر فائدہ دیتا ہے۔ سو کہ قطعہ میں نہ کر۔ اس لئے ذہب کہا جاتا ہے۔ لفظ لہو جن لفظ ہے اور لفظ لہو سے مشتق ہوا۔ معنی کھیر چو کہ چاندی مستعد پر جب میں جمع میں رہتی۔ لکھ چاندی جاتے ہی حلق ہو جاتی ہے اس لئے لفظ کہتے ہیں (لہو المعنی) سوا لہو السومنیہ قطیر بر حلق ہے۔ خیال میں ہے جس کو امداد کوئی نہیں۔ بعض نے کہا کہ اس کو امداد لفظ ہے۔ جیسے طائر سے طیر یا غیاہ سے شت ہے۔ معنی چیزی اور اکر۔ اسی لئے گلن کو خیال کہتے ہیں کہ وہ چیز ہے اور اکر چنے کو اخیال کہا جاتا ہے۔ چونکہ گھوڑے میں چیزی بھی ہے اور اکر بھی۔ اس لئے اسے خیال کہتے ہیں تفسیر ملائین نے فرمایا کہ جب گھوڑے پر کوئی سوار ہو جاتا ہے تو اس کے دل میں غرور و تکبر پیدا ہوتا ہے۔ سو متبا حوم سے یا معنی پر یا استلزام سے لفظ معنی شت اسی نے پرے والے چاروں کو سائر کہتے ہیں نیز شت کو سماء سماء معنی مٹی (جو وہم بعض نے کہا کہ سنہ معنی حسن سے یا رب تعالیٰ فرمایا ہے۔ لہو تصویب معلق کیر) یعنی جنگل میں چرنے والے گھوڑے یا مین گھوڑے یا شت لگاتے ہوئے گھوڑے کو شتین علامت کے لئے ہا یا مری کی ہم ہے۔ والاعمام والعرت۔ انعام نعم کی جمع ہے یا عورت سے شت ہے۔ معنی نرمی و نرمی مصلح میں لولہ

کے لور بکری پر ہوتا جاتا ہے۔ مگر لوٹ پر خصوصیت ہے۔ حرث صدر ہے۔ عسی یا مگر سیل معنی مفضل ہے۔ مگر کھیتی کو
خود لور بکری کی ہڈیاں پالت کی ہڈیوں کی اسے حرث کہا جاتا ہے۔ اس کی پوری تحقیق ہمہ سر سے پارہ میں مذکر آیت و ملک
الحرث والانس میں کرچے حرث لور لور کا لڑی و ہیں بتایا گیا۔ فلک متاع الحیوة النعما۔ فلک من
سورہ کوہ چیزوں کی طرف اشارہ ہے۔ متاع یہ حیوة کا صدر ہے۔ سیل معنی اسم مفضل ہے۔ حیوة لور دنیا کی تحقیق
پہلے ہو چکی۔ یعنی یہ تمام چیزیں جنوی زندگی کا سامان ہیں کہ کچھ دن کام میں گئے پھر نہیں۔ دنیا میں یہ کچھ دن کی زندگی
ہوئی۔ جب سیل میں دنیا آجائے تو دنیا کی زندگی بن جاتی ہے۔ یہی زندگی ہلاکت ہے۔ اس کے متعلق ارشاد ہوتا۔ اموات بعد
احیاء لور دین میں زندگی والے بعد موت بھی نہیں مرتے۔ بل احیاء ولكن لا تمحرون۔ واللہ عظیم جن
الصاب۔ حسن معنی حسن ہے لور اس میں صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے۔ سبب سبب کا کام طرف ہے اس کا
صدر لور معنی رجوع ہے۔ یہ اصل میں ملے وہ تھ۔ قلب سے ملے ہو گیا۔ یہی منہ کے نزدیک اچھی نوکے کی جگہ جس
ہے۔ منہ انسان کو چاہئے کہ قتل دیا میں پھنس کر اس سے غافل نہ ہو جائے۔

ظاہرہ تفسیر دنیا میں مقام میرٹ ہے۔ عالم باقی کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے پریشانی خوب مگر اس چشم حقیقت میں پر دنیاوی
لذتوں لور اس کے سامان پر کھیل کے پڑے پڑے ہوئے انسان لور توں لور لور سوئے چاندی کے ذریعوں لور اچھے مگر توں
لور گئے تیل مگر لور کھیتی باڑی کی محبت میں ایسا چاہا ہے کہ اسے آخرت کے سوچنے کو وقت ہی نہیں ملتا۔ وہ عالم آخرت پر
دنیا کو ترجیح دے دیا ہے لور چہ روزہ عیش کے لئے (کفر) ہے۔ دنیا میں گناہوں میں مبتلا ہے لور عالم باقی کی چیزوں سے بے خبر انسان کو
دنوی سامان۔ خصوصاً مدد یہ سیل دولت اندھا کرتا ہے۔ وہ سمجھتا ہے کہ جب میں دولت کا لکھ لکھ گیا تو دنیا کا لکھ لکھ ہو گیا۔
کیونکہ اس سے ہر چیز خرید سکتا ہے۔ اس نشہ میں وہ خدا لور رسول سے بغاوت کرنے پر تیار ہو جاتا ہے مگر خیال رہے کہ یہ
چیزیں صرف زندگی کا قور سامان ہیں نہ انسان کو ہمیشہ سیل نصرت ہے۔ نہ اس کے لئے یہ چیزیں پیش گو آؤ۔ خدا کے پاس اس
سے زیادہ عمدہ لور لذت و حقی لور جہنمی نعمتیں موجود ہیں۔ لور ہر طہمت کرنی چاہئے۔ اگرچہ انسان کے علاوہ جنت جاور وہ فیو
میں بھی محبت کا لہو ہے۔ مگر چھوڑے خاص انسان کا ذکر فرمایا کہ انسان کو ان نعمتوں کی نشاندہی تھی۔ ایک یہ کہ انسان خدا کو
سات چیزوں سے محبت صرف انسان کو ہے۔ جاور دین کو محبت صرف کھانے لور لولہ سے دے دے کہ انسان کی محبت ان
چیزوں سے دلتی ہے۔ دو رسول کی محبت ہر ضی۔ جاور کچھ روز کے بعد بچے کو بھول جاتے ہیں۔ انسان لولہ سے مرتے دم تک
بلکہ جو مرے تک محبت کرتا ہے۔ تیسرے یہ کہ انسان کی محبت میں گناہ ہو کر رہی کی بخلی کر لیتا ہے۔ وہ قتل کو بھول
جاتا ہے۔ سو مری قتل میں یہ محبت نہیں۔ چوتھے یہ کہ جو خدا انسان اشرف المخلوقات ہے اس لئے اس میں باغی ہو کر مست زیادہ
ہیں۔ عشق و لکام اس کے دے ہیں۔ اسے دو سراں سے محبت کر کے ان سے بے پروا ہو جاتا زیادہ خطرناک ہے۔ ان دو عہد سے
خصوصیت سے سیل انسان کا ذکر ہوا فرمایا زین الناس۔ خیال رہے کہ انسان اس نا کھ بچے کی طرح ہے جو ہر کھولنے پر
فریفت ہو جاتا ہے۔ جب سیل کے ہیبت میں تھا تو اسی کو اپنی عقل قیام کہ سمجھا کہ وہ اس سے آہستہ آہستہ قتل۔ جب باہر آیا تو اس کو
باد کر کے رو کر غل پللا۔ سیل اگر اسے اپنا مقام سمجھ گیا لور اس پر ایسا عاشق ہو گیا کہ سیل سے جانا چاہتا ہی نہیں۔ خیال
رہے کہ یہ دنیا اس عالم کے قتل میں ایسی ہی تھی۔ تاریک لور تکلیف دے جسے اس دنیا کے مقابلہ میں سیل کا ہیبت جیسے سیل

کے بہت بڑے تہذیب و تمدن کے لیے یہی وجہ تھی کہ اس نے واللہ عندہ حس العباد کہ وہ ہاں کاشق
دلا۔

مغرب عمل : اگر وہ جس میں مختلف ہو تو طالب یہ آیت سات ہمارے ہر سفید لہجہ کی ہدم کے لولہ آخروہ شریف
تین تین بار پڑھ کر مطلوب کو کھلائے۔ تو انشاء اللہ ان میں محبت پیدا ہو جائے گی۔

قائدے : اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ : اپنی بیوی میں اور لولہ کی جائز محبت منع نہیں۔ کیونکہ
یہ رب کی طرف سے ہے۔ جیسے کہ وہی کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا یہی محبت دنیا کے بقا کا ذریعہ ہے کہ یہی اور لولہ کی محبت
سے سل قائم ہے اور میں کی محبت سے مگر اور ہزار اور ہستیاں آہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرشتہ فرمایا کہ میرے قلب میں
دنیا کی وہ چیزوں سے محبت ڈالی گئی۔ خوشبو اور عورتیں۔ یہی یہ محبت رب کی طرف سے جائز ہے۔ دوسرا قائدہ : ترک دنیا
یہی بچوں سے ہے خبر بنا شرعاً چسپاں ہے۔ کیونکہ یہ حکمت خلق کے خلاف ہے یہ بھی زمین کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔
تیسرا قائدہ : دنیا کہ بے جا محبت جو آخرت سے غافل کر دے۔ سخت بری ہے اور اس کا سبب شیطان ہے۔ جیسا کہ زمین کی
دوسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ شیطان نے ہمارے محبت لوگوں کے دلوں میں پیدا کی۔ تمام گناہوں کی جڑ محبت دنیا ہے۔ چوتھا
قائدہ : ملے بیچ کر مارا نہیں۔ جب کہ اس کا ذریعہ اور مقصد براہ ہو۔ جیسا کہ الفناطیر المفسرۃ سے معلوم ہوا
دین کی اصل اور دینی تہذیب کا ذریعہ ہے۔ اس لئے کہ اگر یہ کرنا شرعاً جائز ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ان اللہ لا یحب
المرافق اور فرماتا ہے ان المصلوب کاوا اخوان الشیطانیہ پانچویں قائدہ : دنیا کی ظاہری شپ شپ حق
پرستوں اور شہوت پرستوں کے درمیان باعث فرق ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لھا
لنبلوھم ایہم احسن عیلاً جو دنیا میں رہ کر رب تعالیٰ کی مہلت کہے وہ مہلک ہے (فرمان)۔ چھٹا قائدہ : چونکہ
دنیا فانی ہے اس لئے اس کی ہر چیز فانی اور جو تک آخرت باقی ہے۔ اس لئے اس کی ہر چیز باقی۔ کنوڑ دنیا کی ہر چیز اور کنوڑ ہے اور
مضبوط نیک کی ہر چیز اور مضبوط۔ انسان کو چاہئے کہ دنیا کو آخرت کاوشہ بنائے اور ایسے کام میں خرچ کرے جس میں اس کی
عاقبت درست ہو جیسا کہ متاع العوۃ السعایہ معلوم ہوا۔

اعتراض : پہلا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ مردوں کے دل میں عورتوں کی اور باپ کے دل میں بیٹوں کی محبت
دی گئی۔ حالانکہ یہ محبت شرط ہوتی ہے۔ شوہر کو بیوی سے اور بیوی کو شوہر سے ایسے ہی باپ کو لولہ سے لولہ کو باپ سے۔ پھر
یہ ایک طرف محبت کا کہیں ذکر فرمایا گیا۔ جواب : یہ درست ہے مگر میں محبت کا قلب ہے اور عورت میں محبت کا لہجہ
یہ باپ میں محبت کا قلب ہے۔ لولہ میں محبت کا لہجہ ہے کہ ہمارے انسان کے ہر نگار میں اور انسان میں کا خدمت گرانہ بھی اس کی
خدمت کرتا ہے۔ دوسرا اعتراض : یہاں یہ کیوں فرمایا گیا۔ اس لئے کہ حب الشہوتیہ تو زین الشہوت کہہ دیا جاتا
: حب الشہوتیہ میں جوئی مہارت میں بھی مقصد حاصل ہو جاتا۔ جواب : اس سے مبالغہ مقصود ہے۔ لولہ تو محبوب
چیزوں کو شہوت قرار دیتا ہے۔ یعنی سراپا محبت ہواں کی محبت کو اس کا مقصد قرار دیا گیا۔ یعنی یہ دنیا کی باری چیزیں جو گویا سراپا
شہوت ہیں وہ دنیا کی محبت بھی بھل محسوس ہوتی ہے۔ گو وہ انتہائی درجہ کے محبوب ہیں جیسے قائدوا بسودہ میں

مفسر تفسیر اعتراض: اس آیت میں سونے چاندی کی تہ کیوں لکھی۔ انسان کو تو تھکے لکڑی چھوڑ دینا۔ مضموم ہو جائے۔ بلکہ سونے چاندی بہت جلد قبضہ سے نکل جاتا ہے۔ اور زمین وغیرہ ہمیشہ اپنے پاس ہی رہتی ہے۔ اس کی محبت سونے چاندی سے زیادہ کر ہے۔ جو لوہہ قدرت نے چاندی سونے کو تمام چیزوں کی قیمت قرار دیا۔ اس کا ایک ٹونہ ہر چیز کا ایک سو تھوڑے تھوڑے ہو چاہوں گا خرید لوں گا۔ قدرت اس سے زیادہ محبت ہے اور سونا چاندی ہی تمام لوگوں کی اصل ہے۔ نیز سونے چاندی کی ملکیت سے انسان کو قدرت حاصل ہوتی ہے اور قدرت رکھ کر کل ہے اور اس خوب بلاذات قدرت ایسے دونوں مل بھی ہیں اور کل بھی اس قدرت سے باری ہیں۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑوں سے محبت کرنے بھی برا ہے۔ مگر خداوند سری جگہ قرآن کریم گھوڑوں کی قسم کھا رہا ہے۔ واللہ صحت صیحا۔ اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ گھوڑے کی خوشنودی کے پھل سے خیر حاصل ہو جاتا ہے۔ من میں ملا جلت کیونکر ہو؟ جواب: گھوڑے تین قسم کے ہوتے ہیں۔ جملہ کے گھوڑے، کھادہ کے گھوڑے، پیچھے ہانگہ وغیرہ کے گھوڑے، خورہ ریا کے گھوڑے، پہلے گھوڑوں کی طرف سے ہے اور تیسرے گھوڑوں کی یہاں برائی ہے۔ جو گھوڑے شریف میں کھیتی باڑی کی طرف بھی آتی ہے کہ ارشد ہو اللہ دینے والا ہستی ہے اور قدرت رکھنے والا کونسا ہو گا مردی ہے اور برائی بھی ہو سکتی ہے کہ فریاد جس گھر میں کھیتی باڑی کے نکلتے ہوں گے۔ وہاں دولت و غلہ وغیرہ کی جس کھیتی سے غفلت ترک نہ ہو۔ جو دولت کا منہاں ہے اور جس سے بدولت پر رونق کی فریاد ہو اور محنت سے۔

تفسیر صوفیانہ: فرشتوں میں اصل ہے شہوت نہیں اور جانوروں میں شہوت ہے اصل نہیں۔ مگر انسان میں اصل بھی ہے اور شہوت بھی۔ جس کی اصل شہوت پر غالب ہو وہ فرشتوں سے بڑھ کر ہے اور جس کی شہوت اصل کا حکم لے کر جانور سے بڑھ کر (مردع البیان) اصل کا خلق مردع سے ہے اور شہوت کا خلق نفس سے ذہن انسان میں اس نفسانی شہوت کو کر کے اور واللہ عندہ میں اصل کا ذکر صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ انسان عالم عیوی اور عقلی سے مرکب ہے۔ دنیا میں ہر اس جانور سمیرت نفسانی پر دہل اور بدنی جانور میں ذہن کا حکم گیلہ اور عقل کی لذتوں کے پانی سے اس کی تیزی بخند ی پر مبنی اور شہوت جس سے یہ کی ہو تو اس نے اسے اپنی جگہ سے ہلا دیا۔ سب وہ اس پر دہل میں اپنے دہل سے ملا و حق سے مجبور ہے۔ جس کو عقل کی معیشتوں اور تکالیف کی ہوا نہیں اڑائے پھرتی ہے۔ اس کے کان میں شیطان اور نفس کی آوازیں آ رہی ہیں۔ جو اسے بلا کت کی طرف بلا رہی ہیں اور اس کی آنکھوں کے سامنے عالم اصل کی روشنی بھی ہے جو اسے کھیا پانی کی طرف ہی تر رہا ہے۔ جو کوئی اس نور پر توجہ نہ کرے اور نہ مکا۔ وہاں تو انہوں کے پیچھے چل دے وہ اسی جگہ پہنچتا ہے۔ جہاں نفس خوش ہوتا ہے۔ آنکھوں کو لذت آتی ہے اور اس دہل کو نفس اپنا گھر سمجھتا ہے۔ اس کا ہم حسب المشوالت ہے اور جو کوئی ان توانوں پر کان نہیں دھرتا۔ بلکہ اس شہوت نوری کی طرف چل دیتا ہے۔ خواہ کار ایسے دن میں پہنچتا ہے جس کے لئے کبھی نفس نہیں۔ اور ایسے وقت پر اس کا سر پہنچ جاتا ہے جس سے اسے کوئی انعام نہیں سکا۔ یہی اس کا مطلب ہے کہ واللہ عندہ حسن العاطف (ابن عربی) میٹھی کے درویش لوہے سے لپٹے بھی ہاتھ لگتے ہیں اور لپٹے سے لوہے بھی ہاتھ لگتے ہیں۔ انیالور اس کی خبریں ایک سنہ ہیں۔ یہ تو نفسان میں جنس کر لپٹے کرنا ہے اور حقد انہیں کے درویش رہ تعلق تک پہنچتا ہے۔ جس سے اس چیزوں کو اپنا دنگ کا تصور کچھ کرے۔ اس کے درویشی سے اترا گیا۔ ہم وہندہ اصل اس نفس لوہاں میں رو کر حق کو۔ بھولا نور ان کی خدمت کو لیا۔ خدایہ خدایہ کے لئے کیونکہ وہی میٹھی کے درویش لوہے پر پہنچ گیا۔ وہی مطلق میں اتارنے والوں کا کرے اور واللہ عندہ حسن

الصابغ میں چڑھنے والوں کا مصوناہ فرماتے ہیں کہ عشق و محبت انسان کی فطرت میں داخل ہے۔ اور فطرت ہدایت انگیز ہے۔ حسن کے رنگ پرے ہوتے ہیں۔ یہی طہارت کی اصلاح کرتا چاہئے۔ آنکہ کو دیکھنے سے نہ رو کو گل کو سننے سے ہنسنے کو ہلکے اور کی اصلاح کرو کہ انہیں غمخیز سے بچاؤ۔ جو خوشی عشق و محبت انسان کی فطرت ہے۔ اس سے وہ ہلکے ہیں۔ آنکہ اس کی بھی اصلاح کرو کہ دنیاوی ملباز کھیتوں سے اسے چھڑاؤ۔ اور آخرت کی محبت اس میں بہتو۔ یہ محبت ضرور کرے۔ مگر تو فتنہ قتل و رسول مصلیٰ اللہ علیہ وسلم سے ہی کرے۔ جب اللہ تعالیٰ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہوئی تو زن و فرزند و ملکہ و دولت سب کی محبت میں بن جائیں گی۔ اس وجہ سے ارشد ہو سوا اللہ عندہ حسن العابد

قُلْ اَوْفَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ لِيَذِيْنَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ

خود دو کیا خبر دوں میں تمہیں بہتر کی اس سے واسطے ان لوگوں کے جو خودی نزدیک رب ان کے
تم کو اذیتیں نہیں اس سے تمہیں بہتوں پر میری گاری کے لئے ان کے رب کے پاس نہیں ہیں

تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَاَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ

نات کہ جتنی بہت ہے ان کے نہیں، ہمیشہ رہنے والے نفع اس کے اور بیویاں ہیں پاک اور
میں کے نیچے نہیں رہیں اور ہمیشہ ان میں رہیں گے اور ستھری بیویاں اور اللہ کا

مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بِصِيْرٍ بِالْعِبَادِ ۝۹

رفا خدای طرف سے اللہ کے اور اللہ دیکھنے والا ہے بندوں کو

خوشنودی اور اللہ بندوں کو دیکھتا ہے

تفسیر اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: یہی آیت میں لکھا "فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس اچھا تھا کہ ہے۔ اب اس کی تفصیل فرمائی جا رہی ہے کہ وہ تھا کہ جنت اور وہی کی نعمتیں ہیں۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں یہ بتایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس اچھا تھا کہ ہے۔ مگر اس کا ذکر نہ ہوا تھا کہ کس کے لئے تھا اس کا ذکر بھی ہو رہا ہے کہ ہر شخص کے لئے نہیں بلکہ خاص پر ہیز گاروں کے لئے ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں دنیاوی نعمتوں کا آخرت سے مقابلہ کیا گیا تھا کہ مدلی ہیں اور آخرت عزیز اب اس کے رکن ارشاد ہو رہے ہیں کہ دنیا دوست دشمن سب کے لئے ہے۔ مگر آخرت صرف پر ہیز گاروں کے لئے دنیا کو فنا ہے آخرت کو ہوا دنیا میں پھنسا ناراضی ہو رہا کفر یہ مکر خدا میں رب سب سے راضی گواہ عینی قلمیہ دلائل۔

تفسیر قُلْ اَوْفَيْتُكُمْ بِالْعَدْلِ ۝۸ فَلَكُمْ مِّنْهُ مِمَّا لَمْ يَسْأَلْهُ بِشَيْءٍ ۝۹ مِّنْ حَقِّهِ مِثْلَ شَيْءٍ ۝۱۰ اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا تو مل دست موسوی کی طرح ہے۔ عطا موسوی دست موسوی میں اثر دیکھا تھا اس جتنے کے بغیر عطا کیا ہوا تھا۔ ایسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تو مل کے بغیر عطا کیا ہیں۔ اس لئے قُلْ

فرمایا کہ حضور ہمارا محبوب، زبان و قوسل قوسل ہوا۔ اے لوگو! تم کو اس کا پہلا منہ استعمال تقریری کتاب۔ انہی لپٹا سے بنا
 معنی خیر۔ اصطلاح میں عظیم الشان خیرا فیہ کی خبر اکثر بولا جاتا ہے دیگر یہ کہ اس لئے ہر قصہ کو بجز کہہ سکتے ہیں اللہ تعالیٰ وہ
 فیہ کی خبر لائے جو حضور قوسل قوسل اللہ علیہ وسلم کے علوم فیہ کا انکار کرتا ہے وہ یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا
 انکار کرتا ہے۔ کہ میں سارے لوگوں سے قصہ سنا کرتا ہوں کہ حضور قوسل قوسل اللہ علیہ وسلم سارے عالم کے نبی
 ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سارے عالم کے لئے ہیں وما ارسلک الا کافہ۔ للناس فیہ حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم کافین سارے جہان کے لوگوں کے لئے ہے۔ اللہ علیہ وسلم کافین سارے جہان کے لئے ہے۔ اللہ علیہ وسلم کافین سارے جہان کے لئے ہے۔
 خیر معنی ۳۳ مختل ہے سن سے مستعمل اصطلاح میں عربوں مولد سونے چاندی کے اور اور اچھے کوڑے اور چھوٹے کی
 طرف اشارہ ہے یعنی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان سب لوگوں سے ایمان لائیں سے فرمائیں کہ کہیں تمہیں میں جج کی خبر
 دلاؤ اس دعوئی سارے سلطان سے بہتر ہے یا یہ خبریں وہ ہیں جو کہ شہد کو مدحیوں میں شامل ہو جائیں تو انہیں خبر کہیں۔
 وہ جو مان ہے جو ہرگز کو ختم کرتا ہے۔ خیال رہے کہ کائناتیں حضور قوسل قوسل اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ کیونکہ جو کہ
 جو شے بتائی جائے اس کو شہد و کاشق سے مشابہ۔ نیز خیال رہے کہ جو کہ دنیا کی ساری راحیں تکلیف سے غلو ہیں اور غفل
 آخرت کی نعمتیں خاص نعمتیں ہیں اور باقی اس لئے وہ اس سے بہتر ہیں۔ لیس اتقوا عند وہم حنت۔ ظاہر ہے کہ یہ
 یا جملہ ہے چھوٹا کیا ہے۔ لیس خبر مقدمت بہت بہت اور وہ وہم کا عرف یا جملہ لیس میں اگر لام حکمت کتاب تو تقویٰ
 سے مراد پرہیز گہری نیک کاری ہے۔ یعنی وہ بہت کار اگر ہو رہا ہے۔ پچھلے کیونکہ حنت اصل ملک پرہیز گاہوں کی ہے۔ اور
 اگر اس کا حقیق حبت ہے تو تقویٰ سے مراد شکر و کفر ہے پچھلے کہ۔ "خبر سارے ہی مسئلہ حنت میں جائیں گے شکر
 ہوں یا پرہیز گہ۔" تفسیر کبیر نے فرمایا کہ قرآن کے عرف میں تقویٰ معنی ایمان عام مستعمل ہے۔ رب فرماتا ہے الوہم
 کلہم الطوی۔ حنت ہے قرب مطلق مراد نہیں۔ بلکہ قرب دینی۔ کیونکہ رب تعالیٰ جبکہ سے پاک ہے جنت جمع حنت کی
 ہے معنی گناہوں۔ جس کی زمین کل نہ ہو۔ چونکہ ایک ایک حنتی کو کسی کی بارگاہیں گے۔ اس لئے جمع لفظ ہوا۔ یعنی
 پرہیز گاہوں یا مسئلوں کے لئے ان کے رب کے پاس فرما سورت بارگاہیں۔ عند وہم فرما کر یہ بتایا کہ جنت دنیا میں ہی نہ لے
 گی بلکہ رب تعالیٰ کے پاس پہنچ کر لے گی۔ دنیا کام کی جگہ ہے۔ آخرت حصول انجیم کی۔ فصل ہوتے ہی دلتہ میں ملتا۔ بارگاہ
 لگاتے ہی چل نہیں کھاتے جاتے۔ ہمیں کی گئی پیدہ ہوتے ہی دودھ نہیں دیتی۔ پچھلے سکول میں جاتے ہی بنیادے میں ہو جاتا۔
 ان چیزوں کے انجیم بہت بعد میں دیکھے جاتے ہیں۔ ایسے ہی ایمان و ایمان فیما بینا رکھتے ہی حنت میں مل جاتی۔ جنت "دعوت"
 بستان "دعوت" ملنا سب کے سہی بلایا ہے۔ مگر حنت خصوصاً بارگاہیں۔ ہر بارگاہ کو حنت نہیں کہنا پاتا۔ بعض علماء نے فرمایا کہ عند
 وہم اتقوا کا عرف ہے اور اس سے مراد ایمان کو نکالنا مقصود ہے۔ یعنی جو رب کے نزدیک متقی ہیں ان کے لئے جنتیں ہیں۔
 متقی لوگوں کی نگاہ میں تو پرہیز گاہ ہے مگر رب تعالیٰ کے نزدیک کافر۔ لہذا وہ اس سے خلع دے دیکھ لائے کہ نزدیک متقی یا تو وہ
 ہے جو حنت جسم کسی متقی نہ ہو بلکہ دل کا بھی متقی ہو نیک اعمال جسم کا تقویٰ ہے اور شہادت فیہ کی تعظیم دل کا تقویٰ رب فرماتا ہے۔
 ومن اعظم دعائہ اللہ لا یفعل من تقوی اللہ۔ عمل اور ہے محبوب کہ اور "عمل" لا یفعل وہی متقی ہے اور لوہ
 وہ حنت لا متقی یا حنت لا متقی وہ ہے جس کا نامہ تقویٰ و طہارت پر ہو۔ ہم عمل کو دیکھتے ہیں رب کے سہی بل یعنی انجیم کیا

جانتے۔ یا رب تعالیٰ کے ہاں عقل وہ ہے جس کا ہم شعور کی لہر میں آچکا ہے۔ یا رب تعالیٰ کے ہاں عقل وہ ہے جو انکسار و عفو، خلق و فنا، عقلی و غیر عقلی کے مکرمان کے ہاں عقل نہیں۔ تجویر و تہنیت، الا یہ کہ یہ عقل حقیقی کا علم و اسطاعت ہے تجویر، جبری سے یا عسی بہتہ نہ تھا امر و منع ہوتا ہے۔ لہذا سبکی منع ہے جس کی حقیقت ہم پہلے کہنے میں پہنچا تھا۔ کچھ لوگ جو دریا سے کٹ کر سیدھی نکل جاتے جس میں کچھ بھی نہیں رہتا۔ یہی حال ہے۔ بسکائی کی صفت ہے یہاں نہ کسی صفت قرار دیا جاتا ہے۔ چونکہ جنت میں دائرہ شہد اپنی اور شراب طہور کی علف نہیں ہوں گی۔ اس لئے جمع اور شہد ہوں۔ یعنی جنتی ایسی ہیں کہ ان کے پیچھے پیش نہیں ہوتی ہیں ان کے شگ ہو جانے کا بھی امکان نہیں۔ مخلص لہذا یہ اللہ کا کمال ہے۔ خلق و مخلوق سے بنا معنی ہی کہی اور در اندت، یہاں عیشی کر رہے ہیں عقلی و عقلی میں ہمیشہ رہیں گے کبھی نہ نکلیں گے یا ان ہاتھوں میں سد ہمارے گی کبھی نہیں نہ آئے گی۔ یا ان ہاتھوں کے چل دانی ہوں گے لعل یا سرم کے پائندہ ہوں گے۔ فرس مخلوق ہی دوست ہے اس سے جنت اور جنتی دو گدلوں کا کیشہ رہا جنت ہوا کہ یہ سب چیزیں اگرچہ انہی نہیں مگر ابدی ہوں گی۔ چونکہ یوں کے بغیر کوئی راحت کامل نہیں ہوتی سو کدہ ہشت رہتی ہے اس لئے لڑ شہد ہوا و ازواج مطہرات یہ جنت ہے مطہر ہے۔ ادواج، ذلج کی جمع ہے۔ معنی جو لہو لہو کو بھی تہج کہتے ہیں اور شہر کو بھی۔ مگر یہاں یہاں ہوں ہیں۔ کیونکہ پہلے مردوں کا ذکر ہوا اور عورتوں کے لئے یہی ہوتی ہے۔ مطہر ہاتھوں کی صفت ہے یہ بہت جامع لفظ ہے یعنی وہ یہاں نکال کر صوبہ پاک ہیں۔ چھ جنس عیشیہ پائندہ، جھوک، رشتہ، میل، کیل و فیو اور باطنی یہاں سے بھی دور جیسے حصہ حصہ، بد خلقی، بد صورتی اور شہر کے سوائے ہر نظر کرے۔ خیال رہے کہ ادواج سے مراد یا تو بہت سی بیویاں ہیں کہ کوئی جنتی کو 70 ستر بیویاں عطا ہوں گی اور اس کو سو مردوں کی طاقت ملے گی۔ یا چھ قسم کی بیویاں سے مراد اپنی دنیا کی بیوی نہ سرے کا کار کی سو من یہاں اور عورتیں مطہر سے مطہر ہوتے ہیں کہ وہاں مٹی کا خرقہ بھی نہ ہو گا کہ یہ بھی گندگی ہے بلکہ صرف ہو خارج ہوگی۔ جس کی لذت مٹی سے زیادہ ہوگی۔ جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ سب نعمتوں سے بڑھ کر یہ ہے کہ و رضوان من اللہ و انما ملکہ ہے اور رضوان جنت ہے مطہر یہ لفظ و رضوان سے بڑھ کر رضوان کہا جاتا ہے۔ چونکہ سب سے بڑی رضا منہ کی ہے اس لئے قرآن کریم میں رضاعی کو رضوان کہتے ہیں۔ خیال رہے کہ رضوان سے کسوے بھی ہے چھ حیل اور تریوں اور رے کے پیش سے بھی چھ طغیوں، زنجیوں اور گھرانہ۔ باب ضرب کا صدر ہے کہا جاتا ہے۔ رتبہ رضا و رضوان۔ یہاں اس کی تہنیت تنظیم کی ہے اور من لفظ رضوان کی صفت یعنی جنتیوں کے لئے ان تمام نعمتوں کے ساتھ رب کی بڑی رضامندی بھی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ یا جملہ ہے۔ گذشتہ کی دلیل۔ یہو عسی طبعی یا غیر ہے۔ جملہ سے خاص عقلی مرد ہیں یا عام لوگ۔ یہی لفظ تعالیٰ سارے ملکات جاننے والا ہے۔ لہذا ہم میں کو سرور و لطافت کہنے والوں کو جزا عطا فرمائے گا۔ سزا اس کا بدلہ ہے اور جزا اس کا فضل۔

خلاصہ تفسیر : اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ہاتھوں سے جو نفل دیا کی شپ چپ میں پھنس کر آخرت سے نافل ہو گئے ہیں فرما کہ کیا میں جس ایسی چیز کی خواہش ہوں تمام سے اعلیٰ و افضل ہے کہ دنیا کی ہر نعمت میں مصیبت شامل ہے اور اس کے باوجود عقلی و خاص ہے اور باقی۔ یہاں کی مشغرت رب کی بڑا من کا ہمت اور وہ رب کی رضامندی کا کردار ہے۔ ہر لوگ یہاں ہو

تقریبی اختیار کریں گے انہیں رہنے کے لیے ایسے کئے ہیں انہیں گے جن میں ساری نعمتیں جمع ہیں مگر ان کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ شرب طہور اور خالص پانی کی سرس مٹی ہوں گی۔ نہ وہ ہلکی ہو سکیں نہ ان میں عرصہ آئے پھر کھلے یہ کہ وہ لوگ ان میں بچتے رہیں گے کہ نہ مریں نہ انہیں کوئی شکستے اس کے ساتھ ہی ساتھ انہیں وہ وسیلہ مٹا فرمائیں جائیں گی جو ہر ظاہری اور باطنی عیب سے پاک ہیں نہ انہیں کبھی حیض و عاں آئے۔ نہ پیشاب پاقانہ کی حاجت پڑے نہ وہ حسد کریں نہ کسی سے کینہ رکھیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اللہ کی عزت اور دائمی رحمت کی طرف سے کئے ہوئے کسی عیب یا مرض نہ ہو گاہے وہ سخت ہے جس کے مٹنے کوئی سخت نہیں۔ لہذا عقلی بندوں کے ہر ظاہری اور باطنی عیبات کو جانتا ہے انہیں پتہ رہے کہ جو عمل جڑ سے لگا کر صحت شریف میں ہے کہ وہ عقلی ہمتوں سے فرمائے گا۔ جتنی ایمان و راضی ہو سکے وہ عرض کریں گے کہ سوتی کیوں نہ راضی ہوں تو نے ہمیں وہاں سے جو کچھ حق کو نہ دیا۔ فرمائے گا کہ کیا میں تمہیں وہ نعمتوں میں سے دے دوں سب سے بڑھ کر کہ عرض کریں گے کہ اے سوتی میں سے جو کر کیا ہو گا۔ فرمائے گا کہ میں تم سے راضی ہوں۔ کبھی پھر عرض نہ ہوں گا مسلمہ بخاری اور ظاہر ہے کہ عیب کے لئے رشتے میں سے جو کر کوئی سخت نہیں۔ اسی طرح اشارہ ہے۔ راضی نہ ہو کہ وہ ضرور ہو۔ خیال رہے کہ جنت میں بلائی ہیں۔ کھیت نہیں کیونکہ کھیت سے بلائی کی نسبت زیادہ ہے کہ ہل میں ہنر بھی ہو تا ہے اور سایہ بھی۔ کھیت میں صرف ہنر ہے سایہ نہیں بلکہ ایک ہر کاشت اور بھل۔ اب فصل بچتے بچتے جوتے۔ پڑ کھیت میں دن ہو تا ہے۔ ہل میں پھل دانہ چھوڑ دینا کے لئے ہے۔ پھل لذت کے لئے وہل لذت کے لئے کھتا ہے۔ زندگی کے لئے نہیں ان دونوں سے وہل ہل میں کھیت ہیں۔ نیز ان ہانوں میں اندر میں ہمارے ہنر اور نہیں۔ اور وہ ہل پانی کی بد شمس ہیں۔ دنیا کے ہل کو کھیت اور کے ہل پانی اور نیچے سے سرس یا کوئیں کے پانی سے میرا ہوتے ہیں۔ مگر ہل صرف نیچے کھیتی تو ہے اور کھیتی پانی نہیں کیونکہ وہل جنت کی بڑی پانی سے نہیں یہ سرس رشتہ اور جنتوں کے استعمال کے لئے ہوں گی نہ کہ جنت کے ہنر کے لئے دنہ پھر شدہ لادہ شرب طہور کی سرس کیوں ہوتی۔ اہل لئے وہل ہل پانی میں کہ وہل کی بڑی بھگم میں ہے نہ کہ پانی سے نیز وہل سر ہے۔ مگر نہیں کہ جو ہمیں سیلاب بھی آجاتے ہیں سرس میں نہیں آتے۔ نیز جو ہمیں حسن نہیں سرس میں حسن ہے۔ مگر کھیتی جنت میں نہیں ہے۔ نیز سرسوں میں بھی پانی ہے۔ مگر نہیں کھیتی۔ ان دونوں سے وہل نہ پاش ہے نہ نہ صرف سرس ہیں۔

قائدے : اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ آخرت ہر حال دنیا سے بہتر ہے جیسا کہ لحد سے معلوم ہوا۔ حدیث شریف میں ہے کہ جنت میں کنارے کی جگہ ساری دنیا اور ساری جنتوں سے بہتر ہے۔ دوسرا قائدہ انسان کا غیر مسلم سے نکاح جائز ہے جبکہ وہ کھل باطنی میں ہو۔ دیکھو جو میں جو انسان نہیں انسانی فعل میں ہیں وہ انسانوں کی وسیلہ قرار دی گئیں۔ فرمایا گیا ارواح مطہرہ۔ تیسرا قائدہ جو میں ان لوگوں کے ہنر پستی سے ہو چکی ہیں۔ جن کا میل پر مائل ہوئے ہو۔ اور وہ اب بھی ان کی وسیلہ ہیں۔ وہ عقلی فرماتا ہے و ارواح مطہرہ ایک جگہ یوں فرمایا و زوجہم صلا عن حدیث شریف میں ہے کہ جب کسی عورت کی بڑی ہنس سے لڑتی ہے تو منع ہے اس کی بڑی عورت ہار کر کہتی ہے۔ کہنت اس سے مت لڑ۔ یہ تیرے پاس چند دن مسکن ہے۔ پھر ہمارے پاس آئے ہو گا ہے۔ چوتھا قائدہ دنیاوی عورتیں جب جنت میں پہنچیں گی تو وہ بھی حیض و عاں نہ ہونے سے پاک کردی جائیں گی۔ جیسے کہ ارواح کے مطلق سے معلوم ہوا۔ پہلے قائدہ جنت حاصل کرنے کے لئے ایمان اور عمل دونوں کی ضرورت ہے جیسا کہ

تلفوا سے معصوم ہوں۔ چھٹا قاعدہ: غرضی زندگی کے لئے نہ غذا کی ضرورت ہے نہ پانی کی یہ سب چیزیں اس دنیا کے لئے ضروری ہیں جتنی ضرورتوں کا کھانا پینا کیس جلت نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا یا ستر معراج طے کیا مگر نہ توشہ کی ضرورت پیش ہوئی۔ کسی مورخہ کی۔ نہ اسیٹ علیہ السلام بھی پرتے تھے آہل پر پھر نہ پانی کے زندگی گزار لیں تو کیا مشکل ہے۔ مزائیں کو اس سے عبرت لکھنی چاہیے۔ مسئلہ: عورت صنف میں آخری شوہر کے ساتھ رہے گی۔ اس لئے دشمنی کی سے کوئی علاج نہیں کر سکتا۔ کواری لڑکی کسی بچے کے ساتھ نکاح کر دیا جائے گا۔ چنانچہ حضرت مریم ہمارے حضور علیہ السلام کے نکاح میں آئیں گی۔ مگر ہل یہ عورتیں عروست بھی زیادہ حسین و جمیل لوہا پاکہ و مسکینہ ہوں گی۔ کچھ کسہ بھولی عورتوں میں ایک اہل کائنات بھی ہو گا۔ جس سے عورتیں غلطی ہوں گی۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں سے ایک اہل درجہ کا سختی و سرائی درجہ کا توفیق کو اہل کر کے ہر کوئی کائنات کا کہ اہل کو بولی کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت مریم و آسیہ و عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہوں گی۔ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے درجہ میں نہ کر سکتے ہوں گے۔

اعتراف: پہلا اعتراف: اس آیت سے معصوم ہوا کہ صنف میں جنس کے بدل سنانے کے لئے عورتیں بھی ہیں تو یہ بہشت ہو یا ریزی خلد۔ نور ہاں کھد اخد ایسا عورتوں کا شائق ہوا ستیارتھ پر کاش سر سید علی گڑھی۔ جو لیبہ نہ معلوم پندتہ کی کے دل میں مغربہ یا کوڑہ جو پیشہ بے ہوشی کی بات کرتے ہیں۔ پندتہ کی ریزی خلد ہوتا ہے جس میں حرام کاری ہوتی ہو۔ مگر جس شرفاء اپنی بیویوں کے ساتھ شرفاء زندگی بسر کریں اور ریزی خلد نہیں کھاتا اگر تھلے گھر میں تھلے سے نپتے پوتے شادی شدہ آتے ہیں۔ ہر ایک اپنی بیوی اور بچوں کے ساتھ زندگی بسر کرتا ہے تو شاید اپنے گھر کو ریزی خلد ہی کہتے ہو گے۔ یہاں فریاد کیا ہے و ادواج مطہرہ جنس کے لئے ہن کی بیوی ہوں گی پاکہ و مسکینہ ہوں گی جن کی حریف ہوں گے۔ یہاں فریاد کیا ہے و ادواج مطہرہ سے معصوم ہوا کہ نہاد فیو ہر عیب سے پاک ہیں۔ دوسری جگہ فریاد کیا۔ قصور الطرف لم یطعنن اس لبھوم ولا جان کہ وہ اپنے شوہروں کے سوا کسی پر نظر بھی نہیں اٹھاتیں ہن تک کوئی شک و جن پہنچی نہیں۔ ایسے پاک شوہرے گھر کو ریزی خلد کہا پندتہ کی ہی کے لائق ہے۔ گندگی کا کیزا گلاب کے پھول سے گھن کرنا ہے۔ پندتہ کی تنگ کے علوی ہن کے درم میں ایک عورت کا ایک وقت میں کیا خلدوں کے پاس رہنا مہلت سہا لکی مقدس جگہ کو ریزی خلد نہ کہیں تو کیا کہیں۔ ہم علی گڑھی خلد سے کیا کہیں نہ انیس سجھ مظاہرے۔ لا سر اعتراف: یہ عورتیں دیا سے ہلائی گئیں ہیں یا تنہی میں یہ اہو کر دیا رہتی ہیں۔ اگر دنیا سے ہلائی ملی ہیں تو سوہوں کر کہیں نہیں بچا۔ نور اگر دیا ہی یہ اہو نہیں تو قیامت تک ہن آکیس گزار ہو گا۔ ہن کے لئے کون سے مواہب۔ ستیارتھ پر کاش لا جو لیبہ عورتیں صنفی شہیدہ کی گئیں۔ نور جیسے انیس کھلنے پنے کی ضرورت نہیں۔ ایسے ہی وہ موکی صلاح سے پاک ہیں۔ وہ تو جنس کے آرام کے لئے پیدا کی گئیں۔ دنیا میں بھی عورت پر کئی مل آتے ہیں۔ بچپن میں اسے سو کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی۔ پھر جوانی میں بھی کبھی سو کے لائق ہوتی ہے کبھی نہیں۔ پھر بچا پے میں سو سے ہانک بے پرواہ۔ جب یہاں یہ کیفیت ہے تو تو جنس ہے وہاں کے حالات محل سے دور ہیں۔ تیسرا اعتراف: جب خدا نے صنف میں پیشہ رہنے والی عورتیں بھی ہیں تو پیشہ رہنے والے سو کیوں نہ ملے۔ عورتوں کو کر کھانہ و سوہوں کو نہ رکنا ہے انسانی ہے۔ ستیارتھ پر کاش۔ جو لیبہ وہ عورتیں وہاں جہاں ایمان کے لئے نہیں رہیں بلکہ وہ خدا اہل کی جڑ ہیں۔ عورت سو کے لئے عورت پیشہ نہ کہ سو عورتوں کے لئے۔

تفسیر صوفیانہ : ہر لوگ اختیار کو دیکھنے سے بچتے ہیں جن کے لئے چند جہتیں ہیں۔ جنت فیئنی جنت کا شہدہ جنت مثالیہ۔ جنت رضوانہ و جنت جودہ کسی آنکھ سے نہ دیکھی نہ کان نے سنی اور نہ کسی کے ہونہر میں آئی اس جنت کے لئے تجلیات کی نوری جہتیں ہیں جو غیبی چشموں سے تعلق ہیں۔ وہ لوگ اس میں پھانسی لے کر خیمہ بنائیں گے۔ جن کے لئے اذنِ یعنی اصول و عقائد سے جو تعلق ہے پاک ہوں گے اور صفاتِ الہیہ کے فیضوں میں رہیں جو لا۔ اس کے سوا رب تعالیٰ کی کے جوڑے ہوں گے۔ جو تعلق ہے پاک ہوں گے اور صفاتِ الہیہ کے فیضوں میں رہیں جو لا۔ اس کے سوا رب تعالیٰ کی ایسی رضامندی ہے جو اندازے سے باہر ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی روحوں کے انقلاب کو کہتا ہے کہ کبھی وہ عالم ملکوت میں ہیں اور کبھی عالم حیوت میں کبھی عالم انوار میں کبھی عالم شوق میں کبھی رنج و غم میں جلا (روح الطافی)۔ صوفیائے کرام قرآن میں کہ جنت جسٹنی جنتوں کی طرف اشارہ ہے اور رضوان جنت روحانی کی طرف۔ جنت میں سب سے پہلی مقام روحانیت ہے۔ جلا و علو کی روح پر نور الہی کی تجلی ہوتی ہے اور بندہ درجائے معرفت میں غرق ہو جاتا ہے۔ جن تعلقات میں پہلے بندہ اللہ سے راضی ہوتا ہے اور پھر اللہ سے پہلے بندہ مولیٰ کا خطاب ہے اور پھر اس کا مطلوب اور محبوب اس کی طرف اس میں اشارہ و نصیحت مرثیہ (روح طہیانی)۔ تفسیر ابن عربی میں فرمایا کہ جو خدا کے لئے دنیا کی ہر چیز چھوڑیں تو ان کے لئے آخرت کی ہر چیز افضل کی جنت جنت ہیں اور روحانیت و دل کے اذن اور نور و صفات جنت منقالت فرمیں اور رب ملکے تو سب اس ملکے۔

وہ لوگ جو کہتے ہیں اے رب ہمارے خالق ہم ایمان لائے ہیں بشر کے واسطے ہمارے حق۔ ہمارے اور
جو کہتے ہیں اے رب ہمارے ہم ایمان لائے تو ہمارے خدا۔ معاف کر درمیں اللہ کے عذاب سے پہلے صبر ہمارے اور

پسے اور ٹوبہ والے اور زادِ خدایا کی خیرات کر کے دے اور تجھے پھر معافی مانگنے والے

تفسیر : اللعن ملعون ونا انا انا۔ یا تو یہ مشتعل۔ منہ ہے نور اللعن ہم بتدایہ پر شیعہ کی خیرا بچھلے لفظن کلیوں۔
 اور حالت جری یہ یہاں اس فعل پر شیعہ کا مفعول ہے۔ لہذا ایمان سے بنا معنی تصدیق اس کا تعلق پر شیعہ ہے۔ معنی انا ایک
 ۔ بھک و بھلا مک۔ معنی پر بیز نگاہ وہ ہیں بدست پر بیز نگاہوں کے لئے ہے یا ہم تعریف کرتے ہیں ان لوگوں کو جو یہ عرض
 کرتے ہیں کہ اے سولی ہم تجھ پر تجھے نبی اور تیری کتابوں پر ایمان لے آئے۔ اور ان سب کو کچھ جلتہ خیال رہے کہ وہ اپنے
 مغفرت سے پہلے اپنے ایمان کو کرکڑا دیا تو خداوند تعالیٰ کے لئے سے یا شکر یہ کے لئے کہ تیری سولی ہے کہ ہم ایمان لے آئے
 دوتہ فکر تو کر مرنے کا تو ہم کسی طرح بھی ایمان کے لائق نہ تھے۔ یا تو اس کے لئے ہے کہ خدا یا اس ایمان کے قتل ہمارے گناہ
 بخش دے۔ اپنے عمل کے تو اس کے تو اس سے دعا میں کرتا بھی سنت ہے جیسا کہ حدیث بخاری سے معلوم ہوا کہ نبی اسرائیل جب عکرم
 دفن ہو گئے تھے تو انہوں نے اپنے عمل کے وسیلہ سے دعا میں مانگی تھیں۔ اور نبیلت پائی تھی۔ فلا علونا قنونا۔ ا
 جزا یہ ہے اور اس کی شرط مہر و یا ترتب کی ہے اور لہذا یہ کلام مرتب ہے۔ اللعنوا۔ علونا سے بنا معنی چھپا ہوا دور کر کرنا۔
 لائن لام نفع کلب عنوبہ۔ فلب کی معنی ہے معنی ہلائی چیز۔ چونکہ گناہ بھی انسان کو مٹ جاتا ہے اس لئے اسے مذتب کہتے
 ہیں۔ پہلے وہ گناہ مٹا دیں جن کا تعلق رب تعالیٰ سے ہے یعنی اے سولی! اپنے گناہ ہم ایمان لے آئے تھے ہمارے گناہ کو چھپا لیا
 صاف کر دے لعلونا کی ف سے معلوم ہوا کہ ایمان کے وسیلہ سے یہ دعا مانگی گئی ہے کہ ہم ایمان ٹاپکے ہیں متیرے وعدہ اور
 میں خدا نہیں ہیں۔ نہ ہمارے گناہ بخش دے یہ دعا انگاری سے کرتے ہیں یعنی نہ نہیں بھی اور محفوظ بھی کرتے ہیں۔
 معصومین بھی ہم نہ نہیں تو گناہ کے معافی مانگتے ہیں۔ وہ حضرات گناہ نہیں کرتے اور معافی چاہتے ہیں اور معصومین نیکیوں
 کے معافی مانگتے ہیں کہ خدا یا اعلیٰ نیکی تیری بارگاہ کے لائق نہیں۔ اس کو تلخ کو بخش دے غرض کہ دعا ایک ہے مگر اس کے
 مقصد تین۔ ولنا عذاب النار۔ یہ لعلونا مفعول ہے۔ فی ولی یا ولعنا کا مرعہ یعنی چھپا۔ ہمارے مراد و نرا ہے۔
 فولا لعلنا طبقہ ہو یا اگر ہم (عذاب ہاں لئے عرض کیا گیا کہ خدا ہی سے چھپا منظور ہے ورنہ ہمارے مسلمان عدنا ہر سے گزریں
 گے اور ہمیں کو نکلنے کے لئے وہاں جائیں گے بھی مگر عذاب نہ پائیں گے۔ یعنی اے سولی! ہمارے گناہ صاف کر کے ہمیں
 عدنا کے عذاب سے بچالے۔ الصبرین والصلین والفتنن یہ الفاظ بھی بد جری حالت میں ہیں پہلے لفظن کی صفت
 معنی حالت میں اور واصل کا مفعول۔ الصبرین صبر سے بنا معنی مدد کنندہ اس کی حقیقت ہمہ دسرے سپاہیہ کے شہداء میں کر
 چکے ہیں کہ اگر جبرائیل تعالیٰ کی صفت ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں قوموں سے عذاب مدد کنندہ اس لئے رب تعالیٰ کلام ہے صبر

خلاصہ تفسیر : اسے جی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم جنت کے حقدار ہی بنا کر دیں اور پھر نیز گارہ لوگ ہیں جن میں یہ آٹھ عقلمند
سورج رہیں۔ ایک یہ کہ وہ وہ تعالیٰ کی ہر گواہ میں اپنی وفاداری کا اظہار کریں اور عرض کریں کہ اے مولانا ہم نے ایمان نہیں ہائی
نہیں بلکہ تجھ کو تیرے رسولوں کو تیری کتابوں کو تیرے احکام کو سچا مانتے ہیں اور ہم سوسن ہیں۔ مگر صرف اہل پر
خاصت نہیں کرتے۔ بلکہ اپنے کو ممتاز سمجھ کر عرض کرتے ہیں کہ اے مولانا ہم خلا کا ہیں تو خدا ہم سے گناہ ہیں تو مستار
ہمارے ہمارے چھوٹے جے مل گئے پچھلے ظاہر ہر شہید و گناہ معاف کر دے۔ تیسرے یہ کہ وہ خدا کی حلالی قدری سے ڈرتے

بھی ہیں اپنی نیکیوں پر منحوس نہیں کرتے۔ اس لئے عرض کرتے ہیں کہ مولیٰ میں مددِ رب کے غلبہ سے چلائے۔ اسی طرح کہ قبر میں آگ جلا رہے ہیں نہ آئے اور بعدِ حشر ہم آگ میں سزا کے لئے نہ جائیں۔ بلکہ دنیا میں رب کی نعمتیں سمجھتے 'دولت' عزت، سکون و عمارت کے لئے نور ہوں۔ مرنے ہوں جو نعمتِ رب سے غافل کر دے وہ جہ سے کہ بارے فرقی کا باعث ہے اور جو نعمتِ رب سے غافل ہو کر نور ہے بلکہ عبادتِ رب کا باعث، علم بھی یاد ہے نور۔ اسی ایکسٹے میں ان تمام قسم کی آگ کے غلبہ سے بچا گیا ہے۔ بہت جامع دعا ہے۔ شیطان کا علم و عبادت مار گھسی۔ اور جملہ کاموں کی دولت بھر فرعون کی سلطنت تاریکی کے ان جزیروں نے انہیں تاریکی میں داخل کیا اور رب تعالیٰ فرماتا ہے: **اَنْطَلَعْنَا مِنْهُ هَوْلًا وَاَخْلَعْنَا اللَّهَ عَلَيْهِ عِلْمًا** جو چاہے یہ کہ وہ عصیانوں اور عبادت کی مشقتوں اور جہاد کی دشواریوں پر بھی صبر کرتے ہیں۔ اور اپنے نفس کو گناہوں سے روکتے ہیں۔ ہاتھوں میں یہ کہ وہ قول کے سچے ہیں مغیرہ ہے ہیں تو یہی دھوکہ کرتے ہیں تو چاہا کہنے فعل کے سچے ہیں کہ جو ایک کام شروع کرتے ہیں اسے بغیر وراکے نہیں چھوڑتے 'نیت کے بھی سچے ہیں کہ ہر نیکی کرنے کے لئے کرتے ہیں اور جس کام کا دل کر لیتے ہیں اسے کے چھوڑتے ہیں۔ چھپنے یہ کہ وہ لہجہ کے صلح اور فریب اور بندے ہیں کہ بیشہ ہر قسم کی عبادت میں سرگرم رہتے ہیں۔ اور میں پڑھیں تو بیشہ روزانہ رکھی تو پابندی سے۔ رکوع اور تو پورے حساب سے۔ ساتویں یہ کہ وہ بخیل و کجوس نہیں۔ ہاتھوں میں نور نیکیوں پر اپنی غفلت کہتے ہیں۔ بندوں کے حقوق۔ کہنے میں کوئی نہیں کہتے۔ انھوں یہ کہ جب سب لوگ سوتے ہیں اور نیند کا مہلقت ہوتا ہے تب یہ لوگ بے روم و گرم ہنر چھوڑ کر مصلیٰ پر جاتے ہیں اور رب تعالیٰ کی بارگاہ میں توبہ استغفار کرتے ہیں۔ یہ سچے متقی ہیں۔ اور صحت کے حقدار۔

فائدے : اس تہمت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : نیک اعمال کی برکت سے دعا کرنی چاہئے۔ دیکھو سارا متقیوں کی یہ پہچان بتائی گئی کہ وہ عالم کے وقت اپنے ایمان کا ذکر کرتے ہیں اور اسی کے طفیل و غلطی ہیں۔ دوسرا فائدہ : بعض نیکیاں چھپ کر کرنی چاہئے اور بعض ظاہر اپنے ایمان کو ظاہر کرنا بہت ضروری ہے اپنی صورت سیرت لباس و وضع قطع سے ایمان ظاہر کرو۔ دیکھو سارا ائمہ ایمان کو متقیوں کا نشان قرار دیا گیا۔ تہجد چھپ کر پڑھو۔ مگر جبکہ روز اور جمعہ و عیدین ظاہر کر کے جماعت سے پڑھو تو اہل گھر میں پڑھو مگر تہجد سبہ نماز، شروق نماز، عصر سبہ میں لوگوں۔ تیسرا فائدہ : اپنے کو تہجد سمجھنا اور ہمیشہ رب سے مغفرت مانگنا اور نیکواری کی علامت ہے۔ جیسا کہ لفظوں سے معلوم ہوا ہے جو تہجد فائدہ : نیکی پابندی کرنی چاہئے۔ اگرچہ تہجد ہی ہو۔ کبھی بہت نیکی کرنا۔ کبھی بالکل نہ کرنا ہے جیسا کہ فطن کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ پانچویں فائدہ : ضروری ہے کہ اپنی رہنما دل 'نیت سب ہی رکھو۔ جیسا کہ صدیقین کے عزم سے معلوم ہوا ہے ہم پہلا پہلو میں عرض کر چکے ہیں کہ چند مقالات میں جھوٹ پر پکڑ نہیں۔ ایک خطرو جان کے وقت کھرک دینے میں۔ دوسرے مسلمانوں میں صلح کرانے میں۔ تیسرے اپنی ہدیٰ کو راضی کرنے میں وغیرہ وغیرہ۔ چھٹا فائدہ : نماز تہجد بہت بڑی عبادت ہے۔ اس سے چھوڑ کر نور دل میں سود و غلبہ کو راضی کرنا اور نفس کو تہذیب حاصل ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں اس کے بڑے فضا کی آئے یہ فتنوں کی ہلکی تفسیر سے معلوم ہوا۔ ساتویں فائدہ : بعض اوقات اور بعض جگہ میں دعا مانگا تو نہیں ہوتی ہے۔ دیکھو صحیح صلیح کے وقت استغفار کرنا دعا مانگا بہت بڑی ہے جیسا کہ فطن کی دوسری تفسیر سے معلوم

ہو۔ انھوں نے قاعدہ قائم کیوں کی عزت خیر ہے اگر چلتا پھرتا سونا چاندی کی چوکیں کو پانچیت خیر سے ہے تو عبادت ہے اور ریخت (میرا فیو) سے لڑو بھی عبادت نہیں۔

توبہ و استغفار

توبہ و استغفار کرنا ہی عبادت ہے قرآن پاک اور احادیث صحیحہ میں اس کے بڑے فضاائل لکھے ہیں۔ ہم لوگ اس کے فضاائل کو دیکھ کر اس کے مساکی عرض کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے اور عمل کی توفیق بخشے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَا كَانَ اللَّهُ بِمُغْفِرٍ لِّهَمَّ سَاهُونَ۔ رب تعالیٰ اس میں عذاب نہیں دے گا۔ حالانکہ استغفار کرتے ہیں۔ (۱) مکتوبہ باب الاستغفار میں یہ صریح مذکور ہے۔ حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ میں روزانہ ستر بار سے زیادہ توبہ و استغفار کرتا ہوں۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ ہم روزانہ سو بار استغفار کرتے ہیں۔ اے دو گوتم بھی استغفار کرو۔ (۲) مسلم بخاری و مکتوبہ میں ہے کہ کئی اسرائیلی میں ایک شخص نے بھوئے آدمیوں کو قتل کیا۔ پھر ایک عالم سے پوچھا کہ کیا میری توبہ قبول ہو سکتی ہے اس نے کہا نہیں۔ اسے بھی قتل کر کے سو پارے کر دیئے۔ پھر اس میں شرمندگی پیدا ہوئی ایک اور عالم کے پاس منت پوچھنے کے لئے چلا۔ راستہ میں موت متنی۔ تو اس نے اپنا پند اس عالم کے بھوس کی طرف کر دیا اور مر گیا۔ مستودع لب کے فرشتوں میں جھڑپا کہ اس کی مدافعت کون لے جائے گا۔ حکم انہی آیا کہ جلا سے آبرہا تو اس کے گندہ کا بھوس قبول فرمائی کہ نے جابہ قبول فرمائی۔ پھر بھوس قریب ہو اس کا قہر کر۔ یعنی اگر عالم کا بھوس قریب ہے تو رحمت کے فرشتے لے جائیں اور اگر دہشت یعنی قریب ہو تو مذہب والے فرشتے اٹھائیں۔ پھر کیا توبہ بالکل سچ میں تھا۔ رب تعالیٰ نے اس گندہ کی ہستی کو پیچھے ہٹایا اور عالم کی ہستی کو اس کے چھوٹا۔ اور فرمایا اب ہم۔ اب اس کی لاش عالم کی ہستی سے ایک ہفت روزہ قریب تھی۔ اس کی بخشش کر دی۔ (۳) مسلم شریف اور مکتوبہ میں ہے کہ رب تعالیٰ بندہ کی توبہ سے بہت خوش ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص جگہ میں ہو اور اس کے گوش کا ٹونٹ کم ہو جائے تو یہ زندگی سے بچ س ہو کر مرے کے لئے لیٹ جائے۔ پھر اچانک اس کا ٹونٹ مد گوش کے آجائے۔ جنہی خوشی اس شخص کو ہو سکتی ہے اس سے زیادہ خوشی رب تعالیٰ کو بندہ کی توبہ سے ہوتی ہے۔ (۴) مسلم بخاری اور مکتوبہ میں ہے کہ جو بندہ گندہ کر کے رو کر عرض کرتا ہے کہ رب اذیت لا اظلمو تو رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا میرا بندہ جانتا ہے کہ اس کا کوئی رب ہے جو منزل و جزا پر قادر ہے۔ جلا میں نے اللہ عز و جل۔ بندہ پھر گندہ کر دیتا ہے اور پھر توبہ کرتا ہے پھر اس کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ (۵) تہذیب قریظ میں ہے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے اے بندے اگر میرے گندہ بدل تک پہنچ جائیں پھر تو استغفار کرے تو میں غفلتوں گا۔ اور کوئی بدلوں کوں گا۔ اور اے بندے اگر تو میرے پاس زمین بحر کے گندہ لائے لاخر میں کہ شکر کہ کرے پھر ہے تو میں تجھے زمین بحر کر مغفرت دوں گا۔ (۶) ابو داؤد میں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو انسان جو توبہ و استغفار نہ کرے تو رب تعالیٰ اسے ہر غفلت سے نجات اور نعم سے محروم کر دے گا۔ اور اس جگہ سے رونق دے گا جس سے اس کا گندہ بھی نہ ہو گا۔ (۷) ابو داؤد میں ہے کہ گندہ سو من کے بدل میں کھانا لے کر آئے اگر توبہ کرے اور اس کے لئے توبہ و استغفار ایسی ہے جیسے رنگ بھروں کے لئے مصل۔ توفیق اور اس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدک سے حق شخص جس

(۱) ابن جریر اور احمد نے نقل کیا کہ دلاطیہ اسلام نے حضرت جبریل سے پوچھا کہ اے جبریل رات کا کون سا حصہ افضل ہے۔ انہوں نے عرض کیا اے نبی اللہ یہ تو مجھے خبر نہیں پہل میں رکھتا ہوں کہ صبح کے وقت عرش اعلیٰ جتنا ہے (دفع طحانی)۔ (۲) ابن جریر حدیث پاک میں ہے کہ رب تعالیٰ رات کے آخری حصہ میں پیسے آسمان کی طرف توجہ کرم کر کے فرماتا ہے کہ کون ہو عطا لگتا ہے کہ قبول کروں کون مجھ سے مانگا ہے کہ میں اسے دوں مجھ سے کون ملگرتا لگتا ہے کہ اسے بخش دوں۔ صبح تک میں نہ آئیں رہتی ہیں (دفع طحانی)۔ حضرت ابراہیم نے اپنے فرزند سے فرمایا کہ اے بیٹے صبح سے بدتر نہ ہو جتنا کہ صبح ہی ذکر اعلیٰ کرے اور تم اس وقت سوتے ہو (خواتین اعراب) بلکہ صبح کو سونے والا کہتے ہیں بدتر ہے کہ کتنا تمام رات صاف کاپڑوے کہ صبح کو سوتا ہے۔ پوریہ شخص رات گناہوں میں گزار کر عہدت کے وقت غافل ہو جاتا ہے۔

جب تو سوتا ہو اور مسجد میں ہوتی ہو لڑائیں
میں رہتی سب اطمینان خدا کے واسطے
مکتم ہیں شرک تو بیت نیست
صبح خوں و من غاموش

کئے کے سوا کوئی جانور صبح کے وقت نہیں سوتا۔ (۴) عہد نے فرمایا کہ یعقوب علیہ السلام کے فرزندوں نے اپنے والد سے دعا کی مغفرت کی درخواست کی انہوں نے جواب دیا۔ ما مستظرو لکم ایہی نہیں مجھو یا کروں گا۔ آپ کا یہی خلیفہ تھا کہ صبح صلیق کے وقت دعا کی جائے تاکہ جلدی قبول ہو (دفع البیان)۔ (۵) آنایا گیا ہے کہ جس گھر کے افراد صبح ترک کے اٹھ بیٹھنے کے عادی ہوں پورے گھر کو روانہ کھیل دیتے ہوں تو اس گھر میں برکت رہتی ہے۔ فرنگ توبہ و استغفار کے لئے وقت عزیمت موزوں ہے اسی لئے فرمایا گیا۔ ہالا سار

کون سی ۱- تنفخار افضل ہے:

مشہور یہ ہے استغفر اللہ ربی من کل ذنب و اتوب الیہ اگر سنت فجر کے بعد لولہ آخر تین تین بار درود شریف پڑھ کر درمیان میں ستر بار استغفار پڑھ لی جائے توبہ فائدہ مند ہے۔ فقیر کا عمل یہ ہے کہ سنت فجر کے بعد اھولہ باللہ اور ہم غشہ پڑھ کر لولہ درود شریف پھر بعد یہ آیت پڑھتا ہے۔ ولو اہم اذ ظلموا انفسہم جاء وک فاستغفروا اللہ و استغفر لہم الرسول لو جنوا اللہ توا یا و عیسا اس کے بعد بارگاہ نبوی کی طرف توجہ کر کے یہ عرض کرتا ہے۔ جنت علی یا ہیک یا رسول اللہ عاصیا و مجرما و علی نفسی ظالما و جنت علی یا ہیک یا حبیب اللہ مستظرا و جنت علی یا ہیک یا خلیع المظلمین مستظلمعا پھر یہ آیت تلاوت کرتا ہے۔ و اما السائل فلا تنہر پھر بارگاہ رسالت میں یوں عرض کرتا ہے انا سائل علی یا ہیک یا رسول اللہ اسئلک الشفاعۃ یا رسول اللہ اسئلک لی الجنت یا حبیب اللہ اسئلک الشفاعۃ یا خلیع المظلمین اور پھر استغفار ستر بار پڑھتا ہے۔ خدا تعالیٰ کے فضل سے اس کا بہت فائدہ ہوتا ہے۔ بخاری شریف میں ہدایت شہداء ابن ابی ریحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میرا استغفار یہ ہے۔ اللھم انت ربی لا الہ الا انت خلقتی و انا عبدک و انا علی عہدک و وعدک ما استظمت احوذیک من حرما صنت اہلک

باعتنا علی و ابو یوسفی لا یطروا فی ما لا یطروا اللہ الا الت۔ جو دن میں پڑھ لے اور شام سے پہلے مر جائے تو وہ جتنی ہے اور جو کوئی وقت میں پڑھے اور صبح سے پہلے مر جائے وہ جتنی ہے۔ اس کے علاوہ بہت قسم کے استغفار اور توبہ میں آئے ہیں۔ جس قدر ہم نے نقل کر دیے کل میں مگر حاض اور بدل کما ضرور باشرہ ہے۔

اعتراض : پہلا اعتراض : رب تعالیٰ ہر چیز کا جاننے والا ہے پھر لکھا کہ اسے اپنے ایمان کی کیوں خمیدی جاری ہے کیونکہ وہ اسے ایمان سے ہے غیر ہے۔ جواب : اس میں تیس خاتمے ہیں۔ اول اپنا تحقیق مغفرت عرض کرنا کہ ہم پہلی قسم۔ لکھا تیس سو اسی پر وہ کہہ کر نہ لکھا بلکہ ہر قسم ہے۔ لکھا آٹھ صوف کر تیسرے یہ کہ اپنی مصیبتوں کا اس میں انکار ہے اور دنیا سے ہے نیازی ظاہر کرنا مقصود ہے کہ جو نگہ دنیا سے اس کے لئے نیل ہے اور کالر کے لئے جنت۔ لکھا ہم دنیا کی تکلیف کی ہولند کرتے ہوئے آخرت کی نجات جانتے ہیں۔ دوسرا اعتراض : اس دعا کو لفظ غلط ہے کیوں شروع کیا گیا لکھا کہ ہم تو کورست سے ہیں من سے کیل نہ پکارا؟ جواب : رحمت الہی کو خوش میں لانے کے لئے کہ جو نگہ تو ہمارا پالنے والا ہے۔ اور ہم تیسرے دعا کے لئے ہوئے اور پروردہ نظام ہو بر مصیبت میں اپنے مرنا کو پکار رہے۔ اسی غرض سے ہم بھی کلمہ کی مصیبت میں پھنسے۔ تیسرے پکارتے ہیں دعا۔ تیسرا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ متقی وہ ہو سکتا ہے کہ جس میں صبر سچائی مصلحت وغیرہات اور دعائے مغفرت کے لوصف جمع ہوں۔ تو جو انبیاء و اولیاء صمیم الرتہ پیش میں رہے۔ اور ان میں صبر کی ضرورت ہی پیش نہیں آئی۔ جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام حضور غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ متقی ہوئے یا نہیں۔ نیز وہ غریب مسلمان جن میں خیرات کی طاقت نہیں۔ وہ متقی نہیں۔ وہ متقی ہیں یا نہیں۔ نیز انبیاء کرامؑ انہوں سے پاک ہوتے ہیں۔ وہ اپنے گناہوں کی مغفرت ملتے ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں ملتے تو متقی نہ ہوئے اور اگر ملتے ہیں تو یہ جھوٹ ہے کہ وہ اپنے گناہوں سے پاک ہیں۔ لکھا کہ کسی بزرگ کا بیادست جھوٹ ہوتا تھا۔ ایک بار ان بزرگ نے اسے نصیحت کی کہ بیادست جھوٹ ہوتا تھا کہ یہ کلمہ ہے۔ اس نے کہا حضرت میں سے جھوٹ ہوتا ہے سے سیکھ پوچھا کہ میں نے کون سا جھوٹ بولا۔ وہ بولا کہ آپ بولی ہیں یا نہیں۔ بزرگ نے فرمایا : اے بیٹا میں نے یہ سنا ہے کہ وہ بولے۔ مجھے ولایت سے کیا تعلق۔ و بنا بولا۔ قسم خدا کی آپ جھوٹ بول رہے ہیں۔ آپ لکھ کے پڑھ لے اور دن کا اس میں اور توبہ کیا آپ کوئی کہتی ہے۔ جواب : میں تجویز سو ہوں کا کہنا۔ جو غریب اللہ تھیں صبر صبر کیا۔ سے معلوم ہو جائے گا۔ میں اتنا سمجھ لو کہ صبر برہنہ ہے وہ نہیں ہو آج۔ لولیاہ لکھ کے لئے دنیا کی زندگی اور فرق بدر گز ہے۔ اسے بداشت کرنا کا صبر ہے۔ نیز غرض میں پر موقوف نہیں۔ جس کو وقت عزت و آمد ہر چیز کو اپنی میں غرض ہو سکتی ہے۔ تیسرے اعتراض کا جواب اس شعر سے معلوم کرو۔

نابہوں لا مکتوب کنند عارہاں از عہد استغفار

ہر ایک کتاب اس کے درجہ کے لائق ہے اور اسی لحاظ سے وہ اپنے کو خطا کار کہتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : تقویٰ کے چند درجے ہیں۔ شرک و کفر سے بچنا تقویٰ عوام ہے۔ حرام چیزوں سے بچنا تقویٰ مومنین مشہد کی چیزوں سے بچنا تقویٰ کاملین ہے اور باسولہ اللہ سے بچنا تقویٰ عارفین ہے جیسا تقویٰ کسی اس کے لئے جنت عارفین اور عوام کے لحاظ تو یکساں ہیں۔ مگر معانی میں انکس و آمل کافریں اس کے معنی عارفین کے حق میں ہوں ہو سکتے ہیں کہ اسوئے سے بچنے والے متقی ہوں عرض کرتے ہیں کہ اے مرنی ہم تجھے تیرے افعال و صفات کی تقلیدات میں دیکھ کر تجھ پر شہودی ایمان نہ

حکایت : ایک درویش حضرت ثقلی علیہ الرحمۃ کے پاس چلے آیا کہ تمہارے کون سا ممبر اخل ہے۔ آپ نے فرمایا العصب فی اللحد دیلا نہیں آپ نے فرمایا العصب للہ وہ دیلا نہیں۔ آپ نے فرمایا العصب مع اللہ وہ دیلا نہیں۔ آپ نے فرمایا ہمارے کہ وہ دیلا العصب عن اللہ حضرت ثقلیؑ یہ سن کر مجلس مار کر اتار دئے۔ قریب تھا کہ جان لکل جائے (تعبیر کیا)۔ حق تعالیٰ محبوب رب ہے اس سے محبوب نہ کرے قرار نہ ہو ممبر ہے اور صوفیاء کے نزدیک پیدل صمد ہے۔ نیز رو بہت طے کرنے کی حالت میں رہنے پر بھی قبض و ادھ ہے۔ ابھی خط صمد ہے جو قبض میں گھبرا کر یہ سوزنا چھوڑ دے اور وسط میں قعود نہ کرے۔ ابھی لغزو و مجر عبادات میں ایسی لذت آتی ہے کہ سبحان اللہ اور بھی کہہ نظر نہیں آتا ہے۔ وسط تھائیہ قبض۔ لغبت آنے کی صورت میں لغزو و فساد سے دل تنگ نہ ہو جائے۔ نور چھوڑ نہ بیٹھے۔ کسی نے ایک بزرگ سے نماز میں بدل نہ گئے گی شکایت کی۔ یوں کہ نماز پڑھ تو لینا ہوں مگر لطف خاک نہیں آتا۔ دل نہیں لگتا۔ بزرگ نے فرمایا تم بڑے خوش نصیب ہو کہ غلط فقہ کے لئے عبادت کرتے ہو کیونکہ جسے نماز میں مردے کو اور وہ نماز پڑھے وہ مرے کے لئے پڑھا ہے۔ مگر جسے عزو نہ آئے اور پڑھے وہ فقہ کے لئے پڑھا ہے۔ بلکہ اگر اتفاقاً بھی نماز قضا ہو جائے یہ نجات جاتی رہے اس پر سخت مدح ہو پھر اس رنج پر مبر کہ یہ بھی میری ایک صورت ہے فقہ تعالیٰ نے ایک بار حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو صاحب کرام کی نماز فجر قضا کروا دی۔ اس قضائے میں حکمت تھی کہ جن حضرات کو اس پر غلط ہو اور اس کا ثوب ملے۔ اور غلط پر مبر کریں یا مبر کا بھی ثواب اور نایابیت دونوں کو قصاکے احکام معلوم ہوں اور وہ متقی محبت دور اولاد میں بچیں اور رو بہت میں مبر کرنے میں وہ فقہ کے مشق میں اور جو فقہ کی روش میں اپنے اصل اپنے صفات اپنے نعوس اپنی لذت فرماتے ہیں کہ اپنا ہے کہ فرج کر ڈالتے ہیں اور جب مطلع اترنے سے فوری تعلیمات ظاہر ہوتی ہیں اور قیامت کبریٰ کے دن کا سورہ ابو تاہ ہے تو وہ اپنے تعلیمات کے گشتے معلفی مانجے ہیں۔ یہ اس میدان کے سچے متقی ہیں۔ بعض صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ صمد جو طلب پر قائم رہے۔ تعبیر سے نمبر لے ہر دستد طرب کو چھوڑ دے۔ بلونی پر مبر کرے۔ مگر صدیق ہو "مکر شلبہ ہو" مکر شلبہ ہمہ صلوٰۃ میں رب کلوا ہو۔ مگر صدیق ہو۔ پس اپنا نقد ہو۔ من کامل لولا "نقد پھر روز پھر نمود پھر نمود پھر نمود"۔ رب تعالیٰ اس حال کو بھی حل دے (تفسیر ابن عربی و مصنف الصغریٰ)

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قِيَمًا بِالْقِسْطِ لَا

کونجی نہ لے کہ تحقیق شایع ہو کر رہے۔ کوئی مضبوط مرا اس کے لئے ضرورتوں اور صاحبان علم نے قائم ہے ساتھ انصاف
اٹھنے کی دیکر اس کے سوا کوئی مضبوط نہیں اور اگر اشتراک سے اور قانون سے انصاف سے قائم ہو کر اس کے سوا کسی

انہوں نے جو اس کے غائب ہونے کے حقیقی ذریعہ کے اسلام کے لیے اور بھی اختلاف کیا

نہ روگہ نہ بوجھ گئے کتاب مگر دیکھ ہے اس کے کہ آیا ان کے پاس علم حسد سے درمیان اپنے اور مجھ

انکار کرے آخرت کا اندیشہ پس تحقیق اللہ جلیلہ حساب لینے والا ہے۔
آخرت کا منکرے قرعہ ٹیک اللہ جلیلہ حساب لینے والا ہے۔

شام کے طلوع ہونے سے دو عالم حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت قدس میں حاضر ہوئے۔ جب انہوں نے منہ منورہ کوں کھاتو ایک حد سے کئے لگا کر نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے شرکی میں صفت ہے جو اس شہر میں پائی جاتی ہے۔ جب آستانہ قدس پر حاضر ہوئے تو انہوں نے حضور علیہ السلام کی صل سہار کو اور اتفاق کرنا کو تویت کے مطابق دیکھ کر حضور علیہ السلام کو پہچان لیا۔ اور عرض کیا کہ آپ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں حضور علیہ السلام نے فرمایا: ہاں، مگر عرض کیا کیا آپ احمد ہیں۔ فرمایا: ہاں صلی اللہ علیہ وسلم عرض کرنے لگے ہم ایک سولہ جیسا کرتے ہیں اگر آپ نے اس کا ٹھیک جواب دے دو تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے فرمایا کہ کتاب اللہ میں سب سے جلی گواہی کون سی ہے؟ اس پر آیت کریمہ **شهد اللہ** فتح پیل ہوئی۔ جسے سن کر وہ دونوں مسلمان ہو گئے۔ **خبریں** امریکین **مدح** البیان **مدح** شعلی **مدح** فیروز۔ فرماتے یہ لوگ کہیں سے آئے تھے اور کہیں جا رہے تھے۔ راستہ

نہایت عجل میں مل گیا اور مصیبت بھی بڑھ گئی۔ شعر

خدا کی دین کا پچھنے سوئی سے اتار کر آگ اپنے کو جائیں ظہری مل جائے
بہ کی ہے نہ تازی ہے کہ بند میں رہے دل سے سودا ملے کہ ایمان نہ ملے اور بند ہے کہ نہ وہوں کی ست کہ مل

کیا
حسن نامہ بل کہ جس صیب تو دم زخاک کہ ہو عمل میں چہ ہو اہمیت
یہ دلیہ ہے کہ سودا اور بیانیوں نے اسلام کا نام چھوڑ کر اپنے دین کا نام بیوں و غلو و ضرورت رکھ لیا۔ بیوں
نے اپنے عقائد کے بیانیوں نے اپنے ملک کے نام پر دین کے نام رکھے۔ بیوں کے ہر کام تھا صوبہ بیانیوں کے
وطن کا نام ہے کہ یہ آج ہر دن کا نام ہر ملک کے نام پر مشروب ہے۔ ہر عقائد و مذاہب کے عمل تھے۔ ان
کے نام پر اسلام کے نام پر کھیا رہا ہے۔ یہ دلیہ بھی بیوں کے نام میں بہت لگہ فیکو کی کہ تک نہیں ملے لای ہند
جری میں بھی جبر کی یاد رکھ ہے ہر ایک حکومت ہے اسلامی سلام و لاہن بھی تمام دینوں کے سلام تکھن اور ہر دے
انگل۔ فرنگ سودا و بیانیوں نے اپنے دین کے نام پر لے اور حضور طبع اسلام کی نبوت کا ٹکڑا کیلے تپ تپ کر۔ ان
اللعن عند اللہ الا سلام بھل ہوئی (مذہب طبعی و بیان)۔ ایک دلیہ ہے کہ سودا نے کھلا دین بھل
ہے اور بیانیوں نے کہا کہ طرا دین بھل۔ ان دونوں کے دعویٰ کو بھل کرنے کے لئے ان اللعن ان تور و ما
اللعن اللعن ان بھل ہوئی (مذہب طبعی) کہ حضرت سید بن جبہ سے روایت ہے کہ کب مصلحتیں تین سو سال
بہ تھے جب ہند سودا میں یہ آیت اتاری۔ تب کب کے اندر دلیہ سے بت بھل کر گئے (خرابن بھل)۔

تفسیر: ہذا لہ الا لا الہ الا هو والملك واولوا العلم۔ ہند۔ ہند اور شہوت لعل ماض
ہے۔ بھل شہوت سے ہر معنی کوئی گوئی کی چند صورتیں ہوتی ہیں۔ (۱) کسی نے حاکم کی بھری میں دعویٰ کیا حاکم
نے ہند و کھاس نے گوئی پیش کر دی۔ جنوں نے دی کی تصدیق کی اس کوئی کے لئے دعویٰ بھری و فیو ضروری
ہے۔ (۲) آپ نے ہند و سلطان کا پاد و کھالام سے ہند و کھاس کے کما کھل ہند ہے۔ یعنی پاد و کھاس کے پاد ہے اس کوئی کے
لئے نہ دعویٰ ضروری ہے اور نہ بھری کا ذہب صرف دینی مسئلہ شائع کرنے کے لئے کوئی دی۔ (۳) بھل کی عادت اور
وہاں کا سلطان تمام گھروں اور گھروں سے ہند و فیو سے مست ہے تاکہ عادت کی وضع قطع سلطان کوئی دے کہ یہ نہ کسی کا
مکان ہے نہ ہند و فیو۔ ہر بھل خبر خانیوں اور مصلیٰ اس کی سمجھت کے گولہ ہیں۔ ہند و کھاس کی ہند و کھاس کی
گولہ اور حکومت کی طرف سے گولہ ہیں۔ فرنگیہ جیسا کہ ہند و کھاس کوئی بھل تین ذہن ہیں۔ لہٰذا بھل اور
فرشتے اور طالع ہاں تینوں کی شہوت ایک معنی کی ہے۔ ہند و کھاس کی خبر کہ وہ بھل نے اپنی ہند و کھاس کی فرق کہ ہم میں خبر
دی اور فرشتوں نے بطریق شہوتی اور طالع نے دلا کل بتیہ دیکھ کر توبہ کا قرار کیا یا معنی ہیں یعنی توبہ بھل نے اپنی
توبہ بھل کی اور فرشتوں نے انہما کے کرم کو اس کی خبر دی۔ وہ بھل کی کوئی دلا کل توبہ کا یہ اثر ہے کہ ہند و کھاس کی
کوئی بھل دلا کل کوئی کہ کر قرار کر لے۔ انہ لا الہ الا هو ہدایت ہے۔ جس کی کوئی دی گئی۔ اور ہند و کھاس کا
ہر مصلحت ہے اور طالع ہاں سے یہ انہما کے کرم مراد ہیں یا ماضیین یا ماضی دلا کل کتاب کے طالع ہاں سے ہند و کھاس کی

فہم طیبہ و سلم کو دیکھ کر ایمان لے آئے یا سارے علماء میں ہے کہ فرشتوں کا علم یہی ہے۔ نیز فرشتے رب تعالیٰ اور انسان کے درمیان واسطہ ہیں۔ نیز فرشتوں میں کوئی شرک یا مکر رب نہیں۔ نیز علم کی چھوڑ دینی گوارہ ہے کہ ہم لوگ حواسے سانس لینے میں غور و فکر کی ہوا لگے ہے جس سے وہ سانس لینے ہیں۔ کیونکہ جملہ وہ ہیں وہاں ہوا انکلی۔ اس لئے طہارے پہلے من کو کر کیا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہلے ہاں کو حق توحید بیکار ہے۔ اس لئے ان طہارے تک کہ ذکر و اسماء میں حضور پر ایمان لے آئے تھے یا چہ کہ طہارہ اسلام کی کوئی توحید تمام مسلمانوں کی کوئی گوارہ ہے کہ یہاں ہی سے اسلام کے عقائد اہل قائم ہیں۔ اس لئے سرب طہارہ کی کوئی گوارہ اگر چہ رہے ہوں۔ مگر بن مان سے قائم ہے۔ شیعہ فرار پنے کی زندگی میں کی چھاتوں کا بندہ ہے۔ اگر چہ وہ سب کی پیل ہو۔ جو خفی طہارے کے سب سے مسلمانوں کی روحانی زندگی کے لئے گوارہ ہے۔ لانا۔ "ما لفظ ما قیام سے ہوا معنی کز اوہ۔ سید صاحب کا نام رہا و جیری کر۔ یہاں آفرین و سنی بن گئے ہیں۔ یہ ترکیب میں لا ہو کی ضمیر ہو سے حل ہے بالعمی صفت اور صفت موصوف میں حاصل جاز ہے بالذات نہ کامل یا اولو العلم کامل۔ ممکن ہے کہ اسرار پر شیعہ فعل کا مضمحل ہے۔ جو (کیونکہ معنی و فیو) بالذات کی بیانیہ کی ہے یا سب کی یعنی قسط کو قائم کرنے والا یا قسط سے قائم ہو کر قسط کے تقویٰ سنی ہیں جس۔ اس کی تعریف بالذات اسطر میں صنف کو قسط کہتے ہیں۔ کیونکہ انصاف کے در یہ ہر ایک کو اس کا حصہ پہنچ جاتا ہے مگر انصاف ہے کہ قسط معنی ظلم آتا ہے۔ سب تعالیٰ فرماتا ہے واما القسطون فکماوا لہم حطا۔ "لورس قسط معنی منصفہ عادل مرشد باری تعالیٰ ہے۔ ان اللہ یحب العادلین مگر قسط بھی معنی ظلم نہیں آتا۔ یہاں اگر یہ رب کی سخت ہو تو اس سے دینی اور دنیوی انصاف مراد ہے۔ یعنی رب تعالیٰ دینی و دنیوی معاملات میں انصاف فرماتے ہوئے ہے کہ ہر ایک کو اس کے لائق امتداد معنی معنی حقیر باری سہارے معنی عفو فیو۔ اسی طرح ہر ایک کو ظلم اجالت نہایت مگر حق مٹا فرماتا ہے۔ جو یہی وہاں میں انصاف سے دور۔ کہ ظلم ہے۔ ایسے ہی آخرت میں انصاف قائم نہ لائے گا۔ کسی پر غصہ نہ کرے گا۔ یہاں قسط ظلم کا متبادل ہے نہ کہ رحمہ فضل کا نہ ظلم نہیں کرے گا۔ فضل کرے گا اور اگر طہارہ کی صفت ہو تو قسط سے مراد اہل معنی عدالت ہے۔ یعنی وہاں ظلم بھی توحید کے گواہ ہیں جو عدل یعنی حق پر کز مگر ہیں۔ خیال رہے کہ چہ سطوفوں میں سے ایک کا بھی مل آسکتا ہے۔ چہ و وہنا لہ اسحق و مطلوب ما لفظ۔ یہاں مٹا۔ یہ خوب کامل ہے۔ یا پسے یا لانا اولو العلم کامل بن سکتا ہے (معنی) یعنی ظلم عالم اگر چہ توحید کی کوئی نہ دیں۔ تو یہ عدل انجیل کو بدل دیں۔ مگر منصف ظلم کو نہیں۔ جو ہر ایک کو حق توحید نہیں ہے۔ عداوت کی کوئی غصہ ہے۔ شدہ ہوئی کوئی اپنے خون سے۔ چہ کہ ظلم کی کوئی قیامت تک باقی رہتی ہے اور اس سے بڑا ہوا کوئی مل جاتا ہے۔ اس لئے رب تعالیٰ نے طہارہ کی کوئی کا حصہ صفت سے یہاں بھی ذکر فرمایا۔ اور اپنے محبوب کی نیابت میں بھی کہ فرمایا ان یصلح علیہا من اصحابہ وہ مشائخ آخر کرتے ہیں جس کے مراد عداوتوں ظلم سے مراد ظلم ہیں۔ نہ کہ دیگر ظلم کہ ظلم کی صفت مظلوم کی صفت سے ہوتی ہے۔ ظلم دین کا مظلوم ذات و صفات اپنے ہیں۔ لا الہ الا هو العزیز العظیم۔ عداوت یا تو پہل لا انصاف کی عکس ہے کہ وہ معنی قتل اور یہ نتیجہ یا وہ رب کا فریق قتل اور یہ فرشتوں اور ظلم کا مراد سے کامل قدرت اور حکیم سے کامل ظلم کی طرف اشارہ ہے۔ یہی وہ صفتیں روایت کے لئے صفت ضروری ہیں۔ چہ کہ

۱- الامتداد من داخل البيت - سلم معنوي الامتداد -

2۔ مکہ منی و اقصیٰ ہر جگہ (مسلم یعنی سلا متی)۔

3. عبارتیں اشعار میں لکھا۔ علم بعض علوم۔

کہ جانتا ہے کہ مسلم اہل حق یہ چہرہ لگانے کی ہو گئی۔ اصطلاح شریعت میں اسلام طعنی ایمان ہے۔ اسی لئے یہاں دین کو اسلام کہا گیا۔ ایک جگہ ارشاد ہوسو من ینتھ عہد الاسلام دنا فلن یقل منہ۔ حال کہیں اسلام ایمان کے مقتل استعمال ہوا رہا، حق میں ہے۔ یعنی اطاعت جیسے قل لم تؤمنوا و لکن قولوا اسلمنا (نہیں) خیال رہے کہ ہر اصول مذہب کو دین کہا جاتا ہے۔ غلو بچا ہوا بخوبی۔ مگر اسلام چھ دین کو کہا جائے گا۔ یہ بھی خیال رہے کہ اصول عقائد کو دین کہا جاتا ہے اور فردی مسائل کو مذہب۔ لہذا ہم میں اور شافعیوں میں دینی اختلاف نہیں مذہبی اختلاف ہے۔ مگر ہم میں اور حنبلی، یسویوں میں دینی اختلاف ہے۔ اس لئے یہاں دین اور مذہب کا فرق واضح رہا۔
وما اختلف النبی او توا الکتب۔ یہ دو جگہ لکھا گیا ہے۔ — او توا الکتب سے یہی مراد ہیں یا حنبلی یا یہ یسویوں۔ تفسیر کبیر دبیو نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت ستر توہمیں کو جن کو انہیں قوت سپہی اور فوج سے تفویض کیا تھا۔ یہ شیخ علیہ السلام کو ان کا امیر مقرر کیا۔ تین پشت تک یہ سب لوگ بدایہ پر قائم رہے۔ پھر ان کی اولاد نے نبوی طبع سے دین کو بگاڑ دیا۔ اس طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ یہاں اختلاف سے مراد تو ان کے آپس میں اختلاف ہے جو انہوں نے پیدا کر رکھا تھا۔ یا حضور علیہ السلام کی نبوت کی مخالفت۔ وہ کہتے تھے کہ نبوت کے مستحق ہم ہی ہیں نہ کہ قریش الا من بعدنا جاء ہم العلم۔ یہ جھجلی عبارت کا مستحق مطلق ہے اور اس عبارت سے قصود ان کی سخت برائی بیان کرنا ہے کہ یہ لوگ بدلتی میں ایک دوسرے کے خلاف ہوئے بلکہ جان و جگر کے خیال رہے کہ ہر اصول مذہب سے مراد اسلمی کتابوں کا علم ہے یا حضور علیہ السلام کی نبوت کا علم۔ یعنی ان لوگوں نے اسلمی کتابوں کو جان کر آپس میں اختلاف کیا یا حضور علیہ السلام کو اپنی کتابوں کی بیان کی ہوئی طاقت سے بچان کر ان کی مخالفت کی کہیں دنا۔ دنا۔ دنا۔ اختلاف کا معنی لے ہے۔ اس سے پہلے لام چھپا ہوا ہے اس کے تقویٰ مستحق تلاش اور طلب ہیں۔ لیکن حد کو بھی اس لئے نہیں کہہ دیتے ہیں کہ اس میں حد ہمسود کی برائی تلاش کرتا ہے۔

ہم " قاتلہ " کا عرف ہو کر دنیا کی صفت ہے۔ یعنی ان لوگوں نے جان بوجھ کر صرف حد سے اختلاف کیا۔ حد کا اختلاف خوف ہے۔ جو سخت برا ہے اور حقیق کا اختلاف اصلی اختلاف ہے یہ لفظ تعالیٰ کی رحمت ہے۔ جس سے مسلمان کی حقیق ہو جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لوگوں کا اختلاف حقیق کا تھا کہ حد کا جس سے وہیں ہوا اشیاء کا کیا۔ حد کے اختلاف میں نہ علم نہیں تھا نہ کتاب اللہ نہ عقل نہ کھود اسرائیلی اولاد جنہاں تھے۔ عالم تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں رہتے تھے حد پاک کی زمین میں مگر ایک حد کی وجہ سے اصل جہان سے بھی محروم رہے۔ شیطان کو حد سے ہی بد میں لئے اور شہر ہو۔ " ہما " ہما " و من یفکر بایات اللہ یفسد عاقلہ " یہ کلمہ ہے کلمہ معنی انکار ہے اور آیات سے مراد بات ہے یا الجلیل اور تورات و انجیل کی وہ " نہیں " جو حضور علیہ السلام کی نعمت شریف میں تھیں۔ یا قرآن شریف یا حقایق اسلام کے سارے دلائل۔ اسی طرح من سے یا یسوی یا یسائی یا وہ دونوں یا وہ مارے۔ یہ دین مراد ہیں۔ یہی ہو کوئی لفظ کی آیتوں کا انکار کرے گا۔ لان اللہ سریع الحساب۔ یہ کلمہ من بکفر کا جواب نہیں بلکہ جواب کی دلیل ہے۔ اسے قائم مقام جواب قرار دیا گیا۔ یہی جو کوئی رب کی آیتوں کا انکار کرے۔ لفظ اسے سخت مذہب دے گا۔ کیونکہ جلد حساب لینے والا ہے۔ خیال رہے کہ سریع و اتو معنی قریب ہے یا معنی سرعت و اتو یعنی لفظ قریب حساب لینے والا ہے یہ وہ ساری حقوق کا تاج ہے اسباب آقا ﷺ لے گا۔

خلاصہ و تفسیر: لفظ کی وجہ سے امت پر خود رب نے کوئی دی کہ اسلی کتابوں میں اس کا سلطان فرمایا۔ نیز عالم کے مذہب میں اس کے دلائل قائم فرمادیے۔ تمام چیزیں کتابوں سے پڑھی جاتی ہیں مگر توحید و مضمون ہے جس کے لئے کسی خاص کتاب کی ضرورت نہیں۔ عالم کا ہر مذہب اس مضمون کی کتاب ہے۔ امام رازی کے سامنے ایک جو حیا نے اپنے چرخہ سے رب کی ہستی طہیت کی اور اس کی توحید کے لئے اس کا چرخہ توحید کی کتاب بن گیا۔ اور سارے فرشتوں نے بھی اس کی کوئی دی کہ وہ ہوت مہلوت میں مشغول رہتے ہیں۔ ان کی یہ مہلوت توحید کی کوئی ہے اور وہ انبیائے کرام سے عرض بھی کرتے ہیں کہ لفظ ایک ہے۔ نیز عام علماء و عدل و انصاف کے ساتھ قائم اور عقل پر مبنی توحید ہیں وہ بھی توحید ہیں کے گواہ کہ خود اسے سامنے خود لوگوں سے منواتے ہیں۔ فرض ہر نیک بندہ کی ہمارا ہے کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں اصل کتنی ہے کہ مسلمان امت سے ہو سکتے ہیں۔ مگر معبود ایک ہی کا ہے۔ کیونکہ کوئی چیزیں ہا کھوں ہو سکتی ہیں مگر سب سے اعلیٰ جس بہ چیزوں کا وہ ہو ایک ہی چاہئے۔ سورعت میں شامیں چتہ بہت ہیں۔ مگر جڑ ایک جہل ہے جس میں وہ دیگر اصطلاحات تر دل ایک ہی ہے۔ آسمان پر تارے بہت مگر سورج ایک۔ ملک میں رعایا بہت مگر بادشاہ ایک تو چاہئے کہ معبود بہت ہوں مگر معبود ایک ہی سب پر غالب ہے کہ سب اس کے مقلد یا بزرگوار ہی عکس و قلاب ہے کہ اس کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں۔ چو کہ اس آیت عہد اللہ میں صرف توحید کا ذکر تھا اور عقیدہ توحید بغیر رسالت کے نہ ہوئے نہ نبوت کے لئے کاف نہیں اسلام کے سوا کس سے دعویٰ میں توحید مانی جاتی ہے۔ نیز پہلی آیت میں مراد ہی کا ذکر ہوا تھا۔ مراد ہی بغیر نصت معصومی کے عمل نہیں۔ نیز مراد اصطلاح عقیدے پر کتابت نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ اصل صانع کی بھی کوخش ضروری اس لئے توحید کے بعد اسلام کی خاتمیت کا ذکر ہوا۔ جس میں توحید و رسالت اصل و غیو سب کچھ آجاتا ہے اور فرمایا گیا ہے

مسلمانوں صرفۂ حیدر بننے سے کوئی پرہیز کار نہیں بن سکتا۔ خیال رکھو کہ تمام یوں میں اللہ کو یوں پہنچا دین اسلام
 ہی ہے اس کو چھوڑ کر دوسروں پر اختیار کر کے کوئی تکی نہیں بن سکتا۔ سوائے حق تعالیٰ ہی کسی کسبہ اسلام کی حقانیت اور نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی کو سارے اہل کتب بھی جانتے ہیں۔ اس کی یہ طاقت غرضی سے نہیں بلکہ جان و جو کہ ہے
 صرف حمد کی وجہ سے اسلام کی حقانیت کے منکر ہیں۔ انہیں چاہیے وہ ہے کہ نبوت نبی و انبیاء کو کہیں مل گئی۔ اس کے
 حقیقہ اور صرف نبی اسرائیل ہیں۔ باطل کتب کا یوں ایک ہی حقیقتی اسلام انہوں نے حمد کی وجہ سے جان و جو کہ نہیں
 میں اختلاف کیا اور صد ہا فرقے بن گئے۔ ہر شخص خیال رکھے کہ جو کوئی اللہ کی کتابوں کا کلمہ کی آیتوں کا کلمہ کے وہ کل
 قدرت کا کلمہ کرے گا وہ جلد سزا لے گا۔ یہ کہہ کر ابھی تو اسے مسخ و رد ہے اور وہاں حجاب میں مسخ و رد لگے گی۔ یہاں
 حجاب صدیوں میں ہو گا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کتب سے انہی کو آرام کر لیں۔ یہو یحیاء کے کلمہ اللہ عزوجل و صحت
 پتہ حجاب لینے کا ہے۔ خیال رہے کہ جیسے توضیح الہی عالم کے ہمارے دوسرے ظاہر ہے ایسی ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت اور رسالت سے عین ہے۔ اگر انسان میں کچھ بھی عقل و ہوش ہے تو وہ ہر چیز سے حضور کی نبوت و صحت کو تسلیم کرے گا۔
 اللہ تعالیٰ انہوں میں گھر کر حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کا سلامت و جاہلی آپ کی حد وقت کی دلیل ہے۔ جس کو حق سارا
 کلمہ الہی ہدایت میں اسے قتل کرنا کوئی مشکل نہیں ہو۔ نیز حضور کی محبت آپ کا کام چرچہ حضور کی حقانیت کی
 دلیل ہے۔ نیز قرآن کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت کی دلیل ہے کہ تو سب اور انجیل و پلہ میں آئیں۔
 بعد کہتے ہیں کہ وہ کتب الہی ہے جو منکرات میں ہزار سوں کے ہاں یہ کتب الہی ہے۔ لیکن رب نے ان نبیوں کو حق
 ہستی سے مبرا و سب ان کے ہوش و فہم و نبیوں کوئی نہیں مگر قرآن کی زبان میں تمام حقائق میں بلکہ خود معجزوں میں جبرئیل
 نبیوں کی جاتی ہے بقیہ رہی گئی یہ باتیں ہیں جن سے ہر ہوش و فہم و نبیوں کی حقانیت ملے گی۔ یہ جو ہے۔ غرضیکہ وہی کی
 توحید حضور کی نبوت ایسے حقائق ہیں جو کسی کتب سے نہیں چکے جاتے۔ عالم کی ہر چیز ان کی کتب ہے۔

فضیلت : عہد اللہ سے لے کر ہم تک آیت کے بڑے خدا کی ہیں۔ چنانچہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو صحابہ انصاری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ جب سورہ فاتحہ اور آیت انکری اور یہ آیت **هَٰذَا نَحْنُ** اور آیت **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
 اللہ کے بغیر سب تک بٹل ہو گئی۔ تو یہ قرآن الہی سے پتہ نہیں سہو عرض کیا کہ اسے سہو ہمیں نہیں تو میں اللہ کا
 ہے جو نبی و جبرئیل کے کہ رب تعالیٰ نے فرمایا مجھے اپنی عزت کی قسم اپنے ہاتھ کی قسم اپنے دور کی قسم ہے کہ ہر فرشتہ
 اللہ کے بعد جس پر یہ لیا کرے گا۔ میں اس کے سارے گناہ بخش دوں گا۔ اور اسے جنت اللہ میں رکھوں گا۔ اور
 روز قیامت میں پرستار و غلام صحت کروں گا۔ اور اس کی سزا جہنم پوری کروں گا۔ (2) میں جبرئیل رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں نبی نے حضرت طالب خلیل سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک بار کئے گیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
 حد کے قریب ہی حضور میں لے کر کہا کہ ایک رات، جس کے لئے اٹھے تو انہوں نے کہا آیت چڑھی اور بار بار فرمایا کہ
 جس کی رہنے کو حق دی اس کی میں بھی کوئی دیتا ہوں۔ اسے اللہ پر میری گواہی ہے کہ اسے پاس لانا ہے۔ جس نے پوچھا
 جنت کس کی ہے میں نے فرمایا کہ وہ جو اکل این حد اللہ نے نبیوں کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 جب اس آیت کا حضور و قیامت کے دن بارگاہ الہی میں حاضر ہو گا تو رب تعالیٰ فرمائے گا کہ میرے پاس ایک ہی کام

فائدے : اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : علمائے کرام بڑے درجہ والے ہیں کہ رب تعالیٰ نے اس جو کراپنے اور صلاح کے ساتھ کیا۔ اور اپنی توحید پر امن کو گولہ بلیا۔ اور بڑے مدنی کا گولہ بڑا بھی فخر کی بات ہے۔ دوسرا فائدہ : غیر مسلم کی کوئی نئی قبول نہیں۔ کافر کی نیکیاں ایسی ہیں جیسے بے دستور شخص کی نماز۔ جیسا کہ ان فقہین نے اس سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ : ولا کر یہ حقائق کی گولہ مستتر ہے جیسے شہد اہلہ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔ فقہ ابیہض جبکہ علمائے کی گولہ سے فیصلہ ہو سکتا ہے۔ چوتھا فائدہ : رب تعالیٰ کا ہر کام میں عمل ہے کوئی ظلم نہیں۔ جیسا کہ انما بالقسط سے معلوم ہوا کہ جس کو یا عمل ہو کر م سے دیا یا نچواں فائدہ : کوئی فرشتہ بے دین نہیں۔ فلسفہ ہر ماہ بے دین ہیں جیسا کہ انما بالقسط کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ : کبھی حسد سے دین جاتا رہتا ہے۔ جیسے بضاً عنہم سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ : اسلام پورا ایمان ایک ہی چیز ہے کیونکہ رسول دین پر لفظ اسلام پر لایا گیا اور ظاہر ہے کہ دین عقائد کا نام ہے نہ کہ شخص اہل کلمہ۔ انھوں نے فائدہ : ہر چار دین اسلام کہلاتے ہیں۔ فقہ ابیہض سے اور ضرورت ہے اپنے اپنے وقت میں اسلام کہلاتے تھے۔ اب جب منسوخ ہو گئے تو یہ نام بھی جاتا رہا۔ اب صرف دین محمدی کا نام اسلام

حقانیت اسلام

دنیا کی ہر قوم اپنے دین کو حق جانتی ہے اور دوسرے دین کو باطل۔ مگر حج یہ ہے کہ دین اسلام ہی حق ہے اس کے سوا تمام دین باطل۔ اس کے عقلی و نقلی دونوں دلائل موجود ہیں۔ چر تکہ حج کل اسلام کے بعض دعوے نبیوں نے یہ کہنا شروع کر دیا ہے کہ ہر دین میں وہ کرائسے تعویذ تیار کر لیتا ہے جیسے ہر الکلام "زاد و فیروز" اس لئے ہم پہلے حقیت اسلام پر نقلی دلائل عرض کرتے ہیں پھر عقلی دلائل فرمائے اور اپنے بندوں کو راہ راست پر چلنے کی ترغیب دے۔

حقیقت اسلام کے نقلی دلائل . (۱) اگر ایک محبوب کے چند عاشق ہوں اور ہر ایک کا دعویٰ یہ ہو کہ محبوب مجھ سے ہی راضی ہے تو اس کے فیصلہ کی بہتر صورت یہی ہے کہ خود محبوب سے پوچھ لیا جائے کہ تو کس سے راضی ہے۔ اس کے بیان کے بعد کسی کو ٹھکانے لاحق نہیں۔ صرف رب تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے دین اختیار کیا جاتا ہے ہر دین دھوکا کھجے ہوئے ہے کہ رب تعالیٰ مجھ سے راضی ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ رب تعالیٰ سے پوچھ لیا جائے کہ تو کس سے خوش ہے؟ رب تعالیٰ نے فیصلہ فرمایا ہے کہ تم ٹھکانے کیوں ہو۔ تم نے ہمیں راضی کرنے کے لئے دین اختیار کیا ہم اعلان کرتے ہیں

کہ ہر ایک اور لوہین صرف اسلام ہے۔ (۱) لیکن جو نے حضرت احمدؑ سے روایت کی کہ اسلام اللہ کا دین ہے جس کے لئے نبیائے کرام بھیجے گئے اور اسی کی طرف لو لیا اللہ نے رہبری کی۔ اس کے سوا کوئی دین مقبول نہیں اور بغیر اسلام کوئی نیکی قبول نہیں۔ (۲) علی ابن ابیہم نے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ آپ نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ اسلام حلیم ہے اور حلیم جبین اور یقین تصدیق اور تصدیق اقرار اور اقرار اور اور اور اصل۔ مگر فرمایا کہ سو میں نے اپنے دین رب سے لیا کہ اہل راے ہے۔ سو میں وہ ہے جو اپنے ایمان کو عمل میں دیکھے گا کہ کانفرنس کے انعقاد سے پہلے جاتا ہے۔ اور کہ اسلام کو مضبوطی سے پکڑ کر دیکھ مسلمان کا لفظ کفر کی نیکی سے بڑے کیے گئے۔ گنہ گاروں کے قتل ہے اور کفر کی نیکی مہود (مہود) (۱) ایک بار حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ نبی میں حاضر ہوئے اور شانے گئے۔ حضور علیہ السلام نے چہرہ ہو رہے تھے۔ حضرت امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ اس سے آگے کیا۔ صادق اعظم نے یہ عمل دیکھ کر حضور علیہ السلام سے متعلق پہلی تو حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ قسم رب کی اگر کج سوئی علیہ السلام ظاہر ہوں اور تم مجھے چھوڑ کر ان کی ملاقات کو تو کر رہے ہو جو کے اور اگر سوئی علیہ السلام آج زندہ ہوتے اور میری نبوت پانچ تو میری نبی کریم (داؤدی و مشکوٰۃ باب ۱۱۱)۔ (۲) ہاں مشکوٰۃ میں مکرر احمد بتاتی ہے کہ ایک بار حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہ نبوی میں عرض کیا کہ حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیں سودی بعض یا نہیں بڑی سبیل معلوم ہوتی ہیں کیا نہیں ہم کہ لیا کریں۔ فرمایا کیا نہیں سودی فصلائی کی طرح اپنے قرقن پر اٹھ نہیں۔ میں تمہارے پاس صاف اور روشن دین لے کر آیا اگر قرقن سودی علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو انہیں ہماری ملاقات کرا پڑتی۔ ان اسوئٹ سے معلوم ہوا کہ گذشتہ آصفیہ میں سب قتل عمل نہیں۔ اور نہ ان میں بدعت ہے۔ چہ جائیکہ شیطان لوہین میں پرست سے گلے پڑے گئے۔ ہر دین والے نبی کا کل علیہ قند مکرر سوئے اور قیامت میں سارے دانش تو کیا ان کے نبی بھی مری کل پڑیں گے۔ (۳) سب قبر میں مرتد ہمارے رسول کا نام ہی پوچھا جاتا ہے اور اسلام ہی کا سوال ہوتا ہے۔ حضور سے پہلے سب قبر میں نہیں۔ یہ ظہور کے زمانہ سے تھا۔ (۴) سرائی میں سارے رسولوں نے اسلامی و محمدی نمازی پڑھی۔ حالانکہ ان کی ملازمین نور تھیں۔

عقلی دلائل ایک بار چندویں طبع مرزا بدین صاحب کانفرنس ہوئی جس میں حیدر آبادیہ ہند اور مسلمانوں کی طرف سے محمد عارف برائیک نے اپنے مذہب کے اصول بیان کئے۔ یہاں پر نے کہا کہ ہندو مذہب کی اصل محبت ہے۔ شاستری ہندو لے ہمارے مذہب کی بنیاد برہمنوں پر ہے کہ ہر چیز میں رب کا لعل دیکھے۔ ہم نے کہا کہ اسلام کے بنیادی اصول توحید و رسالت و آئینی کتب ہے۔ جسم میں ہاں ایک ٹکڑے میں بدعت ایک آئین میں سورج ایک تو چاہئے کہ خلق کا خالق بھی ایک ہو۔ پھر قلوب اور خالق کے درمیان اپنے واسطہ کی ضرورت ہے۔ ہمارے فیض لے سکے ہم کو دے سکے۔ پھر ہم میں سے ہر ہم سے کہہ سکے اس واسطہ کا ہم نہیں ہے۔ ہم اپنی اور خاک نہیں ہو سکتے کہ ہم سے بل چل نہیں کر سکتے۔ کتب اللہ کی پہچان یہ ہے کہ بندہ اس کی شکل میں سکے۔ لفظی صفت اور ربانی صفت میں بیکار فرق ہے۔ قرقن کریم میں یہ صفت موجود ہے کہ اس کی شکل کسی سے نہ بن سکی یہ قرقن اس جہاں میں ہند کی گئی۔

مسافر دیکھیں کہ کیا ہو کر تلاش کرتے ہیں۔ جس میں رستے سے تھکے ہوئے اپنی اپنا تھکے ہوئے فطرتی فہم کا نظام ہو اور شیخ
 تھوڑے انسان دنیا میں پہنچی ہے اسے ایسا ہی جانتے جس کے احکام تمام ہوں اور اس میں زندگی کا نظام ہو اور
 قرآن کریم یہ غریب نظام کے سوا کوئی دوسرا نہیں ہے۔ اسلام نے اس کے وقت سے قبل جس جگہ تک
 ہر نظام کیلئے زندگی کے ہر شعبہ کو سمجھا۔ بچے کو دودھ پلانے کا، بزرگ کو روزی کرنا، خیمہ کو ڈھکنا، شادی بیاہن، طوطی
 کی کے سارے احکام تفصیل و اربابان کو دے۔ غریب و امیر، سلطان و ذلیل، بزرگ و کمزور، عوام و سب کے لئے قانون
 دے۔ سب کو سب سے پہلے دے۔ مسلمانوں کو قانون دے۔ زمین کی سورت میں سن کے قوانین اسلام نے پہلے
 ہی دے دیے۔ اس کے ساتھ ہی اسلام کے احکام نہایت آسان۔ جن پر ہر شخص سہ فطرت عمل کر سکے۔ ہندوؤں
 بیسائیوں کے ہاں ترکہ دنیا فطرتی عدالت ہے اسلام نے اس سے زیادہ شہادتوں کے ہاں اپنے کو تکلیف دینا سادہ و آسان
 بن کر زندگی گزارنے کا کلی ہے اسلام میں۔ بات محبوب ہر ایک کا حق چاہے اگر ناخوش رہے۔ ہندوؤں میں ذکوہ و سولہوں حد
 واجب و مہر و عرواں پر چھ فطرتی حد۔ اسلام میں چار سو تیس دی گئیں۔ ساری قوموں میں ساری
 عدالت فطرتوں کے اور کبھی عدالت جابر نہیں مسلمانوں کے لئے ساری زمین سمجھ ہے۔ یہود کے نزدیک شاپاک کپڑے اور
 کندھے جسم کا لفظ ناخوش رہی ہے۔ اسلام میں بدلتی مٹھنا یا بلکہ بیش طریقوں سے پاکی حاصل کی جاسکتی ہے۔ فرنگ
 اس میں بہت سو قیس ہیں تو بہت ثواب۔ (2) کسی چیز کے قتل یا مرنے پر تین قسم کے دلائل دے جاتے ہیں ایک
 یہ کہ اس کا گھر توڑ دیا جیسا کہ کلاک ہے تو سرے پر کہ اس کے تیل ہونے کا ہر باتجہ ہو چکا ہے۔ تیسرے یہ کہ اس کو
 چھوڑنے والے قصہ میں ہے۔ چوتھے یہ کہ اس دین کی کتاب نہایت عمل محفوظ اعلیٰ ہے کہ ہاں ہے کہ یہ فطرتی حد
 ہے حکیم حاصل فتن کا ہے اس لئے کہ اس سے انکوں پر اچھے ہوئے اس لئے کہ جس لوگوں نے اس سے فطرت کی
 انہوں نے فتنان اٹھایا۔ اسی فتنہ سے اسلام کی حقانیت معلوم کر لو کہ اسلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دین ہے اور ساری
 تمام حجت سے اعلیٰ ہیں۔ لہذا اسلام تمام مذہبوں سے بڑھ کر ہے اس لئے کہ اسلام کی ہر کتے سے عرب کے لوگ جو اپنی
 انسانیت کو کھو کر دنیا کی نگاہوں میں ذلیل ہو چکے تھے۔ انہوں نے انسان کو کیا انسان کر ہو گئے۔ جہادوں کے چراندوں کو دیا ہر
 کے اس طرح گئے۔ ذہنی اور قوتی کرنے والے اسلام کی بدولت عالم کے فطرتی حجتیں گھٹیا اس لئے کہ ہم اسلامی احکام سے
 ہے بدولت ہو کر ذلیل و خوار ہو گئے یا اس لئے کہ اسلام کے سارے قوانین تمام اربابان کے قوانین سے اعلیٰ ہیں اس پر کچھ
 روشنی ڈالیں۔ اسلامی کتاب یعنی قرآن کریم محفوظ کتاب ہے تمام دنیا کی کتب غیر محفوظ ہیں۔ سہ انجیل تو توح
 نے کسی دینی نہیں کیا کہ صرف اس دین میں نجات ہے۔ باقی میں نہیں۔ صرف قرآن نے اسلام کے حقیقی و فطرتی فرمایا
 بزرگ یا سوجھ تو توح و انجیل نے کسی نہیں کہا کہ ہم خدا ہی کتاب ہیں۔ صرف قرآن نے فرمایا فطرتی من و دہ
 العین۔ بیسائیوں سے انجیل یا گو تو پہنچتے ہیں کسی کی انجیل تو فطرتی کی یا خدا کی یا اس کی۔ یہ کوئی نہیں کہتا کہ
 خدا کی انجیل۔ معلوم ہو کہ یہ انجیل خدا کی نہیں بلکہ اس کا قرآن فطرتی و فطرتوں کی ہے۔ نیز انجیل عام نہیں جن میں
 چار ہیں۔ باقی کتاب۔ جیسے انجیل برہان و فہم پر ان۔ یہوں کی تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص نے فطرتی علیہ

تو غیر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم : حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسے بہ مثل صفت ہیں جو کسی مذہب کے پیرو
میں نہیں پائے جاتے۔ (۱) جیسی عمل تکمیل حضور علیہ السلام کی کھنسی گئی ایسی ہی ناپائیدار کھنسی گئی۔ زندگی کا ہوا وقت
تکمیل میں آیا اور اس امتداد کے ساتھ آپ کا اقصاء اس کے لئے اخلد میں ہیں جو رلوی کسی اخلد میں آگیا۔ اس کی بھی
تکمیل لکھ دی گئی۔ مسلمانوں کے سوا کوئی دین دینا اپنے پیروں کی کھنسی اور مسند سوانح عمری میں نہیں کر سکتا، ہر وقت کو تو
یہ بھی جین نہیں کر جن پر وہ کیا انسان بھی تھے، نہیں۔ چنانچہ کو جین نہیں کہ بیٹی علیہ السلام نے وقت پائی بھی یا
نہیں اور اگر پائی تو کیسے اسی طرح ہر مذہب کا عمل ہے۔ (۲) غیر اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سر سے قدم مبارک نکلیا
کمل علیہ شریف لکھا گیا کہ کسی کان لکھا جاسکا۔ یہاں تک روایت میں آیا کہ جسپاک میں گل میں ہل خفیہ ہوئے۔
چونکہ سر مبارک میں۔ چارہ از می مبارک میں وہ لاش پخت میں تیز انداز نے اندہ معنی بہ زندگی شریف اور صاحب کرم سے
وہابی زندگی شریف اسی طرح پیش کر دی کہ سارے مشاغل دنیا کو معلوم ہو گئے کہ کسی کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حقائق کچھ لکھ نہ سکتے۔

[illegible]

لوڑوں کا آسان دعوہ کلمہ بدل و حاصل مکرگاری قوم سب کو شوارح طبع اسلام کی ایک ہزار سال تبلیغ میں کل مترتوی
ایک لکھ لاکھ لوگوں کے ہوسست جلد دین بدل گیا۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تیس سالہ تبلیغ میں بے شمار مسلمان
ہوئے اور قیامت تک وہیں رہے۔ فرمادے۔

بسیار خوب و بد و ام و بھین تو چیز ہے بدگیری

اگر بعد کس کے را پندور نے قوت بازو سے ہماری کلمے کے لا کھڑے کرا لے۔ تو مسلمان کہہ سکتا ہے کہ ہمارے دشمن
اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلی میں وہ طاقت تھی کہ اشارے سے پورے ہند کو توڑ کر دے گا میں جھڑا۔ اگر یہ سب کس کے
میں طبع اسلام نے سوا ذمہ کئے تو مسلمان کہہ سکتا ہے کہ ہمارے پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ساری مخلوق اور
شکروں کو جان بخش کر دیا۔ اگر یہودی کے کہ ساری طبع اسلام نے لا علمی بد کر کے قرعے پانی کے دینے بنا
دیئے تو مسلمان کہہ سکتا ہے کہ حیر اسلام نے اپنی اقلیوں سے پانی کے نوارے ابل دیئے۔ ہمارے نمونہ چند اتمی چٹپ کی
کشمیں۔

اسلامی قانون اسلامی قوانین ایسے تھیں اور کھل اور باطل تبدیلی میں جس کی مثل نہیں مل سکتی۔ کفار طعن کیا
کرتے تھے کہ ایک سو کچھ عورتوں کی کیوں اجازت دی گئی۔ جب انہوں نے نہ کھاک عورتوں کی یہ لوہار زناہ ہے اور
مردوں کی سوت۔ سوت کہ لڑائیوں و فیروں میں مر رہی، نہ جاتے ہیں تو اس کی حکمت کبھی اسلام نے چور کے ہاتھ کٹنے کا
عزم دیا۔ سیکھنا سب نے چور کو قید کر لیا۔ مگر بعد میں یہ لگا کہ ہاتھ کٹنے سے ہی چوری بند ہو سکتی ہے۔ قید فیو سے چوری
بڑھے گی کہ چور جس میں ہوتی کھلے گا اسلام نے جرم لینے کی طاقت کی۔ کفار نے اس کی اجازت دی۔ بعد میں یہ لگا کہ
جرم سے جرم بد میں گئے۔ کھنڈ گئے نہیں کہ ملامتوں کو جرم پر دلیری ہو گی اور حکومت کو اس سے نفع حکومت خود
جرم چاہے گی تاکہ تعنی ہو۔ اسلام نے منع حیوانات کی اجازت دی۔ ہندوؤں نے اس سے منع کیا مگر یہ یہ لگا کہ اگر جانور
میں نہ کئے جائیں تو انسان کی زندگی ناممکن ہو جائے۔ کیونکہ ساری پیدوار وہی کھا جائے گی اور زمین انہیں سے بھر
جائے گی۔ اسلام نے جملہ کا عزم دیا۔ کفار نے اس سے منع کیا۔ مگر یہ یہ لگا کہ بلیہ جملہ کوئی قوم نہیں عزت پا سکتی ہی نہیں۔
اسن و عزت و انتظام جملہ کی بدست ہے۔ اسلام نے شراب جوئے سود کو حرام کیا۔ بعض کفار نے ان چیزوں کی اجازت
دی۔ مگر تجربہ نے بتایا کہ یہ چیزیں جھڑے افسدہ بد امنی کی جڑ ہیں۔ سود کی بدست دن رات تاجروں کے دھولے ہوتے
ہیں اس کی بد امنی تحصیل کے لئے اس قسیر کا پہلا پارہ اور ہماری کتب اسلامی زندگی دیکھو۔

فائدے :- پہلا فائدہ قرآنی آیات درج و نسبت میں یکساں نہیں۔ اگرچہ ہر آیت لفظ کلام ہے مگر درج و نسبت
تلف جن آیات میں کفار یا انہیں یا انہیں کا ذکر ہے وہاں ذکر و اگر تو اعلیٰ ہے مگر ذکر و خبریں نہیں ہیں اور جن آیات میں
حضرت انبیاء علیہم السلام یا انہیں یا انہیں کا ذکر ہے وہاں ذکر و اگر بھی اعلیٰ اور ذکر و خبریں ہیں۔ یہ آیات کمال
آیات سے افضل ہیں۔ لیٰ ہوا اللہ اور آیت کریمہ مگر سورتوں آجوں سے افضل ہیں۔ فائدہ ناخبریں بھی ہے مگر
دیکھو۔ فہد اللہ آیت کو تمام آیات سے افضل قرار دیا گیا خود کتب اگرچہ قبلہ ہے مگر کن مسودہ کن کمال و مہتم

دوسرے حصہ سے انھیں ہیں۔ جب کعب کی دیواریں قرآن کی آیتیں یکساں تھیں تو انہیں یکساں کیسے ہو سکتے ہیں۔ فلک
الرحمن فضلاً ہمہ علی ہضرت۔ دوسرا فائدہ: گذشتہ کتب میں جیسے حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کے
بہرہ نوسان تفصیل و تکرار کرتے تھے۔ ایسے ہی مدتِ مود کے ملائمت و تکرار کرتے تھے جیسا کہ اس آیت کے شان نزول
سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ: توحید الہی کی گواہی دینا سنتِ الہیہ بھی ہے۔ شفعہ ملائکہ بھی ہے اور سنتِ ملائکہ بھی۔
چوتھا فائدہ: ہر گز الہی میں علماء دین کا وجود ہے کہ رہے اپنے نور و فرشتوں کے ساتھ لیل علم کا بھی ذکر فرمایا اور
انہیں گواہ توحید قرار دیا۔ پانچواں فائدہ: عالم بعض تو عدل و انصاف میں بعض ظالم و عدل و انصاف میں بعض مرتد و کافر ہیں۔
ظالم ترین جیسا کہ لانا۔ بالقطع کی بددستی تفسیر سے معلوم ہوا جس علم کے ساتھ عشق و معرفت بھی شامل ہو وہ
علم نعمت ہے جو معرفت و عشق سے خالی ہے وہ عذاب و عذابِ العظمیٰ عجب اکبر اسی علم کو کہا گیا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے
واخذ اللہ علی علم۔

اعتراض ۱۰۔ پہلا اعتراض: کیا اللہ مسلمانوں کا ہے؟ اور سوائے انہیں؟ (استیارتھ پرکاش)۔ جواب: ہر عباد
اس آیت میں کہاں ہے کہ خدا مسلمانوں کے سوا کسی کا رب نہیں۔ اس کا مطلب تو یہ ہے کہ صرف اسلام پیارا ہے۔
مسلمانوں کے سوا کوئی اس کا دوست نہیں اور واقعی سب کو اخلاص شعار غلامی پیارا ہوتا ہے نہ کہ باغیان۔ دوسرا
اعتراض: اگر خدا کو اسلام پسند ہے تو کیا اسلام سے پہلے کوئی دین پسند نہ تھا سب سے لوگ تھے اس سے محبت ہوتا
ہے کہ قرآن کا نام لہے نہیں؟ (استیارتھ پرکاش)۔ جواب: اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حکم اسلام آجانے کے
بعد ہے۔ یعنی اسلام کے ہوتے ہوئے کوئی دین خدا کو پیارا نہیں۔ بچنے و بچہوں کے دین اپنے وقت میں بدلتے تھے
تب صرف اسلام ہی بدلتا ہے۔ رات میں چاند کی صورت تھی۔ سورج نکلنے پر سب گل کو اپنے گلے سے لے کر
یہاں اسلام سے ہر آسمانی دین مر لو ہے۔ یہی بیشہ رب تعالیٰ کو اسلام ہی پسند رہا۔ ہر پیغمبر کے دین اپنے اپنے وقت میں
اسلام ہی تھے۔ اب انہیں اسلام نہیں کہا جاسکتا۔ تیسرا اعتراض: اسلام میں بہت سے فرقے ہیں۔ حنفی، شافعی، مالکی
و غیرہ ایسے ہی نیچری تھوڑی اور اہلسنت و جمہور میں کون سا پیارا ہے کون نہیں؟ جواب: حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی
مذہب سب کے ایک ہیں۔ فروعی مسائل میں اختلاف ہے یہ سب ایک امتیاز کے چار راستے ہیں۔ اس کے سوا جس نے
اسلامی عقیدوں کا تکرار کیا وہ مسلمان ہی نہیں اگرچہ اپنے کو مسلمان کہتا ہو۔ نیچری تھوڑی و غیرہ اسلام سے خارج ہیں۔
چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ توحید کا گواہ ہے اور گواہ کسی حاکم کے سامنے دی جاتی ہے مثلاً
رب کا حاکم کون ہے؟ (آریہ)۔ جواب: ہم تفسیر میں بتا چکے ہیں کہ یہاں تو کوئی معنی اعلیٰ اور شریف ہے یا شہادت سے
مراد واکل قائم کرنا نہیں نیز یہ بھی غلط ہے کہ گواہی و حکم کے سامنے ہی ہو اس کے یہ معنی ہیں کہ اللہ نے علماء و مرسلین
کو توحید کی معرفت دے کر گواہی کے قابل کر دیا اللہ تعالیٰ شہادتی ہے (کبیرا) ہاں سب اس کی توحید سے گواہ ہوئے۔

تفسیر صوفیانہ: یہ آیت مستحق پر لفظ ہے۔ رب ہی مدی و ہی سب کلامی و ہی و عروقی و ہی شہادتی و ہی حاکم

خود کو نہ و خود کو نہ مگر و خود گل کو نہ عالم اعلیٰ میں نہ کمال شہادہ قات و مشہد

ہو اللہ کوئی موجود نہیں اس مقام پر خود ذات نے ذات پر ذات کی ذات کے سامنے گواہی دی۔ جس کے لئے فرمایا اید۔
 ھب اللہ اند لا الہ الا ھو۔ پھر مقام تفصیل میں جب سایہ کی طرح سب موجود ہوئے تو اصل نے ظل کے ساتھ
 اپنی وحدانیت پر گواہی دی بلکہ سایہ نے اپنے سایہ والے کا پتہ دیا۔ جس کے متعلق فرمایا گیا۔ والعلیکہ واولوا العلم
 لک۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ مطلق ہے یعنی عدس لہ نہ والا۔ اس طرح کہ ساری کائناتیں اس واحد کامل ہیں۔ ان
 الکمل میں ہر ظل کو اس کی قدر لو کہ بقدر اپنا وجود بنا کمال اور اپنی جلی سے حصہ دیتا جس کا اثر (برتن مانتی ہی رب کی
 مطلقا این معنی) سید جین عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے ارواح کو جسم سے چار ہزار سال پہلے پیدا کیا
 اور رزق کو ارواح سے چار ہزار سال پہلے پیدا کیا۔ رب تعالیٰ کی یہ گواہی اس وقت کی ہے جب نہ زمین تھی نہ آسمان نہ
 خشکی نہ تری پھر مخلوق نے پیدا ہو کر سیکہ کر گواہی دی۔ خیال رہے کہ مخلوق کی گواہی دو قسم کی ہے۔ اختیاری و غیر
 اختیاری۔ اختیاری گواہی سادے فرشتوں نے اور بعض انسانوں نے دی مگر غیر اختیاری گواہی سب نفی بہت پر مستعد
 کافر کا وہ منکناہی وحدانیت کی گواہی دیتا ہے۔ کافروں و فوجین مشرک ہے مگر اس کی برصارت توحید کی گواہی۔ اصحاب دین کی
 طاعت مہلوت ہے اور دل کی طاعت بجز دیانت پر اس کا سلام ہے اور یہی اللہ تعالیٰ قبول امور ساری ظاہری مہلوت کا مقرر
 ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سارا دین قلب کا۔ اللہ تعالیٰ ہو نا اور ظاہری کے عیب سے پاک و صاف ہو نا ہے۔ نیز وہی
 علم نفع بخش ہے جو معرفت کے ساتھ ہو۔ جس علم کے ساتھ نفسانی عیوب شامل ہوں وہ دھیل ہے۔ قل کلب کاظم اسی
 لئے اختلاف و قتل کا سبب بن گیا کہ نفس کی انایت داند ہوئی تھی۔ جس سختی پر اگلے فتوحاتی ہیں اور صافست ہو
 اس پر وہ سرے فتوحاتی غریبی کا سبب ہیں۔ ایسے جس دہ پر حسد یعنی خود کو ت کے محبوب سمجھوں ہوں اس میں علم اور جلی
 خرابی مقرر ہو تا ہے۔ علم اللہ کی نشانی ہے جو اس کے بعد رب کو نہ پوچھنے و نہ خجٹ کر رہے۔ کہ توحید کی حق مہلوت
 ہیں۔ لا الہ الا اللہ لا الہ الا ھو لا الہ الا اللہ است ربہ نہ کہ اس حاضر ہے مگر نہ کسی عاقب ہوتا
 ہے کسی حاضر فیہ پست نہ وہی کا کہ ہے۔ لا الہ الا ھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ ہے۔ لا الہ الا انت
 مگر مقام فامیس پہنچ کر اس کلمہ کی عبادت پوس ہو جاتی ہے۔ لا الہ الا اہا اس وقت بندہ لایم نکھر کر نکلتا ہے۔
 وہاں دین بندے کی ہوتی ہے کلام رب تعالیٰ کا یہی ریڈیو کی توارز نقلی یعنی سے ہے مگر ہوتی ہے بولنے والے کی یہی وہاں
 ہو نا ہے۔

جوں روا باشد تا اللہ از درخت کے روانہ باشد کہ گویہ نیک بخت

فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ

اس گرجت باز کا کہ وہ تم سے کہہ دے کہ میں نے ذات پر کیا تو اسے اللہ کے اور ماننے سے بھی ویرانی کی میری اور
 پھر نہ محبوب اگر وہ تم سے محبت کریں تو اس کو میں چاہتا ہوں اللہ کے حضور جھکائے ہوں اور جو میرے پیروں سے اللہ تعالیٰ کے

محبوب اگر کفار آپ سے حمایت اسلام میں کیجی کر میں تو انھیں اسلمت و جہی للہ و من اتبعہ اسلمت اسلام سے
 یا معنی انھیں اسلمت و فرما ہوا کہ اپنے کو دوسرے کے پرہیزگار بنائیں۔ یہاں تمام مطلق بن سکتے ہیں۔ وہ
 چہرے کو بھی کہتے ہیں موت کو بھی توجہ کو بھی عمل کو بھی (کیسا) یہاں سارے مطلق بن سکتے ہیں اور ہرگز بے کدالت مراد
 جانے کہ اس میں قلب کا سبب آجاتے ہیں۔ مطلب یہ ہو گا کہ بندے نے اپنے کو آپ کے پرہیزگار بننے کی حالت
 اور اسے حرکات و سکنات سبب آپ کے زیر فرمان ہیں۔ و من اتبعہ کی روایت اور عقیدہ ہے اور یہ جملہ اسلمت کے قائل پر
 محطوف کا سلسلہ ہونے کی وجہ سے ضمیر پر اس کا مطلب جاز ہو یا اور معنی مع ہے اور یہ جملہ محطوف مدعو ہو اور ہر شخص کے نزدیک
 انھیں ہی کے ساتھ ہے اور بقیہ مگر ہوں کے نزدیک انھیں مذہبی ہے۔ کام عرب میں مستعد نہ کی گرجانی ہے۔ اسلمتی کتا

ہے

لھل یحییٰ اوتباہی البلاء و من حذر الموت ان یاتہ

یعنی تو آپ فرماؤ کہ میں نے اپنی ذات کو اپنے عمل کو اپنے چہرہ کو اپنی توجہ کو اپنے لئے خاص کر لیا اس کا سطح چاہا اور
 میرے یہ کلمہ ہے بھی اپنی ذات کو خاص کیا۔ اس مہارت سے یا ترک مٹا کر مقصود ہے یا کفار کو اپنے طرف سے دعوت
 اسلام دے۔ و قل للظن اوتوا الکتب والا من یہ جملہ دیکھنے جملہ شرطہ لان حاجو کیل پر محطوف ہے اور
 اوتوا الکتب سے سارے مل کتاب مروی ہوں یا مسلمان عالم ہوں یا جلیل اور مفسر سے سارے شرکین مروی ہوں
 وہ انھوں میں سارے غیر مسلم فرقے آگئے۔ اگر چہ یہاں و قل لھم بھی کافی ہو جائے مگر عموم کے لئے صراحتاً صحت سبب کر
 کیا گیا۔ خیال رہے کہ لھم ہی کی جمع ہے اور اسی ام سے نکلی ہے یعنی مل دلا ہے پڑے کو اس لئے ہی کہتے ہیں کہ
 جیسے وہاں کے بہت سے پید ہو ا تھا ویسی رہ چو کہ عرب کے عام مل کتاب پڑے گئے تھے اور شرکین نے علم اس لئے
 اس پر اوتوا الکتب کہا اور انھیں پس ہم ہی کی نہایت تیس تحقیق پہلے کر چکے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی
 ہونے کے معنی ہیں یہ انہی عالمہ للظن یہاں بھی اسلام معنی اطاعت ہے اور سلا مزا استعمال اور اس کا محطوف پر شہد
 ہے۔ اصل عبارت ہوں ہے۔ اسلامت او لھم علی کفار کہم یعنی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہر خاص و عام پڑے
 ہے پڑے پھوٹے پڑے سے فرماؤ کہ تم بھی میری اتباع میں اسلام قبول کرنا ہے یا نہیں۔ لان اصلوا لھم اوتوا۔ یہ
 رب کا فرمان ہے۔ خیال رہے کہ اسلام میں دامت ہے۔ لہذا تو انھوں نے مروی گرجانی سے لکھا ہے اپنے کو قطع پہنچا
 روح الحقیقی اور ہو سکتا ہے کہ انھوں نے اس سے مروی نہت کارست پایا ہو۔ یعنی اگر کفار آپ کا یہ فرمان سن کر ایمان لے آئیں تو وہ
 گرجانی سے نقل گئے یا انھوں نے اپنی جانوں کو قطع پہنچا یا انھوں نے جنت کارست پایا۔ تفسیر غازی میں ہے کہ جب مل کتاب
 نے یہ نہت سن تو پورے ہم اسلام لے آئے تو حضور علیہ السلام نے یہود سے پوچھا کہ تم میں سے علیہ السلام کو لے کر مل ماننے
 ہو۔ وہ لے سقوتہ میں ہی رسول ہو سکتے ہیں اور جیسائیوں سے پوچھا کہ تم میں سے علیہ السلام کو لے کر نہت اور اس کا رسول
 ماننے ہو؟ وہ لے سقوتہ میں ہی علیہ السلام نہت کے بندے ہو سکتے ہیں۔ تب یہ نہت آئی۔ وان تولوا لھم علیک
 الباع۔ تولوا کلمہ ولی معنی پتہ پھیرنا ہے۔ اس کا غلط مل کتاب میں یہ سارے کفار۔ ف جزا سے اور اس کا ما بعد
 جزا میں بلکہ دلیل جزا سے اور اس کا نام قہر صا حصر کے لئے ہے اور اس سے صراحتاً مروی ہے اور نہت کے مقام ہے۔ یعنی

تپ تبلیغ کے ذمہ دار ہیں نہ کہ ہدایت دینے کے اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ صرف تبلیغ کرنے والے ہیں نہ شفیق اللہ نہیں نہ رحمت لعلین جیسے قل اما انا ہدایہ مشکم میں بشریت ضرور ہدایت کے غلط سے ہے نہ کہ دوسری صفات کے لحاظ سے ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی رسول مصطفیٰ نور شفیق ہدایہ و مہربان ہو سکتے ہیں۔ بلوغ کے معنی ہیں استقامت پختہ ہونا تبلیغ احکام مراد ہے یعنی اسے ہی صلی اللہ علیہ وسلم اگر یہ اسلام سے منہ پھریں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہدایت نہ مانیں تو آپ کو کوئی نقصان نہیں کیونکہ تپ کے ذمہ صرف تبلیغ ہے نہ کہ ہدایت ہدایت ہدایہ احکام ہے اس تو بیس پر یہ آیت حکم ہے۔ منسوخ نہیں ہو گا اگر اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کے ذمہ صرف اہل تبلیغ ہے نہ کہ جملہ لوگ اہل۔ تو یہ آیت جملہ سے منسوخ ہے (خاتون مداحہ علی)۔ واللہ بصیر بالعباد یہ دیکھنے کا کام کاغذ ہے اس میں وعدہ بھی ہے اور وعید بھی اور جملہ سے مراد ہر کافر بندے مراد ہیں یعنی اللہ تعالیٰ سب کو دیکھنے والا ہے۔ سو منیٰ کو تو لب اور کافروں کو تذہیب ہے۔

خلاصہ تفسیر : جب دلائل سے ثابت کر دیا کہ پیارین اسلام ہی ہے۔ رب تعالیٰ کی توحید اور اسلام کی حقانیت پر سب کا اتفاق بھی ہے اور جو اختلاف لوگوں نے پیدا کئے وہ محض ضد اور تعصب سے ہیں۔ اگر اس پر بھی بعض لوگ جھٹ پڑی اور کج بحثی کئے جائیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کنگو اور گل شہادت کے جواب میں وہ طریقہ سے دے دو کہ منصف مزاج کو سوا ماننے کے کچھ ہی نہ پڑے کہ فرمودہ اے کنہیہ اور غیر کنہیہ میں نے اور میرے ساتھیوں نے تو اپنی ذات اپنے اہل اپنی ہمت کو خاص اللہ کے لئے کر دیا۔ یوں تو تم بھی ہمارے ساتھ اس فرمانبرداری میں شریک ہوتے ہو یا نہیں اور اپنے کو خدا کے لئے لگتے ہو یا نہیں۔ اگر وہ یہ سن کر اسلام لے آئیں اور آپ کی پیروی کرنے لگیں تو وہ بھی مگر ہی سے لکل کر لو حنیف پائے اور اگر اس فیصلہ کن کام سے بھی منہ موڑیں اور کج بحثی کریں تو اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا کوئی نقصان نہیں تپ کیوں غم کرتے ہیں۔ تپ پر صرف تبلیغ واجب ہے نہ کہ کسی کو ہدایت دینا۔ اللہ تعالیٰ سب بندوں کو دیکھتا ہے مومن کو تو لب اور کافر کو تذہیب ہے۔ محال خیال رہے کہ ایسا ہم علیہ السلام نے بھی کفار کے متقل کی فرمایا تھا۔ اسی وجہ سے وجہی لفظی لے حضور علیہ السلام کو بھی غم ہو رہا ہے کہ آپ یہ فرمادے۔

قائدے : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ضدی اور ہندو حرم لوگ جن کو عفو و صفحت نصیب نہ دے من سے مانع نہ کرے اور علیہ وہ مانع ہوتے ہیں جیسا کہ سلطنت وجہی کی پہلی تفسیر سے معلوم ہو سکتا ہے۔ دین کی تبلیغ وہ طریقہ اور خوش خلقی سے چاہئے نہ کہ ضد خلقی اور کج خلقی سے جیسا کہ سلطنت وجہی کی دوسری تفسیر سے معلوم ہو سکتا ہے۔ سہم ارشاد ہوا و جا علیہم بالحق ہی احسن (مداحہ علی)۔ تیسرا فائدہ تبلیغ قرآن کے ساتھ فعلی بھی ضروری ہے۔ یعنی کفار کے سامنے مسلمان اپنے محمد مصل پیش کریں جس سے وہ اسلام کے گمراہ ہو جائیں۔ گمراہی صد اہلقت و راستداری خوش خلقی دین اسلام کی تبلیغ کا ذریعہ ہو جیسے کہ سلطنت سے معلوم ہو۔ چوتھا فائدہ اپنا حنیفہ اور ایمان سب پر ظاہر کرنا چاہئے۔ یہ چھپانے کی چیز نہیں۔ دیکھو رب نے اپنے محبوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم دیا کہ اپنے لوگ اپنے غلاموں کے اسلام و طاعت خدا کو توحی کا اعلان فرمادے۔ مستحب نیکیاں چھپانا مگر فراموش نہ ہو کہ ظاہر کرنا حاصل تاکہ

اعتراض : پہلا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ خطیبہ اور اہل سب یکساں خدائے فرما ہو اور ہیں۔ ایمان و اسلام میں کوئی فرق نہیں۔ نہ کہ ایک سلطنت کے دو قائل بیان ہوئے۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اور رسولے مسلمان۔ نہ کہ ارب کی جنگی میں سب یکساں ہیں۔ پھر یہی کی اتنی تسلیم ہو تو قہر کیوں کی جاتی ہے (بعض ہے دیں)۔ جو لید اس آیت سے ہی معلوم ہوا کہ خطیبہ اہل سب کا ایمان یکساں نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ارشاد ہو السلطنت اور اس کے لئے فرمایا و من انہن۔ جس سے پتہ لگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اسے رب کے صلی ہیں اور اہل سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہے۔ گویا آپ کا کہ تمہارے روزِ قیامت تمام مہلات تسلیم کے لئے ہیں۔ بلا برکام یکساں ہیں مگر مخصوص ہیں بظاہر۔ شاگرد کے سامنے خود استاد رہتا ہے ساتھ ہی بچہ بھی مگر مخصوص ہیں بظاہر۔ شاگرد کے سامنے خود استاد رہتا ہے ساتھ ہی بچہ بھی۔ مگر استاد کا بچہ صاف

در حقیقت چھٹا ہے اور پچھلے کا پھر سے نکلتا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایمان و اسلام اور اللہ سے ایمان و اسلام میں چند طرح فرق ہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان و اسلام آسمان و زمین کی پیدائش سے پہلے کھلا رہا ایمان و ایمان سے آنے کے بعد۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں ذکر ہم سب کو ایمان و اسلام یا سب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان لیا۔ دیکھو اللہ نے اپنے اپنے مہول کے تابع ہوتے ہیں اگر اچھے مہول میں ہی کی ہو رشت ہو تو اچھے ہو جائے ہیں اگر برے مہول میں ہو رشت ہو تو برے بن جاتے ہیں مگر مہول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع رہا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن و خراب بلکہ برے و خوب تمام حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اچھے ہوئے بلکہ مہول کو اچھا کر لیا۔ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو مہیچے آئے ہیں لیکن نہ آئے۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سلطنت فرماتا ہادی تعلیم کے لئے ہے کہ ہم حضور سے من کر سلطنت کیا کریں۔ اس طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جو دعائیں مانگیں جس میں گناہوں کی معافی مانگی ہے یا گناہوں کا قرار کیا ہے وہ سب کچھ ہم کو سکھانے کے لئے ہے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ کریم دعائیں مانگا کریں جو اسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو گناہوں سے دور کر لیں بھی نہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو ایسے مہول ہیں کہ جس پر نگاہ کر مانی دیکھ گناہوں سے محفوظ ہو جائے فرماتے ہیں کہ جس راست سے مر مرضی اللہ خلقی حد کر دیتے ہیں وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے۔ وہ سراسر اعتراض: اسی قول کو اس سے معلوم ہوا کہ تبلیغ انکار پر موقوف ہے اگر لوگ ہدایت قبول نہ کریں تب تو تبلیغ کی جگہ دہن نہیں کہ جو اثر پر موقوف ہوتی ہے۔ جو اسبذ اس کے چہرے لب ہیں ایک یہ کہ لانا علیک ابلاغ اس شرط کی جزائیں بلکہ دلیل جزا ہے یعنی اگر یہ ہدایت سے منہ پھریں تو آپ فکریں نہ ہوں ہمیں کہ تپہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صرف تبلیغ ہے نہ کہ ہدایت۔ دوسرے یہ کہ بلاغ سے مراد تبلیغ اسلام ہے اور وہ اسی تبلیغ اسلام یا تو ہے خبر لوگوں کو کہ وہ حق ہے یا انکاروں کو۔ طبعاً کو تبلیغ احکام ہو گئی نہ کہ تبلیغ اسلام مگر اسلام تو وہ قبول کر چکے۔ تیسرے یہ کہ اس جگہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر یہ لوگ حد موزوں جب بھی آپ تبلیغ کئے جائیں ان کی سرکشی سے آپ تبلیغ بند نہ کریں۔ تیسرا اعتراض: کفار کا نفرت و اہل ظاہر قلم بھرن سے وہ سلطنت کرنے کے کیا معنی سو بات چ بھی جاتی ہے جو ظاہر ہے جو جوابدہ ہیں سوال حصہ نہیں ہے بلکہ یہ دعوت اسلام کا ایک حد طریقہ ہے۔ جب کسی سے کچھ منوانا ہو تو یہ پتہ ہیں کہ وہ کون کونساں لوگ کے یعنی مان جگہ بھی رہا ہے۔

تفسیر صوفیانہ : لطافت و عہد کی اصل مشق ہے۔ مشق سے ہر مشکل حل ہوتی ہے اور مشق و عہد کمال ہے۔ عاشق طریقہ نیاز مندی خود بخود سکھ جاتا ہے۔ جب حل میں مشق ہو گا تو ہر ظاہری طور سے محبوب کی لطافت ملور ہوگی۔ کی سلطنت وجہی کے سامنے ہیں نیز مدح کا مقام قلب اور نفس کا مقام و مثالی ہے۔ نفس لہو سرکش ہے۔ جس نے و مشقی بھلائی اس نے اپنے آپ کو دوسرے کے سپرد کر دیا۔ اسی لئے جاور پیشانی بھلا کر انکار لطافت کرتے ہیں اور مقابلہ کو وقت سر لو پہل کھتے ہیں لہذا اس طرح کرنا و مشقی زمین پر رکھ کر کسی کے سامنے منہ جھکا دینا اصل لطافت ہے۔ سلطنت وجہی کے ہی سہی ہیں نیز عام انسان میں ہیبت غالب ہے اور انہی کے کرام میں کل طاعت زیادہ۔ انسان کی ہیبت نبی کی عکاسی سے ہی مطلوب ہوتی ہے۔ ہیبت میں سرکشی ہے عکاسی میں لطافت۔ لہذا ہر شخص کو نبی کی لطافت ضروری ہے ورنہ اس کی ہیبت اسے تہہ کر دے گی۔ اسی لئے ارشاد ہوا و من انہیں اور ہی نے کفار سے فرمایا کہ یا کہ ہو تو کیا تم بھی میرے جیو گناہوں کی طرح میری اصلاح کر کے

ایمان لاتے ہو۔ اگر میری اطاعت سے منہ موڑو گے تو تمہارا نفس جہنم بلاک کر دے گا۔ نفس بکری ہے۔ شیطان گواخو غولار
دو نعرہ۔ شریعت رسی ہے طرقت گواخو اور پیہر طبع اسلام گویا رکھو اے اور اسلام خاص کی مصلحت اور رواج جس سے
دو نعرہ لگے میں تہ آئیں۔ علامہ صوفیاء گویا ملک ملک کے نوکر ہاں جو ملک کی حفاظت پر مامور ہیں۔ اگر نفس کے لگے میں شریعت
کی رسی ہو اور وہ طرقت پر قائم رہے اسلام کے مصلحت میں رہے۔ علامہ صوفیاء کی حفاظت میں رہے میں کی شاگردی و بیعت
کے تو ایمان دو نعرہ نفس اللہ شیطان کے برے ساتھیوں سے محفوظ رہے گا۔ جانور کی حفاظت کے لئے یہ ہاتھ میں ضروری
ہیں۔ مصلحت رسی 'خ' ملک کو گرفتاری اور رکھو اے کو اس کی تہ او حفاظت کی فکر رہے گی۔ اگر سرکشی کرے گا تو رکھو اے کو اس
کی فکر بھی نہ ہوگی جس سے وہ جیل بلاک ہو جائے گا۔ اسی لئے ارشاد ہوا واللہ بصیر بالعباد واللہ تعالیٰ باندہ شریعت کو رہے
تہ عدول کو نکالے۔ سب قیدیوں کو سزاوار ہو۔ بندوں کو جلت دے گا۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيْنَ بَعْدَ حَقٍّ وَيَقْتُلُوْنَ

حقائق وہ جو کچھ کرتے ہیں ساقط ہوتے ہیں۔ ان اللہ کی پوری قتل کرتے ہیں۔ میسر کو بغیر حق کے اور قتل کرتے ہیں۔
جو اللہ کی آیتوں سے مستحکم ہوتے ہیں اور پیہر میں کرتے ہیں باحق خمید کرتے ہیں اور مصلحت کا

الَّذِيْنَ يَأْمُرُوْنَ بِالْقِتْلِ مِنَ النَّاسِ فَيَشْرَهُمْ وَعَذَابُ النَّارِ وَلَئِكَ

ان اگر کو جو کچھ کرتے ہیں ساقط ہوتے ہیں۔ ان اللہ کی پوری قتل کرتے ہیں۔ میسر کو بغیر حق کے اور قتل کرتے ہیں۔
مسلک کرنے والوں کو قتل کرنے میں انہیں تو سمجھ دو دردناک عذاب کی۔ وہ لوگ دیکھ جائے

الَّذِيْنَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝

وہ ہیں کہ ضابطہ ہونے والوں کے۔ دنیا اور آخرت کے اور نہیں ہے واسطے ان کے کوئی مددگار
احمال لا رت ملے رہا اور آخرت میں اور ان کا کوئی مددگار نہیں

تعلق اس تہیت کر۔ ناچھیں تہیت سے چند من تعلق ہے۔ پسما تعلق۔ کھیل تہیت میں لکھام ملی سے حد سونے
والے ضدی کفار کفر تہیت۔ لب ہوں کے تہیت صوبہ سزا کے بیان ہو رہے ہیں۔ لا سرا تعلق۔ کھیل تہیت میں حضور سید
علم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک طرح تسلی فرمائی تھی کہ میں کی گواہی کا تہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر کوئی اثر نہیں۔ تہ ہ
صرف تبلیغ واجب ہے۔ لب ساری طرح تسلی دی جا رہی ہے کہ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کفار تو ایسے ضدی ہیں کہ انہوں
نے پہلے تبلیغوں کو قتل بھی کر دیا۔ تہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مخالفت میں سے کیا حید ہے۔ تیسرا تعلق۔ کھیل تہیت میں
فرمایا گیا تھا کہ تہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر سرحمل تبلیغ واجب ہے۔ کفار ایمان نہ مانیں۔ لب تبلیغ باتیں بتائی جا رہی ہیں کہ
تہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ان کے کفریات اور اس کی سزائیں میں تک پہنچا دے۔ قبول کریں یا نہ کریں۔ چوتھا تعلق۔ کھیل

آیت میں لڑشلو ہوا کہ کفار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت میں یا نہائیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب گزشتہ انبیاء کرام علیہم السلام کے حالات ملنے جا رہے ہیں کہ وہ حضرات کفار کے ہاتھوں شہید ہو گئے تھے تیغ نہ چھوڑی۔ آخر دم تک تیغ کرتے رہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر حال میں تیغ کریں۔

تفسیر: ان الفتن مکفرون بابت اللہ کا یہ ہے کہ فتنے سے بھائی اور سودی مراد ہیں۔ جیسا کہ اگلے مضمون سے پتہ چلتا ہے۔ مکفرون کلمہ معنی انکار کر دینا ہے۔ یہاں مراد لڑائی و سختی ہے۔ آیات اللہ سے پتہ چلتا ہے کہ وہ انتہائی مراد ہیں جو حضور علیہ السلام کی امت میں تھیں اور ان کو لڑنے کی آیات کو چیلنا کہ کفار کیا کہ یہ آیت صریح کہہ رہی ہیں کہ یہاں کی توہینیں کہیں کہ ان سے مراد یہ نہیں ہیں کوئی اور ہے یا حضور علیہ السلام کے جملہ باقراتی آیات و فیوض خیال رہے کہ قرآن کتب آسمانیہ میں رہا تھا کہ وہ آیات بہت بڑی ہیں جن میں اس کے عجیبوں کے مقابلہ تھا کہ ہیں۔ ان آیات کا کفار سخت غلبہ کا باعث ہے۔ رہا تھا کہ وہ زبان نہ گم نہ کتب جاری ہے۔ جس میں اس کے پیارے کا پیار کر رہا ہے۔ واللہ وما یسترون اللہ سے نکتہ لکھنا ہے کہ ہم مراد ما یسترون سے وہی کتب مراد ہے جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف و مناقب ہیں بلکہ اسے کہ حضور نور و پاک کی نعمت جاری کر رہی ہے جو آپ کے قدم پر جاتے ہیں۔ فرماتا ہے: و هذا البعد الا من لور لا اقصم بهذا البک و امت حل بهذا البک ان آیات کے کفار کی تین سو تھیں ہیں۔ ان کا مراد انکار من کے معنی کفار من کی جملہ توہینیں جن کا چیلنا من کا بھی نہ کرتے کہنا اور ممکن ہے کہ فتنے سے مراد کفار مراد ہوں اور آیات اللہ سے ساری آیتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تختوں کا کفار کرتے ہیں یا انہیں چیلاتے ہیں۔ و یسترون انہیں بغیر حل یہ جملہ مکفرون پر معطل ہے اور الفتن کا جملہ اس سے وہاں کتب مراد ہیں جو حضور علیہ السلام کے زمانہ میں تھے۔ قبل سے مراد قتل کرنا اور قتل ہے۔ طبع سے وہ بچنے وغیرہ مراد ہیں جو یہود کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ اگرچہ یہ فعل موجود قتل کتب کے باوجود لڑائی کا تھا مگر یہ کہ یہ اس سے راضی تھے کہ ان کا قتل قرار دیا گیا اور ممکن ہے کہ یہاں سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ چونکہ ایک ذخیرہ قتل کرنا سب انبیاء کا قتل ہے اس لئے جمع فرمایا گیا۔ حق باطل کا مقابل ہے۔ ہر قسم کے حق کی غی کے لئے کمال لڑشلو ہو۔ یعنی کفر کے ساتھ گزشتہ ذخیرہ کو بھی حق قتل کرتے ہیں۔ یعنی ان کے قتل سے راضی ہیں یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنا چاہتے ہیں مگر وہ شہید نہیں ہوتے (مقتل کبیر فیو)۔ و یسترون الناس یا سرون بالقسط من الناس۔ یہ کفار کا تیسرا وجہ ہے اور یسترون پر معطل ہے اس کا قائل وہی کفار ہیں اور الفتن سے مراد مومنین ہیں نہ کہ انبیاء مگر کہ ان کا ذکر پہلے ہو چکا تھا۔ سرون مراد سے بنا معنی عکس یا مشورہ۔ اس کا قائل الفتن ہے۔ اسطرح لفظی تحقیق ہم پہلے کر چکے ہیں کہ حق میں خدشہ۔ یہاں قتل انبیاء سے بڑا انہوں کی طاعت کرنا مراد ہے۔ من الناس الناس کھیل ہے۔ یعنی یہ قتل کتب انبیاء کرام کو شہید کرنے پر ہی ہوتا ہے بلکہ جو مسلمان انہیں اس حرکت سے روکے اور اچھی ہمت کا ٹھہرے اس کو بھی قتل کرنا آتا ہے۔ یہاں کہ موجود قتل کتب جنگوں میں مسلمانوں کو شہید کرتے ہیں یہ کہ یہود و نصاریٰ صحابہ کرام کو قتل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس صورت میں اسطرح سے مراد ایمان اور انعام شریعہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ ان کے محبوب کو کر قتل کر دیا ہے۔ فرمایا جا رہا ہے فشرهم بعتاب اللہ۔ یہ حلف کی خبر ہے۔ چونکہ الفتن میں شرما کے مینے تھے۔ اس لئے یہاں جڑا یہ لکھی

[illegible]

مسلمانوں کو یہ سب کچھ جاننا ضروری ہے اور شدہ ہو کہ کفار کلمہ گار کوئی نہیں۔

خلاصہ تفسیر : اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جن کفار میں یہ تین محبوب ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی مخالفت سے کیوں چھٹکے ہوئے ہیں۔ ان کی نفرت مخالفت ہے۔ جو اللہ کی آغوش یعنی قرآن شریف یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات یا توسل بعد انجیل کی آیات نصرت کا کار کریں یا چھپائیں اور بے قصور نہ بنے فطاحن بنیوں کو قتل کریں یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کی کوشش کریں پھر وہ مسلمان اس ظلم سے روکے اور انبیاء کی اطلاع کا مشورہ دے لے جسے بھی قتل کر جائیں۔ یہوں کو ختم ہوا ایک مذہب کی غیبت ہے۔ مذہب ان کے سامنے ہے جو صرف موت کی دہرے ان کی ساری نیکیاں دہرائیں بھی ہو اور ان کی آخرت میں ان کے کلمے سب نیکیوں کو چھپایا۔ کوئی ان لوگوں کے صدقہ وغیرہ کا ذکر بھی نہیں کرتا۔ سب لعنت ہی کہتے ہیں اور مسلمان بھی ناگ میں ہیں۔ جب سوائے ان کے کسی قتل کریں گے یا قید ان کی وہ نیکیاں ان کے غلوں کو محفوظ نہیں کر سکتیں۔ پھر آخرت میں بھی ہو کہ یہ تو مذہب تو کیلائے سخت مذہب میں گرفتار ہوں گے اور جب ان پر دنیا یا آخرت میں مذہب آئے گا کوئی بھی ان کی جلی ملی ہوئی نہ لے نہ کہے گا یہ بالکل بے باور و گارہ جائیں گے مگر یہ ہم سے ہیں انہیں کچھ سوجھنا نہیں۔ خیال رہے کہ گناہ ملانے کو معافی یا مغفرت کہنا ناگ ہے اور نیکیاں ملانے کو جہاد یا جنگ کہنا ہے۔ یہی جہاد ہے کہ ان کے گناہوں کو قائم رہیں گے مگر نیکیاں جہاد ہوں گی۔ ان جرم و گناہ ان جہاد نے ہو مگر وہ ان جہاد سے روایت کی کہ میں نے پوچھا صاحب ائمہ قیامت میں سخت تر مذہب کے ہو گا فرمایا اسے جو ظہیر کو قتل کرے اور اسے جو صحت کہنے والے یعنی امی بات بتانے والے اور رہائی سے روکنے والے کو قتل کرے۔ ہر کسی اہمیت سمجھتے ہیں پھر فرمایا کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسرائیل نے ایک صبح صبح کے وقت تین تین شخصوں کو قتل کیا جس پر ایک سوتل مسلمانوں نے انہیں اس سے منع کیا اور تو بد فیو کا حکم دیا تو ان سب کو بھی اسی دن شام کو قتل کر دیا۔ اس اہمیت میں انہیں کچھ کر ہے (غلط و سفل و فیو)۔ نوشتہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ تین سزائیں تین محبوب کی ہیں۔ کفری سزائیں مقل انبیاء کی سزا خطی اعلیٰ اور قتل سزائیں کی سزا گاروں کا ہو مگر یہ صحیح نہیں۔ حق یہ ہے کہ یہ سب سزائیں کفر کی ہیں اور یہ جرم بھی کفری کے اقسام ہیں۔

قائد : اس اہمیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ انکار نبی گناہوں کی جڑ ہے سو کچھ اس اہمیت میں کفر آیات یعنی انکار نبوت کے بعد سارے گناہوں کا ذکر ہوا جس سے اشدہ معلوم ہوا کہ جڑ کفر ہے اور سب جرم اس کی شاخیں۔ دو سرائقائدہ عالم دین جب رسول ہیں۔ ان کی توہین ان کی توہین ہے سو کچھ قتل انبیاء کے ساتھ قتل ملو کڑ کر کیا گیا اور سب توہین کیلئے مذہب مرتب کیا۔ دوسرے مقام پر رب تعالیٰ نے انبیاء فرشتوں کے ساتھ کو اپنی توحید کا گواہ قرار دیا کہ فرمایا **شهد الله انه لا اله الا هو والشيكة** تیسرے مقام پر رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی دلیل ہو دی کہ **ان يعلو علما** ہی اسرا نعل انہیں نبی اسرائیل کے علمائے پہناتے ہیں۔ ان توحید سے معلوم ہوتا ہے کہ ملو کا جو جرم ہے۔ تیسرا قائدہ غرور قتل پر بھی تبلیغ کی جائے اگر سب ملو قتل ہو تو مذہب پائے گا کہ مذہب خدایا نے ان ملو کی تشریف فرما ہوں اور غرور سے ملو کے ہاتھوں شہید ہوئے جنہوں نے ان انبیاء کو قتل کیا تھا۔ ان ملو کو حضور اس وقت اپنی جان کا

فعلیہ کرنا اپنی جان کی ہولناکی کرتے ہوئے عقائد نصیحت سے باز رہے۔ یہی تک کہ شیعہ جو محض شریعت میں ہے کہ عالم پروردگار کے سامنے جی بات کرنا بوجہ ہے۔ ساری روایت ہے کہ سید الشہداء عزرا بن عبدالمطلب ہیں اور وہ شخص جو عالم پروردگار کے سامنے جی بات کر رہا ہے۔ عوامین عیبہ فرماتے ہیں کہ سب سے بڑی نئی تبلیغی نقل ہو رہی ہے (حکام القرآن) شیخ سہری نے کیا جواب فرمایا۔

ترجمہ: وہی کہ نشوونما! بڑے مہربانی اور نصیحت و پرہیزگار قاعدہ مرتد کی نیکیاں باطل ہو جاتی ہیں جیسا کہ جھٹک احمدیہ سے معلوم ہو اگر کسی اسرائیل پہلے مومن تھے پھر بدعت جنوا سے کافر ہوئے۔ جس سے نیکو ایمان کی نیکیاں برباد ہو گئیں۔

مسئلہ: : مرتد کی نیکیاں باطل ہو جاتی ہیں مگر گناہ باقی رہتے ہیں۔ اس لئے جو کوئی مرتد ہو کر مسلمان ہو تو اسے نیکو ایمان ہی قرار دینا عقائد کے ہوں گے کیونکہ عقائد نیکو گناہ ہے اور گناہ ارتداد سے مختلف نہیں ہے اور عقائد باطل مرتد مسلمان ہو کر گناہ کے گناہ مرتد ہو جائے اور پھر ایمان کے قول سے گناہ ارتداد کہہ کر گناہ می ہوئی اور میں نے گناہ ارتداد کا ذکر کیا۔ مسئلہ: اس میں اختلاف ہے کہ جب کے بعد مرتد کی نیکیاں باطل آتی ہیں یا نہیں۔ حق یہ ہے کہ گناہ ارتداد نہیں ہوتا۔ مگر اصل عمل لوٹ گئے ہیں اور انھوں نے جواب کاٹتے بنے ہیں جیسے جو درخت مل کر ہر ایک اور دھوکے کے گناہ ارتداد پہل نہیں ہونے کر چوڑے جڑ جاتی تھیں گناہ ارتداد پہل پیدا ہوتے ہیں (اشیاء)۔ پانچویں قاعدہ: اس آیت سے معلوم ہو اگر عقائد کرام کی جانب سے باطنی کفر ہے سو کفر نقل نہیں ہوتا جو میں ہے کفر قرار دیا گیا۔ چھٹا قاعدہ: کفر سے راضی ہو بھی کفر ہے سو کفر مومن مل کتب عقائد کرام کے قائل نہ تھے بلکہ ان کے پاس ہوا قائل تھے مگر یہ کہ اس سے راضی تھے تو انہیں بھی قائل کیا گیا ایک مسئلہ ہے جس کی خصوصیات کو اپنی بات ہے مگر یہ کہ انہوں نے عقائد میں مدد دینا عقائد سے راضی ہو کر خوش ہوئے سو سبھی گناہ ہیں۔ چوڑی نقل دیکھو وہ بھی جیل میں جاگے کیسی ایک نئی کتب میں کی خصوصیات کو سمجھتی ہے۔ نقل کر لیا مگر انہوں نے نقل میں مدد دینا عقائد سے راضی ہوئے سو سبھی عقائد کے مستحق ہیں۔ ساتویں قاعدہ: : مسئلہ میں اس نقل کی طرح ہے جیسا کہ مسئلوں کی مدد ساری فقیر سے معلوم ہو اگر مومن ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شیعہ کہنے لگے کہ ایسا۔ جس میں وہ عالم رہے مگر انہیں قائل قرار دیا گیا۔ انھوں نے قاعدہ ایک ہی کا ذکر ملے دیکھیں کا ذکر ہے جیسے کہ انہیں کی مدد ساری فقیر سے معلوم ہو اگر اس سے مراد ہی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نویں قاعدہ: عقائد مسئلوں کے لئے قبول مشرعی مدد ہوں گے۔ پھر لے پھر لے لیا کہ عقائد کرام کی مدد ضرور پہنچے گی۔ کیونکہ مدد گناہ ہو یا کفر کے لئے خاص ہے اور پھر ان کے کفری مرتد ہو جیسا کہ وما لہم من لھوین سے معلوم ہو سو جنوا کرام کی مدد کا ذکر کرتے ہوئے وہاں پہلے کفر قرار دیا ہے۔ دسویں قاعدہ: مسئلوں کو خدا کے فضل سے نیکیوں کا قاعدہ نہیں بھی پہنچا ہے۔ آخرت میں بھی۔ کیونکہ دنیا و آخرت میں اعلیٰ ضابطہ ہوا کفر کا مطلب ہے۔ مسلمان اس سے محفوظ۔ خیال رہے کہ نبویؐ کا یہ نہ کہ انہیں راضی ہوا ہے۔ گیارہویں قاعدہ: جو عالم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خدا کی جانب کی کثرت پر بھی مدد نہ کرے صرف انہی انا ہوا مشکم ہی لوگوں کو سامنے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں انہوں میں یا نقل کرے یا ان کی نصیحت گناہ ہے نہ انہی مومن کی طرح ہے ہر کثرت نعمت کو قبول کرنے والے بھی اس نعمت میں

مفتی

[illegible]

تفسیر صوفیانہ : عمل و مصافحہ توحید و ایمان کا سلیب ہے۔ جس کا ایمان ناقص اس سے ناکسن۔ نیز کفار سے پردہ میں ہیں۔ اپنے بدوں کی بددیواری اور دسمہ و دواج کی پابندی من کا جلب ہے۔ حضرات انبیاء اس جلب کے پھاڑنے والے تھے۔ چونکہ من کا جلب مضبوط اور غلط کٹر مری تھی اس لئے من تک اور نبوت نہ پہنچا۔ جس سے انہوں نے انبیاء کو مہم ملایا کہ قتل کر دو۔ نیز مدح کا مشغلہ شوق و عشق ہے اور اس کی حرکت بہت سی بلندی کی طرف ہے۔ غص کا مشغلہ بغض اور مشغولیت دنیا ہے اور اس کی حرکت بہت سی جہنم کی جانب۔ انبیاء کرام مدح کی آمد کو نہ کر کے اور غص کو نہ کرنے کے لئے تشریف لائے مگر من کفار کے نفس من کی مدح و حمایت پر غالب آئے۔ جس سے انہوں نے اپنے غیر خواہوں کو قتل کیا۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ غص اللہ کو کافرا کا فر ہے اور اس کے گناہ گوارہ قلب غیر حودہ و اعصاب ہے اور مدح اور فرشتہ گویا بدی و بغیر۔ غص کا فر نے مدح کی طاقت کر کے اس کو ایسا بنا کر اس کی حکومت جسم سے جاتی رہی۔ مگر قاتل و قلیب ہو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ غص نے بھی جو جائز کام کر لئے تھے ان کا بھی قاعدہ جاننا ہوا اور غص دور رب کے درمیان واسطہ ملنے کا قلب اٹھ گیا جو زیر یعنی قدامت سے غص رب سے بالکل بے تعلق ہو گیا۔ خیال رہے کہ مدح و قلب فعل الہی ہیں اور فعل کا انکار اصل کا کتاب ہے۔ نیز قلب اور مدح آئینہ عمل الہی ہیں جس کے درمیان وہ نور علم پرل نفس تک پہنچا ہے۔ من شیشوں کو توڑنا اس دور سے محروم رہتا ہے اور دور و قلب کے بغیر نیکیاں بھی گنہ ہیں اس لئے فرمایا گیا حبیط الامعاء والاخرة فتنہ قتل من آیتوں کو زیادہ جلائے تھے (اور ابن عربی)۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ کافر کے اندر دیوی زندگی بھی غلبہ لیم ہے۔ موت بھی قبر بھی آخرت بھی دیا میں اسے قہمت نہیں ملتی۔ موسیٰ کی وجہ سے یہاں کی نعمتوں سے فائدہ نہیں اٹھاتا۔ نیز اللہ کی نعمتیں کھاتے مگر غفلت کے ساتھ۔ خدا اس کا کلمہ پڑھتا ہے جو سب غلبہ کرتے وقت وہ معمولی ہو کر دیا کہ کچھ کر دو۔ یہ کہتا ہے۔ موسیٰ آئے والی نعمتوں کو اس کو کچھ کر خوش ہوتا ہے۔ کافر کی قبر و مدح کی معنی موسیٰ کی قبر و حیات کی کیداری۔ آخرت میں موسیٰ جنتی اور کافر محبت میں اور مدح سے کافر کو ہر جگہ غلبہ لیم ہے۔ نیز فرماتے ہیں کہ جیسے جسمی غذا کا ایک تمام لقمہ ہے یعنی کھانا زندگی اور کچھ خصوصی فائدے۔ مدح کھانا فائدہ ہے۔ وہی کچھ اور کھانا ہر دل کا نفع دہاں ہے جو یا گوشت کا اثر کچھ اور۔ ایسے ہی کھانا مدح یعنی اعلیٰ مشغلہ کا ایک مدحوی فائدہ ہے۔ کل ایمان اور کچھ خصوصی فائدے۔ جیسے روکڑ سے مل میں برکت تعلق سے چربے کھانا مصلحت سے لوگوں کے دل میں کشش تعلق میں عزت۔ اعلیٰ کی عزت اعلیٰ دولت کی عزت سے زیادہ ہے۔ کفار کے اعلیٰ کی دنیا میں بدی یہ ہے کہ انہیں اعلیٰ کے یہ خصوصی فائدے حاصل نہیں ہوتے۔ آخرت میں بدی یہ ہے کہ ان کفار کو اعلیٰ کی وجہ سے رضاء میں مضرت و فیروہ نصیب نہیں ہوتی۔ مجبوروں کے گناہ بھلا دیے جاتے ہیں۔ نیکیاں مشہور کر دی جاتی ہیں بلکہ گناہ ہو جانے پر ان کی حمایت کی جاتی ہے جیسے مکران احمد کی حمایت کی گئی۔

الَّذِينَ تَرَىٰ فِي الدِّينِ أَوْ تَوَاصِيًّا مِنَ الْكِتَابِ يَدْخُلُونَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ

کیا نہ دیکھیں تم نے ان کے جو دینے والے حصہ کتاب سے جاتے جاتے ہیں طرف کتاب اللہ کے تاکہ فیصلہ کیا تم نے انہیں نہ دیکھا نہیں کتاب کا ایک حصہ کتاب اللہ کی طرف جاتے جاتے ہیں کہ وہ ان کا فیصلہ کرے

بَيْنَهُمْ ثَمَرَاتُ نَوَىٰ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٠﴾ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لَنْ

کے وہ درمیان ان کے پھر نہ پھرنا ہے ایک گروہ ان میں سے حالانکہ وہ انکار میں کر رہے تھے یہ اس لئے ہے کہ
پھر نہ پھرنا ہے ایک گروہ اس سے روزِ روان ہو کر پھر جانا ہے یہ حیرت انگیز اس لئے ہوئی کہ وہ کہتے تھے ہم کہہ

تَمَتُّنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُوْدَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِيْ دِيْنِهِمْ مَا كَانُوْا

کھینچنا انہوں نے کہا کہ سرگزشت پہنچے گی ہمیں اگر ستر دن گلا برستے اور دھوکہ میں ڈال دیاں کرنا دین میں اس کے
ہمیں آگ دہرستے گی ستر گنتی کے دنوں بعد ان کے دین میں انہیں روپ دیا اس جھوٹ سے جو اٹھتے تھے تو

يَقْتُرُوْنَ ﴿٤١﴾ فَكَيْفَ اِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمِ الْاَرَبِ فِيْهِ وَفِيَتْ كُلُّ نَفْسٍ

آگ سے جو نہ گزرتے تھے ہمیں کہ روکنا ہیج کر رہے ہم جن کو وقت میں دین کے کہ نہیں یہ تکہ۔ نکالیں گے اور پھر آگ
کیسے ہوگی جب ہم جنہیں اکٹھا کریں گے سو دن کے لئے جس میں تکہ نہیں ہو رہا جان کر کہ کمالی پھر دلی جلا دے گی

تَاَكْبَتْ وَهْمٌ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٤٢﴾

جانیگا ہر نفس کہ ہو گا یا اس نہ ہو وہ نہ غم نہ کئے جائیں گے :

ان پر غم نہ ہو گا

تعلق : اس آیت سے کہ کچھ اٹھوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلی آیت میں اٹھ کے تعلق کے تعلق ایک
لوگوں میں کی کہہ تھیں کہ ہم کہہ رہے ہیں۔ لہذا ساری طرح میں کاٹھ ٹوٹ گیا ہوا ہے کہ وہ حقیقت اپنی کہوں کے
میں متفق نہیں ہو رہے ہیں کے احکام پر موقوف ہیں۔ دوسرا تعلق : پہلی آیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک طرح
تسلیم دی گئی کہ ان کے تعلق پر آپ تسلیم نہ ہوں۔ آپ کی تو ذہنی طاقت ہی کرتے ہیں، کچھ دیکھیں کہ وہ کہہ رہے
ہیں کہ وہ لہذا سب ساری طرح حضور علیہ السلام کو تسلیم دی جا رہی ہے کہ ان کاٹھ اس حد تک پورا ہوا ہے کہ یہ لوگ جب
کہوں کے متفق بنے ہیں وہ حقیقت انہیں ہی نہیں مانتے۔ پیشہ ان کی طاقت ہی کرتے ہیں۔ سب اپنی مسلم کہوں کے
متفق نہیں تو اگر آپ کے متفق نہ ہوں تو کیا ہے۔ تیسرا تعلق : پہلی آیت میں اٹھ کے تعلق کے تعلق ایک
سب اس کی کہہ ہیں کی جا رہی ہے کہ یہ کہے ہوئے ہیں کہ ہم کہہ رہے ہیں کہ ہمیں معمولی حد تک اس لئے اپنے جرموں
کی حد کرتے ہیں۔ چوتھا تعلق : گذشتہ آیت میں یہود کے تعلق کے تعلق جرم کو کہہ رہے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
نہ اس میں دیکھنے کے لئے صرف نے گئے تھے۔ یعنی لکل انہما لکل ملانہ فیہ۔ اب ان کے موجود جرم کاٹھ کہہ رہے ہیں اب نہ
نہی میں بھی کہہ رہا ہے۔ یعنی انکار تو ہے اور ہے کہ ہر حال میں جنتی متاثر نہ کتنی جرم کریں۔

شکل نمونہ : حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم
بیت المقدس میں (سورہ کافرون) میں تشریف لے گئے اور یہود کو دعوتِ اسلامی دی۔ ان میں سے عیسیٰ ابن مریم اور عیسیٰ ابن مریم

تفسیر : اَلَمْ تَوَالِی الْفَنِّ اَوْ تَوَالِی الْفَنِّ مِنْ الْکُتُبِ یہ جزا استغما ہے اور رسولِ تعجب کہ اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بارے میں سناؤں کہ تعجب دانا منظور ہے۔ تو۔ روایت سے یہاں سے آگے سے دیکھنے کو بھی کہتے ہیں اور بدل سے دیکھنے کو بھی۔ اس حل کی وجہ سے رائے یہ۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ کیا آپ نے دیکھا نہیں یا کیا آپ نے غور نہیں کیا یہ دیکھا اور غور کرنا ہی عبادت ہے۔ تو کمال کا صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہر قرآن پڑھنے کا طور دیکھ کر آگے کر کے تیار ہوئے۔ فہم سے سارے حل کتاب مرویوں اور ان کے علاوہ سارے حل کتاب کو کتاب اللہ پر ایمان کا طور معلوم حل کتاب کو کتاب اللہ کا حل۔ کسی کو کتاب کا اور ملا کسی کو کتاب کے اسرار سے حصہ دیا بعض حل کتاب موروں کی جگہ ہے۔ کیونکہ قرآن کریم نے بعض حل کتاب کی تعریف بھی کی ہے۔ "مَنْ أَهَلَ الْکُتُبِ اِسْتِثْنَانًا لِمَنْ يَتْلُوْنِ اَمَّا اللّٰهُ اَصْحَابُ" نصیب سے یا معنی رکھتا اس لئے گڑے ہوئے بہت کو نصیب کہتے ہیں۔ اصطلاح میں مفہوم حصہ کو نصیب کہتے ہیں کہ وہ بھی بقی سے الگ رکھنا ہے۔ من الکتاب میں من یا بعد حصہ ہے یا یا (معانی) الکتاب سے مراد قرآن ہے یا لوح محفوظ (معانی) چونکہ قرآن لوح محفوظ کا ایک حصہ تھی لہذا قرآن کا لوح محفوظ کا گویا ایک حصہ ہی ہے۔ یا اہل کتاب کے پاس قرآن بعد انجیل پوری بقی نہ رہی تھی۔ بہت ضائع ہو چکی تھی۔ بقی قلمو حاصل کتاب کا ایک حصہ تھا۔ باقی کلام بھی

کی اصل حقیقت سمجھنا ضرور ہے۔ عام لوگوں کی فہم ظاہری معنی تک پہنچتی ہے اور ظاہری معنی کتاب کا ایک حصہ ہیں۔
جیسے کوئی شخص مسند و کلام پر اپنی ذہول کے سارے سوئے وغیرہ میں لے سکتا سوئے کی پوری روشنی، بقدر جس کر سنگ پر
فہم ہوتا رہتا ہی اس سے فیض لے گا۔ پھر کسی کوئی شخص پوری کتاب نہ نہیں معلوم کر سکے کسی کو اس کے علاوہ کسی کو
معنی کسی کو حکام کسی کو اسرار ملے۔ مگر جسے جو کچھ ملا کتاب کا حصہ ہی طائفہ کہ کل کتاب تو حضرت جبریل کو بھی نہ ملی تھی
ضرور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کل قرآن ملا۔ رب تعالیٰ فرمائے اے الوحدین علم القرآن اور فرماتا ہے ان علما جمعہ و
قواندہ ان جمیعہ سے جیسا فرمایا گیا یعنی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے ان اہل کتاب کو نہ دیکھا کہ جنہیں کتاب کا ایک
حصہ ملا گیا تھا وہ چکا۔ جان کی فکر کتاب اللہ یا تو وعدہ انجیل کے ظاہری معنی تک ہے۔ سو تو انہوں کو یہ بتایا گیا کہ علم کتاب
محض اپنی کوتاہی سے نہیں بلکہ واسطہ پہنچی ہے جس پر خدا کرم کردے اپنے ذہین و عاقل ہو جائے ہیں اور معمولی حیثیت
کے لوگ اس مسند و رسی نوٹے لگا کر سوئے نکالتے ہیں۔ اکثر طائفہ غرہ اور مساکین ہی ہوتے ہیں۔ مدعوں الی کتب اللہ
توبہ نیا جملہ ہے جو جائے تعب کہ بیان کرتا ہے اور بالخصوص کامل۔ اس کتاب اللہ سے باقران کرم مراد ہے جو کہ تبدیل و تعمیر سے
علاوہ اور فیصلہ کن کام ہے یا تو عد شرعی مراد ہے جن کی باقرانی ظاہر کرنے کے لئے حسینہ لائی گئی بلکہ مدعا ذکر کیا گیا یعنی
وہ اہل کتاب قرآن یا تو عد کے فیصلہ کی طرف جاتے جاتے ہیں۔ جاننے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا ان کے تابعین
طاہر کرام اس سے مشاعرہ مصطوم ہو اگر کتاب اللہ کی دعوت پر نہ حاضر ہوا سخت مجرم ہے بلکہ حکم منہم یہ مدعوں کے
حلق ہے حکم حکم سے بنا معنی فیصلہ۔ جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہو چکا۔ خیال رہے کہ جو کہ حق سے بچے
والے یہودی تھے اس لئے منہم فرمایا گیا کہ منہم و منہم اور ممکن ہے کہ خود سود میں اختلاف ہو گیا ہو اس لئے منہم
فرمایا گیا۔ حکم مکمل کتاب اللہ ہے یا نبی کرم صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ مدعوں سے معلوم ہو چکے تھے۔ بعض فرقوں میں
الحکم بینہ مکمل بھی ہے (دیکھ)۔ تم بتولی اونی منہم۔ تم ترتیب اور صلح کے لئے آئے ہو یہی ترتیب و درجہ کی
مراد ہے نہ کہ ذہنی۔ کیونکہ فوراً اسی توعد سے منہ مواضع تھے۔ بتولی کے معنی بدباہان ہو چکے کہ یہ بتولی سے بنا معنی
منہ مواضع بننے پھر بلا طریق اولیعت بنا معنی گواہی اس سے مراد اہل کتاب کے رواہیں یا ان کے طلبہ ہو گئے حد
موافقت میں پیش قدمی ان کے موافقوں نے کی تھی۔ مگر ان کی کچھ باتیں سب نے کی اس لئے انہیں کو اس فعل مکمل خطا
کہا۔ یعنی پھر یہاں جو کہ اہل کتاب کا ایک گروہ توعد کے حکم سے منہ پھیرا جاتا ہے۔ وہم مدعوں نہ لا طیفہ ہے اور یہ
جملہ افراد سے حال ہے یا منہم کی غیر سے ہم تاریخ یا سارے اہل کتاب میں یا وہی فرق طاہر مدعوں نہ ان کراوی
منہ پھر ہمارو ہے یا بتولی سے حد پھر ہمارو قاعدہ مدعوں نہ وہی ہذا انسکی خصوصیات بتولی ایک گروہ نے کی تھی اور ہمارا
اس سب نے (مدعی عقلی) یا بتولی اس خاص حکم سے تھی اور امراض سارے انعام سے یعنی مداس حکم سے حد پھرتے ہیں
ملا کہ مدلل سے بھی ہمارا ہیں یا اب اس حکم سے منہ مواضع ہیں۔ ملا کہ سارے انعام سے ہی پھرے ہوئے ہیں یا
ظاہر ان میں کا ایک گروہ اس حکم سے منہ مواضع ہے مگر یہاں سب ہی پھرے ہوئے ہیں۔ یا منہ پھر جان کی طاہر ہو چکی
ہے۔ مگر سب سے بحرہ معنی ہیں جو اہل حضرت قدس سوائے کے کہ بتولی سے پھر ہمارو مدعوں نہ وہ گروہ ہیں ہمارو
اپ اس خطہ بر طاہر فرماتے ہیں کہ قرآن شریف کی طرف پہنچ نہ کر کہ یہ بھی امراض ہے۔ مدوات قرآن کے وقت بعد حق کو

[illegible]

[illegible]

رب تعالیٰ فرماتا ہے تطلع علی الاقطار یسود کتے تھے کہ ہم کچھ بھی کریں ہم کو ایک حد کے لئے بھی مضبوط ہو گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ساری باتیں کتابوں کا کتبہ ہو چکی۔ جب ان کی سب سے بڑی بات یہ ہے تو کتبہ کتابوں سے کہہ کر بھی۔ ایک اصل کہیں کریں جوئی حکام تو خوفِ خدا سے قائم ہے۔ جب طرف کسی قسم ہو گیا تو دین سے انہیں کیا فصل ہے۔

قائدے : اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ: دین کو اپنی رائے کے مطابق کرنے کی کوشش طریقہ یہ ہے کہ وہ تو دین کے تحت احکام سے بھر جاتے تھے اس سے وہ مسلمان جبرت پکڑیں جو خدا کی طرف سے مسلمان کو ملتا ہے جس اور ان طلاق کے دشمن ہو جاتے ہیں جو ان کی رائے کے خلاف حق مسائل بیان کریں۔ اسلام کو اپنے سانچے میں داخل کرنے کی کوشش نہ کرے گا۔ اپنے کو اسلام کے سانچے میں ڈالے گا۔ اب تو مسلمان اسلام میں اپنی رائے کے مطابق کوشش کر رہے ہیں۔ اسلامی ہونے سے پہلے ہی یہ کہہ دیتے ہیں کہ اسلام کے مطابق بھلا چاہتے ہیں جو وہی یہود و نہار حرکت ہے۔ یہاں تک کہ تلخ زبانوں کے تلخ زبان بدلتے تلخ ہے تو چاہتے کہ مسلمان جناب حضرت مسیح علیہ السلام کے تلخ ہوں۔ وہ سراسر قائدہ: سوسن کی عادت یہاں ہوگی اور نہ وہ دنیا میں پیش رہے۔ جیسے کہ ولایت کل نفس سے معلوم ہو۔ قیصر قائدہ: رحمتِ رب پر امید لیکن ہر کس سے اور اس سے اس فکر۔ کل کتاب کو اس نے کتابوں میں لے کر دیا۔ جو تھا قائدہ: شریعت کے فیصلے پر راضی ہو چکا ہے لیکن یہ اور اس سے براہی کر اور طریقہ یہ ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں۔ اس قائدہ: اس تہمت سے معلوم ہوا کہ یہود کو حضور علیہ السلام کی نبوت کا حقین قیاسی تھے۔ بعض یہود نے اپنے بڑے بڑے مسلمانوں میں حضور علیہ السلام سے فیصلہ چاہتے تھے کہ چھوڑنا چاہتے بھی کرتے تھے۔ چھوڑنا قائدہ: عالم کا کتبہ بدلنے کے لئے سے سخت ہے جیسا کہ تو انصاف کی ایک تعمیر سے معلوم ہو۔ ساتویں قائدہ: طہارین اللہ کی جیسی نعمت ہے یہ بھی تو انصاف سے ہی معلوم ہو۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ومن یوت الحقکے فقد اوتیٰ حقاً کبیراً۔ آٹھواں قائدہ: علم ہے عمل دیکھ رہے ہیں کہ معرہ۔ لوں قائدہ: شکر و قدر نعمت چاہتے ہیں۔ عالم کو چاہتے کہ شکر و قدر کرے۔ دسواں قائدہ: نئی کاٹھن بھل جانے سے خود عامل کاٹھن کم نہیں ہو جاتا۔ اسے پورا کتبہ زناہ ملتا ہے جیسا کہ ولایت سے معلوم ہو۔ علم چرائی ہوئی مسودہ کاپی اور اصل کاٹھن غریب کرنے سے کم نہیں ہوتا۔ کتبہ بھٹنے والے کو اس کا ہر پارہ رولے گا۔ ایک عمل کاٹھن بھی نور بھٹنے کا بھی۔ گیارہواں قائدہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام طہارین اللہ کی جیسی نعمت اور تو دین شریف کو چاہتے تھے۔ وہ نہ کہ طہارین اللہ سے تو دین سے فیصلہ کرنے کو نہ فرماتے۔ ایسی برکت سے وہی کام کر سکتے ہیں جسے کتاب پر اور امور ہو اور ظاہر ہے کہ اس وقت تو دین کا ترجمہ عربی میں نہیں ہوا تھا۔ عربی ہی میں تھی۔ معلوم ہوا کہ سارے علوم حاصل کر کے دنیا میں نشر کیا۔

اعتراض : پہلا اعتراض: اسلام میں رجم کے لئے شرط یہ ہے کہ زانیہ و زانیہ محسن ہوں یعنی سوسن اور شادی شدہ۔ یہود کاٹھن میں انہیں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیوں کر دیا؟ محسن نہ تھے۔ محسن میں ایمان شرط ہے۔ جو سب ان کا رجم حکم اسلامی سے نہ تھا۔ ان پر اسلامی احکام جاری ہیں۔ چنانچہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی شرکین عرب کو کشتا کی وجہ سے رجم نہ کیا۔ لہذا ان کی کتاب کا حکم ان پر جاری فرمایا۔ بھی اس لئے کہ انہوں نے حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کشتا

تفسیر صوفیانہ : اصل معنی ہے بولنے سے لپیٹنے تو ہے اگرچہ اس کے کلمہ معنی ہے محاکہ کے برابر ہوں۔ ممکن ہے

کہ اس کی کوئی شکل و پیر نہیں ہے کہ بعض بڑے گنہگار محض اس کا پیر بن گئے ہوں گے کہ وہ رحمت الہی کے لپید ہو گئے۔ نیز حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ حدیث میں سے کلمہ پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ موت و حیات اور قیامت کی گھبراہٹ ہوگی۔ وہ قبروں سے جاگ اٹھیں گے کہ اللہ تعالیٰ انھیں افسوس عطا فرمائے۔ نیز علامت ایمان یہ ہے کہ خواہ کتنا ہی بیکار ہو مگر رب سے بے خوف نہ رہے نہ مظلوم کو گناہ پر اس کی پکار ہو جائے۔ بد نصیب وہ ہے جو دنیاوی اہل پر و حق کو گناہ جائے۔ کالین نیکیوں کے پانی نہ پائے۔ نہ لہو نہ خاتمہ سے ڈرتے تھے۔ امام غزالی نے مسلحانہ طریق میں فرمایا کہ توبہ کے تین مقصد ہیں۔ اپنے گناہ کو اتھالی پر اچھٹا۔ رب تعالیٰ کی اتھالی سزا کر دے کہ اپنے کو ضعیف اور بے کس سمجھتا ہے انسان جب حق میں گمراہ ہو کر اپنی کھوپڑی کے چیت اور چھوٹے گناہ کی بدداشت نہیں تو وہ دنیا کی گمراہی اور فرشتوں کے ہتھوڑوں اور ان پھوڑوں کے گناہ کی بدداشت کیسے ہوگی۔ جن کے ذہن میں گمراہی ہے۔ یہ وہ اپنے لپید کو ان کی شکل پر پھیل گئے مگر اللہ والے اپنی نیکیوں پر بھی اکتفا نہیں کرتے۔ شیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا۔

مرے علیہ یہ خطاں گریست ز شرم گنہگار ز خطاں نہ دست
مگر محنت اٹھان کہ باز سترا! یہ از سادہ پر خطا ز ستی
ہم از پادلوں در کلبہ ہست یہ از سود سولہ دلوں دوست

گناہوں کی مذمت کی ہے موت بہتر اور بدکاری کے ساتھ جانے سے سزا چھٹا۔ جس دکان کے سودے میں نقصان ہو وہ سودی۔ حق ہے۔ قیامت میں اہل کی پوچھ گچھ ہے کہ لب کی یہ آیت کریمہ جنت کی ہے۔ سوداگر کرم فرماتے ہیں کہ جیسے ہم افسانہ خارجی کے بعض اہل عبادت ہیں بعض اہل گناہ۔ ایسے ہی اہل دنیا کے بعض گنہگار غور عبادت میں بعض غور فکر میں بعض کفر و فحش میں۔ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی جہنمیں آپ گناہ گار کی حقائق سوچنا عبادت ہیں۔ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک ایمان کے ساتھ دیکھنا کعبہ مطہرہ قرآن کریم کی لپید استودین کو عظمت سے دیکھنا عبادت۔ ایسے ہی کتبہ کو عظمت سے دیکھنا عبادت۔ دیکھو رب تعالیٰ نے یہاں فرمایا اے تو اے اللہ تعالیٰ رحمت شریف میں ہے کہ دین میں اپنے سے نیچے کو دیکھو دنیا میں اپنے سے نیچے میں غور کرو۔ یہ غور بھی عبادت ہے۔ یہاں کے یہ اہل کو عظمت سے دیکھنا انھوں نے اپنے کام عظمت سے دیکھنا وہ اب ہے اے اللہ تعالیٰ سے اللہ تعالیٰ ہی جہت ہے۔

قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تَوَكَّلْ عَلَى الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ

کہہ کر اے اللہ مالک ملک کے دینا ہے تو تھو جس کو چاہتا ہے ملک جس سے چاہتا ہے اور عزت دینا ہے
میں جس کو اے اللہ ملک کے ملک تو جس سے چاہے سلطنت دے اور جس سے چاہے سلطنت چھین لے اور جس سے

تَشَاءُ وَتَنْزِعُ مِمَّنْ تَشَاءُ بِبَيْتِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

جس کو چاہتا ہے اور دینا ہے جس کو چاہتا ہے بخیر ہر چیز کے خیر ہے تو تو ہے۔
عزت دے اور جس سے سلطنت دے ساری سلطنتیں خیر ہے ہی ہاتھ ہے۔ بے شک تو سب کر سکتا ہے

داخل کر کے تورات کو حج وین کے لئے اور غل کرتا ہے توین کو حج رات کے اور مکان سے زندہ کو مردے سے
توین کا سفر رات میں ڈالے اور مردے سے رہنہ نکالے پھر زندہ سے مرد

الْمَيْتِ وَتُخْرِجُ الْمَيْتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

اور نکاح ہے مردہ کو زندہ سے اور رزق دینا ہے تو بہت جاہل ہے جسے حساب ہے
نکاح ہے اور جسے جاہل ہے کہ کتنے دوسرے ؟

تعلق : اس آیت کریمہ کا چھل انھوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : چھل آیت میں بل تلب کی سرکشی ہونے کے بعد کفر قتلہ لب مسلمانوں کو خدا کی حمد و ثانی کی تعلیم دی جا رہی ہے تاکہ ان کی وہ قدر اور اہم اور عظمت شعاری کا پتہ لگے۔ یہ تک ہر چیز اپنی خود سے پہچانی جاتی ہے اس لئے سرکشی کے بعد عظمت کفر کر مناسب تھا۔ دوسرا تعلق : یہود کی نگاہ دنیا اور اس کے اسباب پر تھی اس لئے وہ صحابہ کرام کو ان کی شخصیت کی وجہ سے نگاہ حقارت سے دیکھتے تھے اور اپنی جہلی پر نگاہ کرتے ہوئے تلب لہ کے انتقام کی ہولناکی نہ کرتے تھے جیسا کہ گذشتہ آیت سے معلوم ہوا اس آیت میں اس کی تردید کی جاتی ہے کہ اے محبوب! ان لوگوں کو آپ پر رحم کرنا کہ انہیں اپنی کبر و ذری اور رب تعالیٰ کی قدرت کا پتہ لگے۔ جس سے وہ عظمت پر راضی ہوں۔ تیسرا تعلق : چھل آیت سے معلوم ہوا کہ یہودیت کو اپنی میراث کہنے کو نبوت کا حقیقہ اور سمجھتے تھے۔ اسی لئے وہ کہتے تھے ہم کچھ بھی کریں ہمیں عذاب عارضی اور معمولی ہو گا۔ اس آیت میں ائمہ ایمان کے اس خیال کی تردید نہیں کی جا رہی ہے کہ جیسے دنیوی سلطنت کسی قوم کی میراث نہیں۔ رب جس خاندان سے چاہے سلطنت نقل لے اور جسے چاہے بخش دے۔ سو کچھ حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ سے سلطنت یہود کو ملی پھر ان کے بعد انہوں کی وجہ سے یہود سے ختم ہو کر قبیلوں میں پہنچ گئی حتیٰ کہ فرعون نے انہیں مست دلیل کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے پھر انہیں یہود سے ختم ہو کر قبیلوں میں پہنچ گئے حتیٰ کہ فرعون نے انہیں مست دلیل کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے پھر سلطنت انہیں یہود کو عطا ہوئی مگر یہود میں بخت خضر وغیرہ سلاطین جو بہت عالم و جاہل تھے ان پر مسلط تھے۔ فرض سلطنت قوموں میں ختم ہوتی رہی ایسی ہی اعدوی فتنہ یعنی نبوت وغیرہ کسی خاندان کی ملکیت نہیں۔ رب جسے چاہے اس فتنہ سے فوجے۔ چنانچہ لب تک یہی دلائل میں نبوت رہی 'اب بنی اسرائیل میں پہنچی کہ یہ خاندان عرصہ سے نبوت سے خالی تھا۔ بڑا دانا نہ کہ تم میں نکلتے ایک سو دن ان میں چکاؤ۔ نیز جیسے دنیا میں انھوں سے رہے اور عداوت سے انھیں یہ ہوتے ہیں' یہ آیت پہلے ہولناکیوں کے لئے نفع حاصل نہیں کرتے ایسی ہی نبیوں کی ہولناکیوں کا فرور کھڑی ہولناکیوں کا نکتہ ہے مگر لایا ہوا ہے اپنے ہولناکیوں کے کفر کو بل نہ ہو گا اور کفار کو پہلے ہولناکی نبوت سے فائدہ حاصل نہیں تو ہم کیوں مطلوب ہو۔

شکل تبدیل : حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فزودہ اتراب کے موقع پر جسے فزودہ خندق بھی کہتے ہیں مسجداً کرام کو خندق کہنے کا حکم دیا اور ہر مسجداً پر چالیس گز زمین تقسیم فرمائی جسے وہ کہہ دیں 'محمداً بن عرف فرماتے ہیں کہ میں اور

[illegible]

[illegible]

جسے منگناج کو ہرے ہرے اور خشک سے ایسے ہی سوسن کو کافر ہے۔ کافر کو سوسن سے ایسے ہی زکی کو فحش سے منی کو زکی سے پیدا فرماتا ہے۔ شتی سے دلی ہو دلی سے شتی نکلتا ہے۔ بلکہ ایسی شخص بھی سوسن ہو تا ہے، بھی کافر بھی یہ نصیب بھی خوش نصیب بھی فحش صورت بھی بد صورت۔ بلکہ ایسے شخص کی بعض مردانہ کافر بعض سوسن۔ خلاصہ یہ ہے کہ جسم کی زندگی و موت اور ہے 'موت کی زندگی و موت کچھ اور۔ ہزار اور زمین کی زندگی موت کچھ اور ہے۔ پھر جسم کے اعضاء کی زندگی و موت طبع ہے۔ آنکھ کی زندگی اور نظر میں کی موت اندھا پن، گل کی زندگی شہناہ کی موت، سوچنا، جان کی زندگی، گلنا، دل کی زندگی، مرہن، یہ تمام موت و زندگی قبل و بعد و مل میں ہیں۔ جسے چاہے جب چاہے زندگی رکھے۔ جب چاہے موت دے۔ یہ سمجھ کر۔ موت جامع۔ و تودل من نساء، بطور حساب۔ اس آیت کی تفسیر پہلے ہو چکی، یہاں کچھ اور کہ رزق کے معنی ہیں حصہ، تجعلون و رزقکم انکم نکسوں، اباب، رب تعالیٰ کی نعمت کے حصہ کو رزق کہلاتا ہے۔ رزق تین قسم کا ہے۔ رزق دلی، رزق دھانی، رزق جسمانی، موت قسم کا ہے۔ 'نکھ' ناک، گل، وغیرہ، ہر عضو کا رزق طبع ہے، ظاہر کا رزق حلق و جہت، ایمان و عرفان وغیرہ، پھر رزق دھانی کا ہے۔ رزق عالم اور رزق خاص، دیکھو، جو آپ 'ہو' زمین اور آسمان کا سایہ رزق عالم ہے، نور و دل، قوت، مصلحت، رزق خاص۔ ایمان تمام سوسنوں کے لئے رزق عالم ہے۔ عرفان، قرب الہی، رزق خاص۔ یہاں رزق خاص کا ذکر ہے کہ اللہ جسے چاہے جب چاہے ہے۔ اس رزق مرتب میں حکمت و قدرت الہی کا حضور ہے۔ جب آسمان میں سورج، چاند، ستارے، دھنسی، شفق، ہیں تو زمین میں بھی سوسن کافر، عاقل، فاعل، غافل، چاہیں۔ یا صاحب کے معنی ہیں گلن یا نگلی یا صاحب اور بغیر صاحب سے کافر ہے یا شیعہ کے فاعل کامل۔ یعنی جسے چاہتا ہے اسے موت یا بے صاحب کتب دیتا ہے یا ایسی جگہ سے دیتا ہے جہاں اسے گلن بھی نہ ہو یا جسے چاہتا ہے بغیر اشتقاق دیتا ہے۔ پھر اہل حق و سنی فرماتے ہیں کہ قرآن میں صاحب تین معنی میں استعمال ہوا، معنی مشقت۔ جیسے یہاں اور معنی گنتی جیسے اساطیر، الصیرون اجروہم بطور حساب اور معنی مطالبہ جیسے لافس او اسکا، بطور حساب اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہوئے کہ تو جسے چاہے بغیر مشقت دے۔

خلاصہ و تفسیر: اہل کتب کے محبوب میں سے وہ عیب یہ بھی تھے کہ وہ دنیا اور دین کے اسباب پر مشغول تھے کہ مسلمانوں کو ان کی قربت کی وجہ سے عقارت سے دیکھتے تھے۔ نیز اپنے اسرائیلی خاندان پر بڑا فخر کرتے تھے اور کچھ پیشے تھے کہ نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان سے ہوں گے۔ ان کی ترویج کے لئے فرمایا گیا کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری مثال کے لئے ہم سے ہوں عرض کرو کہ اے اللہ ملک کے حقیقی بادشاہ، سلطنت عزت کسی کی سرحدوں پر نہیں پڑے تو چاہے سلطنت بننے اور جس سے چاہے جب چاہے جس طرح چاہے جسیں لے۔ آج مسلمان بدست در ہیں اور کھد کھتہ دلے۔ لیکن مولیٰ کرتا چاہے تو اس سے بے یار و مددگار جماعت کو تخت و تاج کا مالک بنادے اور کھد جن کے پاس ظاہری ملکہ سلطانیت ہے انہیں حقیر کر دے۔ وہ سرے گلن کو باطل کرنے کے لئے فرمایا گیا کہ اے سولی جسے چاہے تو عزت دے، سلطنت اور نبوت کی نعمتوں سے نوازے، مگر جسے چاہے تو ذلیل کرے کہ اس قوم سے نبوت، سلطنت، فضل، فہم، دنیا اور آخرت کی ہماری غیر تحریر ہے جسے میں ہے۔ میں میں کسی کا بہانہ نہیں تو جو چاہے کرے۔ کوئی اعتراض کرنے والا نہیں، نیز میری قدرت کا حضور و ولایت میں ہو رہا ہے کہ دولت کو ظن میں داخل فرماتا ہے اور وہ کو دولت میں۔ کہ سولی میں دولت جو بیخ جا رہی ہے وہ اس قدر وقت کو اپنے

ہندو نے لکھی ہے جو کہ میں میں دن قبل ہی طرح کر میں میں دن جو پہلو تباہ تو وقت کا اس قدر حصہ اپنے میں لے لیتا ہے جو سردیوں میں رات قبلایہ مطلب ہے کہ وقت پر بھی رات راج کرتی ہے، بھی دن نہ رات کا ٹھیک ہے نہ دن کا ایسے ہی زمین پر بھی کفار حکومت کرتے ہیں بھی مسلمان یہ کسی کے پاس ٹھہرے دل چیر نہیں۔ یونہی تو جاندار کو ہے جان سے پیدا ہوتا ہے کہ بالوقت سرے کے بعد جانداروں سے زندہ بننے پیدا ہوتے ہیں۔ مٹی 'مٹی' اور 'تھوڑے' جان چیریں ہیں جن سے جاندار جن میں پیدا ہوتا ہے اور زندہ سے ہے جان کو پیدا کرتا ہے کہ زندہ میں کے ہند سے مواد پکے اور مرے سے ہے جان اور جاندار جاندار سے ہے جان مٹی تو تھوڑے نزدیک کیا مشکل ہے کہ زندہ خاندانوں اور انبیاء کی اولاد سے ملائی کفار یہ انفرادے جو سہول سے بدتر ہیں اور کافر خاندانوں اور جانداروں سے جو کو اس سے ہیں آپسے دشمن سو سچ پیدا انفرادے جن کی روشنی پیش رہے جیسا کہ عرب خصوصاً قریش خاص کرتی باہم ایسا چکے کہ سچا سچا پیدا انفرادے جس نے فرش و عرش کو چکرا دیا اور اسرائیل کے زندہ خاندان سے جس میں صد ہا انبیاء تشریف لائے سو اسود نصاریٰ پیدا انفرادے جن میں زندگی کا کوئی اثر نہیں ہے سب تھوڑے نبی قدرت میں ہیں سو دنیا کی نیپ چپ سب اصل و بے حقیقت ہے۔ اور اسے مولیٰ تھوڑے میں پر بھی کسی کچھ نہیں ہے چاہے بے شقت تھوڑے اس کے حسب میں نہ آئے۔ اور گن سے ہزار ہو جسے چاہے شقت کے بل جو کفن روزی یا خد نہ آئے تو جسے چاہے وہاں سے جس کا قیامت میں حسب نہیں۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میری امت میں ستر ہزار انہیں بغیر حسب بنتی ہیں۔ حضرت عکاشہ نے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ و انفرادے کہ میں جن میں سے ہوں فرمایا تم جن میں سے ہو نہ اسرا تو ہی رو لا حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعا کریں میں بھی جن میں سے ہوں۔ فرمایا عکاشہ تمہارے سبقت لے گئے کو تمام جن میں سے نہیں ہو یہ اس آیت کی تفسیر۔

فائدے : اس آیت کے سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ جیسی دعا مانگی ہو، رب کو اس نام سے پکارنا چاہئے۔ رزق مانگنے کے لئے اسے رزق کو مٹھانا گئے کے وقت ثنائی لافراض کہ کر پکارو۔ بتوں کی باتیں مت ہیں۔ اس لئے رب کے نام بھی مت ہیں۔ چوتھ یوں ملک کی دعا کرانی مٹی مٹی اس لئے رب کی ملک ملک کہ کر پکارو۔ دنیا کی بھی طرح ہے کہ جب فقیر کسی بد وقت پر ٹھیک مانگتے جاتا ہے تو گھر والے کو کئی داتا کہ کر پکارتا ہے کہ جو کہ عورت چاہئے کہ لئے آیا ہے اور جب جو نکل کسی فرج کر چکی تربیت دیتا ہے تو کہتا ہے اے میرے بھائی دلو سر فائدہ رب کی حمد و ثناء بھی وہ بد دعا ہے۔ سو کہیں میں ملک مانگنا تصدیق کر صرف نہ کہا گیا۔ بلکہ اس کی یوں تعریف کر دی کہ تو جسے چاہے لکھوے اور جس سے چاہے چھین لے۔ خیال رہے کہ قرآن کریم میں دعا کے چار طریقوں کی تعبیر ہے 'مراحتاً' مانگنا صرف اپنی حاجت کو کرنا مانگنے کے فائدہ ہوں رب تعالیٰ کی حمد و ثناء اس کے محبوب پر اور دین صحت۔ یہ ہماروں طریقے قدرت کے مطابق ہیں۔ مٹی کے رد وائے پر جب مدد دیتے ہیں تو بھی صاف صاف گفتگو سے مانگتے ہیں 'بھی اپنا خرقہ فائدہ جان کر پتے ہیں بھوکا ہوں' مسافر ہوں 'بھی ملک کی ضرورتیں کرتے ہیں۔ آپ ہی ہیں داتا ہیں۔ بھئی مالک کے بچوں کو دعا میں دیتے ہیں 'خدا خدا دعا داتا داتا بلی بچے شکر۔ یہی طریقے رب تعالیٰ سے دے مانگنے کے ہیں جن کی روایات موجود ہیں۔ یہی تیسرا طریقہ ارشاد ہوا ہے کہ وہ سے ملک عزت بغیر سب کچھ مانگ۔ مگر طلب کا سینہ نہیں آیا۔ صرف رب کی شمس طرح کی کنگ ملو خود اپنی مطلب یہ ہے کہ ہم کو لکھوے۔ کفار سے چھین لے۔ ہم کو عزت کفار کو خواہی دے۔ ہمیں خیر کثیر بخش دے۔ تیسرا فائدہ

حضرات انبیاء و اولیاء - عطا اہل رب کے ملکوں کے ملک ہیں۔ رب کے دیئے ہوئے اختیارات سے عالم میں نصرت کرتے ہیں۔ جیسا کہ توہی الملک سے معلوم ہوا۔ اگر رب نے انیس ملک دے دیئے تو وہ پورا ملک نہ رہا۔ رب ملک بھی بہ ملک کر بھی۔ جو عقائد و سلطنت اور دنیوی تمام نعمتیں کسی شخص کے لئے لازم نہیں۔ رب حسب حاجت عین کے عین پر مہر دے دیتا ہے۔ مگر یہ توہی الملک کے لئے لازم ہوئی ہے۔ قوم کے لئے نہیں۔ کوئی نبی بھی معقول نہیں ہو سکتا۔ اسے قرب اہل ہر شے کے ہر ملک ہے کہ کچھ نہ کہ کسی خاندان میں نبی اور مہر دے خاندان میں۔ جیسے نبی اسرائیل سے نکل کر نبی بنی اسرائیل میں نبوت آئی۔ خیال رہے کہ بے ملک سلطنت خدا کے اختیار میں ہے مگر اس رعایا کے عمل کو بھی در عمل ہے۔ بدکار قوم پر ظالم بادشاہ مقرر کیا جاتا ہے اور نیک کار پر عدل۔ بعض روایات میں ہے کہ تھکاوٹوں والی حکم جیسے تم ہو گے وہی ہے تم پر حاکم آئیں گے۔ ایک بار موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ مولیٰ تیری رضا اور میری رضا کی طاقت کیا ہے؟ آدمی آئی کہ اسے موسیٰ عدل اور رحیم بادشاہ میری رعایا کی طاقت ہے اور ظالم بادشاہ میرے غضب کی پہچان دے گا۔ (مفسر طبری)

نکالت : کسی نے حجاج بن یوسف سے کہا کہ تو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرح خائف کیوں نہیں کرتا تو نے ان کی مملکت دیکھی ہے اس کو اپنے لئے نمونہ بنا لیا۔ اس نے کیا نہیں دیکھا؟ خدا تعالیٰ نے اسے نصرت کی۔ تم ابوزر غفاری جیسے پرہیزگار بن جلتی ہیں مگر یہ لعل بن جلتی ہیں۔ ان کے مسلمانوں کو چاہئے کہ حکام کے ظلم کے وقت قہر سے استفادہ کریں۔ نیز خیال رہے کہ بادشاہ کے عدل و ظلم کا اثر ہر چیز پر پڑتا ہے۔ خصوصاً دودھ، بکھتی باڑی، درخت، پھل اور لوگوں کے معاملات پر۔ چنانچہ ظالم کے ملک میں دودھ کم ہو گا، بکھتی کی برکت اڑ جائے گی، درختوں کے پھل گت جائیں گے۔ تاجروں کے معاملات خراب ہوں گے اور عدل کے ملک میں اس کے برعکس۔ حکایت : جب عمر بن عبد العزیز بادشاہ ہوئے تو انہیں حضرت طلحہ نے لکھا کہ اگر تم چاہو تو کہ قسری سلطنت اچھی رہے تو حکام اچھوں کے سپرد کرو۔ شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے کیا خوب فرمایا۔

پدم اگر بشوی اسے بادشاہ درمہ دفتر بہ ازیر چہ نیست!
خردمند مقرر ما عمل! گرچہ عمل کار خردمند نیست!

حدث شریف میں ہے کہ میری امت پر ایک زمانہ ایسا آئے گا جب ان کے حاکم ظالم ہوں گے اور عطا اہل رب اور عطا اہل رب کا نام ہو۔ خود غور۔ عورتیں دنیوی نعمت میں گرفتار (روح البیان) سپانچوں کا دھواں اللہ تعالیٰ اپنی ملک اپنا ملک اپنے بندوں کو دے گا۔ ہر ملک عطا فرماتا ہے۔ جیسا کہ توہی الملک سے معلوم ہوا۔ سو کچھ ملک زمین ظاہری بادشاہ کو اس نے عطا فرمایا ہے۔ اسے ہی ملک فیہ انبیاء و اولیاء کو عطا فرمایا ہے۔ جو شخص حضرات انبیاء و اولیاء کو کسی چیز کا ملک نہ دے گا اس آیت کا فکری ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ملک عطا فرمائے سے بھی دور رہنا ہے اس کی ملکیت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ جیسے مولیٰ اپنے ظلم کو کچھ دے تو مولیٰ ملک دیتا ہے جیسا کہ تیز ع اس ملک میں قضا سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اہل رب کی بارش ملک سے رب تعالیٰ کی حقیقی ملکیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

اعتراض : پہلا اعتراض : اگر ملک سے مراد نبوت ہو تو آیت کے معنی یہ ہوئے کہ جسے چاہے تو نبوت دے اور جس سے چاہے جینے لے تو کیا نبوت بھی دے کر چھین سکتی ہے کیا ممکن ہے کہ کوئی نبی اس صفت سے معقول کر دیا جائے جو نبی اس

کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ اس صورت میں من سے مراد لب اور عاتق ہو گا یعنی جس خاندان میں جب تک چاہے نبوت رکھے اور جب چاہے اس سے فخل کر کے دوسرے خاندان میں بھیجے اور یہ یہود کے اس خیال کی تردید ہے کہ نبوت ہمارے خاندان میں رہتی چاہئے کہ پہلے سے اسی خاندان میں تھی۔ دوسرے یہ کہ پیغمبر سے مراد عزم رکھنا ہے جس سے چاہے نبوت دے جسے چاہے عزم رکھے۔ جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے اللہ ولی المؤمن امنوا بطرحهم من الظلمات الى النور۔ لفظ مسلمانوں کو تندرستی سے روشنی میں لاتا ہے۔ مسلمان تارکی میں تھے ہی کھلے۔ مطلب یہ ہے کہ ایسی قوم جس سے مظلوم رکھنا ہے (کیونکہ اس کے اعتراض) اس قیمت میں فرما گیا کہ وہ روزِ خدا کو ہرگز سے پیدا فرماتا ہے اس میں تسلسلِ بلا و لازم آتا ہے۔ ہر بے جان کا ہر جاندار سے لگتا ناممکن ہے (بعض سرگرمی) جو لب: اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ہر بے جان جاندار سے اور ہر جاندار سے جان سے پیدا ہو بلکہ خدا کی قدرت کا علم ہے یعنی وہ میاں اور ہے کہ کبھی ایک خدا کو دوسری خدا سے پیدا فرماتا ہے۔ قیصر اعتراض: ہمارا خدا سے وہاں اور وہاں سے خدا کی کل سکھ ہے اور کیا قانون قدرت میں تبدیلی ہو سکتی ہے؟ (ستیا رتھ پر کاش) جو لب: پندھنی میدانِ رات ہوتا ہے۔ بے جان مٹی سے لاکھوں آدمی اور مٹے ہوئے چڑھتے ہیں گئے اور ہزاروں پندھنیوں سے بے شمار بے جان لٹے نکل چکے۔ پندھنی تم بھی بے جان لٹے سے ہی ہو۔ پھر صوبہ پانچوں سے پر تیرا ہوتے ہیں اور پھر تیرا سے پانی۔ اس کا دن رات مشابہ ہو رہا ہے۔ جو تھا اعتراض: قیمت میں فرما گیا کہ رات کو دن میں نور دن کو رات میں داخل فرماتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ رات دن کو ایک وقت میں فرماتا ہے یہ ناممکن ہے۔ دن رات کے گھنٹے بندھے پر یہ دخل ملتا نہیں۔ تیسرا دخل جب ہو گا کہ رات دے کہ دن آ جائے؟ جو لب: دن اور رات وقت کے وصف ہیں جن کا انکار ناممکن ہے۔ مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ ایک ہی وقت کو کبھی رات طاری ہے کبھی دن یعنی دن رات دشمنی کے باوجود ایسی ظنات کرتے ہیں کہ کبھی رات آتا ہے کہ جس دن کو بخش دیتی ہے اور کبھی دن رات کو اور یہ تبدیلی جبرت کے لئے ہے۔ پانچویں اعتراض: اس قیمت میں فرمایا گیا ہے کہ الطور تیرے قبضہ میں صرف خیر ہے تو کیا شر اس کے قبضہ میں نہیں۔ ایمان مصلحت میں پڑ جاتا ہے واللہ خیرہ و شرہ من اللہ تعالیٰ اس قیمت اور حقیقت میں مصلحت کیونکر ہو؟ جو لب: اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ قیمت میں لب کا لفظ ہے اور حقیقت میں وہ خدا کو کہہ سکتی ہے حقیقت ہر جہان کے قبضہ میں ہے مگر لب یہ ہے کہ اس کی طرف خیر کی نسبت کرو۔ دوسرے یہ کہ چھ نکہ یہاں اس سے خیر انکا مقصود ہے لہذا اثر کو کہہ ہو۔ تیسرے یہ کہ ہر شے میں خیر ہوتی ہے۔ صبریت شر ہے مگر صبریت لب لاپ خیر بھی ہے۔ صورتاً شر اور صبریت کے لحاظ سے خیر۔

تفسیر صوفیانہ : اے خدا تو ایک جسم 'مکسود' ایک مکان 'مکسود' ایک لوازم کو ایک ہے سب سے سوا ہے کسی کا مستقل بقدر نہیں 'مکسود' چاہتا ہے کسی کو ظاہری بقدر و مکسود سے رہتا ہے۔ بقدر و مکسود کی تبدیلیاں محض ظاہری ہوتی ہیں۔ جسے چاہتا ہے اپنے قبلیات کو مگر عزت رہتا ہے اور جس سے چاہتا ہے عزت کا لباس انار کو ذلیل کر دیتا ہے۔ جو کچھ خیر کی طرف سے ہے سب خیر ہے تو ہر بات پر ظور ہے۔ سب چیزیں خیر کی صفات کی مظہر ہیں۔ کسی پر مزاج کو برائی کا ظور فرما کر اسے عین فرماتا ہے اور کسی پر صفت خیر کی جہان گری فرما کر اسے ذلیل کرتا ہے۔ کسی پر صفت خیر کی فرما کر اسے مکسود کر دیتا ہے۔ کسی پر صفت خیر کا ظور فرما کر اسے ظاہر ظہور و مدنی مٹی بناتا ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے رب تعالیٰ نے ملک ابراہیم پر شاہو مای صبریت فرما

دیتے ہیں کسی کو چھوٹا ملک جو کسی کو بڑا دیتی کہ چار ہزار شاہوں کو سارے جہان ساری زمین یا ملک دیا۔ حضرت سلیمانؑ کو ہتر تین ہجرت ضرر نمود۔ ایسے ہی رب نے اپنے نہیں دیوں کو عالم مدائن، عالم امکن، عالم امو، غیو، تحسیم فرمایا ہے کہ حضرت سلیمان کے ہمارے میں فرمایا و مقررنا لہ النبیج تھری ہا مودہ اور حضرت داؤد کے ہمارے میں فرمایا ہے والنا لہ العبد اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اما اعطیک النکور ہم نے آپ کو عالم کثرت، کثرت کو کثیر کا ہمارا ہے۔ دنیا قلیل ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ کثیر نہیں اکثرتیں بلکہ کو کثیر یعنی ہستی زیادہ ہے۔ اگر کوڑے عرض کوڑی مرلو ہو تو وہ بھی تمام زمین سے زیادہ قیمتی ہے جس کے کورے آسمانوں کے تاروں کے برابر ہیں اور پانی موتیوں کی بجلی ہے اس بجلی کا ایک موتی دے زمین سے زیادہ قیمتی ہے۔ اگر محض کتاب کا نام کوڑ ہو تو وہ بقیہ کتاب سے اہتمام سے اس کی حفاظت کرنے فرماتا۔ آج ہم پاکستانیوں کو دیا ہے جعفر، پتہ کے بانک ہیں۔ ہمارے دے لگا ہوا غیو پتہ کے بانک ہیں۔ کوڑ کیا چیز ہے کہ وہ سب سے اونچا دیوان کی حفاظت اس اہتمام سے ذکر فرمایا۔ کوڑ کو حفاظت کر لیا معلوم ہوا کہ کوڑ سے مرلو غیر کثیر یا عالم کثرت ہے جس میں عرض کوڑ بھی داخل ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔ سو کچھ بخاری شریف حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری ملک اہل کے بانک ہیں۔ حضور فرماتا ہے ہلا لا اللہ ملکی تحت حکمی۔ یہ اس آیت تونی الملک من تشاء کی تفسیر ہے۔

نوٹ : اسے ایسے کا عقیدہ اس کا فیضان لیے کے لئے پڑھا جاتا ہے۔ نہ انت خفا کے تصور کے لئے وغیرہ یا غیو و غیرہ۔ اے موتی تو ہی کبھی غصہ کی تار کی کو قلب کے نور میں داخل فرماتا ہے جس سے قلب تاریک ہو جاتا ہے اور کبھی قلب کا نور غصہ کی تار کی میں داخل فرماتا ہے جس سے غصہ تاریک جاتا ہے۔ ساتویں پیشہ رات میں رہتے ہیں اور عالم میں پیشہ رات میں۔ ان کی زمین کا آسمان ہی کچھ نور ہے اور ان کا دور رات کچھ نور۔ زندہ قلب کو مودہ غصہ سے اور مودہ قلب کو زندہ غصہ سے نکالتا ہے۔ ایسے ہی حیات علم و معرفت کو موت جہالت سے اور موت جہالت کو حیات علم سے نکالتا ہے۔ سو کس علم میں اور حیات علم سے موت جہالت کی طرف منتقل ہو اور دماغ جہالت و غم کو رہا ہو جہالت سے علم میں آئے۔ خدا کی شان باپ جہالت کا پورا اور دنیا علم کا سوار۔ اور میں چاہتا ہے وہ ظاہری اور باطنی نعمتیں دیتا ہے جن کا آخرت میں حساب نہ ہو۔ خیال رہے کہ دلی کا ہر عمل وقف ہے اور وقف حساب سے پاک۔ خیال رہے کہ عوام کے دن رات اور ہیں۔ صوفیاء کے دن رات کچھ نور۔ ایسے ہی جسم کلون رات کچھ نور ہے اور روح کا کچھ نور۔ عوام کے دن رات کو امام طہوج کہتے ہیں۔ جس کا یہی ذکر ہے اور صوفیاء کے دن رات کو ایام رخ۔ مبلغ منہ النهار۔ عوام کلون رات آسمانی سورج کے ظن کو خوب سے ہے اور صوفیاء کلون رات غصہ لہوت کے تصور اور خفاء سے۔ عوام دن میں کام کاج کرتے ہیں رات میں آرام مگر صوفیاء دن میں ہلوت اور رات میں غلوت کا مزہ ہوتا ہے۔ جسم دن میں غذا حاصل کرتے ہیں مگر عقل معرفت حاصل کرتی ہے اور بصیرت مشاہدہ اور دفع اسرار دن رات بھی ایک چیز ہیں اور ہر چیز کا ایک ظاہر ہے ایک باطن ایک شہوت ایک دفع ایک جسم ایک ملک ایک حرکت ایک لطیف ایک کثیف۔ ظاہر ظاہر ہے اور باطن شہوت ہے اور باطن غیب خیال رہے کہ دن رات کا معنوی نشان جو اس سے اشیاء ہیں۔ ہمیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے بعض الہل النهار جو چیز دن میں پیدا ہوا اس کے لئے دن میں ہے اور رات باپ اور رات کے اعمال کے لئے رات میں ہے اور دن باپ ہی پر عالم کلام ہے۔ ہر سلطنت

تک کا دن رات تاراج سمیٹے من جد اھم ہے ایسے ہی رب تعالیٰ کا دن رات مخلوق کے دن رات سے جد اھم ہے۔ اس کی پوری تحقیق آگے ہوگی۔

مغرب عمل : جس شخص پر مست قرض ہو گیا ہو اور اس کے ادائیگی کوئی صورت نظر نہ آئی ہو اس کو چاہئے کہ نقد ترک کرے اور رکعت نفل کھڑے ہو کر دعا کرے۔ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد یہ آیتیں قل اللھم سے بھیو حساب تک پڑھ کر دعا کرے۔ انشاء اللہ اس کا قرض مست جلد لوہا ہو جائے گا۔ نفل نماز پر مجرب ہے۔ خود میں نے اس کا تجربہ کیا۔ نیز اگر کوئی بیٹہ و تر کے بعد دو نفل کھڑے ہو کر پڑھ لیا کرے۔ جس میں سورہ فاتحہ کے بعد ایک ایک بار یہ آیتیں پڑھ لیا کرے تو اس پر بھی قرض نہ ہوگا۔

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَمَنْ يَفْعَلْ

ترجمہ: ایمان والے کافروں کو دوست سوا مسلمانوں کے اور جو کوئی کرے گا یہ پس نہیں ہے مسلمان کامروں کو اپنا دوست نہ بنائیں مسلمانوں کے سوا اور جو لیا کرے گا ایسے اللہ سے بچے

ذٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللّٰهِ فِىْ شَيْءٍ اِلَّا اَنْ تَتَّقُوْا مِنْهُمْ تُقٰتًا وَيَحْذَرُكُمُ اللّٰهُ

وہ اللہ سے بچے کسی چیز کے سوا یہ کہ تم ان سے ڈرنا ڈرتا ہے تم کو اللہ ذات مقرر نہ کرے مگر یہ کہ تم ان سے بچو اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے غضب سے ڈرتا

نَفْسًا وَّلَآئِ اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝ قُلْ اِنْ تَخْشَوْنَ اِنِّيْ صُدُّوْكُمْ اَوْ تَبَدُّوْهُ

سے اپنی اور طرف اللہ کے واپس ہے فرمادو اگر بھلاؤ تم وہ جو بچ سبزیں تمہارے کے ہے یا ہے اللہ اللہ ہی کی طرف بھرتا ہے تم کو دو کہ تم اپنے ہی کی بات بھلاؤ یا ظاہر کر

يَعْلَمُ اللّٰهُ وَيَعْلَمُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ

شیء شہید اس کو جانے گا اللہ ہی کو اور جانتا ہے جو بچ آسمان کے ہے اور وہ جو زمین کے ہے اللہ کو سب معلوم ہے اور جانتا ہے جو بچ آسمان میں ہے اور جو زمین میں ہے اور جو چیز پر

شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝

اور اللہ اور پھر ہر چیز کے قدرت والا ہے و

اللہ کا ہی بڑا ہے و

تعلق : اس آیت کا بھل آنے سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ بھلی آیت میں مسلمانوں سے رب تعالیٰ کی قدرت کا بھلی اقرار کر دیا گیا تھا۔ جب عملی اقرار کا حکم دیا جا رہا ہے کہ جب رب تعالیٰ ہر بات پر قادر ہے تو تم اپنے ہر معاملہ کو اسی کے سپرد کرو۔ اس کے دشمنوں کو دھوکہ دینا کہ تمہارے اس عقیدے کا ثبوت ہو سلا سرا تعلق۔ بھلی آیت میں مسلمانوں کو عقیدہ کی تعلیم دی گئی کہ رب کے ساتھ یہ عقیدہ رکھو۔ اب انہیں درستی معاملات کا سبق دیا جا رہا ہے کہ عقیدہ کے ساتھ معاملات بھی درست ہوں کہ اسی پر نجات ملے رہے۔ تیسرا تعلق۔ بھلی آیت میں رب تعالیٰ کی تعظیم کا حکم دیا گیا اور تعظیم کی حد شریعی ہیں۔ فقہ کے دو مسئلوں کی تعظیم کرنا اور اس کے دشمنوں کی خوارگی۔ گویا بھلی آیت میں تعظیم کا ذکر تھا۔ اب شرع تعظیم کا۔

شکل نزول : حضرت مہلبہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جنگ اتراب کے دن حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میرے ساتھ پانچ سو سو دی ہیں جو میرے طیف ہیں اگر حکم ہو تو دشمن کے مقابلہ میں ان سے وعدہ حاصل کر لی جائے۔ تب یہ آیت کریمہ اتاری (تفسیر خازن و خزائن) بعض روایات میں ہے کہ یہ آیت حضرت مہلبہ ابن ابی بلتعہ کے بارے میں آئی جو کبھی کتار کے سے محبت ظاہر کیا کرتے تھے اس سے ان کو منع کیا گیا (کبیر و محلی) بعض روایات میں ہے کہ یہ آیت عید الفطر اور اپنی مہاجر اور اس کے ساتھیوں کے بارے میں آئی جو یہود اور مشرکین سے محبت رکھتے تھے اور انہیں مسلمانوں کی خفیہ خبریں پہنچاتے تھے (تفسیر خازن و کبیر) اس صورت میں مومنوں سے ذہنی اور ظاہری ایمان مراد ہو گا۔ پیش سے مسلمانوں کے رہے ہیں۔ قوی مسلمان اور مذہبی مسلمان۔ منافقین قوی مسلمان تھے۔ غلبہ مذہبی مسلمان۔ یوں ہی اسلام کے تشریف آوروں میں 72 فرقے قوی مسلمان ہیں اور ایک فرقہ مذہبی مسلمان۔ قرآن کریم میں اکثر اللہ اسوا سے مذہبی مسلمانوں سے خطاب ہوتا ہے مگر کبھی قوی مسلمانوں سے بھی خطاب ہوتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا اللہ النعم امنوا امنوا اے قوی مومن! مذہبی مومن بن جاؤ۔

تفسیر : لا یصلح المؤمنون الکفر اوجاہ۔ لا یصلح۔ انصاف سے بچنا جس کا لفظ اخذ ہے معنی اختیار کرنا۔ اور صلا۔ بال صورت میں ایک مفعول کو چاہتا ہے۔ سری میں مذکور۔ یہاں دونوں معنی درست ہیں اگر معنی اختیار ہو تو لویاء کافریں کامل ہو گا اور اگر کچھ نہ بچتا مراد ہو تو یصلح کا مفعول مذم۔ مومنوں سے ملے مسلمان مراد ہیں اور کافریں سے ملے کافریں مراد خواہ کافر اصل ہوں یا مرتد۔ اسی کتاب میں یوں یا مشرک۔ لویاء و ما کی جمع ہے جس کی حاصل ولا ہے معنی قریب یا مد۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ یعنی مسلمان کافروں کو دوست یا مدگار نہ بنائیں لہذا ان کے کچھ تعلق کا لفظ نہ کرتے ہوئے مومنوں کو کفر کا تہا کر دیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ دلی یا معنی مددگار ہے یا معنی دوست۔ کتار کو دھوکہ دینا مومنوں کے مقابلہ میں کہ ان کی مدد سے مسلمانوں کو چاہا جائے احرام ہے بلکہ وہ مدد یا مددگار۔ ضرور یہ جائز۔ یہاں پہلی قسم کی مدد مراد اور مدد ہی نہیں قسم کی ہے۔ معاملات کی مدد ہی جیسے برقعہ کتنے ہیں جائز ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لا یصلحکم اللہ لئلا یمنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کتار سے یمن دین کے معاملات کئے ہیں تو وقت و فلت آپ کی زبردستی کے پاس گروی تھی۔ کتار سے محبت حرام ہے۔ کفر سے محبت کفر ہے۔ یہاں آخری دو محبتیں مراد ہیں من دون المؤمنین۔ یہ بھل کامل ہے اور

جہادِ دین کے حلق۔ بعض نے کہا کہ لوہاء کی صفت ہے۔ بعض کے نزدیک انتفاذ کے حلق ہے (درِ حلق) دون کے حلق کو توڑنا چکے رہنے والا ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ قتل کا مقرب ہے۔ لب معنی غیر لورہ استعمال ہوئے مگر سوا کو وقت نہیں کہتے۔ ہر سوا کو کہا جاتا ہے۔ انہی کو غیر لورہ قتل کو دون پر لے رہے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ ورجل من قومہم اسوانس اس لئے کہ طہر میں الا اللہ کہا جاتا ہے۔ دون اللہ نہیں کہتا یعنی مسلمانوں کے سوا انہوں کو نہ مست نہ بخیر۔ اگر دون معنی قتل ہے تو معنی ظاہر میں کہ مسلمانوں کے قتل کا کفار کو نہ مست نہ بخیر کہ مسلمانوں کو چاہ کر لورہ اگر معنی سوا ہے تو یہ قتل کا ہے نہ کہ اجزائی۔ جیسا کہ انتفاذ سوا لورہ میں معلوم ہو گا و من یصل فلک فلیس من اللہ فی حق۔ فلک سے انتفاذ کی طرف اشارہ ہے اور یہ خط کا مصدر ہے۔ من اللہ میں ولایت یا محبت پر شیعہ ہے۔ یعنی من ولایت اللہ : من محبت اللہ یہ قسط شئی کامل مقدم ہے یا شئی کی تحریف حکمت کی ہے اور فی حق لیس کی خبر۔ اصل عبارت یوں تھی فلیس فی حق من ولایت اللہ یعنی جو کفار سے محبت کرے گا انہیں اپنا دشمن نہ کہے گا۔ کفار کی بدعتی کے کسی درجہ میں نہیں۔ یعنی اسے رب سے محبت کا کوئی حلق نہیں ہو گا۔ دشمن سے بدعتی بھی بدعتی ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگر ولایت کفار سے مراد کفر سے بدعتی ہو تو یہاں حق سے مراد اسلام ہو گا یعنی جو کفار کے کفر سے بدعتی رہے گا وہ اللہ کے ہاں اسلام میں بالکل شریک ہو گا۔ ان ہی کی طرح کافر ہو گیا اور اگر محبت کفار سے مراد ہے تو ہی سے مراد محبت ہو گئی یعنی جو کفار سے محبت کرے گا وہ اللہ کی رحمت میں بالکل نہ ہو گا۔ نہ بدعتی نہیں نہ آخرت میں دنیا کی رحمت سے روحانی رحمت مراد ہے کیونکہ دنیا میں جتنی رحمت تو خدا سے رحمت سب کو مل جاتی ہے۔ یعنی جو کفار کو بدعتی ملے گا وہ دنیا میں روحانی رحمتوں میں اور دنیا میں بدعتی رحمت سے مراد ہے۔ گاہ بدعتی نہیں کہیں اور آخرت میں سقراطی ظفران سے محروم ہو گا۔ الا ان نظوا منہم قلنہ یہ لا یعلم کے حکمت سے استنباط ہے اس کے پر شیعہ مفسرین نے سے۔ من سے پہلے حل یا اصل پر شیعہ یعنی حل ان نظوا بالاجل ان نظوا کا مصدر انتفاذ ہے۔ ولی یا وقایہ معنی چمکانا یا دیکھنا۔ یہاں دونوں معنی درست ہیں۔ منہم کا مرجع کفار ہیں اور یہ پر شیعہ فعل کے حلق ہو کر قلنہ کا حل مقدم ہے۔ اصل عبارت یوں تھی الا حال ان نظوا قلنہ فابنہ من جہنم لکنما حل میں ولہ قول قوت سے بدعتی ہے۔ وجاء سے تباہ اور یہ ما لیل کے لفظ کی وجہ سے لفظ ہو گئی یہ بدعتی لفظ ہے جسے قطعہ اور نووۃ کا مفسر ہے۔ یعنی کفار کو بھی کسی حل میں کسی فرض کے لئے بدعتی نہ بخیر مگر اس صورت میں جب تم اس سے بدعتی نہیں کہ کوئی خوف ہو۔ تب نہ سے ظاہری رہی مداخلت کر سکتے ہو یہ لوہاء کی تین تفسیریں تھیں۔ کفار کہہ گئے۔ بدعتی معنی قوی بدعتی نہ کہ من سے بدعتی بدعتی کہہ۔ ایسے ہی الا ان نظوا لہ کی تین تفسیریں ہیں۔ ایک یہ کہ کفار کو بدعتی نہ بخیر مگر جب کہ تھیں ان سے بدعتی ہو تو بعض کفار کے مقابلہ میں بعض دوسرے کفار سے بدعتی۔ جسے آج امریکہ دوسرا دیکھا ہے۔ تمام ملکوں کو اس سے ایک سے بدعتی پڑی ہے۔ دوسرے یہ کہ قوم کفار کو بدعتی نہ بخیر۔ مگر کہ ان سے قطعہ بدعتیوں سے ظاہر بدعتی کر سکتے ہو۔ دل میں ان کی طرف میلان نہ ہو۔ تیسرے یہ کہ کفار سے بدعتی نہ کہہ۔ ان کے مذہب سے قطعہ نہ کہہ مگر جب کہ ان سے تھیں قطعہ بدعتیوں سے کفر نکال دیا جس کی تفسیر میں ایک شرط یہ ہے کہ دل میں ایمان رہے۔ بدعتی شرط یہ ہے کہ بدعتی ضرورت کفر کا جو ہے سو قطعہ پائے دل سے نکل جائے مگر فی الواقع بھی

من سے ملی محبت نہ کرنا کہ وہ مخلوق اللہ علیہ السلام سے مستقل جملہ ہے۔ تعظیف معنی خستہ دار ہے۔ نفس سے پہلے
 غلبہ یا غلبہ پر شیعہ ہے (سلفی یا حدیثی مفسر) ہے اور نفس معنی ذات یعنی اللہ تم کو اپنے غلبہ سے یا اپنے دارا ہے
 بعض کے نزدیک غلبہ کی طرف اشارہ ہے اور نفس معنی بیہوش (تفسیر کبیر) یعنی رب تم کو بیہوش و مست بنانے
 سے دارا ہے والی اللہ المصیر اس کی تحقیق بابا ہو چکی مصیر یا صدر یعنی ہے یا اسم طرف یعنی سب کا غلبہ یا سب کا
 فکارتہ کی طرف ہے یا تو مرتبہ وقت رب کی طرف رجوع ہے کہ اس وقت ہی سب دنیا والے ساتھ ہو رہا ہے جسے جان
 لگتے ہوئے سب دیکھتے ہیں بلکہ نہیں کہتے یا تو ہمیں دینی کے بعد سب کا رجوع رب کی طرف ہے یا تو اس میں کہ وہ جگہوں
 میں کوئی عزت و قرب کام نہ دے گا کہ الا ان ظنوا سے شبہ ہو سکتا تھا کہ جملہ طرف کلمہ سے ملی محبت بھی ہوتا ہے اس
 و ہم کو دفع کرنے کے لئے لکھا ہوا ان ظنوا ما لی صدورکم۔ ظنوا اخطاء سے بڑا معنی چھپا۔ ما سے
 مراد کلمہ کی محبت ہے یا سارے اہل صدور جمع صدر کی ہے۔ معنی چند گھر میں بیٹے کی چیز یعنی دل مراد ہے۔ خیال رہے
 کہ صدر اہل نور کا ہمیں مقام کو بھی کہتے ہیں اور لوگ بھی "مید" کو صدر اسی لئے کہا جاتا ہے کہ یہ جسم کا اعلیٰ مقام ہے کہ اس
 میں دل ہے نیز اسی کے ذریعہ انسان گھومتا ہے او بیہوش یعنی اللہ یہ ظنوا پر موقوف اور شرط ہے۔ بعلم اس کی جزا
 یعنی جو کچھ تسلسلہ دلوں میں محبت کلمہ فیہ ہے تم اسے چھپاؤ یا ظاہر کرو اس کی غیروہ توفیق کہ ہر حال ہوگی اور کیونکہ جو اس
 کی طرف اشارہ ہے کہ بعلم ما لی السموات وما لی الارض وہ آسمانوں اور زمین کی ساری کھلی جھیں ہیں جسے جاننا ہے اور
 تسلسلہ دلوں اور اس کے خلقات بھی انہیں میں سے ہیں لہذا اس میں بھی جاننا ہے اور کمال ظہر کے ساتھ اس کی قدرت بھی کمال ہے
 واللہ علی کل شیء قدير کلمہ سے ڈار کر اس کی باطنی پر جرات نہ کرو۔

خلاصہ تفسیر : اے مسلمانوں جب تسلسلہ عقیدہ یہ ہے کہ رب تعالیٰ مالک حقیقی ہے عزت و عزت اسی کے اختیار میں ہے۔
 ہمیں "فری" اسی کی طرف سے ہے تو کوئی مسلمان کسی کانز کو اپنا مال نہ کرے اور دلی دوست نہ بنے۔ جب رب تسلسلہ کے لئے کافی
 ہے تو تم کسی کی خوشامد کیل کرتے ہو۔ جو مسلمان کلمہ سے دوستی نہ کرے گا تو اسے لٹہ سے محبت کا کوئی علاقہ نہ رہے گا
 کیونکہ اپنے دشمن کو دوست اپنا دشمن ہے۔ کلمہ خدا کے دشمن اور تم کلمہ کے دوست تو تم خدا کے دوست کلمہ کے دشمن اور
 بھی جس کلمہ سے سخت خلوت ہو تو تم من سے محبت کا کوئی ظاہری پر تو اہمیت رکھتے ہو کہ من سے جگہ نہ کر دین سے خدا
 و شفیق سے مل لو۔ یوقت ضرورت من سے سلام و کام مصافحہ فرما کر (مدح المعنی) مگر فیہ دل میں من سے محبت نہ رکھو۔
 رب تعالیٰ ہمیں اپنے غلبہ سے دارا ہے سمجھو کہ سب کو رب ہی کی طرف لوٹنا ہے ہماری اس کی پکار سے باہر نہیں۔ چونکہ
 سب رب کی طرف سے ہی آئے ہیں کہ پہلے رب کے سوا اللہ کو کوئی نہ تھا نہ کوئی جس میں جاننا تھا کہ رب تعالیٰ فرمایا ہے۔
 هل اتی علی الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ایسے ہی ہمارے تسلسلہ اہل ہو لہذا ہے کہ رب کے سوا
 کوئی تسلسلہ نہ کرے جو ہمیں لئے رجوع یعنی لوٹنا فرمایا گیا ہو کہ ہمیں ہیں بل حالت پر پہنچ جانا کہ تم اہل دنیا یا ہمیں چھپاؤ یا ظاہر کرو
 خدا سب جاننا ہے کیونکہ وہ تو آسمان و زمین کی ہر چیز پر قبضہ دار ہے۔ اس سے تسلسلہ دلی حالات کیونکہ گھمبہ پکھتے ہیں۔ لہذا اس
 ظہر کے ساتھ ہر چیز پر قدرت بھی رکھتا ہے لہذا انہیں جزا و مزاں اس کے نزدیک کوئی مشکل نہیں۔ خیال رہے کہ چند کو
 صدر اسی لئے کہتے ہیں کہ اس میں جسم کا صدر یعنی دل رہتا ہے صدر کے معنی ہیں اشرف مقام۔ چند مقام جسم میں اشرف اس

کفار سے محبت کرنے کا حکم . کفار سے محبت سخت منع ہے۔ اس کی ممانعت میں بہت سختی اور بے شمار عینیں وارد ہوئیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء۔ یہود و نصاریٰ کو اپنا دوست نہ بنو۔ نیز فرماتا ہے۔ لا تتخذوا عدوی و عداکم اولياء میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بنو۔ نیز فرماتا ہے۔ لا تعبدوا الا الله واليوم الآخر ہوا ان من حاد الله ورسوله لن یجى اے محبوب کپ مسلمانوں کو محبت پائیں گے کہ وہ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفوں سے دوستی رکھیں مگر چاہے ان کے بہنوئی ہوں۔ مسلمانوں سے بھی اس کی سخت ممانعت آئی ہے مگر خیال رہے کہ تعلقات کی چند قسمیں ہیں۔ اور ان کے جداگانہ احکام۔ دوستی محبت میلان طبع بروقت قربت و ادنیٰ کوائف حقوق و نفوی معدت اسل غوں محبتی لشت و بر خاست۔ ان سب کے تعلق احکام ہیں و نفوی معاملات جننی تجاوزتی بین دین و دین و کفار سے چڑ ہے۔ لوائے حقوق جائز۔ کارہاں باہق کا حق بلوری ہو پوری لیا کیا جائے گا۔ بروقت یعنی بن نفوی معاملات میں جو اسل اسلنی عدا کے اسل کا احسان سے بدریہ بھی جائز ہے۔ محبت کی تین صورتیں ہیں کافر کے کفر سے محبت اور اس سے راسی ہو نا یہ کفر ہے۔ کفار سے محبت کہ کفر کو توڑ جائے مگر اہل اسلام کے مقابلہ میں کفار کی مدد کرے۔ خود قربت و ادنیٰ یا نفوی طائی یا کسی اور وجہ سے۔ یہ سخت حرام ہے بلکہ اس کا انجام کفر ہے۔ تیسرے کافر قبیلہ اور سے غیر اقصیاری طبیعت کا سیلان۔ کافر بننے سے محبت پسری و غیرہ۔ مگر اس محبت پر اتنی ندرت رکھے کہ جب اسلام کفر کا مقابلہ آئے تو جینے کا اہانتہ کرے۔ یہ جائز ہے منع نہیں۔ میل جول اس کی بھی دو نوعیتیں ہیں۔ ضروری اور غیر ضروری۔ غیر ضروری حرام ہے اور ضرور ناجائز۔ کسی کافر کا رہے یا ایک غلکہ میں مسلمان اور کفار مل کر کام کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں ان کے ساتھ الفت و مینا بھی ہو گا اور ان سے میل جول بھی رکھنا پڑے گا۔ یہ منع نہیں کہ ضرور نہیں ناجائز کو جائز کہتی ہیں۔ محبت کا میل جول ہر حال حرام ہے۔ ان آیات میں کفار کی غیر ضروری میل جول اور دوستی سے منع کیا گیا ہے اس تفصیل کے بعد آیات اور احادیث میں پوری واقفیت ہو گئی۔

کفار سے مد لینا : کفار سے مد لینے کی چند صورتیں ہیں۔ اس کو اپنا راز دار بنانا حرام ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے لا تصلفوا جلافتہ من دونکم حضرت امیر مہدیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک عیسائی کو اپنا محرر مقرر کیا تھا۔ حرر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو الگ کر لیا۔ عیسائی لوگ سودی عورتوں سے نکاح مانتے ہیں۔ ان کے لئے اپنا راز دار بنانا حرام۔ اسی طرح کفار کو حکومت میں داخل نہ کیا جائے۔ اس کے علاوہ اس سے لوہر کسی قسم کی مد لینا جائز ہے۔ کفار کو اسلامی فکروں میں بھرتی کرنا جائز ہے۔ شریک کفار سے جنگ ہونے کے باوجود بھی۔ انہوں نے کفار کو فوج میں نہ لیا (دفعہ العلفی) حضرت عاتکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ولایت میں ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بدر کے لئے روانہ ہوئے تو ایک مشرک بنو سہل فکری کے ساتھ ہوا۔ جس سے صحابہ کرام طوف ہوئے کہ یہ اہل بدعت ہے۔ مگر حضور علیہ السلام نے فرمایا لو کہ تم مشرک سے لڑو نہیں لیتے۔ یہ مشروع ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یسویٰ نیشنل سے جنگ میں مدد لی اور انہیں قیامت میں سے کھیل بھی دیا۔ فرمایا۔ نیز غزوہ بدر میں حضور ابن مسیح سے مدد لی۔ بعض نے فرمایا ہے کہ بلوچ مشرک سے لڑ لیا تو نبی جلتے اور غزوہ بدر جائز۔ حضرت عاتکہ کی ولایت کا ضرورت کی ہے باقی ضرورت کی (دفعہ العلفی) نیز کفار کو ذکر خیر نہ دینا جائز ہے۔ کفار کے باقی احکام قدنی عالمگیری وغیرہ میں دیکھئے چاہئیں یہ مستند صحیح باب ہے۔

تقیہ : تقیہ کے فعلی معنی ہیں پھیلانا اپنی جان نکل آئندہ دشمن سے بچانا۔ جو کلمہ مشرک قسم کے ہیں۔ سوئی اور دغوی۔ اس لئے تقیہ کی بھی دو قسمیں ہیں اور ان کے الگ الگ احکام سر بنی تقیہ کا حکم یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان کفار میں پھنسے کہ وہیں پناہ دینا ظاہر نہ کر سکے یا کبھی کھربکے پر مجبور ہو جائے تو جہل جہل کے لئے اس وقت اس پر عمل کرے۔ مگر پھولوں سے ایسی جگہ ہجرت کر جائے جہاں دغوی آدلی ہو۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ الا من اکفر و قلبہ مطمئن بالا ایمان ہی لئے انبیائے کرام نے کفر میں سے ہجرت کیس۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ الم تنک ارض اللہ واستعتقها جروا لھا ہاں بچے اور جو تم سے ہجرت پر مجبور نہ ہوں ان کے لئے اور احکام ہیں پھر بھی اگر کوئی کلمہ کفر نہ لگے اور جہل دغوی سے تشدید ہو کلام احکام افرق (دفعہ العلفی) پناہ پھیل کر کذاب نے نہ صحابہ کرام کو پکڑ کے ان میں سے ایک سے پوچھا کہ کیا تم کو حق دیتے ہو کہ محمد اللہ کے رسول ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) انہوں نے کہا ہاں۔ پھر وہ بولا کہ تم کو لہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ انہوں نے فرمایا ہاں اس نے چھوڑ دیا۔ دوسرے سے پوچھا کہ کیا تم کو حق دیتے ہو کہ محمد اللہ کے رسول ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) انہوں نے فرمایا ہاں۔ پھر کہا کیا تم کو حق دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ میں سمجھا ہوں۔ تم میری سوا اور کوئی جواب نہ دے۔ آخر انہیں شہید کر دیا گیا۔ جب یہ واقعہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا تو حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ پہلے نے رخصت کو اختیار کیا میں پر کوئی کلمہ نہیں لودا۔ مگر اصدق و یقین پر گیا ہے مہارک ہو (احکام افرق تن معنی و کیر و فیو) فرماتے بلوچ اپنی پناہ پھیل دین ظاہر نہ کر سکیں وہاں رہنا حرام ہے۔ دوسرا تقیہ : دغوی مصلحت میں کفار سے مدد نہ کرنا یہ ضرورت مازلا ضرورت منع۔ کفار سے غزوہ پیشانی سے مٹانے سے مصلحت کرنا انہیں بدینے حق میں سب کلیہ ہی حکم ہے۔ خیال رہے کہ تنفیذ میں بھی ایک ضرورت ہے۔ جو کفار کل اسلام ہوں ان کے ساتھ مصلحت ضرورت کے جائیں شوع اسلام میں تو ان کافروں کو ذکر آدلی جائز تھی۔ اس دغوی تقیہ کا اس قیمت میں ذکر ہے۔ سوئی تقیہ سے اسے کوئی

صوفیاء کا تعلق : صوفیائے کرام کے نزدیک اسرار الہیہ کا افہام سے چھپا ہوا مصروف کا تعلق ہے اور یہ ہمہ اجہلست میں سے ہے۔ اسی لئے یہ حضرات اسرار الہی عبادت میں بیان کر جاتے ہیں جو عام کی سمجھ سے باہر ہو۔ بعض ظاہری میں علماء کو کی ظاہری عبادت پر فخریٰ مکتوب دے دیتے ہیں۔ حضرت محی الدین ابن عربیؒ نے یہ سلفی کی پیروی عبادت میں اسی تعلق کی مناسبت ہے۔ اسی لئے فقہائے کرام صوفیاء کے علم کو علمِ باطن کہتے ہیں یعنی عام سے چھپا ہوا۔ حضرت امام شافعیؒ نے اپنی کتاب در مشورۃ علی بیان علوم مشہورہ میں فرمایا کہ ہندو میں جس قدر خوب زیادہ اسی قدر اس کا کلام ہمارا یک (روح المعانی)

رداflux کا تقيہ : رداflux کے روزيک تقيہ کی نوعيت ہی لور سے لور اس کے احکام تک لور۔ من کے بل ضرور حضور ﷺ ضرورت ہر قسم کا تقيہ دینی اور دنیاوی جائز فی نفس بلکہ عبادت ہے لور سنی کو حوکلن جنوب۔ من کے بل ضرور ولایت ہے کہ جس نے حوکلن کی غرض سے سنی کے پیچھے نماز پڑھ لی گویا اس نے نبی کے پیچھے نماز پڑھی۔ جھوٹ بولنا چلوین بدلتا محلی کہ اپنی بیٹی کفار کے نکاح میں دے گا مناسب تقيہ کی قسمیں ہیں۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت سولی علی کانتیں خلقا کے ساتھ بریت کرنا من کے پیچھے نماز میں پڑھا لور مبرون کی تحریریں کرنا، لنگہ اپنی بیٹی ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر فاروق سے کرنا مناسب تقيہ قلہ من خلفہ کے بعدوں نے یہ فور نہ کیا کہ تقيہ کلام دوتی ہے معنی بھانا، بچنا۔ چنانچہ صحبت کے موقع پر ہی جو تائب نہ کہ ہر وقت۔ من کا تقيہ اپنے معنی کے بھی خلاف ہے۔ تقيہ اسی طرح جائز ہے جیسے حالت اضطرار مولد کرنا جائز ہو ہر وقت مولد خوارى جائز کہ وہ پورا اخص ہے۔ ایسے ہی تقيہ صرف ضرورت کے وقت درست ہے نہ کہ ہر حال میں۔ کھرکتا گویا رداflux حوالہ ہے جو صرف ضرور تا درست۔ من کی دلیل یہی آیت ہے لور: سقی ابن ابی الدین اور طبرانی ابن عدی و ابن مساکو غیبوکی احادیث۔ چنانچہ ابن مساکو میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا: من خلص منا ما مات شططا جو تقيہ کرنا مولد شید مراد نیز بخاری میں ہے کہ حضرت ابوذر رضائے فرماتے ہیں کہ ہم بعض لوگوں سے فتنہ پیش رفتی سے ملتے ہیں۔ حالانکہ علم رسول من پر لعنت کرتے ہیں۔ نیز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ہارگہ نبوی میں حاضر کی تبابت چلی۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا: جو برا توئی ہے۔ پھر اسے بلا لیا لور اس سے نرم کلام فرمایا۔ جس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے لولا حق واسے برا فرمایا لور پھر اس کے سامنے نرم کلام فرمایا۔ جواب دیا کہ اسے تاکھو نہ تر شخص مد ہے کہ جس کے قتل

دوغ صولت آیرا! چه از راسنی هست انگیزا!

یہ مدافعت کے اعلیٰ درجہ کی ہے مگر سب محض کرنی آباد ہیں۔ اگر قید کی یہ حیثیت ہو تو تو انبیاء کرام خصوصاً سید
صالحیہ علیہ السلام کو کتہ کے ہاتھوں تکلیف برداشت کرنے اور ہجرت کی ضرورت چھیننے کی اور کہہ دینا کہ
وہ ہم میں طبع اسلام پر نہ گزرتا ہے سب حضرات قید کر لیا کرتے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الرسول باقی ما
اوحل الیک من ربک لعلی تلذذ علیہ وسلم رب کی طرف سے اتنے بڑے احکام سب کو طوبہ پہنچا دینا تو کیا ہے۔
اللہ یعطون رسالہ اللہ یعطونہ ولا یخفون احداً لا الہ الا اللہ جو لوگ اللہ کے احکام کو کیں تک طوبہ
پہنچاتے ہیں اور صرف اللہ سے ڈرتے ہیں اس کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ ان آفتوں میں جتنی تک احکام الہی پہنچاتے اور
وہ نہ ڈرتے کا حکم دیا کہ قید کلاس قسم کی جتنی اور اعلیٰ نہ تھے وہ باہر ہیں مگر فیض سب کی تمام قیدیوں سے
سکھائی جس میں اس لئے کہ قید میں خوف کی شرط ہے جیسا کہ اس آیت سے معلوم ہو اور خوف حق کا ہے جان بکھور آئندہ
فل یحی کو جان کا خوف ہو سکھائی جس میں یہ کہ فن کے نزدیک لام کی موت خود اپنے قبضہ میں ہوتی ہے جیسا کہ کلمہ میں ہے کہ
میں کھانا اس کے لئے ایک سبب ہے۔ نیز لام کو فن کے نزدیک سارے فیوض کا ضم ہو گیا ہے اپنی موت موت کی تو میرے
اس کائنات سب میں یہ روشن ہے سب جان کے خلو کے کیا مسمیٰ۔ اور سید ہوشی علی کو پتلا جتنا کہ سے ڈرنے کی کیا ضرورت
تھی۔ سہا آئندہ کا خوف بھی فن کے لئے کوئی نہیں۔ کیونکہ وہ ہادی شریعہ کی اہمیت کے سلطان قدر سے رکھتے کی کہ
ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مرقد مدنیہ کے کھیل میں ملے۔ حضرت علی کے ہاتھ میں ایک کلن تھی۔ فرمایا
اے مرچھے خیر علی ہے کہ تم میرے ساتھیوں کو کہتے ہو یہ کہ کہہ پئے کلن زمین پر اڑ دی وہ کلن بڑا ڈبیل ہے کہ حضرت
مرچھے کھڑے وہ حضرت عمرؓ کے لئے علیؓ کے لئے مجھے چلو۔ سب میں قسمی مخالفت کی کہ کہوں گا جب بہت خوش
کی تب حضرت علیؓ نے اسے پکڑا اور کلن میں لگی۔ سلطان غازی کہتے ہیں کہ مرقد مدنیہ پر اس کلمہ خوف ظاری ہو گیا اور علی
نے فرمایا کہ اے سلطان اس کلن کا خوف مرچھے کو مرقد مدنیہ تک ہے کہ اس روایت کی مطابق سب میر کو مرقد مدنیہ سے خوف
کے کیا سبب ہو اور اگر خوف ہو بھی تو تنہا دین میں مشقت دانیہ اللہ ہو اور اس پر میر کرنا شرط انبیاء علیہ السلام کی کہ اس کی
افتدائے چاہئے تھی نیز سب سولی علیؓ کو اچھٹا تک حضرت صدیق کی بیعت نہ کرنا کرنا اس قید کی جزا کہ نہ تھے۔ مگر قیدی
کرنا تو قید پہلے ہی سے کر لیتے۔ فرمادے کہ مدافعت کا قید جموت ازرب نہ تھے اور وہ طاہری کا مجبور ہے۔ سوائے پلا
تھیں نے کیا کہ وہاں سبھا اس لکھا اس الناصحین قسم کھا کر دیا کہ اے قوم جو اسی قسم الیہ فرمادے۔ نیز
وہ کہہ کر میں لام میں رضی اللہ عنہ حوالے قید نہ کیا کہ وہ مدافعت ابن رواحہ نے کیا کہ وہ لام میں کے لباس میں کوئی تھا۔ قرآن
کرم اور انبیاء کرام اور علیؓ سے اہل کلمہ صاف ہیں۔ یہاں اور ان اہل کلمہ میں مدافعت فیہ کوئی حق
ہے جو ہم نے عرض کی کہ سخت مجھوری کی حالت میں ضرور جان کے وقت کتہ سے ظاہری مدافعتی رہتے نہ تھے اللہ ضرورت
مد سے کفر نکال دینا۔ بشریکہ دل میں ایمان رہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے الا من اکفر و للہ مطیعین بالامان
ضروریات مہلات نہیں ہیں مائیں کتہ ضرورت پوری کرنے کو ان کی مائیں ہو جاتی ہے۔ ضرورت پوری قید کتہ اور مائیں

ہے جسے جان پر جانے کے وقت مردار حرام مملوک کی حالت۔
چوں علی شیر است و حق را شیر نرا ظلم ظالموں کو ۲ شیر اسے پیرا

پہلا اعتراض ۰ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو جو ذکر کفار سے دینی کرنا منع ہے جیسا کہ من دون المومنین لے بتایا تو چاہئے کہ مسلمانوں کے ساتھ کفار سے دینی جائز ہو۔ اس طرح کہ کفار سے بھی دینی رکے اور مسلمانوں سے بھی؟ جواب: اس کے چار جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ قید لگائی گئی۔ چھ قریب کریم فرماتا ہے لا تا کلوا اموالہم مضاہطہ کہ تمہارا کھانا ہندوئی کا کھانا نہ ہو۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ سولہ ذی ہجرت کا کھانا نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ من دون المومنین کافروں کی حالت ہے۔ یعنی وہ کفار جو مسلمانوں کے ہر طرح غیر ہیں تمہیں سے دینی مسترد رکھو۔ تیسرے یہ کہ وہ سری آئینہ میں یہ قید نہیں ہے وہی مطلب ہے۔ ماضی ہے۔ آیتیں اس کا بیان ہیں۔ چوتھے یہ کہ دونوں معنی متبادل یا علیحدگی ہو۔ یعنی مسلمانوں کے متبادل میں کافروں کو دین مسترد رکھنا کہ کفار کی مدد لے کر مسلمانوں کو تہذیب کرنا۔ دونوں معنی متبادل یا علیحدگی آئے ہیں تیسرے یہ تیسرا مطلب واضح ہے۔ دوسرا اعتراض: پہلا مسلمانوں کے خدا کی طرف اداری تو دیکھو کہ جو دین اسلام میں نہ ہوں انہیں کافر کہہ دو۔ غیر مذہب کے نیک کھدوں میں سے بھی رفعت۔ رکھنا اور برے مسلمانوں سے رفعت کی تعلیم و تباہی کے لائق نہیں۔ قرآن کا خدا اور مسلمان تعصب سے پر ہیں (ستیا رتھ پر کش) جواب: چہذت جی نے اس میں دو اعتراض کے ایک غیر مسلموں کو کافر کہنا دوسرے کفار سے الگ رہنے کا حکم کہ یہ تعصب ہے۔ چہذت جی کیا کافر کوئی کلمہ ہے۔ کافر کے معنی ہیں منکر اور بچپانے والا منکر معنی انکار آئے ہیں مولانا خسو صاحب فرماتے ہیں رع
کار ختم مسلطی مردار کا نیست!

یعنی میں عشق کا چھپانے والا ہوں مجھے انکساری ضرورت نہیں۔ چہذت جی کیا تم قرآن نور اسلامی قوانین کے منکر نہیں ہو اگر ہو تو اس لفظ سے چلنے کیوں ہو۔ اگر ہمیں یہ لفظ برا لگتا ہے تو اسلام کو ملے۔ ہمیں کافر کوئی نہ کہے گا۔ تمہارے کافر کا تہذیب اسلامیا۔ اپنے گریہ میں نہ ڈال کر کہو کہ تم نے اپنے میرے برے کو کیا کیا خطاب دے دیے ہیں۔ مسلمانوں کو کہتے ہو منکس۔ یعنی گندے۔ کسی کام رکھنا ہیوت۔ یعنی گھونٹے۔ آری یہ ہمارے کو کہتے ہو۔ شدھی کرنا یعنی پاک کرنا۔ منکر قوموں کو کہتے ہو یہ بھی زیادہ گندے بنتے ہو۔ کسی کو دہم ہارگی کہتے ہو یعنی منکار۔ غائب۔ ذرا اپنی کتاب ستیا رتھ پر کش کا دیکھو۔ اور گیلہ حوی ہلب پڑھو نیز مسلمانوں پر تعصب کا اہرام لگا ہے۔ تعصب کے معنی ہیں قومی ہجے یہ لفظ تعصب سے بنا معنی بر لوری دیکھو۔ جس قدر مسلمان فراخ دل واقع ہو اسے کوئی قوم ایسی نہیں۔ مسلمان ملک قوم قبیہ کی تہذیب سے آزاد ہے ہر ملک اور قوم کا مسلمان اس کا ہمراہی ہے نہ کسی انسان کو گندہ کہتا ہے نہ کسی سے جادو لڑتا ہے۔ مسلمان نے صد ہا سال ہندوستان میں تم کو پالایا بھی تہذیبی تہذیب دینو مسلمانوں کے دم سے مل رہی ہیں۔ مگر تمہارے تعصب کا یہ عمل ہے کہ مسلمان کی صورت دہم سے بڑا ہو۔ رہا کفار سے الگ رہنے کا حکم یہ بالکل صحیح ہے۔ دین مسترد کرنا چاہئے کہ چور سے الگ رہے۔ کفر از کر گئے وظی پادری ہے۔ منکر ہستوں کو اس سے دور رہنا ستر ہے۔ کفر کا ہر سانپ کے زہر سے بدتر ہے۔

دوسری تفسیر: مدعا اور اس کے معاملات میں جس میں اس کے معاملات کا ذکر نہ ہو، اگرچہ وہ جادو ہے کہ تو اس
اور اس کے معاملات کو پہنچا دیتا ہے۔ اگرچہ ہر کچھ بھی تیری مدد میں کلامِ بھرے مگر حقیقت میں یہ خیراقت و خیر ہے اگر تو نے
نہ سے محبت کی تو بار سے آئیں رہے گی۔ یہاں جب کبھی اس کی برائی کا ذکر نہ ہو تو اس کی ظاہری بددش کرنا کہ وہ خائن ہو
جائے بلکہ خیراقت میں کر تیری مدد کرے اور تیری ساری کامیابی۔ موزائیکے کام فرماتے ہیں کہ محبت چار قسم کی ہوتی
ہے۔ جسٹن، شیطانی، شیطانی، و مطلق۔ اولاد فیو سے محبت جسٹن ہے۔ خونی رشتہ کی وجہ سے۔ صلہ و دولت سے محبت جسٹن
ہے۔ کلامِ بھرے محبت شیطانی ہے۔ لفظ کے پیاروں سے محبت و مطلق ہے۔ پہلی دو محبتیں مطلق ہیں کہ اس کو کلام ہے تو اس کی
محبت کو بھی نکالے۔ تیسری یعنی شیطانی محبت، بددش میں تہذیب ہو جائے گی۔ چوتھی یعنی و مطلق محبت کو کلام ہے و مطلق بقی ہے
اور مطلق محبتیں بھی بقی ہیں۔ دنیا میں حضورِ حق صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے والے کلام ہو چل و غیو قبریں حضورِ حق صلی اللہ
علیہ وسلم کو نہ پہچان سکے مگر دیکھنے والے مطلق پہچان لیتے ہیں یہ ہے محبت و مطلق کا نتیجہ۔ جیسے صاف آئینہ زار میں و مطلق ہو
جائے ایسی آئینہ مطلق اور محبت کلام سے و مطلق ہو جائے اگر آئینہ میں کلام نہ ہو تو اس میں مطلق
بلکہ خالقِ عالم بھی ہے۔ جیسے صاف شیش میں گھروں گھر لکھنا نہ ملتا بلکہ گھروں کا نظر آتا ہے۔

میں کی کل زلفوں کا قصق
یہ سید نور سے معذور کر دے

جو صرف دل میں آئیں وہ ہل نہ آئیں۔ جیسے اسرار الہی کہہ دل کے غرائز میں رہیں۔ زبان کے دو واڑے ہنہ آئے ہیں۔

عبدالله بن عباس رضي الله عنهما

بعض جگہ ہیں جو زبان پر چڑھتی ہیں کہ انہیں جیسے دیکھو وہی باتیں دیکھو جیسے کہتے ہیں ان لوگوں کے مکان بھی ہوتے ہیں فضا کا گھر یعنی سہرا بھی۔ سہرا تمام گندہ گندہ سے پاک و صاف رکھی جاتی ہے ایسے ہی جسم سونے کا ایک ہوتی ہے جس کے تمام اعضاء

سے دیکھو کی باتیں مکمل وہ مسجد ہے جس میں رب کے سوا کچھ نہ رہنا چاہئے۔ مثل کی ہیئت اس لئے کرتے ہیں کہ اس کی مثل ہو۔

يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ

جس دن اپنے گناہ بر نفس وہ جو کیا اس نے بھلائی سے موجود اور وہ جو کیا اس نے برائی سے تیار کرے گا جس دن ہر جان نے جو بھلا کام کیا حاضر پائے گی اور جو بُرا کام کیا اکید کرے گی کاش

تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَنَا أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ

کو کاش تحقیق درمیان اس کے فاصلہ بڑا دور کا۔ اور ڈرتا ہے تم کو اللہ ذات سے اپنی اور اللہ سمجھ میں اور اس میں دور کا فاصلہ بڑا اور اللہ نہیں غلاب سے ڈرتا ہے اور اللہ

رَوِّفٌ بِالْعِبَادِ

مہربان ہے ساتھ بندوں کے

بندوں پر مہربان ہے

تعلق : اس آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں مسلمانوں کو کفار و کفر سے الگ رہنے کا حکم تھا غالب اس کی سر زمین فرمائی جا رہی ہے کہ تم دنیا میں ان کے ساتھ رہو تو آخرت میں بھی ان ہی کے ساتھ رہو گے اور وہ ان کی مرضی سے تکلیف دہ ہوگی۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار سے ملی محبت کی ممانعت کی گئی تھی اور ظاہری یہ تو کی امتداد تھی مگر گویا تاثر اور جائز فعل کا ذکر غالب رغبت اور خوف کی آیت اور شلو فرمائی گئی۔ گویا یہ گزشتہ مضامین کا اختصار ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ تم کو اللہ اپنے غلاب سے ڈراتا ہے جب غلاب کے دن ذکر فرمایا جا رہا ہے اور غلاب کی تفصیل ارشاد ہو رہی ہے کہ وہ قیامت کلن ہے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی قدرت و علم کا ذکر غالب اس آیت میں بندوں کی مجبوری اور ان کے مجز و نیاز کا ذکر ہے۔ خوف و مجز و نیاز قیامت میں ہوگا۔ عبادت کا فرماؤ رب کی قدرت اپنی مجز و نیاز معلوم کر کے ہوتا ہے۔ لہذا ایک رکن ایمان کا ذکر پہلے ہوا اور دوسرے رکن کا ذکر اب ہو رہا ہے۔

تفسیر : یوم تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ یوم یا تو مصدقاً اثر ہے یا مصلوکم اللہ کلّا لعلہ کلّا تو ذکر کیا ذکر فعل پوشیدہ کا۔ اذکو میں خطاب یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا ہر قرآن پڑھنے والے ہے۔ یعنی اے محبوب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ دن یاد دلاؤ اور آپ کے جانشین علماء قیامت مسلمانوں کو یاد دلاتے رہیں۔ جو عالم یہ دن یاد دلائے اس نے اپنا فرض ادا کر لیا ہے کوئی کی سوائے مسلمان ہون یا دیگر نامہ یاد دلاؤ اور نہ۔ اسی لئے اس کے معنی صلت آٹھ ہو سکتے ہیں تَجِدُ

وہ جس سے بنا معنی پاتا۔ کل نفس سے ہر ملک کی ذات مراد ہے۔ یعنی ماضی، حال و مستقبل اور جنت۔ کیونکہ جانور و انسان اور پھر پناگوں کا حساب کتاب ہے نہ انہیں سزا دینا نہ ما سے مراد سارے عظیمی حکام ہیں۔ غیر اختیار و اختیار اس سے خارج ہیں۔ جیسے وحش کی حرکت یا سانس وغیرہ۔ کیونکہ ان پر سزا نہیں۔ صحت سے مراد کلیہ و ناگیری و صحت کے کام مراد ہیں۔ اس لئے کہ علیٰ احوال پر بھی سزا دیا ہے۔ یعنی تمہیں خدا کی طرف اس دن کو پہنچانے کا یا خدا انہیں اس دن سے آزاد کرے یا ہر نفس اس دن آواز کرے یا خدا کی قدرت اس دن ظاہر ہوگی یا اس دن کو یاد رکھو جس دن ہر جان اپنے سارے افعال پلے کی۔ اس دن سے مراد تو موت کون ہے کہ موت وقت ہی مسئلہ ہے کہ اپنے افعال یاد آتے ہیں یا قبر میں جانے کا طبع یا قیامت کون۔ تیسرے معنی زیادہ قوی ہیں کہ اصل مراد اور جزاء کون دیتی ہے۔ خیال رہے کہ بعض کے نزدیک یہی ما سے پہلے جزا یا کتاب پر شیعہ ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ اپنا اندام افعال یا افعال کی سزا دیا ہے ہر نفس پلے کا۔ رب تعالیٰ فرمائیے گا افرات کما یک کلک بطسک الیوم علیک حسبنا اپنی کتاب خود جزاء لے کر تو ہی اپنا کلک حسبنا ہے یا خود افعال کو قحط شکلوں میں موجود دیکھے گا۔ نیک افعال کی انجمنیں، برے افعال کی شکلیں، بری سبب و محمود وغیرہ نیک و بد افعال کا اثر خود حال کی فعل و صورت پر نمودار ہوگا۔ ہوم نہیں و حواء و نود وجود۔ مگر کہتا ہے کہ کچھ پر شیعہ کیا جائے اور آیت کا یہی مطلب لیا جائے کہ بین اپنے افعال کو اپنے کامیاب کہ ہم فائدہ آتھی عرض کریں گے من خود محضرا و ما صحت من سوء۔ من یعنی ہے ما کا بیان۔ نیز سے ہر جائز کام یا نیک مراد ہے۔ اگرچہ معمولی ہی ہو۔ محضرا۔ محض کو مراد محض ہے اس کے معنی ہیں، مگر کیا ہوا یعنی فرشتے یا رب تعالیٰ سے حاضر فرمائے گا خود افعال کے ذریعہ یا بلا واسطہ۔ محضرا۔ کے بعد خدا ما پر شیعہ اور و ما صحت پہلے ما پر منسوب ہے بعد کا محض من سوء۔ ما کا بیان ہے اصل عبارت میں تھی۔ ما صحت خیر و ما صحت من سوء محضرا۔ چونکہ بھلائی تصویر بقولت ہے اور گناہ تصویر جہا۔ نیز نیک رحمت رب کی منظر ہے اور گناہ قہر کا منظر ہے۔ نیز رحمت قہر غالب ہے اس لئے خیر کو کہے کیلئے اور گناہ کبھی میں نیز چونکہ اگلے عنوان کا تعلق صرف گناہوں سے ہے اس لئے یہاں علیحدہ ما صحت فرمایا گیا اور نہ پہلی فعل کل تھی۔ یعنی خود کچھ بھلائی و برائی کی ہے اسے اپنے پاس حاضر فرمائے گا۔ پھر یہاں مل ہو گا کہ تو طو ان صفا و صفا صفا۔ تو خود سے بنا معنی چاہتا اور خواہش کرتا۔ اس کا اصل گناہ نفس ہے نہ کہ ہر نفس۔ کیونکہ یہ گناہ گھری کریں گے تو ان لے۔ تو وہ کا محض ہے۔ صفا و صفا و صفا کی خبر اور صفا صفا اس کا کام صفا کا مرتبہ نفس اور صفا کا مرتبہ ذات ہے یا اس کے برے افعال۔ امد معنی قاصد آتا ہے۔ صفا معنی دراز۔ امد اور امد میں یہ فرق ہے کہ امد غیر محدود وقت کو کہا جاتا ہے اور امد مدت ہے جس کی حد ہو مگر معلوم نہ ہو۔ بعض کے نزدیک یہاں امد سے مراد مگر قاصد ہے۔ بعض کے نزدیک مشرق و مغرب کی حد دی۔ جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ حالت صفا و صفا صفا صفا صفا۔ لے کر یا آیت اس جملہ کی تفسیر ہے۔ یعنی اس دن گناہ نفس کو زندہ کرے گا کہ کل کچھ میں اور اس قیامت میں یا کچھ میں اور میرے نامہ افعال یا سزا افعال یا افعال میں بہت قاصد ہو گا۔ یعنی یہ چیزیں میرے پاس نہ ہوں گی۔ قبر کے احوال میں یہاں ہو تھی، عہد قیامت قائم ہونے کی غنا کر لے گا کہ جلد قیامت قائم ہو اور میری کھیل پر لوگ مطلع ہوں اور وہیں ٹل ہو جائے گا تو افسوس کہ قیامت کبھی نہ آئے تاکہ میرا حال کسی پر ظاہر نہ ہو۔ قیامت کے دن میں یہ دونوں

تہا نہیں بھی موجود ہوں گی اور دونوں قسم کے لوگ بھی حاضر ہوں گے۔ نیز آج جیسے ہم سناپ شہر سے گھر لے رہے ہیں ایسی ہی بحرم کل قیامت میں اپنے گھر میں سے گھر انہیں کے کہہ ملیں گے اور انہیں جانوروں بلکہ بعض گنہگاروں سے بھی زیادہ بڑا قتل گاہ میں ہوں گی بحرم گنہگاروں سے بلکہ انہیں اس سے چلیں گے چھوڑیں گے نہیں۔ اور ممکن ہے کہ اس قتل گاہ قتل گاہ سے ہو۔ یعنی وہ قتل گاہ کے گارڈز میں گناہوں سے مسترد رہا ہوں گے نہ ان کے قریب بھی۔ کیا ہو گا کہ اس کی جھڑپ نہایت کم ہے۔ دوم بعض انعام علیٰ بندہ بقول ولتس انتظمت مع الرسول سیلا یولتس لیس لم انتظ فلانا خللا " اپنے قتل گاہ میں لے پہنچا ہوں گے اس وقت کہ کچھ کتاب ہے کہ ہے۔ (یعنی کہم اللہ لعلہ اس کی مکمل تفسیر چلی آیت میں ہو چکی۔) پہلے یہ جملہ محبت کفار سے پہلے کے لئے لکھا ہوا تھا اور اب آخرت کی رحمت دینے کو یہ آیت سے پہلے کے لئے لکھا فرمایا گیا۔ یعنی کہ تم کو اپنی ذلت یا اپنی صفات قیامت یا اپنے مذاب سے ڈراتا ہے۔ واللہ روف بالعباد۔ روف باللہ سے بنا معنی استغنی محبت و کرم العباد سے یا سارے بندے مر لوں اور مطلب یہ ہے کہ اللہ دنیا میں سب پر مہربان ہے اسی لئے انہیں مذاب سے ڈار لیا اور نیک اعمال کا موقعہ دیا اور اپنے قہر غضب کی اس میں خبر دی۔ جیسے مہربان باپ اپنی محبوب لڑکے کو تکلیف دہ چیزوں سے خبردار کرے اور یا عباد سے نیک بندے مر لوں۔ تفسیر کیر نے فرمایا کہ قرآن میں عباد نیکہ بندوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ جیسے وعباد الرحمن النعم یطون علی الاوض ہونا۔ اور فرماتا ہے۔ عینا بفریبہا عباد اللہ۔ فرماتا ہے قل یا عباد النعم اسرولوا الخ۔ تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ آخرت میں اللہ خاص ان بندوں پر مہربان ہو گا جو حق عیون سے لڑا کر کے حاضر ہوں۔ فرماتا ہے کہ اس آیت کے بعد میں تشریح بھی ہے مہربان بھی رب تعالیٰ کی جبریت و قیامت کا خیال کہ کس کو اور اس کی رحمت پر و حسان کر کے لے کر دے گا اس خوف و امید کی بنیادوں پر اسلام کی بنیاد قائم ہے۔

خلاصہ تفسیر : لے لو کہ اس قیامت کے دن پر ہر وقت دھیان رکھو جس دن ہر شخص اپنے پہلے سے ملنے کے کام اپنے سامنے موجود رہے گا کہ اس کی نیکیاں اچھی شکل میں اس کے ساتھ ہوں گی اور برائیوں کی صورت میں نظر آئیں گی جو حدت شرط ہو یا نہیں بعض برائیوں پہلی معلوم ہوتی ہیں اور بعض بعد میں برائی ہو گئی ہیں اصل میں ظاہر ہوتی کہ ہے زکوٰۃ مل کئے سناپ کی شکل میں اور روزے نماز حسین صورتوں میں نظر آئیں گے۔ تب ہر مذکر اور مذکر کے گارڈز میں قیامت میں حاضر نہ ہو تاہم اس دن سے دور رہتا یا کاش یہ ڈر لگتی صورتیں مجھ سے دور ہٹ جاتیں یا کاش میں دنیا میں گناہوں سے دور رہا ہوں تا کہ اس وقت کا بچتا ہوں کہ کام نہ دے گا۔ ابھی سوچو کہ ہے کہ غیر کلمہ۔ لکھ قتل گاہ میں ہر مذکر اپنے قہر غضب سے ڈراتا ہے اور وہ بندوں پر نعلت ہی مہربان ہے۔ اسی لئے وہ نیکیوں کی رحمت اور گناہوں سے خوف دے دے کہ کسی کی نیکی سے اسے کچھ فائدہ نہیں اور کسی کی برائی سے اس کا کچھ نقصان نہیں۔

قائدے : اس آیت سے چھ قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ : قیامت کے دن ہر شخص پر اس کے سامنے اعمال ضرور پیش ہوں گے اگرچہ بحر بعض کی بخشش ہو جائے۔ ہاں اور سچ ہے اور مزبور انداز اور دو سرائقائدہ بعض کے خیال میں صرف وہی عمل پیش ہوں گے جن پر سزاجزائے دلا ہو۔ معاف شدہ گناہوں کو ہل ذکر بھی نہ ہو گا۔ بلکہ مسلمان کے بعض

فرقہ کشی اور امتیاز کی سے اٹھل ہے۔ تیسرا اعتراض: اصل عرض ہیں جن کا جواب نہیں۔ پھر کہیے ممکن ہے کہ غیر
اصل عرض بلکہ ہر نظر آجائیں یہ بات حل میں نہیں آئی۔ جواب: اس عالم کے انکار سے ملتا ہے کہ وہاں اصل کو

صورت دی جائے گی اور یہ روپ کے نزدیک کوئی بڑی بات نہیں۔ دنیا میں بھی اسگت واقعات جسمانی صورتوں میں دکھائی دیتے ہیں بلاشبہ مصر نے قحطی کو خشک جڑوں اور مٹی گاڑوں کی شکل میں اور اراذل کو ترپلوں اور موٹی گاڑوں کی شکل میں دکھا تھا۔ اب بھی سفیدی اور نورانیت کامیابی کی علامت ہے۔ رسیابی و قلتِ نالی کی بجز کوئی دماغی استحکام پڑھ کر سوائے نور کسی کام کے حلق کامیابی یا ناکامی معلوم کرنا چاہے تو خواب میں نور کامیابی کی علامت ہے اور گدلا پائی نالی کی۔ جو روپ سر کے میل کو جوں کی شکل اور چارپائی کے میل کو کھل کی شکل بخش سکتا ہے وہ برے بھلے اہل کو صورتوں کے کرائی میں جان ڈال سکتا۔

تفسیر صوفیانہ : انسان جو کہ کرتا ہے اس کے اہل کا اثر اس کے نفس میں نقش ہو جاتا ہے اور بار بار کرنے پر وہ مضبوط ملک بنا جاتا ہے۔ گویا نفس انسانی زمین کا لوح محفوظ ہے! یہ حقیقت گہرا ہے مگر یہ کہ دنیا میں ظہر ہی و حیل چروں میں مشغول ہوتا ہے اس لئے کہ نفوس پر اس کی نظر نہیں پہنچتی۔ مرنے کے بعد چونکہ یہ کوئی مظلوم نہ رہے گا تب اسے وہ تمام نفوس و اعتبار نظر آئیں گی۔ مصلحتوں پر تو خوش ہو گا اور برائیوں پر غصہ نکلیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ احصاء اللہ وسوء تب نگاہوں سے وہ درجے کی تمنا کرے گا۔ اسی کا ریلہ کرے۔ مولا نا فرماتے ہیں۔

ہر خیالے کو کہ در دل وطن! در عشر صورتے غولہ شدن

میر تے کل دوہ جوت غالب است میریں تصویر حشرت واجب است

عقل کو چاہئے کہ اپنے نفس کو بہت احتیاط سے پاک و صاف رکھے و وہ اند کے عمل پر غور بھی کر لیا کہے۔ ایک بدن حضور علیہ السلام نے اپنے صحابہ کرام سے لڑیا کہ اسے وہ اپنی غیبوں و روئی اور گتہوں کی کمی پر غور نہ کرے کہ کسی کے حلق کی رائے کا گتہ نہ کرے تب تک کہ اس کے غلام کی شکل معلوم نہ ہو۔ یہ نہ مانتے تھے اعتبار ہے (ان عربیہ روح طبعان)

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

فرماؤ کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو میری پیروی کرنا ہے کہ تم کو اللہ اور اللہ کی رحمت دے گا۔ اے محبوب تم فرماؤ کہ اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میرے فرماؤ کو جو جاؤ اللہ تمہیں دوست

ذُتُّبِكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قُلْ طِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ

واسطے تمہارے گناہ تمہارے اور اللہ کی محبت سے تمہارا اور کراہت کرو اللہ اور پیغمبر کی پیروی کر کے نما اور جہاد سے تمہارے اور اللہ کی محبت سے تمہارا اور اللہ سے۔ تم فرماؤ کہ اللہ اور اللہ اور

تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝

میرے پیغمبر کی پیروی کرو اللہ نہیں پسند کرتا کافرین کو یہ

دعوت کا بھرا کردہ من پیغمبر کی تو اللہ کو جوئی نہیں آستہ کافرین

تعلق : اس آیت کا بھیل آنجوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: بھیل آنجوں میں مسلمانوں کو کلمہ طہیج کا گھبرا گیا اور ان سے محبت کی مخالفت کی گئی۔ اب محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی ملامت کا گھبرا جانا ہے۔ گویا پہلے پرہیزگار کو تھا اب علاج نکالنا چاہئے کہ خدا کے کام نہ لگے اب کرنے والا چیز کا حکم ہے۔ دوسرا تعلق: بھیل آیت میں کلمہ طہیج سے منع کیا گیا تھا جبکہ معترضین جیسا کہ بتل چاہتے ہیں جس سے محبت کفار خود بخود دل سے نکل جائے۔ یعنی ملامت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ جب تک محبوب سے جھلپ ہے تب تک میرا نظریہ ہے۔ جن آنکھوں نے تو یہ پاک مصطفیٰ کو کچلا یا صلی اللہ علیہ وسلم کو دھکیلا تو اس کی ہر کوئی دیکھیں۔ جس دل میں محبت خدا اور رسول ہو اس میں دوسری چیز کی جگہ ہی نہیں۔

تیسرے قدموں میں جو ہیں فیر کا منہ کیا دیکھیں کون آنکھوں میں بچے دیکھ کے نکلا حیران گویا پہلے جی سخت چیز کا گھبرا گیا کہ کفار سے محبت نہ لڑا۔ ان سے رشتے قرابتیں کشیدہ یہ کام ہر شخص کے لئے آسان نہ تھا۔ سب وہ چیز بتائی جس سے یہ سب کچھ آسان ہو جائے۔ یعنی عشق مصطفیٰ علیہ السلام کیونکہ عشق ہر مشکل کو آسان کر دیتا ہے۔ تیسرا تعلق: بھیل آنجوں میں ہزاروں عورتیں ایسا ہی گئی تھیں اب محبت نکالنا چاہئے کہ وہ سب کو ایمان کی طرف بلایا جا رہا ہے کہ اگر تم اس رسول کی ملامت کرو گے تو خدا تمہیں پیار نہ کرے گا۔ چوتھا تعلق: بھیل آنجوں میں رب کے غضب پر ترسنا تھا اب اس کی رحمت ظاہر کا ذکر ہے کہ کوئی سختی سے نہ لگے اور کوئی نرمی سے نہ پانچوں تعلق: بھیل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر رؤف یعنی بہت سی مہربان ہے۔ سب ان بندوں کو فرمایا جا رہا ہے جن پر اللہ تعالیٰ بہت مہربان ہے۔ یعنی وہ رحمت دینے والے رب کا کرپیسے ہو اور رحمت لینے والے بندوں کو کہ وہ ہے جو رحمت لینے کے لائق ہوں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مطیع و متبع۔ چھٹا تعلق: بھیل آیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ امت میں سب کے اہل سامنے آجائیں گے۔ اب ارشاد ہوا رہا ہے کہ اگر پردہ پوشی چاہتے ہو تو محبوب کی اہل و عیال کو ہی کرو۔ اس کی برکت سے تمہارے محبوب پر نیلو آخرت میں دوسرے لوگ اطلاع نہ پائیں گے۔

شانِ نزول : ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جماعت قریش پر گزرے۔ جنہوں نے رت کاڑے ہوئے تھے اور انہیں آرمست کر رہے تھے اور ان کے سامنے جہاد میں گرتے تھے۔ تو فرمایا کہ اے گروہ قریش تمہارے اپنے والد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یمن کی طاقت کی۔ قریش نے کہا کہ ہم ان بچوں کو اللہ کی محبت میں ہونے ہیں تاکہ یہ ہمیں اس سے قریب نہ کریں تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (خسیر خازن و خزائن: کبیر و مہر: 24) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن اشرف سے بدوی اور اس کے تابعین کو دعوت ایمان دی۔ وہ لوگ نے کہ ہم تو اللہ کے پیارے ہیں۔ ہمیں تمہاری کیا ضرورت۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (دع الہیان: 3) جب انہوں نے جہاد کی صورت سنا کے مسئلہ میں دلائی کہ ہم عاجز ہو گئے تو بولے کہ ہم یمنی علیہ السلام میں جو صلہ اللہ کی محبت کے لئے جہاد کرتے ہیں کہ اس کے درجہ ہمیں وہ نصیب ہو۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (خسیر کبیر: 24) بدلتی زبان قوی معلوم ہوتی ہیں کیونکہ یہ سورہ مدی ہے۔ ہجرت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کس سے پہلے تبلیغ کے لئے بیت اللہ شریف شریف لے گئے تھے اور وہاں قریش سے اس گفتگو کا موقع ملا۔ صلہ اللہ علیہ وسلم حضور خود صلی اللہ علیہ وسلم کہ حضور کی حدود میں تشریف لے گئے سمجھ نہ گئے۔ عمرہ تھا پھر اگرچہ انہوں نے شہواظہ ہو مگر اس دن کلمہ سے یہ گفتگو نہ ہوئی یہ واقعہ عارضی تھا۔

تفسیر : اَللّٰ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ ۖ اَللّٰ فِيْ حُضُوْرِ صَلٰى اللّٰہِ عَلَیْہِ سَلَامٌ سے خطاب ہے اور کلمہ میں شریکین ہیں وہ
 ایسا کرنا چاہتے ہیں ان سے خطاب ہے۔ خیال رہے کہ اللہ نے اس میں صدارت ہے یہی اَللّٰ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰہَ ہے
 جس میں صرف حضور ہی کہہ سکتے ہیں۔ وہ سب کو کہنے والا ہے۔ جسے اَللّٰ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰہَ سے خطاب ہے۔ صرف حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی اپنے کو شریک کہتے ہیں۔ ہم شریک کہہ سکتے ہیں تو کرم ہیں۔ جسے انہوں نے اپنے کو خلیفہ بنالیا اگر
 ہم انہیں کہیں تو ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھیں۔ اور بھی وہ سب کے کھانے کے لئے بھی اَللّٰ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰہَ ہے جسے اَللّٰ ہو
 اللہ احد یعنی وہ کمال سے آپ کو کہہ رہا ہے۔ بارہ گ آپ سے من کر کہیں کہ اللہ ایک ہے تو وہ سب میں ہوں گے۔ خود
 بخود تو حیدر ہیں اپنے کلام میں نہیں۔ تو حیدر تو انہیں بھی مانا ہے۔ یہی اَللّٰ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰہَ ہے جسے اَللّٰ ہو کہ حضور کے سوا کوئی نہیں کہہ
 سکتا کہ میری ہی ہمت بھرنے کو۔ صرف مطلق شرع میں انہوں نے اس کی اجازت ہو سکتی ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر
 عمل اور حکم کی اجازت ضروری ہے اگرچہ وہ حکم قرآن کے خلاف ہی کیوں نہ ہو۔ جسے جو قرآن کی کوئی حد کے برابر نہیں۔
 صرف کو سونے کے کلن پہننے کی اجازت دے دی۔ حضرت علی کو کابلہ زہوی کی سونے کی حد سے بڑے کلن کی ممانعت نہ دی۔
 نیز خدا ایک پہننا صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے ہو گا۔ وہ سب کی اجازت خدا ایک نہیں پہن سکتی۔ انہوں نے
 جب سے خدا یعنی اپنے کمال اور جس کا کسی باطنی ہی کی طرف سے اس کی اجازت ہے۔ وہ سب کی اجازت ہے کہ وہ کہتے ہیں۔ چہ کہ
 محبت کا تعلق قلب کے اس دہانے سے ہے جس لئے اسے حب کہا جاتا ہے۔ انہوں نے محبت کی ہی مراد ہے واللہ
 محبت۔ خدا اللہ کو محبت بنا کر یہ بتایا کہ اگر تم خدا کے چاہنے والے اور اس کے خطاب بنو اور اس کو اپنا محبوب کہنا چاہتے ہو تو
 لا تہون۔ یہ اجازت سے جس کلام نفع ہے معنی پیچھے۔ اجازت ہے۔ تم میرے میلن کر رہے ہو جس کی عزت
 کو نہ پالنے کے لئے جو کہ انہیں کر میرے پیچھے پیچھے چلے کو۔ اس میں کمال ممانعت اور خاص ضروری کو اجازت کہنا
 ہے جس میں کمال تصور ہو۔ ممانعت کے معنی ہیں فرمان، فعل۔ اجازت کے معنی ہیں کسی کی بات کی نقل کہہ دینا کہ اسے کہنے
 دیکھا نہ کرنے کے لئے۔ وہ میں اسے نہ کہے۔ اجازت خاص بھی ہوتی ہے کمال بھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار قسم کے کام
 کہے۔ فرائض، واجبات، مستحبات، مذات۔ ان مذات کو سننا نہ کہتے ہیں۔ صرف فرائض اور واجبات میں اجازت خاص
 اجازت ہے۔ ان واجبات میں شرط کی اجازت کمال اجازت ہے۔ جس قدر اجازت کمال ہوگی اسی قدر رب تعالیٰ کی محبت اعلیٰ۔
 فرما کہ انہوں نے اور بھی حکم اللہ میں ہی ہے۔ اگر تم نے ایسا کام کر لیا جس میں وہ عظیم عقوبتیں ہیں گے۔
 ایسا کہ بھی حکم اللہ میں نہیں کہ میں بھی وہی احکامات ہیں وہ کلمہ میں ہے کہ اس میں کسی خاص ممانعت سے خطاب
 ہو یا عام ہے۔ یعنی اب تک تو تم خدا کے خطاب بنا چکے تھے لیکن اب اس کا وہ سب جس میں اب خطاب محبوب
 کہے گا اور اس میں کہ وہ عظیم عقوبتیں ہیں۔ عظیم اور عقوبت کی تھوڑی تفصیلات یہاں نہ لکھی۔ یہاں تا کہ
 لو کہ عقوبت سے سب سے حق اللہ اور تمام جہوں سے کہ گناہ کرو ہیں اور کم میں سب سے خطاب۔ حکم میں تمام لفظ کہہ یا
 کلیتہً کہ یعنی اس کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ سب سے لگے پچھلے پچھلے چلے چلے چلے گئے سب سے گناہ سب سے گناہ کا واللہ
 علوہ وحیم۔ اللہ سب سے بلند و مہربان ہے۔ مگر اس کی ان عقوبت کے عقوبتیں معنی ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) شریک
 رسول پر صلت قرآن اور وہ کہے گا اگر تم نے یہی اجازت نہ ہو سکتی تو اَللّٰ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰہَ والرسول لآ۔ بعض مفسرین

خلاصہ تفسیر : اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان لوگوں سے فرمادے کہ آپ کے انبیو میل علیہ السلام محبت کا کام کرتے ہیں یا جو اپنے کو دہکایا اور اپنی کرشمہ سے بے نیاز ہونا چاہتے ہیں یا جو آپ کی طاعت کے سوا کسی اور سے اسباب سے خدا انکے پہنچا چاہتے ہیں عن سب کو غفلت عام کہہ کر کہ اے میرا بیٹا! یہ سوز، ہنر، 'خندہ' جو 'عہد نور' میں سزا اگر تمہارے لیے محبت کرنا چاہتے ہو تو نہ مجھ سے مقابلہ نہ میری برائی کا کام نہ کرو نہ مجھ سے آگے آگے جاؤ کہ لکھن میں کریم ہے پیچھے پیچھے آؤ۔ آپ نے اقوال، فضائل، اہل، غرض زندگی کے ہر شعبہ کو میری مثال بنادے اور مجھ میں فخر ہو جائے تو تم دہک کے طالب بننا چاہتے ہو۔ پھر مطالبہ رکس ہو گا کہ وہ تمہیں اپنا محبوب بنائے گا اور تمہیں چاہو گے کہ اس کا اور پھر تمہیں یہ خطاب آئے گا

[illegible]

اجل بھی قسم کر محبت کی پہلی مدائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی پہلی چاہت جس کے لئے رسول نہیں۔ یہ کہ لو آت
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی چاہت یہ ہے کہ نہ کوئی ہو جسکی پسند لا جائے۔ انکم لکن رسول کہنے کے لئے لکھتے جاتے
 ہیں۔ یعنی یہ کہ کھول دو پہے کھینچتے ہیں پھر بھی بہتکل رسول ہوئے کہ نہ کوئی قرین بن جائے کسی قسم کے برابر ہو رہے
 ہیں اور پھر محبت کی بھی تمنا نہیں ہیں۔ محبت مع عظمت جیسے اپنے استاد یا والدین سے محبت اور محبت مع برائی جیسے اپنے
 برائی یا سست یا بیوی سے محبت اور محبت مع حرکت جیسے اپنے بھوتے بچے سے محبت کہ اگرچہ اسے یاد دہانتے ہیں مگر اپنے ہوا
 کیجئے ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت انتہائی عظمت کے ساتھ چاہتے۔ اسی لئے محبت کے ساتھ اجل اور عظمت کا
 ذکر ہوتا ہے کہ اس کا پہلا ترجمہ یعنی تھوون اللہ دوسرے ترجمہ لاتھوونی کی شرح کر رہا ہے اور وہ سراج پیلے کی۔ نیز خیال
 رہے کہ محبت کے تین درجے ہیں۔ ذہنی بہتلی یعنی دل اور دماغی یعنی۔ حضور علیہ السلام سے محبت ذہنی محبت تھی نہیں
 بلکہ دماغی تھی اور دماغی چاہتے۔ چنانچہ فرمایا کہ تم میں اس وقت کوئی سو من نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کو اس کی خواہش
 باپ بلکہ اس کی جان سے زیادہ پیارا نہ ہو جاؤں۔ تفسیر روح البیان نے کوفہ بخاری علیہ السلام سے روایت کی کہ ایک بار
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ یا حبیب اللہ! آپ مجھے میری جان کے سوا ہلکے تمام چیزوں سے عواہرے ہیں۔ اس لئے فرمایا کہ
 قسم اس دولت کی جس کے بغیر میں میری جان ہے کہ تم میں سے کوئی سو من نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اسے جان سے زیادہ
 عزیز نہ ہوں۔ عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا حبیب اللہ! آپ مجھے اپنی جان سے بھی زیادہ پیارے ہیں۔ فرمایا
 الا ان یا عمو۔ اسے عرب تفسیر میں کمال ہوتا۔ نیز خیال رہے کہ کوئی کشتی یا جہاز ہو اور اس کے کپڑے میں حضور علیہ
 السلام کی عظمت نہ ہو تو شیطان کی طرح وہ رہے رہے سو ہی ڈاڑھے چلے جاتے ہیں جو انہی کے پیچھے لگ جاتے ہیں۔
 آگے رہتے ہوئے لڑا ہے شش و نہت ہو کر دیکھ رہے جاتے ہیں۔ لاتھوونی میں یہی مفہوم آیا ہے اجماع تبع نے بنا معنی
 پیچھے چلتے۔ اس طرح کہ آگے کے قدم پر قدم رکھنا کہ راستے کے کنارے غار و غیو کا کھانا دے اور سو یہ پھلتا تو صرف اس کے قدم پر
 قدم رکھے جیسے ریل کے لڑے انہی کی پہلی کرتے ہیں کہ لائن کی حفاظت کھل دے غیو انہی کے لئے دیکھیں۔ لڑے اور لڑے والے
 صرف انہی کے پیچھے نہ رہیں۔ یہاں لاتھوونی فرما کر اس جہاں شہد کیا کہ میرے محبوب کی جیسی محبت کے تحت نہ کرو کہ
 عقل کے تحت نہ کرو۔ عشق اور محبت کو محبوب کی عظمت پر مجبور کرنا ہے۔ سب کی باتیں صحیح تھیں کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کی باتیں حضور کا فضل ہے سو ہے کہ جسے پھر میں باپ کی عقل ہے سو ہے کہ جسے باپ کا عبادت طیب کا نصاب
 سو ہے کہ جسے اس پہل پہل اور ایمان ہے میں عقل کو چھوڑنا کمال ہے۔
 عقل قرین کن بہ پیش عقلی

فائدے : اس آیت سے پتہ چلتا ہے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم کی عقل کے محبوب
 عقل ہیں کہ جنہوں کے نظام رہے کہ محبوب ہیں تو جن کی بدولت غلاموں کو یہ شرف عقل کی محبت کا ایمان جتنا سحر حق تعالیٰ
 نے اپنی عظمت کو ان کی عظمت کے ساتھ ملا دیا۔ دوسرا فائدہ : ہر حضور علیہ السلام کی محبت کو عقلی کہے اور ان کی خدمت کا
 تقاضا ہر عظمت قرین جو ہے۔ جیسا کہ لاتھوونی سے معلوم ہوا کسی شاعر نے کہا طوب کف

بعضی رسول ذاتِ ظہر جب ظنا لیسری فی اتصالِ باع
لو کان حبک صادقا لا طمعه ان الحب لمن يحب مطعاً

خلق کا ہون اور محبت کا کھمبہ ہے کہ عاشق کو محبوب کی ہر شے باری ہو اس کی سیرت اس کی صورت بلکہ اس محبوب کے
لاسلوں اس کے وطن اس کے ملک اس کے گھر اور دروازہ اور گھر کے سکن کو "من" ہوں۔ لیکن ہماری نے کہا غیب کلم

امر علی العار عار لیلی الہل ظا الجوار و ظا الجوار
وما حب العار عطفن لیلی ولكن حب من سكن العار

یعنی میں اپنی کے واسطے پہنچ کر وہاں کے دروازے اور دروازے کے سکن کو "من" ہوں۔ لیکن ہماری نے کہا غیب کلم اس سے محبت ہے جس کے
وطن کی ہو واپس ہے۔ تیسرا قاعدہ: جہاں اور ملاحت میں بیوقوف ہے۔ جہاں فاس ہے اور ملاحت عام اس لئے جہاں
کے ساتھ جمہیت کو کر کے اور ملاحت کے ساتھ مزا اگر اس سے بھی بدگوار کر کے اور کفر و بدعت کے ساتھ ملاحت و بیوقوفی
نی "سلطان" شیخ "ملہ" ہر سب کی ہو سکتی ہے مگر جہاں صرف حضور خور علی اللہ علیہ وسلم کی ہوگی۔ جہاں رب تعالیٰ کی
بھی نہیں ہو سکتی۔ جہاں کاسی ہے کسی کی بدگوار بھی مل کر وہ بیوقوفی و بدعت و بدعت ہے ہم ایک کو بھی بدعت و
قل کے بلوی۔ غرض کہ جہاں رب تعالیٰ کی بھی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے انہوں نے ساتھ صرف حضور علی اللہ علیہ وسلم کا
ذکر اور ملاحت کے ساتھ لفظ تعالیٰ "رسول" کو لولا سب ہی آکر ہوا اطعوا اللہ و اطعوا الرسول و اولی
الامر منکم۔ یہ فرق بہت خیال میں رہے۔ چوتھا قاعدہ: محبت تین قسم کی ہے۔ طبعی، عقلی، مصلحتی۔ حضور علیہ السلام
سے محبت طبعی چاہئے عقلی اور مصلحتی کئی نہیں جیسا کہ ہر مرضی اللہ تعالیٰ حد کی حد سے مطلوبہ ہر جس میں فرمایا گیا کہ
ایمان کی حقیقت ہے کہ حضور علیہ السلام سے عقائد لولہ "ملہ" ہر ایک اپنی جان سے زیادہ محبت ہو اور ظاہر ہے کہ لولہ اور
جان سے طبعی محبت ہوتی ہے نہ کہ عقلی یا انجمن قاعدہ: حضور کی محبت اور ملاحت پر شرک نہ کرنا اور اپنی ملاحت پر
و مبالغہ ہے جیسا کہ ہمہ سہری آیت اطعوا اللہ و الرسول کی شان نزول بحرف تفسیر خلاصہ در کجوں کے کچے کہ جب
حضور علیہ السلام نے اپنی جہاں کا حکم ہوا تو مبالغہ میں لوں سے لے کر کہ حضور ہم سے نصاریٰ جیسی محبت کرتے ہیں اور
انہیں خدا اپنے کاشق ہے اس لئے اپنی جہاں کو رب کی جمہیت کا درجہ ملاتے ہیں۔ اس واقعہ سے مدنی شرعی کو محبت کا کافی
چاہئے اور حضور علیہ السلام کی محبت پر شرک نہ کر کے فخر کے لئے رہتے ہیں۔ چھٹا قاعدہ: صرف حضور علیہ السلام کی محبت
اور ملاحت خداری کا درجہ ہے۔ حضور کو محروم نہ کرنا جس کی کسی کی ملاحت و رب تک نہیں ہو سکتی۔ صرف شرط میں ہے
کہ اگر کج سہری علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو انہیں وہی جہاں کئی پائی۔ مبالغہ میں مدنی شرعی کو محبت کا کافی
علیہ وسلم تک پہنچتے ہیں۔ رب تعالیٰ تک پہنچا صرف حضور علیہ السلام کا کام ہے مدنی شرعی کو کہ جس نے ایک
پہنچا سکنوں نہ جو طبعی طور کا آگے سہری کو کراچی نہیں پہنچا سکنہ صرف شیخ پر پہنچا کے کہ کراچی پہنچا یکہو جس کا
کام ہے۔ ساتواں قاعدہ: ملاحت عقلی علیہ السلام سے دنیا میں ایمان اور آخرت میں ایمان کا تعلق ہے جس میں اگر جہاں
عقلی علیہ السلام سے دنیا میں ایمان اور محبت ہندوں اور آخرت میں ایمان کا تعلق ہے جس میں ایمان ہے۔ حضور سرکار
ہو کر محبت سمجھائی شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے خدا کو اختیار اور شان جمہیت کا ذکر فرماتے ہیں۔

وکل ولی لہ قلم والی علی قلم النبی ہوا الکمال
یعنی مجھے یہ تمام باتیں وحی سرکار کی وجہ سے حاصل ہوئیں۔ انھوں نے قاعدہ سدا بھن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معنی
ہے اور سب جن دس فرشتے چاروں شہزادوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت واجبہ لازم ہے کیونکہ قلم کے ساتھ یہ
نہ فرمایا کہ کسی سے فرماؤ۔ مطلب یہ ہوا کہ میری ماری قلم سے فرماؤ۔ میں نے ان لوگوں کو بتایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت
ہر عقل اپنی حیثیت کے لائق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرے گی۔ جیسے ہر شخص اپنی حیثیت کے لائق حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنا ہے کہ اس پر توئی لہذا وہ لوگوں کو سب کے برابر کرنا ہے۔ قلم صرف لہذا۔ قلم لہذا میں لکھتا ہوں کہ
فرماؤ آپ آپ کا زمین علی دو گوں تک پہنچا ہوا کام۔ ماری قلم تک ہم پہنچیں گے۔ حضرت طیل کی کوئی اور سند
انہوں تک ہم نے پہنچی۔ خیال رہے کہ اگرچہ رسول دنیا میں بہت عزیز ہے مگر قرآن کریم میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ رسول کو کہہ گواہی دینے سے رسول مراد ہوں گے کہ ایمان سب رسولوں پر ہے مگر اطاعت صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی ہے۔ حضور اللہ کے بھی رسول یعنی اس کے پیغام پہنچانے والے اور اس کے بھی رسول ہیں۔ یعنی ماری باتیں وہ فاسد ہیں
تک پہنچانے والے۔ قرآن پر عمل اللہ کی اطاعت ہے۔ حدیث پر عمل رسول کی اطاعت۔ فرائض کی پابندی اللہ کی اطاعت
ہے۔ سنن کی پابندی رسول کی اطاعت۔ ایمان کو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہے واللہ و رسولہ و صفہ قہری
کہے۔ فرائض و سنن اللہ کی طرح ہیں کہ فرائض اللہ کی اطاعت ہیں۔ سنن رسول کی اطاعت ہیں۔ حدیث اس اہمیت پر عمل
فرمیں کر سکتے۔

پہلا اعتراض : یہ عجیب بات ہے کہ جو کوئی محمد صاحب کی طرف ہو جائے تو خدا بھی اس کی طرف ہو جائے اور وہ رسول کو
ستارے کے لئے جو کلمہ کہیں صاحب ہو جائیں۔ بھلا ایسی باتیں کچھ خدا کی ہوتی ہیں (مستحکم چہ پر کاش) نبیوں پر چڑھتی
تے اس پر اعتراض کیا ہے۔ خدا ہمیشہ حق کی طرف ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم حق پر ہیں جو حق کی دعوت دے گا حق ہو گا
اللہ اللہ اس کی طرف ہو گا یہ تو جیسے صاف ہے اور ہم نے ستارے کے لئے کلمہ لکھا۔ کہ جس میں ہر شے ہو اگر نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی دعوت سے کلمہ بخش دیتے جائیں گے بعد ان کے حقوق کو کڑا نہیں ہے۔ کوئی بھی نہیں کہنا کہ قابل مقروض
و غیر مسلم ہو جائیں تو ان کا قلم و قرض صاف ہو جائے۔ حقوق بر عمل لانا کہنے پر ہیں گے۔ اس میں اسلام کی ہر کلمہ سے پہلے
کلمہ صاف ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اسلام وہ سند ہے جو ہر گندگی کو دور کر دیتا ہے۔ کہ یہ وہ حرم نہیں کہ جس سے کوئی قاعدہ
ہو۔ سوا سر اعتراض : اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے طبعی محبت ایمان کا دار ہے تو چاہئے کہ کوئی مسلمان نہ ہو۔ کیونکہ ہر
ایک کو اپنی اولاد اور جان مال سے تدریجی طور پر ایمان طبعی زیادہ ہوتا ہے۔ اولاد کی خاطر ایمان کلمہ بھی کر لیتا ہے۔ لہذا ہر مسلمان اللہ
تعالیٰ کی حدیث کا مطلب ہی ہونا چاہئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عقلی محبت زیادہ ہو یعنی سوسن کی عقل کا نشانہ ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہوئی چاہئے (دینی بندگی) جو سب سے عقلی صرف محبت عقلی مراد نہیں بلکہ محبت طبعی
مراد ہے۔ جیسا کہ اولاد و مال و جان کے مقابلے سے معلوم ہو اور الحمد للہ ہر سنی مسلمان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت طبعی
ہوتی ہے۔ سینوں کی جگہ اور تمہیں کا اولاد کو منہ نہیں لگائیں۔ کلمہ عظمت کا نتیجہ ہے نہ کہ محبت نہ ہوئے کہ سب کو قبول ہوا
ہر پستی کے پاری جو عالمی ہے۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ اسے اپنی جان سے محبت نہیں۔ محبت تو ہے مگر عظمت سے ہر حرکت

کریں۔ تیسرا اعتراض: اس آیت میں ارشاد ہوا ۱۰ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَنْ اُکَلِّمَ النَّاسَ کَلِمَہٗ مِنْہُمْ لَا یَعْنُوْنِیْ۔ جو سید حق اللہ کے لئے ہے جو اعلیٰ علیہ السلام کے ساتھ نہ ہو اور حق اللہ وہ ہے جس میں وہ کی مصلحت کی ضرورت نہ ہے۔ ہر حق اللہ کا نامی حق ہے۔ وہ وہی کا حق ہے اور رب کا قانون تو اُن کا ہے۔ اسلام کی ہر کسے سے حق اللہ ساتھ ہو جائے گا۔ مگر یہ کا حق لو اگر ہو گا۔ ہم اس کی پوری تحقیق دوسرے پارہ میں دے چکے ہیں۔ چوتھا اعتراض: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پہلے کو سیدہ ہیں اور حنیٰ حضور پر پہنچ کر سیدہ چھوڑ دیا جاتا ہے۔ اپنا اسٹیشن آجیلے پر ریل چھوڑ دی جاتی ہے اور پہنچ کر کوئی نہ ایک پہنچ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ دے اور سیدہ چھوٹ جاتی ہے مگر جس سیدہ سے حضور صحت ہوتا۔ کسی شخص چھوڑا۔ کسی انکی زندگی کو سیدہ ہیں مگر وہ فنی حاصل کرنے کے بعد انہیں چھوڑ دینا سبکدوش ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسری قسم کے سیدہ ہیں جس لئے ہولناکیوں کے بعد انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کام خور لے گا۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام ضرور کرے گا۔ فرشتوں کے ساتھ تسبیح پڑھائیں بھی ضروری ہے اور آخرت میں بھی۔

تفسیر صوفیانہ : حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم محمدیت کے مرکز ہیں اور مرکز کائنات و قیامت کے برقرار رہنے کا ہے۔ آپ کی اہمیت اور پہلے آپ سے ظاہری و باطنی مناسبت کا درجہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلے سے مناسبت باطنی مناسبت تھی مناسبت روحانی مناسبت سری پیدا ہوئی ہے۔ اسی مناسبت کی وجہ سے تجھ کو محمدیت کا کچھ حصہ مل جائے گا اور اس قلب محمدیت سے محمدیت کے انوار اس کو بھی منور کر دیتے ہیں۔ جس کی پہلے تو قیامت مناسبت زیادہ اور جتنی مناسبت زیادہ اتنی نورانیت غالب اور جتنی نورانیت غالب اتنی محمدیت ظاہر۔ صورت کی قیامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے گی پیدا کرتی ہے جو تجھ کو منور کر دے۔ جو ساتھ جس مرکز سے قرب ہی قدر اس کا بہرہ زیادہ۔ جب پہلے کی برکت سے محمدیت مل گئی اور یہ نظام آکا کا منور ہو گیا تو ان کے صفات اس میں نمودار ہونے لگے جیسے کوئلے سے آگ اور اس سے نور پیدا کیا۔ اللہ عزوجل اللہ ما تقدم من قبلك وما تاخرو۔ اللہ اس تجھ کو نظام سے بھی فرمایا کہ بلغواکم فقلوکم اللہ تعالیٰ غور سے وہ فقلو فقلو کے ذیلی اور متعلق کلماتوں کو مانتا ہے اور درجہ ہے کہ اسے خلق صفات مانتا ہے۔ چرکہ یہ پہلے وہ صفات مشکل اور پیچیدہ ہے جس نے انسان چیز کی طرف بھی دھرم دے دی تھی جس نظام سے تمام انوار نور فرمایا لعل اطعوا اللہ والو رسول یعنی اگر تم محبت کے اس مقام تک نہیں پہنچے تو اولاد سے عہد نہ کرو اگر معین نہیں بن سکتے تو طبعی طور پر نہیں بن سکتے۔ اگر لوگ اس سے بھی مدد نہ لے سکیں تو ان کو جو آپ ہیں اور اللہ تعالیٰ محبوب کو دوست نہیں دکتا۔

حکایت : سلطان محمود غزنوی نے شیخ ربیع بن الحسن فرغانی سے پوچھا کہ ہینہ سٹھی کی کیا شفا ہے۔ سٹھی نے فرمایا کہ شیخ کامل چرمہ لون کی نذارت کر لے جنتی ہو جائے۔ سلطان نے عرض کیا کہ یہ حمل نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رات دن دیکھا اور جنتی نہ ہو، ہینہ کلو کیجئے تو جنتی کیونکہ جو سٹھکے آپ نے فرمایا کہ وہی کی قسم یہ حمل نے محمد رسول اللہ کو دیکھا ہے۔ اس نے محمد بن عبد اللہ کو دیکھا اگر وہ محمد رسول اللہ کو دیکھتا تو کسی جنتی نہ رہتا۔ وہی فرماتا ہے تو ہم بنظرون

الک وہم لا بصرون۔ آگے سے دیکھنا نظر ہے اور دل سے دیکھنا بصیرت (درجِ طہیروہ) از انہی علیٰ صوفیاء فرماتے ہیں کہ دنیا میں دوزخ کے راستے صاف ہیں۔ جنت کی ایک سی پکڑ بڑی ہے۔ پکڑ بڑی ایسی ٹھیکہ حق ہے کہ پیچھو لا آگے والے کے برابر ہو کر آگے نکل سکتی ہیں۔ بڑی کو شش کرنا ہے کہ آگے والے کے قتل قدم پر قدم رکھے۔ راستہ کے خار خار آگے دھا جائے۔ پس یہی دھار فرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل قدم پر قدم رکھنا ہے۔ راستہ کے خار خار حضور ہیں اس لئے علم ہوا لا نبیونی میری اطلاع کر۔ برابر آگے نکلنے کی کو شش نہ کرنا۔ ریل کے ڈبے انہی کے برابر آکر آگے نہیں نکل سکتے انہیں پیچھے رہنا ہے لہذا لا نبیونی بالکل درست ہے۔

إِنَّ اللَّهَ صَظَّقَ أَدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِصْمَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝

حضرت اللہ نے بھلائی دیا آدم اور نوح اور ولاد ابراہیم اور ولاد عمران کو نوریہ جہانوں کے ہے
بے شک اللہ سے جینا آدم اور نوح اور ابراہیم کی آل اور عمران کی آل کو سوسے جہان سے

ذُرِّيَّةَ بَعْضِهِمْ بَعْضٌ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

نسل کو بعض ان کے بعض سے ہیں اور اللہ سنیے والا ہے والا ہے :

یہ ایک نسل ہے ایک دوسرے سے اور اللہ سنا جانتا ہے :

تعلق : اس تہمت کو کہ کاجیل آتھوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : کاجیل آتھوں میں کھڑے آگے رہنے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت کرنے کا گھبرا گیا قدم پر اعتراض ہو سکتا تھا کہ سارے نسل ایک اللہ کی خلق ایک دلو کی ولاد ایک زمین پر بسنے والے ایک آسمان کے نیچے رہنے والے اور قتل و شہادت میں یکساں ہیں مگر اس فرق کے کیا حق کہ کھڑے طو قہ دین ہو جو اور جو خبر سے نہ طو قہ دین ہو جو۔ اس تہمت میں اس دو ہم کو دفع فرمایا جا رہا ہے کہ یہ دونوں اس درخت کی طرح ہے جس میں شاخیں بچے کھٹنے پھل پھوس سب کچھ ہیں اور یہ سب ایک ہی شہ سے ایک ہی جڑ پر قائم ایک ہی زمین میں ہیں ایک ہی ہو لپٹی سے ہوا فرماتے ہیں مگر کانٹوں سے پرہیز کیا جاتا ہے اور پھل سے محبت۔ کھڑے اس درخت کے کھٹنے ہیں اور انہی سے کھام پھول۔ تو ہمیں دکھائیں کہ اس گلدستہ میں کیسے کیسے پھول ہیں اس لئے گزشتہ انہی سے کھام کھڑ کر فرمایا جا رہا ہے۔ یہ بھاری کہ ہم اور نبی یکساں ہیں بڑی پرانی ہے۔ اس بھاری میں گزشتہ انہی کے کھڑ کر قندھے بلکہ ان کے کھڑی ہر جی تھی کہ انہوں نے اپنے میں اور نبی میں فرق نہ کیا۔ نہ سمجھے کہ سب اور بھینس اگرچہ اللہ کی خلق ہے اس کی مدد کی کھلتے پیتے ہیں مگر سب کے پاس زہر ہے بھینس کے پاس لادہ۔ اس لئے آپ سب کو ملاتے ہیں اور بھینس کی نہ مت کرتے ہیں۔ ویسے ہی کھڑ کے پاس کھڑا ہر ہے اور حضرات انبیاء الاولیاء علیہم السلام کے پاس ایمان کو لادہ مسرت تھی کا سمجھتے ہیں۔ یہ مختلف بھاری آج بھی لوگوں میں موجود ہے کہ سب کو بھارت سے دیکھتے ہیں بھارت سے نہیں دیکھتے۔ بھارت تھی ہے کہ گھر کی ساری عورتیں یکساں ہیں۔ قتل و شہادت برابر۔ مگر بصیرت کتنی ہے کہ اپنی ملک ہونے اور بیوی۔ کہ اور بیٹی

کہ نور سراسر تعلق: کجیل آیت میں فرمایا تھا کہ صحت لہجہ رسول کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔ جس میں شدت نبی کی شان کا عکس ہو۔ اب صراحتاً انجائے کرام کی شان بیان فرمائی جا رہی ہے۔ گویا جو آیت کجیل تعلق کی تفصیل ہے۔ تیسرا تعلق: کجیل آیت میں بتایا تھا کہ حضور علیہ السلام کی ملاقات کے بغیر ایمان نہیں مل سکتا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ ہم کیا نہیں ہے بلکہ ہر مذہب میں بطور سبب اور ہوت کے لوگوں کو اس کی اجازت کا عہدہ دیا گیا۔

شان نزول: یوں نے کہا تھا کہ ہم حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہ السلام کی لورہ ہیں اور ان کے دین پر۔ ان کے دین میں جو آیت کریمہ اتنی تھی جس میں ارشاد ہوا کہ وہ تمام خدا کے واسطے تھے۔ تم شرک تم ان کے دین پر کیے ہو کچھ ہو (مقتدر ہو) قرآن و سنی و فہم (2) حج کہ بیٹلی میں علیہ السلام کو خدا کا پیارا لہ اکتے تھے عین کی تہذیب میں جو آیت آئی جس میں میں علیہ السلام کا فہم و نسب بیان ہوا تاکہ معلوم ہو کہ ان کا نسب تو انسانوں سے ہے نہ کہ خدا سے۔ لہذا وہ مکمل میلہ شریف کی برکت سے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہزار بار بجزاعتد کہ کبھی کسی مسلمان نے حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا یا خدا کا پرتو نہ کہ میلہ میں جنت سے رستے رہتے ہیں کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف لائے ہوئے تھے۔ لہذا وہ مکمل میلہ شریف کا پرتو تھا جو کہ مجرب ہو پورا شریعت اللہ سے پیدا ہوا تھا۔ لہذا وہ مکمل میلہ شریف تھا۔

تفسیر: ان اللہ اعظمی اند و موحا جس معنوں کا کوئی تائب موجود نہ ہو یا اس کے بعد اور بہت سے ان و تہو تاکید سے شروع کیا جاتا ہے۔ چونکہ اس آیت میں تہذیبوں کے فضا کی ارشاد ہوئے جس کے بعد سے کل کتب مکتوبے میں لئے ان سے شروع کیا گیا۔ اصطلاح صلو سے بنا معنی چھاننا۔ چنانچہ ہوتے ہیں کہ اس لئے مفاہکما پاتا ہے کہ وہ میل و فیوض چھاننا لیا گیا۔ میل و مگر انسانوں سے افضل فرمایا جا رہا ہے۔ شریفیت میں اس وقت خاص قرب کلام ہے جو طاعت و عبادت سے عام تر ہے۔ ہرگز نہ گزرتا ہے مگر سب کتب صلی یا صلیب لہ یا طیل نہیں۔ سب تعلق کے جوتوہ جسم کے ہوتے ہیں۔ اصطلاح عامہ میں آیت سے لئے چوتھو اگر انہیں ہے عیب پیدا کیا گیا۔ سب نے اپنی مقتدر خصوص میں عام انہیں بخشے۔ مگر اہل حق اللہ کے قائل نہیں۔ کہ قول نبوت کے قائل نہیں۔ سراسر اصطلاح خاص نہ کہ دنیاوی میں سے بعض کو بعض خصوص میں منات بخشے گئے۔ کوئی تعلیم لٹھ لٹھ گئے۔ کوئی دھڑلے۔ میل اصطلاح خاص ہر وہ اس لئے صرف چار میل کا ذکر ہوا۔ قوم کے فعل معنی اور آپ کے مذہبی و فاضل پہلے پامیں ہیں ہو چکے۔ قوم علیہ السلام کا گزرتا ہوا جس طرح ہے کہ انہیں اپنے خاص دست قدرت سے پیدا فرمایا۔ انہیں نسل انسانی کا ورثہ مل گیا۔ سچ علم و مہربان۔ فرشتوں کا سمجھنا۔ جنہاں ہر دین میں حضور یا فیوض۔ چونکہ سب سے پہلے و ظہیر آپ ہی ہیں جس کے سب سے پہلے ذکر آپ ہی کا ہوا۔ نور علیہ السلام کی گزرتا ہوا کہ یہ معنی کہ آپ قوم علیہ السلام کے پہلے و ظہیر ہی ہیں جنہوں نے کفر کو تھیل کی سب سے پہلے آپ ہی کی قوم پر مذہب بھی دیا۔ آپ کا لقب قوم اسرار و اللہ وہم ہے۔ کیونکہ سب سے پہلے آپ کی نسل سے ہیں کہ سوا آپ پر ایمان لانے والوں کے سب لوگ فرق کر دیے گئے تھے مگر نسل صرف آپ کی لورہ ہوئی۔ سنی و عین کی نسل نہ ملے۔ رب تعالیٰ فرمایا ہے و جعلنا قومہم البین آپ ہی نے شریعت قوم علیہ السلام کے بعد سے حکم شریعت فرمائی ہے جس سے نسل و فیوض نور سے عا معنی نور و نور گریہ زاری کر رہا ہے کہ آپ فرق علی شریعت سے نور سے تھے اس لئے آپ کا

[illegible]

تاکہ اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: نبی غیر نبی سے مطہر افضل ہیں۔ کوئی حدیث نوشتہ
تکلیف نبی کے درجہ کو نہیں پہنچا۔ جیسا کہ من العاصی سے معلوم ہوا دوسری کو سر قاعدہ انسان فرشتہ سے افضل
ہیں۔ یہ بھی العاصی سے ہی معلوم ہوا کہ فرشتے انسان میں داخل ہیں۔ یعنی کوہیت سے افضل ہے اگرچہ کلمہ کبریٰ
جس سے فرشتے تو کیا بناوڑ سے بھی بہ تر ہیں اور وصل ملائکہ سات کی وجہ سے عام مسلمانوں سے افضل دوسری

مسئلہ : انسانوں کے ذخیرہ ملائکہ کے ذخیرہوں سے افضل ہیں اور ذخیرہ ملائکہ تمام انسانوں سے افضل اور تمام بشریہ
 ازشتوں سے افضل ہیں۔ سمجھو کہ جن بشر جنس ملائکہ سے افضل ہے اسی لئے ازشتوں نے توہم طبع اسلام کو جبرہ کیا کہ
 انسان نے ازشتوں کو (امیری) تیسرا قاعدہ یعنی کی لولہ قل میں داخل ہے۔ سمجھو یعنی طبع اسلام کو عربین کی قل کہنا ہے۔
 ملائکہ ان کے ذریعے۔ فلا اسلوات کرام حضور طبع اسلام کی قل ہیں۔ چوتھا قاعدہ سلبہ ذخیرہ افشہ کے برگزیدہ اور
 فاضل ہیں۔ رب کسی سے عرض فیس حد سب حضرت فضل و نور سے پاک ہیں۔ جیسا کہ اصطلاح سے معلوم ہو سکتا ہے۔

قاعدہ: انبیاء کرام جسدانی اور روحانی طاقت سے سب سے افضل ہیں۔ ان کی قوت نظری شنے کی طاقت تمام سے قوی تر ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے ساری زمین سمیت کروکھادی گئی اور میں نماز میں پیچھے بھی نہ کھڑا ہوں۔ قرآن نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام کو آسمان و زمین کا مکتوب دکھایا گیا۔ حضرت سیدنا نے تین میل سے فوجی کی کوڑا سنی۔ یعقوب علیہ السلام نے قیس بن مسلی کی خوشبو مصر سے پائی۔ حضرت خلیل علیہ السلام کو شگ نہ ہلائی۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے علم کے ہزار باب سکھائے اور میں نے ہر باب سے ہزار باب علم نکالے۔ جب دلی کا یہ حال ہے تو نبی کا علم کتنا ہو گا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے علوم آصف ابن برخیا ایک آن میں عین سے بقیس کا تخت شام میں لے آئے۔ جسے قرآن کریم نے نقل فرمایا۔ یہ جسدانی قوت تھی۔ ان کی روحانی اور عقلی قوت کو رہا ہی جانے۔ اتنا سمجھ لو کہ نبی کی عقل تمام عقلوں کی عقلوں سے بہتر ہے اور حضور علیہ السلام کی عقل تمام عقلمندوں کی عقلوں سے بہتر ہے۔ اسی لئے فرمایا گیا ان اللہ اصطفیٰ لک۔ (تفسیر کبیر)

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہیں کیونکہ کل عمران کو اللہ تعالیٰ سے افضل فرمایا گیا اور عالمین میں حضور بھی داخل ہیں (عیسائی کا جواب: اس کے جواب میں ایک یہ کہ اس آیت میں کل ابراہیم بھی ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں۔ دوسرے یہ کہ عالمین سے اس نفاذ کے حوالے کر لوں۔

لطیفہ: ایک عیسائی نے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب سے کہا

کے بخت کہ عیسیٰ ز مصطفیٰ اعلیٰ است کہ تو بزر زمین دفن و حق بلج نامت

یعنی عیسیٰ علیہ السلام جو تھے آسمان پر ہیں اور تمہارے بزر زمین میں دفن۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام افضل ہوئے۔ آپ نے فوراً جواب دیا۔

بگفتش کہ نہ میں بخت قوی باشدا! حباب بر سر آب و مگر دریاست

یعنی یہ دلیل قوی نہیں۔ دیکھو حباب پانی کے اوپر ہے اور موتی پانی کے نیچے مگر موتی بلبل سے افضل اور قیمتی ہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت میں حضرت آدم و نوح اور دیگر تمام دفعہوں کے لئے اصطلاحی فرمایا گیا تو جانے کہ سارے نہیں کو مصطفیٰ کہا جائے گا۔ علامہ صرف حضور کو مصطفیٰ کہا جاتا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب: بعض الفاظ بعض ہستیوں کے لئے خاص ہو جاتے ہیں اگرچہ ان کے معنی ہر جگہ درست ہیں مگر ان کا استعمال ہر جگہ درست نہیں۔ انیس میں سے لفظ مصطفیٰ بھی ہے۔ رسول کے معنی خاص ہیں مگر انبیاء کے سوا کسی پر نہیں بولا جاتا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے هو الذی علیہ علیکم وکفایتہ جس سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ سب پر رحمتیں نازل فرماتا ہے مگر حضور علیہ السلام کے سوا کسی کو صلی اللہ علیہ وسلم نہیں کہہ سکتے۔ ایسے ہی اسلام علیکم ہر مسلم کو کہا جاتا ہے مگر علیہ السلام غیر نبی کو کہا نہیں۔ تیسرا اعتراض: اس آیت میں فرمایا گیا کہ کل ابراہیم کو تمام جانوں سے افضل کیا مگر لاواراد ایسی میں بڑے بڑے کفار مشرکین ہوئے۔ جواب: کچھ افراد کے خراب ہونے سے قوم و جماعت خراب نہیں ہو جاتی۔ چونکہ اس قوم میں اعلیٰ ہستیاں تھیں کہ خودی ان کی وجہ سے قوم

اشرف ہو گئی۔ نیز نسبت کی علت انہیں کی وجہ سے جالی رہی نسبت نہ میں رہت رہے۔ مضافاً بہت وہ ہے مگر نہ کہ ان کی نسبت قوی حتیٰ کہ ان کی علت میں فرق نہ آیا۔ بتوں سے بھرے ہوئے کعب کی طرف حضور قہور نے نماز میں پڑھیں۔ اس بقولہ لے کعب کا طرف کیا۔ جب نسبت اور ایسی سے کعب اور کہ مضافاً وہی حرمت میں فرق نہ آیا تو بعض افروزی قرطی سے قرم اور ایسی کی علت میں فرق کیسے آسکا ہے۔ رب تعالیٰ نے فرمایا: **وَهَذَا الْبَيْتُ الْأَمِينُ** آجے اس بقولہ لے شری قسم ملا کہ اس کہ مظهر میں اس قسم کے وقت اور جل ہو رہا ہے بہن تک بھی جے مگر حضور قہور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت نے اسے نہ شرف بلکہ وہاں فیض کی وجہ سے مل نہیں سکا۔ چوتھا اعتراض: فرشتے کعبہ سے پاک ہیں اور انسان گنہگار کر لہذا تو چاہئے کہ فرشتے انسان سے افضل ہوں۔ جواب: فرشتوں میں گناہوں کی طاقت ہی نہیں کیونکہ وہ شہوت و غصہ سے پاک ہیں ان گناہوں سے بچ رہا کوئی کمال نہیں اور مہلکتوں کی بقا ہے مگر انسان میں شہوت و غصہ بھی ہے اور وہ دنیا میں کر لہذا بھی عیب اس کا کعبہ سے پنا کمال ہے۔ اگر انسانوں میں گناہ ہیں تو ان میں اور اور اختیار بھی ہیں۔ اگر انسانوں میں فسق و فہر ہیں تو ان میں اور عبادت بھی ہیں۔ پھر کعبہ کے ساتھ کائنات بھی ہوتے ہیں۔ پانچویں اعتراض: مصطفیٰ اور ظلیل و صیب میں کیا فرق ہے؟ جواب: مصطفیٰ مستقی اور جہتی ہم معنی ہیں۔ لہذا ”ہرگز نہ مصطفیٰ ہے مگر مصطفیٰ میں مصطفیٰ معنی محبوب ہیں۔ ظلیل و صیب کی بلانے صیبہ کہ رب اس کی بلانے۔

تفسیر صوفیانہ: مصطفیٰ محبت اور علت سے عام ہے اس میں سارے انبیاء داخل ہیں۔ اس سے خاص علت ہے اور اس سے خاص محبت۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سید الانبیاء ہیں کہ آپ صیب اللہ ہیں۔ سارے پیغمبرین میں بعض بعض سے ہیں اور توحید معرفت میں ایک دوسرے کے تابع۔ ولایت اور ولایت دو قسم کی ہے۔ ایک صوری و سری حقوی۔ ولایت صوری کا تعلق بدلت سے ہے اور حقوی کا دلالت ہے۔ مرید اپنے شیخ کی ولایت ہے اور شاگرد اپنی ماستر کی ولایت۔ کہا جاتا ہے کہ ہاپ تین ہیں۔ ایک چٹنے و لاندہ سرا پرورش کرنے والا اور تیسرا علم سکھانے والا۔ جیسے بدن مل کے رحم میں ہاپ کے حلقہ سے بننا ہے۔ ایسے ہی وجود قلب نفس کے رحم میں شیخ کی نظر کرم سے بننا ہے۔ اسی لئے صبیح علیہ السلام نے فرمایا کہ جو شخص دیکھتا ہے جانا ہے نہ کمال نہیں۔ ایک ہاپ سے دوسری ہاپ سے۔ خیال رہے کہ ولایت حقوی اکثر ولایت صوری کے تابع ہوتی ہے۔ کیونکہ روح کی متعلق اور کدورت کا تعلق جسم کی متعلق اور کدورت سے بھی ہے اور ہر روح کا مزاج ہوا گتہ ہے اسی کے مطابق بعض حاصل کرتی ہے۔ جیسے جسم میں مختلف خاندان ہیں ایسے ہی روح کی مختلف قسمیں ہیں۔ ہر قسم کو اپنی جنس سے صاحب ہے مگر چہ رشتہ میں سختی و دور ہو۔ امام مدنی اخیر زمانہ میں ملوہ گروہوں کے مگر چہ کہ ظاہری باطنی خورہ حضور کی نسل سے ہوں گے لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات سے متعجب بھی ہوں گے۔ مطلب ہے فوہ و مضہا من بعض کلمہ (روح فیضان و لہذا صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے دینی عزیمت ایمان، تقویٰ و فیوض سے میر ہوئی ہیں اور دنیوی عزیمت مل بہا بہا مسلت و فیوض سے نصیب ہوتی ہیں ایسے ہی بدلت کی ولایت اور بدلتوں کا مل ہاپ بننے سے بھی بدلتی و دنیوی عزیمت ملتی ہیں۔ لہذا ہم علیہ السلام کو یہ فرمے کہ وہ اسے انبیاء کرام کے خصوصاً حضور سید الانبیاء کے والد ہیں اور ان انبیاء کو یہ فکر کہ وہ حضرت جلیل کی ولایت ہیں۔ مگر ان میں نہیں مگر اللہ نے ان کی اتنی عزت افزائی کی کہ ان کا نام شہادت انبیاء میں لیا اور ان کے نام کی ایک سورۃ کل عربی مقرر کی اور ان کی بیٹی کے نام کی سورۃ سورۃ مقرر فرمائی ہمیں اس لئے کہ وہ والد انبیاء ہیں۔

إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ

مَنْ أَنْتَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ انِّي

وَضَعْتُهَا أَنْتَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذِّكْرُ كَالْأُنْثَىٰ وَ

إِنِّي سَمِعْتُهُمْ يَمُرُّونِي أُعِذُّهُمْ أَيْكَ وَذُرِّيَّتَهُمِ مِنَ الشَّيْطَانِ

الرجيم

شیطان راہ سے جوئے سے
راہ سے جوئے شیطان سے

تعلق : اس آیت کریمہ کا کچھ بلی اقوال سے چند مرتب تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کچھ آیت میں انبیائے کرام کی ہرگز بیگناہی کا مسئلہ کو صاحب کل عروں کی بیگناہی کی تفصیل میں فرما رہا ہے۔ دوسرا تعلق: کچھ آیت میں فرمایا گیا تھا کہ وہ پہلے کل عروں کو بھی جن لیا اور کل عروں میں علیہ السلام میں ہیں اور ان کی والدہ ماجدہ اور رضی ماعہ بھی۔ ان کے چہرے کی عفت کو نہیں جس۔ کسی کو نبوت سے چنا اور کسی کو ولایت ت۔ اس بات کی تفصیل فرمایا جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق: کچھ آیت میں فرمایا گیا تھا کہ وہ تعلق نے ان حضرات کو جن یا ان سے پتہ نہ لگتا تھا کہ کیسے چنا اور کب چنا اس آیت میں چنے کی نوعیت کا ذکر ہے کہ یہ حضرات یہ انش سے پہلے ہی چنے ہوئے تھے۔

تفسیر : اذ قالت اموات عمران۔ اذ باورائکہ ہے یا اذکر فعل پر شیعہ کا حرف با صغی کیا صیغہ طیم کا حرف ہے۔ اس خلاصے اس کے معنی بھی چند ہوں گے۔ اگر اذکر کا حرف ہو تو اذکر کے معنی ہیں یاد کرو یا اور کھوان کو یاد کرو اگر یاد کر سکتی ہوں تو قصہ یہ ہے کہ آپ کو یہ گزشتہ واقعات معلوم تو ہیں لیکن یہاں فرمایا وہی چیز دلائی جاتی ہے جو پہلے معلوم ہو اگر سنی ہوں کہ یاد دلاؤ تو مطلب یہ ہو گا کہ اپنی امت کو یہ واقعات یاد دلاؤ تاکہ انہیں یہ واقعات یاد رہیں اور ان کے عقائد اہل درست رہیں کیونکہ بزرگوں کے واقعات بزرگوں کو بھی نصیب دیتے ہیں۔ اس لئے قرآن کے کہنے کے جگہ جگہ اس قسم کے تذکرے واقعات کو کر فرمایا ہے حتیٰ کہ ایک سورۃ کا نام قصص ہے۔ اور اگر اصطفیٰ کا حرف ہے تو مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے مراد معنی طے اسلام کو اس لئے چنا کہ عمران کی بیوی نے یہ دعا کی تھی۔ ولدت لہم نبی۔ ولدت لہم نبی۔ ولدت لہم نبی۔ حضرت مریم کی ولادت بھی ہے کہ نہ طور زلفہ یہ ہیں۔ خداوند باطنی میں شانہ اور پھر آپ کیلئے شانہ اور ہوں اور اگر صیغہ کا حرف ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ ہم ہر وقت ہی صیغہ طیم ہیں عمران بزرگوں میں لوگوں کی باتیں بھی سمجھتے ہیں کہ یہ بڑے ہیں تو ان کی باتیں بھی ہم کو محبوب ہیں اموات عمران سے حضرت عمران کی بیوی مریم ہیں۔ حضرت مریم کی ولادت معنی طے اسلام کی بانی صاحبہ ہیں۔ ان کا نام شریف حضرت خدیجہ خاندانہ ہے ان کی دوسری بہن حضرت عیسیٰ بنت مریم خاندانہ طے اسلام کی بیوی تھیں اور حضرت عیسیٰ کی ولادت ہو گیا یہ سارا اگر نہ عیسیٰ پاک قبلہ قرآن پاک نے سوائے حضرت مریم کے کسی عورت کا نام نہ لیا۔ انہیں صغیرات ہے وہی جملہ ہیں جو لفظی رہنے والے کل عمران کو حسب چاہت اس وقت کو یاد کر دے۔ عمران کی بیوی حیلے پر عرض کیا وہ انہی ملوث لک ما فی ہلنی معروا۔ وہ اصل میں ما فی ہلنی عظیم پر شیعہ کہتی تھی۔ غلو سے اس کے تقویٰ معنی کی نسبت نہیں تحقیق پہلے پادشہ گذر چکی۔ یہاں تا کہہ لو کہ اس کے معنی ہیں غیر لازم حج کو پہنچ کر لازم کر لیا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ صیغہ انتظام نہ رہے جیسے بہت شور و اشتہار۔ کیونکہ حیلے قرار حمل کے ہو یہ ذرا معنی تھی۔ عام خبریں کا یہی قول ہے جس میں مذماتی ہوں۔ مگر دعوہ طے لے کر فرمایا کہ یہ گزشتہ ذریعہ کا ہے کیونکہ قرار حمل سے پہلے ذمہ نہ ہو سکتی تھی۔ حمل کے بعد اندیشہ ہو گا کہ کس لڑکی نہ ہو اور بیت المقدس میں لڑکے کو قتل کے جاتے تھے نہ کہ لڑکیاں۔ تب عرض کیا مولیٰ میری نذر کی ملاج تیرے ہاتھ ہے۔ میں اپنے اس حمل کی ذرا پہلے ہی مان بگی ہوں۔ ما سے مراد لڑکے جو کہ بچے نامک ہو جاتے ہیں اس لئے من نہ فرمایا ما فرمایا نیز بھی ایک حمل سے چھ بچے پیدا ہو جاتے ہیں۔ اسی لئے انہی نہ کہا کہ ما فی ہلنی کہانی جو کہ میرے بعد میں ہے ایک بیان ہے معروا ما کامل ہے یہ قرآن معنی خاص کی درست کتاب لکھنے کو تحریر ہی ہوا اسلئے کہتے ہیں کہ اسے بیکہ حیلے سے خاص کیا جائے۔ جو اصل معنی خاص ہے۔ صاف ہوا اسے طین جو کہتے ہیں۔ آزاد کرنے کو بھی اس لئے تحریر کیا جائے کہ کلام سب کے حق سے پاک صاف ہو جائے۔ یہاں معنی خاص ہی ہے۔ یعنی اسے مولیٰ میں مذماتی ہوں کہ جو کہ میرے بعد میں ہے اسے بیت المقدس کی خدمت کے لئے آزاد کر دیں گی کہ اس سے دنیوی کام لائے۔ لڑکی اس خاندان میں یہ دواج تا کہ بیت المقدس کی خدمت کے لئے لڑکے کو قتل کے جاتے تھے کہ دواج تکہ میں کی خدمت کرتے۔ پہنچ کر انہیں اختیار ملے گا۔ فرمایا اس کام میں مشغول رہیں دنیوی کام نہ کریں۔ لیکن اگر دواج میں تمام اختیار کر لیتے تو پھر انہیں دنیوی کام نہ دیا۔ یہ مختار ہے۔ اپنے باپ کی خدمت گھر کے کام کاج سے باطن دور رکھے جاتے تھے۔ چرکہ فی اسرائیل میں یہاں نصبت آیت قرآنی

اس لئے اس وقت کہ رواج قبلہ کوئی نہیں بلکہ گزرا جس کی سبب میں بیت المقدس کی خدمت کے لئے ضرورت ہوئے ہوں۔ فقیر
 کہتا ہے قبلہ منیٰ یہ جہاں پر عام قبول ہے اور یہ جہاں پر عام فرزند۔ کیونکہ لوگوں میں بیت المقدس میں نہ رہی جاتی تھیں کہ وہ منیٰ
 و غاص کی وجہ سے فراص خدمت انجام دے سکتی تھیں۔ اس لئے عرض کیا کہ تو مجھے فرزند ہے اگر میری خدمت چاہی ہو اور
 قبول فرما۔ منیٰ نے فرمایا کہ قبلہ کے منیٰ راہی ہو کر قبول کرنا چاہیں۔ یہ مقابلہ کاہم معنی ہے کیونکہ اس کے عوض 2 ملین
 ہے۔ منیٰ کے نزدیک قبلہ کے منیٰ بھگت قبول کرنا ہے کہ وہ چیز قبلہ نہ ہو مگر کرم سے قبول کرنا چاہئے۔ یعنی اسے
 سولی پر حیرت زدہ کر چہ قبلہ قبول نہیں مگر کرم سے قبول فرمائے۔ مل سے پہلے اس کی قبولیت کی دعا کرتے ہیں۔ تمکمل کے
 لئے۔ غصہ یہ ہے کہ منیٰ کی بھی توفیق دے اور قبول بھی کرے۔ اس واقعہ کے بیان میں ہم لوگوں کو تعلیم ہے کہ اپنے بچوں کا
 انتظام ان کی یہ اہل سے پہلے ہی کر۔ منیٰ لڑکے سے نکال کر وہاں پہنچا نہ منیٰ میں اللہ کی یاد عبادت دعائیں زیادہ کریں۔
 بوقت دعوت اللہ کو کر کریں۔ پھر وہاں سے منیٰ میں ہو جس چیز کی ابتدا وہاں چلی ہو اس کی انتہا بھی مانگی ہوئی ہے۔ بچہ کی دعا
 زندگی ملنے والے میراثیں کی کو منیٰ نہ کہو۔ منیٰ کے ذکر پر کہو۔ انک انت السمع العظیم قوی میری دعا سنتے ہو
 اور میری نیت کا پلنے والا ہے۔ منیٰ میری یہ دعا اور عاجزی قبول فرما اور فرزند عطا فرما۔ لعلنا وضعتنا : وضع کے معنی ہیں
 رکھنا۔ منیٰ منیٰ ہے جتنا کہ جس کو پہنچا رہا ہے۔ منیٰ کا اصل منیٰ کی بیوی ہیں۔ ہا کا مریخ ما ہے جو کہ
 رب کے علم میں وہ لڑکی تھی اس لئے خیر موت ارشاد ہوئی باہر نفس میں نفس و روح ہے جو موت ہے یعنی یہی حساب ہوں
 نے اس لڑکی کو اس نفس کو جو حالت وب امی وضعتنا انتی۔ منیٰ بھی وضعتنا میں ہا کا موت ہو نفس اور
 روح کے ملا ہے ہے اور انتی ہا کبیل ہے۔ منیٰ اس سے حضور رب کو خبر نہیں بلکہ فقہ اللہ غم ہے کہ ذکر کا پورا ہونا
 ظاہر ہو ممکن ہو گیا۔ تب کہیہ غم ہے میری یا شکر کہ تھا کہ ایک نعمت یا ایک عبادت سے عبادی کا تھا کہ یہاں تو خود مستحیث
 اللہ سے کرتا ہے وہی ثواب پہنچا لڑکی نہ یہ ہم کر کے کی نہ مجھے اجر ملے گا۔ ہے میری کا غم یہ ہے۔ عبادی کا غم حسرت
 عبادت۔ ایک فقیر اپنے والد نے ہونے پر اس لئے غم کرتا ہے کہ اگر میں والد ہو تو وہ سہوں کی طرح سینہ کا شرب پڑتا ہے
 محرم ہے اگر اس لئے غم کرنا کہ والد ہو تو کو لیں سوڑ تیار کرنا کہ محرم ہے۔ ثواب کا سنتی۔ اگر اس لئے غم کرتا ہے کہ
 میرے پاس ہے جو تہ میں بھی رکھتا تھا کچھ کرنا فیہ یہ غم عبادت ہے اور یہ فقیر میں عبادت کا شرب پائے گا۔ تب کہیہ غم اس
 تیری غم کا غم یعنی عرض کیا کہ منیٰ یہ کہا ہے میں نے تو لڑکی تھی۔ اب اپنی نذر کیسے پوری کروں۔ واللہ اعلم بما وضعت
 ہمدی خزانہ نعمت کے سکون سے ہے اور یہ رب کا فرما ہے حضور سے خطاب اور اس سے حضور اس لڑکی کی تنقیم ہے۔
 یعنی اسے محبوب نہ کو کیا خبر تھی کہ یہ ساتھ لڑی کس درجے کی ہے یہ تو رب ہی جانتا ہے کہ کیسی بنی ہے۔ بعض خزانوں میں
 و نعمت کے پیش سے ہے نہ کا کلام۔ گواہی کہ کہ رب میری مجبوری اور معذوری کو خوب جانتا ہے اسے معلوم ہے
 کہ میرے لڑکی یہ ہوئی میں نذر کیسے پوری کروں۔ ایک خزانہ میں و نعمت کے کسوٹے ہے رب کا کلام جو نہ سے ارشاد
 ہو یعنی رب نے فرمایا کہ اسے نہ مت گھبراؤ تمہاری مجبوری کو رب جانتا ہے۔ ولس اللہ کو کالانتی یہ بھی یا تو رب کا
 کلام ہے جملہ ستر فرما اور اللہ کو اور الانی میں السلام مددی ہے۔ ذکر سے ان کا نام ہو اگر کہو ہے اور انی سے
 دی ہوئی بنی۔ یعنی ان کا نام ہو اور ستر فرما میں اس بنی کی طرح نہیں جنوں کو دی گئی۔ یہ بنی بنی حیم اللہ ہے اس

صورت میں اس لڑکی کو توکل پر فیضانِ معنوی رکھ دیا۔ وہ کلام ہے، نورانی ہیں کہ ربانی کی طرح نہیں کہہ سکتے۔
 اللہ کی خدمت کر سکتے ہیں، نبی نہیں کہہ سکتے۔ (روح المعانی) کہیں اور ممکن ہے کہ احسن کے لفظ سے اس کو قبول ہو اور وہ اس کو
 سمجھتا ہو کہ اس لفظ پر غیبی بیج سے اچھی ہے، نور رب کا علیہ ہے۔ واسی مستحقا مہم جن مقام کے چار مقصد ہیں۔ ایک
 حضرت مریم کی قیمتی کاغذ کہہ کر عروسی کی پیدائش سے پہلے ہی وقت پانچ گھنٹہ مرض کیا کہ سولی نامہ کتاب کا لفظ ہے
 مگر یہ کہ یہ بتا ہے اس لئے یہ کام میں ہی کرتی ہیں اسی لئے فرمایا انہی یعنی میں نے نام رکھا۔ باپ نے سو سرے رب
 سے طلبِ صفت، یعنی اسے اللہ پر مبنی بتا ہے اس پر دم فرما۔ تیسرے اپنے اور لوگوں کی عقل کاغذ۔ یعنی اسے سولی نامہ پر صفت
 اللہ کی خدمت کے عقل نہیں تو دلیل یہ کہ عبادتِ مگر کتنی ہے۔ میں اس سے خود معذرت سے وہاں مہاراجہ کی کہ جس کی۔
 اس لئے اس کا نام مریم رکھتی ہوں، عیسیٰ عابدہ اور خلود۔ خیال رہے کہ لفظ مریم میں تین قول ہیں۔ بعض کے نزدیک یہ علی
 لفظ ہے یوزن مثل صدر سی معنی اسم مفعل۔ بعض نے کہا کہ بیدار یہ کا سبب ہے معنی لڑکی کا عابدہ۔ بعض کے نزدیک
 یہ لفظ عبرانی ہے عیسیٰ عابدہ اور سی گج تر ہے (روح المعانی) چہ کہ من کی والدہ کی نیت انہیں بیت اللہ میں سے رکھنے کی تھی
 اس لئے من کا نام بھی مریم یعنی عابدہ رکھا تاکہ ہم کام کے مطابق ہو۔ واسی اصلھا ہک و ذوتھا من اللہ من
 الوجہ یہ جملہ اس مستحقا پر محفوظ ہے۔ اصل عود سے بنا معنی پند میں و عیسیٰ پند میں تھ۔ جس کی پند میں آج محفوظ
 ہو اس پر آپ آتی ہے اور اس سے ہند بکڑی جائے اس پر من۔ اس کی پوری تحقیق اعوذ باللہ کی تفسیر میں گذر چکی۔ اسی
 سے ہے تعویذ یعنی رب سے ہند حاصل کرنے کا ذریعہ۔ ذریعہ سے پہلے ہک فرمایا گیا تاکہ بچے کے دعا میں اصل خصوصیت ہیں
 اور اور لفظ علی اور ذریعہ فرما کر حضرت مریم کے لئے مولود کی دعا کرتی کہ وہ مولود صوفی ہو جائے۔ صوفی اور وجہ کی
 پوری تحقیق پہلے پند میں دیکھو یعنی اسے صوفی اس مریم اور اس کی اولاد کو مولود شیطان سے تیری پند میں دیتی ہوں تو کن سب
 کو شیطان سے بچاؤ اور کن سب کو ایک صوفی بنادو۔ تعالیٰ نے یہاں پہلی آیت میں تو حضرت مریم کے حل شریف میں دہنے
 کے حالات بیان فرمائے۔ دوسری آیت میں آپ کی پیدائش کے حالات آگلی تیسری آیت میں آپ کی پورائش کے حالات بکڑ کر آ
 رہے۔ فرماتے ہیں کہ مریم کا پورا میلاد شریف اور شاد ہو۔ ہم بھی میلاد شریف میں یہی حالت اپنے آقا کے بیان کرتے ہیں۔
 بزرگوں کا میلاد چھ ماہ صاف ایہ ہے۔ خیال رہے کہ آپ نے یہ دعایا جناب مریم کی ولادت کے وقت ہی مانگی یا جب سالگ رہا
 کہ مریم کو وہ اہمیت اللہ کے عطا کی کہ یعنی دوا کے وقت دعا مانگوں ہوئی۔ ہم کو بھی چاہئے کہ بچوں کی پیدائش اور لڑکی
 کی دھستی کے وقت یہ دعایا نہ دیا کریں۔ انشاء اللہ لڑکی سسرال میں ماہیت سے رہے گی اور اور بھی صلہ ہوگی۔ پہلی دعاؤں سے
 دیکھتے ہیں کہ بچہ ہوتا ہے۔ حضرت حذی دعا کا یہ اثر ہو کہ رب نے پہلی مریم کو ہر قسم کی گندگی ظاہری و باطنی سے پاک رکھا۔
 فرمایا ہے۔ مظهر کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی خطا بھی سرزد نہ ہوئی۔ اس لئے تہمت میں طلبِ شفاعت کے
 موقع پر دیگر انبیائے کرام اپنی خطوں کا ذکر کر کے شفاعت سے معذرت کی ظاہر کریں گے مگر جناب سبحانہ کسی خطا کا ذکر نہ
 فرمائیں گے کہ بے خطا ہے۔ قرب تہمت آپ نکاح کریں گے مولود ہوگی۔ من کو بھی یہ دعا پہلے کی اور آپ کی تمام اولاد پر
 صلہ ہوگی۔ فرماتے ہیں کہ دعاؤں میں بھی نہ بھی مست ہر تاثیر ہوتی ہے۔

خلاصہ تفسیر : اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت بھی یاد کرو اور انہیں سناؤ جبکہ مہرمان کی ہوتی جس نے ملکہ ہو کر رکھ رکھا اہل
میں عرض کیا کہ اے سولی بچہ تم کو لے جھگڑا سیدی کے بعد لولہ کی لپیٹ کھل اس لئے میں نے رات کو کچھ کچھ بھروسہ
میں لولہ بھروسہ بیت المقدس کی خدمت کے لئے وقف ہے نہ میں اس سے اپنی خدمتوں نہ گھر کے کام کو چھوڑ سکتا ہوں میرا
حقیرہ لپٹہ فضل و کرم سے قبول فرمائے تو میرے کام کا شکر و ثناء اور میری نیت و نظام کا بدلہ ہو گا۔ سو فرما کے کی لپیٹ
بیت و فضل و کرم تھیں۔ جب وقت ولادت آیا اور حضرت مریم پر ابھری تو نہ حیران نہ حیران ہو کر عرض کر کے گئیں کہ اے
سولی یہ کیا ہو؟ میرے تو بچے ابھری ہیں ابھی میں اپنی نذر کیسے پوری کر رہی تھی۔ اے محبوبہ کیا نہیں کہ لڑکی کیسی ہے سو تو پ
ہی چاہئے کہ لڑکی کس درجہ کی ہے۔ تو کھس لڑکی کی طرح ہو سکتی تھیں۔ انہوں نے یہ بھی عرض کیا کہ اے سولی بچہ تم
میں کے ہاتھ پہلے ہی ہاتھ پائے ہیں۔ اس لئے میں ان کا نام مریم رکھتی ہوں۔ معنی ملکہ۔ اور میری نیت یہ ہے کہ بیت
المقدس میں نہ کر تیری مہلت کرے تاکہ ہندو طاقت میری خدمت پوری ہو۔ اے سولی بچہ تم میں انہیں لپٹے سے الگ بیت
المقدس میں رکھوں اس لئے میں اس کو لولہ کو تیری پناہ میں دیتی ہوں کہ تو شیطان سے بچو اور اسے صلیح چیز نہ گھڑا۔
خیال رہے کہ بچے کی دوا و فرطش کرنا سخت انتہاء بھی ہے۔ سنت لولہ بھی حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرزند کی دوا
کی سلیبی جس نے عروہ تھیں۔ بچے کی دوا کی مگر یہ قاصد عائن دنیوی اغراض کے لئے تھیں صرف دین کے لئے تھیں کہ خدا
ہمیں بیگم سے دین کی خدمت میں کریں ہم کو ثواب ملے۔ جیسے دوسرے کاموں میں اغراض ہو تو یہ برکت ہوتی ہے وہاں تو یہ
برکتی۔ ایسے ہی طلب لولہ اگر دین کے لئے ہو تو لولہ برکت دہی ہے اگر دنیا کے لئے ہے تو نہ طلب نہ ثواب سارے ہی نیت کے
لئے ہو تو نقصان۔ حضرت مریم کی یہ عظمت نبی نبی خدا کے اغراض کی برکت سے تھیں سلی ہاتھ کاغذ میں لولہ کے کام آتا
ہے۔

اصل واقعہ : قانون کی تدبیریں تھیں نہ لولہ پیش۔ مہرمان کے نکاح میں آنے اور پیش حضرت امیر المومنین علیہ السلام
السلام کے نکاح میں یہ دونوں ہمیشہ لولہ تھیں۔ یہاں تک کہ انہیں بدھیا گیا اور لولہ سے بچ سی ہو گئی۔ ایک دن حضرت
نے ایک چڑا کو دیکھا کہ وہ اپنے بچے کو لولہ کھار رہی ہے۔ آپ کے دل میں لولہ کا شوق پیدا ہو اور وہاں کی کہ سولی یہ چڑا بچے
اپنا لولہ کھار رہی ہے مجھے بھی ایک فرزند دے جو میرے دل سے ملے گا اور یہ ہو گا اسی وقت تقدیر کی منہ بول دیا مل کے ہو۔
فرنگی یہ دیکھا تھا تھی کہ انہیں جیسی جلدی ہو۔ جیسی سے فہم ہوتے ہی ملکہ ہو گئیں اور مہرمان سے کہنے لگیں کہ میں نے یہ
منہ بول ہے۔ مہرمان نے کہا کہ تم نے یہ کیا کیا کر لڑکی کو کیا کر دی۔ تب ہار گھا اہل میں عرض کیا کہ اے سولی میں منہ
میں جکی ہوں کہ جو کچھ میرے حکم میں ہے وہ بیت المقدس کی خدمت کے لئے وقف ہے اس سے نہ خدمتوں کی نہ گھر کا کام
کاج۔ اس زمانہ میں اس وقف کا رواج تھا کہ لوگ اپنی لولہ کو بیت المقدس کی خدمت کے لئے وقف کر دیتے تھے اور بچہ وہی
ہی رہے سوتے تھے اور وہی کی خدمت کرتے تھے۔ جیسے نکل روئے مطہر اور کعبہ مطہر میں خدمت رہتے ہیں جنہیں اغراض
کہا جاتا ہے اس کا حصہ ہے آپ نے معافی اور طوش تھیں کہ جب میری دوا رہا ہے مجھے یہ امید کھلی ہے تو یہ بھی ہو گا۔
کیونکہ میں نے یہ بھی مانا تھا اسی لئے میں حضرت مہرمان وقت پائے۔ جب وقت ولادت آیا اور حضرت مریم پر ابھری تو نہ

کو خلافِ سیدِ نوحی پیدا ہونے اور اپنی ذر پران کر سکتے پر مٹا کر اس پر اتنا ہمدردی ہو اس جمعہ میں مذکور ہے۔ جبے صر
اکی آٹھوں میں آتا ہے۔

قاعدے : اس جمعہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : کہہ دو گویا کہ اپنے آپ کو دین کے لئے خاص کرنا
ضروری ہے اگر سب لوگ دنیا میں مشغول ہو جائیں تو دین کیسے قائم رہے۔ کئی مسلمان اس سے ہمت ہٹ کر اپنی بعض
لوگوں کو خدمتِ دین کے لئے وقف کر دیں جیسے بچپن سے اس کے لئے تیار کریں مگر ہوس کہ اب مسلمان کی فکر دنیا پر نہ
گئی ہو وہ کچھ چاہے کہ اگر عریضی میں وہ نہیں اچھی مٹی ہیں گویا ان کے جذبہ میں اگر عریضی ہیں۔ مگر پھر کہو کہ قسری عزت
دین سے ہے اور دین کا یہ علم اور صالحین سے۔ اگر اپنی چاہا ہے تو اپنی جماعت میں ایسے لوگ زیادہ سے سب قابلِ نجات ہے
لغولاً ظہور من کل لوائہ طائفہ لہم لہوا فی اللہ و سر قاعدہ : اسلام میں بھی ایسی ذر بھی ہے کہ کوئی شخص
اپنے بچے کو دین کے لئے وقف کرنے کی خدمت اور اس سے کوئی بدی نہ کہے۔ کیونکہ یہ عبادت ہے اور یہ عبادت میں
ذر دروست ہے۔ (انعامِ حق تعالیٰ) بعض مشرکین کا اس کی منافعت فرمایا کہ اس کی منافعت نہ ہو کہ وہ حق تعالیٰ سے دور ہو کر
دلیل ہے۔ قرآن کریم نے اس کی منافعت کی بھر پور دلیل کیوں منع کیا ہے۔ تیسرا قاعدہ : ذر شرعی کچھ راکھو اس سے
شرعیہ کا فائدہ پہنچنے کے لئے ہو جیسا کہ ایک سے معلوم ہو۔ چوتھا قاعدہ : مظلوم چچ کی ذر جاتا ہے۔ یہ بھی مافیِ وطن
سے معلوم ہو۔ نہ کوئی سکونت قیہ قی کہ لڑکی ہو گی یا لڑکا کہ مدد ملے۔ خیال رہے کہ ذر شرعی جس کا پر اگر ضروری
ہے اس میں تین شرطیں ہیں ایک یہ کہ جس کام کی ذر ملے وہ عبادت نہ ہو عبادت ہو۔ دوسرے یہ کہ وہ عبادت کیسے نہ
کسی واجب ہو پر جب تک نکلے ہو۔ تیسرے یہ کہ نہ کے کام کی ہو اگر ان شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو گی تو ذر شرعی نہیں
ذر حق ہے اس نکتہ کے لحاظ سے یہ ذر شرعی قی کہ بیت المقدس کی خدمت کے لئے وقف ہو اس نکتہ میں عبادت دین
واجب قی۔ ذر حق بھی پر اگر چاہئے اگر چہ واجب نہیں۔ ایک صحابی نے بیت المقدس میں چراغ جلانے کی منع قی قی۔
ایک لڑکی نے حضور کے آنکھوں جلانے کی ذر ملے قی سپہ سالاروں کی ذر میں قی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے
پر راکھنے کی عبادت دے۔ چھٹا قاعدہ : لڑکی پرورش تعلیم تربیت و فیہا بھی حق ہے مگر چونکہ وہ تو ذر کو اس ذر کا
اختیار بھی نہ ہو نہ ساقی قاعدہ : اس کو اپنی لڑکی کے نام رکھنے کا حق ہے اگر باپ نہ رکھے۔ حضرت نے ذکرِ کلامِ مریم
رکھو روپ نے بھی انہیں اسی نام سے یاد کیا یہ نام سب انعامِ حق تعالیٰ سے لئے گئے۔ آٹھواں قاعدہ : غلاموں
پر رکھ دین کے عبادت پر مسلمان میں خدمت کا رہتا جاتا ہے۔ جیسا کہ اس جمعہ کے مضمین سے معلوم ہو اگر حضرت عاتکہ
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا لبر فور کی مسئلہ قی اور اس وقت سے اب تک وہ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خدمت
رہے ہیں جس حدت میں قبرِ حبشہ کی منافعت آئی اس سے لبر چڑھ کر بیٹا ہو نہ کہ وہی کا پھر نہ۔ نواں قاعدہ :
پر رکھ دین کے قی سے مشا پور کرنا عبادت برکت ہے۔ دیکھو روپ تعالیٰ نے ذر کا یہ لفظ قرآن میں بھی فرمایا کہ
لوگ اس سے ہمت ہٹ کر اس کو سوسل قاعدہ : عورت سے الفل ہے مگر بعض عورتیں یہوں سے بڑھ کر جیسا کہ اس
اللہ کو کالا فنی سے معلوم ہو۔ گیارھواں قاعدہ : لڑکے کے نام ان کے رکھنے چاہئیں کہ اکثر نام کا ذکر نہیں ہے۔ جیسا کہ

[illegible]

حکایت : ایک جگہ روحانیوں نے فرمایا کہ کسی نے حضرت رجبہ صریحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سامنے مہلوں کی پٹلی بیان کی۔ آپ نے فرمایا کہ عورتوں کو پرانا جانو۔ عورتیں انہی مہلوں کو لیاہ کی کلن ہیں۔ بعض جی بالیہ پاپیدہ لہوئے مگر کوئی ڈیڑھ لہو لہو صرف ہلپ سے پیدا نہیں ہوئے۔ اعلیٰ چیز کا سانچہ بھی اعلیٰ ہوتا ہے۔ حدیث سے اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت حدیث کو لکھی پیدا ہونے کا نسخہ ہوا اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکی پر نسخہ کرنا طریقہ کفر ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاَقْرَبُوا حِلْفًا ۚ فَمَنْ غَلَّ وَجْهًا ۖ سَوَّاهُ وَهُوَ كَلْبٌ۔ پھر حضرت حدیث سے یہ فعل کیلئے واقع ہوا جو اسبہ لڑکی سے قدرت اور صرف لڑکے سے محبت کرنا واقعی برا ہے۔ یہاں یہ نہ ہوتا۔ انہیں نسخہ اس کا تھا کہ لب میری نہ رکھے چوری ہوگی۔ نیز جو مکہ بننے کی سید تھی اور خلاف سید لڑکی ہوئی اس پر قدم سے ملال ہوا۔ نیز لڑکوں سے غیر اجتنابی محبت سب کی ہوتی ہے مگر لڑکی سے قدرت یا لڑکے پر اس کو ترجیح دینا اس کی پیدائش پر ناشکری کے الفاظ بننا ہے۔ تیسرا اعتراض : کیا اسلام میں لونہ بھروسہ وقف صحیح ہے جو اسبہ ہاں صحیح ہے مگر مکہ فرق کے ساتھ۔ وقف شرعی ملکوں کی ہاں ہے۔ لونہ بھروسہ وقف شرعی درست ہے۔ یعنی دین کے لئے مکہ کی طرف۔ چوتھا اعتراض : تفسیر سے معلوم ہوا کہ یحییٰ علیہ السلام یعنی علیہ السلام کے مہلوں تھے کیونکہ وہ حضرت مریم کے خندہ رولہا تھے۔ مگر حدیث میں ہے کہ یحییٰ یعنی سے ملاقات کی جو انہیں میں خندہ رولہا تھی ہیں۔ ان میں سوچتے کیونکہ وہ "جو اسبہ" حدیث میں ہمارا "اس طرح فرمایا گیا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام میں خندہ کا رشتہ ہے۔ بعض نے کہا کہ حضرت ایسا نہ کی انبیاء میں۔ ان میں اور حضرت مریم کی ملاقات میں کہ عربوں نے پہلے حدیث میں سے نکال کر اس سے ایسا بیان کیا کہ وہی ہے۔ اس میں میں روئے سے نکل کر دست خندہ یعنی علیہ السلام یعنی علیہ السلام کے مہلوں بھی ہوئے اور خندہ رولہا بھی۔ مگر سلاطین اب قوی ہے۔ (تفسیر روح المعانی) پانچواں اعتراض : لہا ہی حدیث حضرت مریم کی دعا میں صرف شیطان کا ذکر کیا گیا۔ انسان کے دشمن تو انہوں میں ہیں ان کا ذکر کیلئے کیا؟ جو اسبہ : حدیث سے ایک یہ کہ دشمن چار قسم کے ہیں نہ دشمن ہاں جیسے قابل موزی انسان نہ مستعد فیوڈ و خلیل جیسے چور اگر فیوڈ دشمن آید جیسے حامد لوگو دشمن ایسا جیسے نفس اللہ و بے ساتھ دشمنین۔ ان تمام دشمنوں میں دشمن ایسا سخت تر ہے۔ شیطان ہے آپ نے اس سخت خطرناک دشمن ہی سے بھلائی۔ حدیث سے یہ کہ جلد دشمن دیکھنے میں آتے ہیں انہیں اب بھی کہتے ہیں۔ مقابلہ بھی کر سکتے ہیں مگر شیطان وہ موزی و خطرناک دشمن ہے جو نہ دیکھنے میں آئے نہ ہم سے مار کھائے نہ دشمن کی جیل و چابی اس پر چل سکے۔ مجرب سب کے کرم کے لود کوئی درجہ اس سے نیچے کا نہیں۔ اس لئے خصوصیت سے اس

سے پلٹا آئی۔ چھٹا اعتراض: دشمن اپنی بھی بہت ہی ہیں۔ شیطان نفس لہو سے ساتھی و فیو و بھڑکھٹان کٹر کر کے
ہو اچھو لیبہ شیطان من سب کا گرو ہے اگر اسل اس سے بچ گیا سب سے بچ گیا۔ نفس و فیو کو کی بکاتا ہے اگر نفس اس کے
شر سے محفوظ ہو جائے تو بچائے لہو کے ملت بن جائے پھر نفس اس کے مشورے سے ملے۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے غذا کا لہو درجہ چڑھتا ہے ایسے ہی نیتوں کا بھی یہ اثر ہوتا ہے۔ جس کی قدر لعل طیب ہو اور نفس نورانی
نیت کی مدد خفی ہو تو منشاء غنہ اس کی اور ایک صلح لکھ دیا ہوگی اور جس کی غذا احرام نفس ظلمانی اور غیث نیت کا مدد ہو اس کی
لہو کا حق غیث لکھ کا تر ہوگی کیونکہ غنہ غذا سے پیدا ہوتا ہے اور نفس سے پرورش پاتا ہے۔ اس لئے اس کا اثر نہیں کرتا ہے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ حواء لہو لہو پکارا ہے۔ حضرت مریم کا صدق لہو یعنی علیہ السلام کا یہ درجہ
عمر میں ایک نئی نور حضرت ح کے چچے اور لہو کا نتیجہ تھیں (ابن عربی مدح الہیان) یہ بھی یہی ہے کہ غیثوں کے
گھر طیب لہو اور طیب کے گھر غیث لہو ہو جاتی ہے گھر سے کہ نیت کا اثر صرف لہو پر ہی نہیں ہوتا بلکہ کل افعال کا مدد ہوتا
سب پر ہوتا ہے۔ ایک نیتی سے عمل میں برکت نور عمل کی تہمت ہے۔ بد نیت کا نہ عمل نہیں نیک عمل بہار کہ چاہئے کہ عمل
سے پہلے نیت کی جائے تاکہ تملہ اے اعلیٰ درست ہوں۔

فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّهَا زَكِيًّا

پس قبول کیا اس کو رب نے ان کے ساتھ قبول چھے کے اور بڑھا دل سے بڑھا اور بھیاں بنا

تو اسے اس کے رب نے اچھی طرح قبول کیا اور اسے اچھی بڑھان بڑھا اور اسے بڑھان کی بھیاں بنی

كَلَّمَادَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَ هَارِزَقًا قَالِ يٰمَرْيَمُ

اس کا زکریا کو جب داخل ہوتے اور اس کے زکریا محراب میں تو پاتے زکریا اس کے رزق کہا اور

وہ جب زکریا اس کے پاس اس کی نماز پڑھنے کی جگہ ملے اس کے پاس زکریا رزق پاتے کہانے

اِنِّیْ لَکَ هٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ یَرْزُقُ مَنْ یَّشَاءُ بِغَیْرِ

اے مریم کہاں سے ہے واسطے تمہارے یہ وہ نہیں وہ پاس سے اللہ کے ہے تحقیق اللہ رزق دیتا ہے

مریم ترسہ کہاں سے آئے ہو یہاں وہ اللہ کے پاس سے ہے بے شک اللہ بے حساب ہے

حَسَابٍ

جس کو چاہتا ہے بے حساب

بے حساب دے

تعلق : اس نیت سے کہ تعلق کچھ آجوں سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق : کچھ تعلق میں حضرت دیکھنا اور کرنا
 آپ کی قبولیت کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق : کچھ تعلق میں حضرت مذکور کی زندگی کے انفرادی طور پر کی زندگی کا ذکر
 ہے۔ تیسرا تعلق : کچھ تعلق میں حضرت مریم کی عفت شان اور قبولیت کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق : کچھ تعلق میں
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کی قید قیاسیہ کا ذکر ہے۔ (عبد السلام)

تفسیر : قطعاً وہاں طویل حسن میں ہلکے ہلکے۔ مراد اسی اور مبالغہ کے لئے ہے۔ ہاں کہیں حضرت مریم ہیں اور
 وہ سرے ہاں کہیں مریم ہیں۔ چہ کہ قبول اور قبول ہم سنی ہیں اس لئے جیسے قبول کے قبول فرمایا گیا۔ غرض کہ
 جنہوں میں مختلف قبول کرنے کا عمل تھا اس کو دفع کرنے کے لئے قبول فرمایا گیا۔ یہ وہی ہے کہ کما کہ پانچ صدیوں تک قبول
 آئے ہیں۔ قبول طور و ضرور قبول اور قبول۔ قبول حسن میں چند اہل ہیں۔ ایک یہ کہ یہ قبول کے لئے قبولیت
 اللہ کے قبول میں مگر حضرت د کے انفرادی کی بنا پر مریم کو قبول فرمایا۔ دسویں یہ کہ حضرت مریم اور ان کے فرزند
 عیسیٰ علیہ السلام کو پاک اس اور شیطان سے محفوظ رکھا۔ تیسرے یہ کہ انہیں گندے انفرادی اور ان سے بچایا۔ چوتھے
 کہ حضرت مریم نے کسی گندے نہ ہو اور عیسیٰ علیہ السلام کی طرح بچپن میں گھاس کھلا تفسیر کبیرہ معنی وہی ہے۔ عیسیٰ رب تعالیٰ نے
 حضرت مریم کو راضی ہو کر اچھی طرح قبول فرمایا اور دیکھ ساری دعائیں حضور کہیں کہ مریم کو قبول رکھو۔ اسے خاتمہ زندگی
 نبی شیطان سے محفوظ رکھا۔ یسویں رب تعالیٰ نے قبول فرمایا کہ ہم نے دیکھ ساری دعائیں مریم کو اسی طرح قبول
 فرمائیں جس طرح جنہوں نے دعائیں مانگیں کوئی دعا نہ قبولی ہاں فرمایا کہ ان کی دعا کی وجہ سے اپنا قانون بدل دیا کہ بیت
 المقدس کی خدمت گھروں میں ہوئی کہ وہاں رہنے کے قانون کے خلاف تھا جیسا کہ آج اسلام میں عورت کا کام گھر پر
 ہوتا ہے کہ دعا سے قانون بدل دینے جلتے ہیں۔ قبول حسن فرمایا کہ ان بنیادی مذکور سے زیادہ مریم کو فحشیں دیکھیں۔
 اسوں سے صرف یہ دعا مانگی تھی کہ مریم شیطان کے شر سے محفوظ رہیں۔ ہم نے یہ بھی قبول فرمائی اور کل مریم کو بچتی
 رہے۔ عیسیٰ کی پرورش میں دعا زیادہ اچھی طرح ہونے چاہی تھی۔ جوں کی حد کے ساتھ ہے۔ مگر عیسیٰ اور حضرت کی دعا
 منظور آپ کے ہاتھ سے کر لیتا دکھایا ہوا۔ انہیں شریف میں آپ کو کر ہوا تا قیامت آپ کو کر خیر یا میں رہتا ہے۔ سب
 چیزیں ان کی دعا کے ساتھ ہیں۔ وامتنہا بما قاتا حسنا۔ اہت بہت سے عہد ملت میں بہت پیچھے والی گھاس کو کہتے ہیں
 جس کا ذکر ہو سہرہ مستطیل میں ہر چند مستطیل سے پرولنے لگے۔ بڑی ہوا درخت میوے ہو انسان۔ بہت معنی آگاہ چھٹا۔
 ما قاتا امت کاسم۔ مستطیل مطلق ہے یا بہت پر شہد فعل کا اور اصل بہت پر ہے وامتنہا نصبت ہی جاتا
 حسنا یعنی پرورش کرنا مراد ہے۔ حسن سے مراد فی فعل ہی ہے اور نہ ہی بھی۔ چنانچہ حضرت مریم ایک دن میں اتنی
 بڑھتی تھیں جیسے سرے بچے ایک سال میں۔ غرض شروع سے ہی مایہ و لہو اور رب کی فرمایا ہو۔ عیسیٰ رب تعالیٰ نے
 مریم کو اچھی طرح پرورش کیا اور پرورش چھوڑا۔ اسی پرورش میں ہلکے تھے۔ دکھایا رکھا۔ یہ اہت پر
 مطلوب ہے اور کھل۔ تکمیل سے کھل کھل کھل ہے۔ معنی حد۔ بہت اور مادی کو کھل اور خاص یا مادی کو
 کھل ہی لئے کہتے ہیں کہ اس میں دسویں کے بوجہ کا کچھ حد سے پر رکھا جاتا ہے۔ پرورش کرنے والے مہل کو داخل کہا جاتا

جس حدیث میں ہے انا و کافل النعم کھاتین۔ بات کو کھل معنی تکفل ہے اور ذکر کیا اس کھل کھل اپنے حق میں ہے اور اس کھل رب تعالیٰ اور ہا معلول لول اور ذکر معلول دوم۔ ذکر محمد اور طہیت کی وجہ سے غیر حصر ہے۔ بعض نے کہا کہ تائید ہلالہ کی وجہ سے غیر حصر ہے۔ اس میں تین تئیں ہیں۔ ذکر بغیرا کے ذکر بغیرا کے ذکر اور ذکر ی اور اللہ کے ساتھ۔ کہ کلب شریف ہے۔ ذکر لائن لائن ابن مسم ابن صدون۔ صدون حضرت سلیمان علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ ابن دودون ابن ویشابن حویل ابن سلون ابن عرابن عشون ابن عیلاون معلوم ابن غرض ابن غرض ابن یسود ابن یعقوب ابن اسحق ابن ابراہیم علیہ السلام (دوم اہل بیت) یعنی رب تعالیٰ نے حضرت ذکر علیہ السلام کو ہر مہم کے خلاف حضرت مریم کی نمائندگی کے ساتھ کیا۔ بعض نے کہا کہ حضرت ذکر کی ذمہ داری دودہ بھرنے کے بعد شروع ہوئی کہ اس کا ذکر اجتہاد کے بعد ہے جس سے معلوم ہوا کہ حضرت مریم کی پرورش پہلے ہوئی اور ذکر علیہ السلام کی نمائندگی دودہ بھرنے کے بعد۔ مگر صحیح یہ ہے کہ شروع سے ہی حضرت مریم ذکر کی پرورش میں آئیں اور آپ نے یہی دودہ بھرنے کا عمل کیا۔ اس کی گولہاں اور دو ترتیب نہیں جاتی (دوم اہل بیت) اور کبیر و فیور رب تعالیٰ نے بل بی مریم کی یہاں چند فضیلتیں بیان فرمائیں۔ ان کا اہل خانہ ان سے ہوتا حضرت مریم و م کا چشم و چراغ ہوتا۔ رب کا افسانہ قبول فرمایا اور اچھی طرح انہیں پرورش چلا۔ حضرت ذکر کی پرورش 'محترم مقام یعنی خاص بیت المقدس کے بلا خانہ میں ہوتا۔ جو لڑکی خود بھی اہل بیت کی خانہ میں اہل بیت دینے والے بھی کمال پرورش کی جگہ بھی اہل بیت ہو۔ غور کر لو کہ کسی شان کی ہالک ہوگی۔ نبی کی ایک تن کی محبت جانوروں 'نکڑیوں' پتھروں کو تھک کر دیتی ہے۔ اس کا کلب کف کا کعبہ کا خلاف قرآن شریف کا ترجمہ دینے سورہ کے نگر پتھر صکت دیتے ہیں تو جناب مریم ایسی جگہ اور ایسی تربیت میں کیسی شان والی ہوں گی۔ کلمہ دخل علیہا ذکرنا الحوامہ۔ کلمہ عموم ہوتے کے لئے ہے۔ محرابہ۔ حوب معنی جگہ سے تعلق دنان منسل صیغہ مبالغہ کا ہے جیسے سلطان۔ عبادت کے مقام کو محراب کہا جاتا ہے کیونکہ وہاں نفس اور شیطان سے بزرگ عبادت جنگ کی جاتی ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ اسم تک معنی عرف مکان ہے کیونکہ یہ شیطان سے جنگ کی جگہ ہے۔ شاعر کہتا ہے

جمع النجاعت والخلوع لربنا احسن المحراب لی الحوامہ

(دوم اہل بیت)

خیال رہے کہ منسل عرف نہاں کے لئے بھی آتا ہے اور عرف مکان کے لئے بھی جیسے میلاد اور معراج۔ یہاں مراد بلا خانہ ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے اذ تسودوا المحرابہ۔ عربین ربیہ کہتا ہے

وہ محراب اہا جتہا لم افن لی اوتقا مٹا

چنانچہ روایت میں ہے کہ ذکر علیہ السلام نے حضرت مریم کے لئے ایک بلا خانہ بنایا تھا جس کے ساتھ دو لڑے تھے وہاں ان کو رکھ لیا اس سے بیت المقدس کی کوئی اہل جگہ مراد ہے یا مسجد مراد ہے۔ اس زبان میں مراد مسجد کو محراب کہتے تھے۔ جیسے لب مسجد کے فلان دار کے درمیان حصہ کو محراب کہا جاتا ہے یہاں مکان لاطیف ہوتا ہے۔ جیسے آج بیت اللہ مسجد حرام پر ہے کہ مقرر حدود کہ کو حرم کہتے ہیں بلکہ مسجد نبوی شریف حدود سے کو بھی حرم کہا جاتا ہے یعنی حرم مقدس جگہ ایسے ہی لفظ محراب سے معنی میں استعمال ہوتا تھا یہاں بیت المقدس کا بلا خانہ وہاں کا کوئی خاص مقام مراد ہے جو حضرت مریم کی

پہرہ پوش کے لئے عجب ہوا تھا۔ یعنی جب ذکر کیا طبع اسلام حضرت مریم کے پاس ان کے ہاتھ لگنے یا سہم میں جاتے تو وجد
 عنہا رزقاً یا چاہے ولی النساء رزقکم۔ لیکن جریر نے حضرت سعید سے روایت کی کہ یہاں رزق سے مراد ہے
 موسم بہار میں یعنی سردی کے پھل گرمی میں پور گرمی کے پھل سردی میں۔ رزق کی تحریر عظیمی ہے۔ یعنی حضرت ذکر کرنا مریم
 کے پاس عظیم الشان پھل دیتے تھے۔ خیال رہے کہ جنت میں دلتے نہیں ہیں پھل ہیں۔ دلتے ہمارے لئے کھاتے جاتے ہیں
 پھل لذت کے لئے وہاں غذا کی ضرورت نہیں۔ حضرت آدم کے لئے آنا نخل کے طور پر ماضی گذر ہوئی تھیں نیز جنت کے
 پھل بعض حضرات نے جنت میں جا کر کھاتے ہیں بعض نے زمین پر رہ کر حضرت مریم کو محسوس کرنے پر نہ کر کھاتے۔ نیز
 جنت کے پھل پتی وغیرہ تو کھاتے بھی گئے اور کھاتے بھی جائیں گے مگر وہاں کی عورتوں کا استعمال قیامت کے بعد ہو گا۔ ورنہ
 حضرت حوا کی پیدائش کی ضرورت نہ ہوتی۔ نیز وہاں کے پھل کھاتے سے نعم نہیں ہوتی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وا ککھا فانم
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر ہم جنت کے پھل آج توڑ لیتے تو تم قیامت تک کھاتے۔ مگر وہاں جو پھل استعمال سے
 کم نہیں ہوتی۔ حضرت مریم وہاں کھاتے بھی لیتی تھیں اور وہاں بھی ہو جاتے تھے۔ کھاتے سے نعم نہ ہوتے تھے۔ قال ما
 موم انی لک هذا۔ یہ نیا جملہ ہے جو گزشتہ مضمون کو واضح کر رہا ہے اسی کی تیس حقیقی تہمید سر پہاڑ میں کر چکے کہ
 اس کے سنیہ من اسی ہوتے ہیں یا کف یا صرف ان اور من پوشیدہ۔ چنانچہ شاعر کہتا ہے۔

تسی یواہی الرمت ولب صلتہ لکف ومن اسی ہنی الرمت تطرق
 یہاں انی معنی ان ہے جو مرثا کہتا ہے۔

انی ومن انی ایک الطرب من حیث لا حیوة ولا لب

یہاں انی معنی کیف ہے۔ آیت میں دونوں معنی درست ہیں یعنی فرماتے کہ اے مریم! تمہارے پاس یہ کمال سے کمال
 آج کل اس کا موسم نہیں یا تم تک کیسے پہنچے تم تو سات تھانوں میں بند تھیں۔ آپ کلیر سوال نہ تو بے خبری سے تھانہ تعجب یا
 حیرت سے کہ آپ تو جانتے تھے کہ جنتی پھل ہیں۔ یہ سوال آپ کی فہم و سمجھ آنے کے لئے تھا۔ رب نے بھی یہ واقعات
 قرآن کریم میں اس لئے نقل فرمائے کہ مسلمانوں کو دل کی کرانت ملے اور ان کا پتہ لگے۔ ان کے حاکم و دست ہوں۔ ان
 دونوں باتوں کا جواب یہ دیتیں قالت ہو من عند اللہ۔ ہو کا مرجع رزق ہے اور من عند کا مطلق جاء ہے اور اس
 سے مراد غیر و جلا انسان آنا ہے یعنی آپ تعجب نہ کریں۔ یہ جنت کا رزق ہے۔ رب کے پاس سے بلا واسطہ انسان آیا۔ اکثر
 مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت مریم کا یہ کلام بچپن شریف کا ہے اور کیا جامع کلام ہے جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ آپ اللہ کی
 ولایت کو جانتی ہیں اس کی صفت کو بھی کہ وہ رزق ہے۔ اس کی قدرت کو بھی کہ وہ جنت کے پھل دنیا میں بھیج سکتا ہے۔ جنت کو
 بھی جانتی ہیں۔ وہاں کے پھل بھی پہچانتی ہیں بلکہ لانے والے فرشتہ کو بھی پہچانتی ہیں۔ یہ فرشتہ ہے جنت سے پھل لایا ہے ان
 اللہ یوزل من بشاء۔ بشاء حساب یا تو یہ حضرت مریم کا کلام ہے۔ آپ کے چہرہ معنی ہیں ممکن ہو کہ انہ صاحب دنیا میں
 آخرت میں یہاں سب معنی درست ہیں یعنی رب سے چاہے ایسی جگہ سے روزی دے۔ جہاں اس کا گناہ بھی نہ ہو۔ کیف
 تو کئی مزدوری لگا دے اور دانا ہے جس مگر جنت کے پھل بے گناہ سے آتے ہیں یا جسے چاہے بے گناہ اور روزی دے اور
 اس کو زیادہ آخرت میں حساب نہ لے۔ میرے اس رزق میں یہ خیر و خیریں موعود ہیں۔ تھانوں میں حساب ہے۔ محبت میں

[illegible]

واقعہ : حضرت مد نے مریم کے پیدا ہوتے ہی انہیں ایک کپڑے میں لپیٹ کر بیت المقدس میں لے گئیں جہاں بزرگ خدام رہتے تھے (یعنی اہل بیت اور ان کے سوا کسی کو انہیں ہاتھ نہ دینے کی رسم تھی۔) حضرت زکریا علیہ السلام تھے۔ (عزرائیل) چونکہ حضرت عزرائیل علیہ السلام کے نام تھے۔ اس لئے ان ستر میں سے ہر ایک نے حضرت مریم کے حاصل کرنے کی کوشش کی۔ ہر ایک چاہتا تھا کہ وہ اس کی خدمت کا شرف مجھے حاصل ہو۔ زکریا علیہ السلام نے فرمایا کہ میں کایاں مستحق ہوں۔ کیونکہ میں نے ایک عہد سے نکل کر میں پروردگار پروردگار کے لئے کہ اگر قرابت داری کی بنا پر حق حکمتوں کی دولت کو سلب فیصلہ یہ ہے کہ قرعہ ڈال جائے جس کے نام پر قرعہ نکلے۔ انہیں حاصل کرے۔ یہ سب حضرات غمراہوں کی طرف لپٹیں۔ غم لے کر پہنچے جس سے وہی بھیجے تھے۔ اور سب یہ ہو کہ جس کا غم اپنی بی بی سے نہ ہو نہ ہو جائے۔ حضرت مریم کو لے کر جس کا غم ہوا وہ سب جائے۔ یہ جائے۔ ان کا

مستحق نہیں۔ چنانچہ یہاں کیا گیا۔ سب کے قلم و لپ کے پابہ گئے۔ مگر ذرا علیہ السلام کا قلم پانی میں گھرا رہا۔ فقہ حضرت مریم کی پوراش انہیں کے سپرد ہوئی۔ بعض روایتوں میں ہے کہ تمین ہر قوم و اٹھا گیا اور ہر دفعہ بیٹھی ہو۔ اسے قرآن کریم نے یہاں فرمایا و کھلھا و کربا۔ دوسری جگہ فرمایا اذ یلقون اللہم اہم اہم تکلم مریم حضرت زکریا علیہ السلام نے مریم کے لئے نصیب اللہ میں ایک جلا غائب کیا جس کا دروازہ بیت المقدس کے قہر۔ جہاں سے کے دروازے پر تھی تھی تھی۔ سواذ کر علیہ السلام کے وہاں کوئی نہ جاتا تھا۔ صحیح روایت میں ہے کہ حضرت مریم نے کسی عورت کو کھانا نہ دیا اور بچپن میں نہلت فصیح و بلیغ کام فرمایا۔ اور آپ کی پوراش کی ہو کیفیت تھی کہ آپ ایک مکان میں اتنا بڑا حق تھیں جتنا کہ سرے بچے ایک سال میں اور آپ کو جنتی پھل ملتا کرتے تھے جس کا ذکر اس آیت کریمہ میں ہے۔ اسی لئے رب تعالیٰ نے فرمایا وجعلنا وامنھا ابنتہ المؤمنہ ہم نے مریم اور اس کے بچے کو سارے جہان کے لئے اپنی قدرت کا نشان بنایا۔

لطفہ : کل گیا وہ بچوں نے گوارے میں کام کیا (1) محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (2) حضرت یحییٰ (3) حضرت عیسیٰ (4) حضرت مریم (5) حضرت مریم (6) جبرائیل کی کوئی دینے والا بچہ (7) یوسف علیہ السلام کا کوئی (8) مکمل و اعلیٰ لکچہ (9) اس کو عیسیٰ لکچہ جسے نیکوئی اسرائیل میں زنا کی تھمت لگائی گئی (10) حضرت آسیہ (فرعون کی بیوی) کی خالہ کو لکچہ جسے کھولنے تل میں جلا یا گیا (11) یسوع کو لکچہ جو اپنے میں باپ کو لے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صلوة و سلام عرض کیا۔ مولا فرماتے ہیں۔

گفت کوک سلم اللہ علیک	یا رسول اللہ قد جئت الیک
من تمام کو فتح جلیل الدین سیوطی نے ان اشعار میں جمع فرمایا۔	
تکلم فی المہد البی محمد	وحی و حبی والغلیل و مریم
وجری جریح ثم شادہ یوسف	و طفل النبی الا خنو ضرورہ مسلم
ظلل علیہ سر بالاتہ النبی	بماں لها تزمی ولا تکلم
وما یخطہ فی عہد لرحمن طفلہا	ولی زمن الہادی المبارک یحکم

فقہ اس کہت میں حضرت مریم کی یاد کر اہم بیان ہو گئی۔ جنت کے پھل کھانا اور بچپن میں کام کرنا اور کام بھی یہاں عارفانہ کہ جہاں اللہ۔ حضور غوث الثقلین رضی اللہ عنہ نے شیر خوارگی میں رمضان کے روزے رکھے۔ لوگ نہیں مانتے مگر یہ کرامت یہاں سے ماخوذ ہو سکتی ہے کہ مقبول لوگ بچپن میں عارف کامل دلی ہوتے ہیں۔ ان سے اس قسم کے کام کام ظاہر ہوتے ہیں۔ حکایت : ابوہریرہ نے حضرت جابر سے روایت کی کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دولت خانہ میں کئی دن کھانا پکا۔ جب غلبہ ہو کر کاہن اپنے ازدواج کے گھروں میں تشریف لے گئے مگر کسی کے پاس کچھ نہ پایا۔ پھر حضرت خاتون جنت پائل زہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس تشریف لائے اور پوچھا کہ گھر میں کچھ کھانے کو ہے؟ عرض کیا نہیں۔ رسول اللہ وہاں سے واپس ہی ہوئے تھے کہ کسی ہمسایہ نے حضرت خاتون جنت کی خدمت میں دو روٹیاں اور کچھ گوشت بھجوا۔ خاتون جنت نے سوچا کہ اگرچہ ہم سب عبادت مند ہیں مگر میں یہ کھانا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کروں گی۔ اس خیال سے وہ کھانا ایک

قاعدے : اس آیت کہ سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : کر لٹ لویا ہن ہیں۔ نہ خطی اپنے مقبول
کے ساتھ، کائنات ظاہر فرماتا ہے۔ حضرت مریم سے جو یہ قصہ منکرات ظاہر ہوئے۔ کر لٹ لکھتے اور حقیقت آیات
قرآنی اور حدیثی کا نکتہ ہے (تفسیر کبیر فیہ) قرآن کریم نے ظاہر کیا کہ کر لٹ لویا صیغہ فرماتے ہیں۔ یہاں پہلی مریم کی
کر لٹ لکھ کر لکھ سہ سہی کہ تفسیر میں برنیا لائن کی کن میں پلگ جھپکتے سے پہلے میں سے کہ جیسے کائنات شام میں ہمارے
مانتر کو دیتا ہے۔ ایک کہ صاحب کتب کا محمد اسلم ہو اور علی سے ان کے جسم کا فرسہ نہ ہو لیکن فرمایا۔ ایک کہ حضرت مریم
کے ہاتھ گتے سے فلک کی نور کا نور ہو اور اسے پل لگ جائیں فرمایا جو کھا کر کپہا دلا دے یعنی علیہ السلام تسلی ہوئی۔
ایک کہ حضرت مریم کا بغیر غلو نہ ملے ہو اور فرشتے سے کلام کرنا میں فرمایا۔ یہ تمام کر لٹ لویا ہن ہیں۔ معلوم ہوا کہ
کر لٹ لویا ہن عظمت انبیاء میں کرنا لویا ہن کے مراتب پر حاضرت ایہ ہے۔ ہم لوگ گیارہویں شریف میں لویا ہن
کے فضا کی کر لٹ ہی بیان کرتے ہیں۔ کر لٹ اور احسان کی پیدائش سے پہلے ظاہر ہوتے ہیں۔ یہی وقت کے بعد آج بھی
اصحاب کتب پر لکھ رہے ہیں یہ ان کی کرامت ہے۔ وہ سر قاعدہ بعض حضرت علیؓ اور ان کے ہوتے ہیں۔ وہ کرامت عبادت میں
وقوف نہیں ہو سکتے حضرت مریم صغریٰ میں ولی قصہ اور یہ کر لٹ اسی عمر شریف میں کہہ سے ظاہر ہو گئی۔ تیسرا قاعدہ
دلائل نبوت کا مایہ ہے۔ کبھی اس کا تصور شروع سے ہوتا ہے۔ کبھی کہ عرصہ بعد بھی بعض قبیلے کرام کی نبوت کا تصور
پانچ سال کی عمر شریف میں ہو اور بعض کا پیدائش سے ہی جیسے حضرت عیسیٰؑ میں دو کئی طبعی طور سے وہ کرامت میں قسم کی ہے۔
وہی 'عقل' کہی حضرت مریم کی ولادت وہی یعنی خالص علیہ ہر دو گاہ ہے بلکہ اسے تسلیم۔ چوتھا قاعدہ : ایک کام میں
حرمی جائز ہے جیسے کہ حضرت ذکریاؑ اللہ کے کہ دیگر اجداد نے حضرت مریم کے حاصل کرنے کی پانچوں قاعدہ
خدا کو بدوش لائق ہے۔ حضرت ذکریاؑ علیہ السلام نے مریم پر اپنا حق بدوش اسی سے ثابت کیا کہ ان کی خلد میرے نفس میں
ہیں۔ چھٹا قاعدہ : سمجھیں یہ عبادت ضرورت جائز ہے۔ حضرت مریم کی بیت المقدس میں بدوش کی گئی جیسا کہ کتب
میں علیہا ذکر کیا ان صحاب سے معلوم ہوا۔ ساتویں قاعدہ : بزرگوں کی اولاد کی خدمت کرنا ایک عبادت کی طاعت
ہے۔ یہ اس کی عمل پہلی بیت المقدس کے نہ اپنے حضرت مریم کی خدمت کو اسی لئے صلوات سمجھا کہ عربوں کی کہ خیر
قصہ میں اسی لئے صلوات کرام کی عزت و حرمت ان کی خدمت کا باعث بنی ہے۔ آٹھویں قاعدہ : قرآن کے ذریعے یہ لکھا
صلوات انبیاء ہے۔ نیرا دن میں گھبراہٹا قرآنی وقت۔ اس سے امت کی مشکلات حل ہو جاتی ہیں اگر مسلمان بچے انکیشن کرانے
کے قرآن لیا کریں۔ جس کے ہم قرآن کے وہی ہماری کے لئے کفر ہوا کہ 'باقی بینہ جلا کریں تو یہی صحیح طور پر جائز ہے۔
لو شہنہ خیال رہے کہ قرآن کی تلف صورت میں ہیں۔ سب سے مسلمان یہ ہے کہ لوگوں کے ہم طبع ہر چوں پر کلمہ کر ان کی

مکمل ہو چکی تھی اور کسی طوائف شخص سے کوئی احوال بدلے جس کے ہم کی کوئی اطمینان ہی مستحق سمجھا جائے۔ فاعلمہ وہ عین اخص کو یہ لو غل ہے۔ حضرت م کے اخص نے نہ ہونے والی بات بھی کر دی کہ من کی جی کی نہ ہوئی اور حضرت مریم و عیسیٰ علیہما السلام کو رب نے شیطان سے محفوظ رکھا۔ حدیث شریف میں ہے کہ شیطان ہر جگہ کو پیدائش کے وقت اپنی انگلی سے چمکس رہا ہے جس سے وہ بچ رہا ہے۔ مگر حضرت مریم اور من کے فرزند عیسیٰ علیہ السلام اس سے محفوظ رہے (ذیل رہے کہ حکم مستثنیٰ ہوتا ہے حضور علیہ السلام بھی اس سے محفوظ تھے) (کبیر و معانی و فیو) دوسری فاعلمہ: لولیاہ کو ظم لینی مٹا ہے۔ حضرت مریم رب کی ذات و صفات اور صفہ و لائق سے پیدا ہوئی باخیر تھیں۔ اسی لئے کہنے لگا کہ علیہ السلام کو یہاں نہیں بول دیا۔ گیارہواں فاعلمہ: بزرگوں کی دعا سے رب تعالیٰ اپنے قانون بدل دیتا ہے۔ سو کہو رب نے حضرت م کی دعا سے اس زمانہ کا شرعی قانون بدل دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش سے بیت المقدس کے قبلہ ہونے کا قانون تبدیل کر دیا۔ حضرت ابراہیم کو دیکھا کہ علیہ السلام کی دعا سے بالحد و زحیٰ عورتوں کو لولہ بخش۔ یہ بھی قانون و کثرت کے خلاف ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے آسمان سے مدنی بدل چل کر ستر خون آگیا تاکہ آسمان سے پانی آنے کا قانون بدل دے۔ مدنی آنے کا قانون نہیں۔ حضرت حزقیل و عزیر علیہما السلام کی دعا سے مرے ہوئے کو زندہ فرمایا صدیوں کے بعد۔ مٹا کہ قیامت سے پہلے سوئے ہوئے کو مختلف قانون ہے معلوم ہوا

لکھ مرہوسن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں

بارہواں فاعلمہ: آج صحابہ کرام ہوا اہل بیت علیہم السلام کو برا کہتے وہاں یہودیوں کی طرح ہے جو حضرت مریم کو یہاں اخصائل کے ہوتے ہوئے برا کہتے تھے۔ مٹا کہ وہ تربیت یافتہ نبی پرورش یافتہ بیت المقدس تھیں۔ ویسے ہی حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ محبت یافتہ رسول ہیں اور آپ کی ازواج و اولاد تربیت یافتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پرورش یافتہ حرمین شریفین ہیں۔ رب تعالیٰ نے مریم کے یہ اخصائل یہودی تہذیب میں بیان فرمائے۔

پہلا اعتراض: یہاں رد کا ہے مراد علم ہے۔ کہ ظاہری پھل و فیو (مراٹھا) جو لب: رزق ظاہری کا انکار تفسیر بالوائے ہے جو حرم ہے۔ مطلق رزق سے کتنا معلوم ہوتا ہے جیسے ہذا کہ اس حد لا بحسب ما معن ہذا فہم و اما کم یزاس کے بارے میں احادیث صحیحہ کثرت سے وارد ہیں۔ عبد اللہ ابن عباس و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کی تفسیر پھل سے کی۔ حضرت علیہ نے اس کی تفسیر علم کی مگر وہ بھی ظاہری رزق کے معنی نہ ہوئے۔ گویا رب تعالیٰ نے مریم کو رزق باطنی یعنی علم اور رزق ظاہری سے عطا فرمائے۔ دوسرا اعتراض: حدیث پاک میں ہے کہ مسجد سے بچوں اور پاکوں کو دور رکھو نیز بچوں سے مسجد پلید ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے پھر حضرت مریم کو بچپن سے بیت المقدس میں کیوں رکھا گیا اور بیت المقدس کی طہارت کی کیا صورت کی گئی؟ (عام ہے دین) جواب: یہ بھی حضرت مریم کی کرامت تھی کہ بچپن شریف سے مسجد میں قیام فرمایا مگر مسجد کا فرش و فیو خراب نہ ہوا۔ وقت مقررہ پر رفع حاجت ہوئی رہی۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت پاک خانہ کعبہ میں ہوئی۔ مگر آپ کی کرامت سے فرش کعبہ پلید نہ ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فوختی پر طوف کعبہ کیا مگر لونٹ نے حرم شریف میں نہ بیٹھا بلکہ یہ سبکیں۔ یوں ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبے پر امام حسین کو لالہ

بنت پر بھی اس کو لے کر لڑ پڑھی مگر دونوں بچوں نے بھی اس حالت میں بیٹھنا شروع نہ کیا۔ تیسرا اعتراض: حضرت خ نے مریم کی پیدائش کے بعد ان کے لئے حالت شیطانی کی دعا فرمائی اور روایت میں آتا ہے کہ حضرت مریم کو وقت ولادت شیطان نہ چھو سکا کیونکہ مالک ثور مائے پہلے ظاہر ہو گیا۔ (مرزا علی گواہ)۔ وقت پیدائش حضرت مریم کا شیطان سے محفوظ رہنا فضل رب تھا اور آئندہ حقہ زندگی میں محفوظ رہنا نیز حضرت یسعی علیہ السلام کا شیطان سے اس میں رہنا یہ حضرت خ کی دعا سے ہوا تھا۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ تہذیب کا نہ تھا ہونا راہب بن کر عبادت خانوں میں بیٹھنا صرف کا طریقہ ہے ہر مسلمان میں یہ عمل کہیں نہیں کرتے۔ سو یکم حضرت مریم راہب بن کر بیت المقدس میں رہ گئیں (یصلیٰ) گواہ ہے اس کے جواب میں ایک سو کہ یہ نظم و ضبط لوہان میں تھا۔ اسلام میں منسوخ ہو گیا۔ لیکن یہ بھی رب نے پابندی نہ لگائی تھی مگر انہوں نے خود یہ پابندی لگائیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: **وَأَهْبِئْتَهُ أَتَمَعُوا مَا كَتَبَ عَلَيْهِمْ** اور مریم کو حضرت خ نے مریم کو صرف وہی عبادت کرنے کے لئے رکھا کہ تہذیب کا نہ تھا ہونا کے لئے پناہ لین کی اور ان کے لئے بھی دعا فرمائی۔ تہذیب کا نہ تھا کے لئے کیا؟

تفسیر صوفیانہ: **وَأَهْبِئْتَهُ** تصور میں گویا نرم ہے اور اپنے دوسرے تصور میں گویا نوع۔ حل گویا اہم ہے جسے نمودار غس نے شوق کی گویا کہ جس سے غس کی آگ میں ذل اور مدح ملی تو میں گویا کل اہم ہیں۔ محل گویا غس ہے جو جسم کے بیت المقدس میں امام ہے اور اس غس محل کی تہذیب نے کہا کہ مصلیٰ میں اپنی اہم دینی چیز کو شوق نہ لگائی سے آؤ کہوں کی اور اسے تعمیری عبادت میں ماسویٰ نہ لے۔ پھر اس کی۔ رب تعالیٰ نے اس کی یہ تذکرہ قبول فرمائی اور اسے غس کی نگاہوں سے بچا کہ اس کو سوائے ذکر کے کوئی نہ پاس اور پھر اسے قدرتی پانی سے بیچ کر خوب ہر اہم ایک۔ جس میں بیست و سات کے پھل لگے اور پھر ذکر یعنی شیخ غریب کو اس کا مٹی بنایا جب کسی وہ شیخ اس کے پاس عراب سینہ میں جاتا ہے تو وہاں رزق مدح یعنی علم و حکمت معرفت و حقیقت کے پھل پاتا ہے تو شیخ پر حجاب ہے کہ اسے مریم غس معرفت تیرے پاس یہ ایک مدح مدح کمال سے آیا وہ عرض کرتی ہے **بِئْسَ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ** کہہ کے پاس ہے۔ کیونکہ رزق یسعی بنوں کے ذریعہ ملتا ہے مگر رزق مدح مدح رب کا خاص عطیہ ہے اس لیے اس نے حضرت عیسیٰ سے نقل کیا کہ یہاں رزق سے مراد علم و حکمت ہے (مدح مدح)

دوسری تفسیر: محل گویا غس ہے اور غس سے غس کی مدح۔ غس معرفت نے تذکرہ کیا کہ مصلیٰ مدح میرے علم میں ہے۔ میں قلب میں اسے غس کی اعانت سے آؤ کہوں کی مگر جب لڑکی جی یعنی غس عطیہ تو رب کی ہدایت میں عرض کیا کہ مصلیٰ یہ لڑکی ہوئی مگر یہ جانتا ہے کہ یہ لڑکی یعنی اعانت غس جیسے مدح غس ہے اس سے عیب آثار نمودار ہوں گے یہ حامل اسرار اب ہو گی۔ اس غس عطیہ کا نام مریم میں عابدہ رکھا گیا مرض کیا کہ مصلیٰ میں اسے شیطان یعنی شوق غس سے تعمیری ہدایت دینی ہوں۔ یہ شوق غس کو باغ غس سے محروم رکھتے ہیں۔ رب تعالیٰ نے اسے قبول کیا اور اس پر نورانی ہدایتیں برسانیں اور اسے اچھی طرح ہدایت فرمایا کہ اسے دنیاوی فتنوں سے محفوظ رکھ کر اپنے قرب خاص کے بیت المقدس میں جگہ بخشی اور ذکر کیا یعنی استغفار کمال کو اس کا نام دار پناہ۔ جب یہ (کو غس کے پاس مسجد قلب میں جاتا ہے اس کے پاس مدح مدح اعانت لگتا ہے پھر جتنا کہ یہ رزق غس تیرے پاس سے کمال سے آیا۔ وہ عرض کرتی کہ رب کے پاس ہے۔ اس

تعلیق: ۲۔ اس آیت کا پچھل آغوش سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پچھلی آیت میں حضرت مریم کی راست نگر کر قہا
 یمن ہے موسم پھل ملتا ہے حضرت زکریا کے ایک معجزہ کا ذکر ہے یعنی بے موسم اولاد ملنا۔ مولود بھی ایک جسم کا پھل ہے۔ دوسرا
 تعلق: پچھلی آغوش میں ولادت مریم کا عجیب واقعہ ذکر کیا گیا۔ اب یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش کا بھی قصہ بیان ہو رہا ہے مگر

تفسیر : ہنالک دعا ذکر کیا وہ : ہنالک غزل مکان ہے سلام اللہ کے لئے ہے اور کاف خطاب کلمہ میں ہے اسے
 اللہ کے سنی ہوئے ہیں۔ اس جگہ پر کہہ لیتے ہال دعا ہے پسے کیا۔ اولاً اس کے سنی حاصل ہوئے یعنی اس میں جگہ۔
 کبھی ہزار ہزاروں وقت کے لئے بھی لایا جاتا ہے (اس میں وقت) خیال رہے کہ عند اور بھی وقت کے لئے کہتے ہیں اور
 ہنالک جیسے جگہ کے لئے اور ہزاروں وقت کے لئے۔ رب تعالیٰ لایا ہے لعلوا ہنالک اور لایا ہے ہنالک
 اولاً یہ لایا ہے ہنالک جگہ کے لئے۔ یہ اور دو سرولوت کے لئے۔ یہاں حقیقی سنی مراد ہیں۔ اس سے حضرت مریم کی
 قیام گاہ ہے جس نے ذکر طیبہ اسلام نے ان سے کھنگر فرمائی تھی۔ دعا۔ دعا ہے۔ معنی پکار غیاز دعا میں اس جگہ میں
 حضرت مریم سے ان کی یہ کھنگر ہوئی۔ ذکر طیبہ اسلام نے اپنے رب سے یہ دعا کی پکار ہو رہی تھی کہ یہ سنی مرادوں
 یعنی رب الہ سے ہی اسی وقت یہ دعا کی۔ یہ بھی اہل کلمہ کے کہ دونوں سنی مرادوں۔ بطریق عموم ہزارہی حضرت ذکر کرنے اسی
 وقت اسی جگہ یہ دعا کی۔ حضرت مطہر ہو اگر کہ اپنے مسجد کے جبرائیل اور کبھی اور گوشہ میں یہ دعا کی جگہ اس حصہ میں
 دعا کی جہاں پہلی مریم کی قیام گاہ تھا کہ میں مریم کے قیام کے سبب ہزاروں قبول ہوئی ہے۔ آج براج دوسرے درسل کی اس مولیہ
 میں کھڑے ہو کر زیادہ دعائیں مانگتے ہیں۔ بعض مسجدوں میں بزرگوں کے مزارات یا ان کی مہلت لکھیں ہوئی ہیں۔ وہاں زیادہ دعا
 آگئی جاتی ہے ان سب اہل کی دلیل یہ تہمت کر۔ اور حضرت ذکر کا اصل ہے۔ قال رب عیب لی من لعلک فلو تہ
 طیبہ یہ دعا کی شرح ہے۔ عیب۔ عیب سے دعا معنی یہ سلف اور اس وقت میں غیر ظاہری سہل ہے۔ حضرت مریم۔ لی
 اور من لعلک دونوں عیب کے حقیقی ہیں۔ لعلک معنی عند آتا ہے جو کلمہ میں نے یہ وقت معنی یہ عیب میں ہوا دعا کی
 تھی۔ اس لئے من لعلک عرض کیا۔ یہ طیبہ ظاہر تھی اور دعا کی تھی۔ جس میں حقیقہ عمل مہلت کی چیز میں نقص نہ
 ہو۔ اس لئے من لعلک عرض کیا یعنی یہاں صاف حضرت مریم سے جو حیرت علیہ قہہ کلام کا سنی ہو قصہ دیکھ کر تو یاد آجیلا
 کہ سونہ ہر چیز وہی کی طرف سے ہے فلو تہ معنی نسل آتا ہے اس کی تھی حقیقی عیب سے کہنے ہیں یہ سہل ہر جہز کہ
 سونٹ سہی پر لایا جاتا ہے (دعا لعلک) یہاں معنی ایک لڑکے ہے کہ ذکر طیبہ اسلام کے صرف کئی طیبہ اسلام یہ دعا
 ہوئے اور ان کی نسل نہ چلی۔ جیسا کہ حضور " سے مطہر ہو کہ چو کہ فلو تہ قطع سونٹ ہے اس لئے اس کی صفت
 سونٹ لعلک کی۔ کہ کہ بھی ہم جس میں قطع کلام ہو جاتا ہے جس طرح میں سنی کلام ہو کہ نہ کہ قطع کلام آجاء ت طلبہ
 نہیں کہہ سکتے۔ (دعا لعلک کہہ) طیبہ سے مراد پاک ہے۔ یا متلی، کہ ذکر طیبہ اسلام اور جس کے لفظ اور اہل عیب
 سے پاک صاف ہوں۔ معنی یہ لعلک کہ اپنی قدرت سے الہی ہادی واسطہ کے ایک مہلک ایک سنی لڑکے حلقہ میں اس اپنی
 نیت کا قصد ہے کہ سنی میں یہ چہ کسی دیاری قصد کے لئے نہیں مانگا۔ لکھ طیبہ حضرت لکھوں انک صبح الدعاء
 بلکہ دعا کا خاتمہ ہے اور صبح سے مراد قبول فرمانے والا ہے۔ رب تعالیٰ مستجاب کی ہے مگر کسی کی سہل سے غیب کے

ساتھ کسی کی ہمدردی سے کسی کی توجہ اگر وہ قبولیت سے اللہ میں تسلیم مہدی ہے یعنی اس قسم کی دہائیں منسلک ہو
شریکانہ و کلن نظام و اضطراب دل کے ساتھ ہو۔ نماز کی طبع و دعا کے بھی ارکان و شرائط جگہ وقت ہیں۔ خود دماغ سب کی
جامع ہو خود قبول ہوتی ہے اس جملہ میں حضرت امیر ایم علیہ السلام کی پیروی ہے کہ انہوں نے فرمایا تھا اللہ العزیز
وہب لی علی الکبر اسعیل واسعی ان رہی لسمع الدعاء تکہ بدوگوں کے عقائد میں تائید ہوتی ہے اس لئے
آپ نے یہ کلمات بھی عرض کر دیئے ہیں اے اللہ تو وہ قبول فرماتے دعا ہے تمہارے میں عظیمہ کیل ہوں۔ لہذا
الشفیہ مکمل آیت میں مذکور علیہ السلام کی دعا کو کہ اسباب قبول دعا کا ذکر ہے اس دعا کو وقت حضرت مرید کل نو عمر
نصیب اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش یعنی علیہ السلام کی پیدائش سے صراحت چھ ماہ شریف ہے۔ خود شہری آپ کو دعا کے
بعد فوراً ہی مکی مکرم کا طور عرصہ ہوا۔ اس مذہب میں حضرت ذکریا علیہ السلام کی عظمت کا علم ہے۔ صلاح کے سوا
حضرت جبریل علیہ السلام ہیں۔ بیچ تعلیم سے بچہ مکمل کے ساتھ اکثر فرشتوں کی شہادت رہتی ہے یا وہ فرشتوں کے سوا
ہیں۔ اس لئے ایک کام سب کی طرف نسبت کا دیکھ۔ بعض فرقوں میں لہذا الشفیعہ ہے۔ خود انہیں مسودہ فرماتے
ہیں کہ صلاح کہ وہ کرو۔ رب تعالیٰ ہوتا ہے ان العین لا یحسون بالاحیاء لیسون الشفیعہ نسیم
الاشیء مگر ہم قزاق میں لہذا ہے اور یہ تائید صلاح کی حیثیت کی وجہ سے ہے یعنی بس مذکور علیہ السلام کو فرشتوں
نے توفیق دی۔ وہو قائم یصلیٰ لی الحراب عام مشرین فرماتے ہیں کہ دعا علیہ ہے اور یہ جملہ لہذا الشفیعہ کی خیر
مسل سے مل ہے ہو کاسر۔ کو یہ علیہ السلام ہیں۔ مصلی سے معصوم ہو۔ ہے کہ ان کے دین میں نماز حق اور غائب ہے
کہ ان کی نماز بھی اس قدر نماز کی طبع و دعا اور قبول کا مجموعہ تھی۔ بعض نے فرمایا کہ ان کی نشانی صرف قیام قد بعض نے
کہا کہ اس سے مراد خداوند ہے مگر پہلی تفسیر نسبت قوی ہے کہ آپ نماز میں مشغول تھے اور حالت قیام میں تھے کہ یہ توفیق آئی۔
عرب کی انہی تفسیر پہلے ہو چکی۔ یہاں یا تو سہرہ ملا سے بالام کے کفر۔ ہونے کی جگہ یا حضرت مریم کا جمہور کی قوی ہے۔
آپ نماز حضرت مریم کی قیام گاہ میں پڑھتے تھے کہ دیکھ کی قرب سے نماز قبولیت سے قرب تو وہ علیہ بھی بزرگوں کے منزلت
کے پاس سہرہ میں ملتی جاتی ہیں کہ سہرہ میں ان مقبول خدوں کے قرب سے اعلیٰ و افضل ہوں۔ اسباب کتب کے مگر سہرہ میں
مکی لستظن علیہم سبحان سہرہ نبوی شریف میں نماز کیوں افضل ہے اس لئے کہ وہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب
میرے ہے۔ ان سب کی اصل یہ تائید ہے کہ آپ دعا تک کر خود مریم کے پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے۔ یعنی فرشتوں نے انہیں
اس محل میں توفیق دی جب وہ عرب میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے ان اللہ یصورک بعض یہ اس نہ الیہاں ہے۔ یہو
شہادت سے ہے عیسیٰ خورشیدی جو کہ خورشیدی کا زبشہا یعنی چوہ ہوتا ہے کہ اسل کو جسی آجاتی ہے اس لئے اسے بطرح
کہتے ہیں۔ بعض کی یہاں صلی کی ہے یا استقامت کی۔ یہ لفظ تو بھی ہے یا جو۔ عیسیٰ اور علم ہونے کے غیر حصر ہے یا معنی
ہے اور دنان صل و علیت کہ وہ سے غیر حصر ہے اس صورت میں یہ حیات سے بنے گا معنی زندگی۔ جو کہ ان کے سوا رہے ان
کی ہاتھ میں کر دے گی یعنی شہادت کی ہاتھ کہ رب تعالیٰ نے شہادت سے ان کے کتب کو ایمان کے سوا رہے زندگی بخشی یا جو کہ
رب تعالیٰ کے علم میں ان کی شہادت تھی اور شہید زندہ ہیں یا جو کہ انہوں نے علم حکمت کے ذریعہ ایک عقول کو روحانی حیات
بخشی یا جو کہ یہ پیدائشی ہی تھے اور نبوت ایک قسم کی زندگی ہے اس لئے انہیں بھی کہا جاتا ہے کہ کام شریف۔ پچھلے جینوں

[illegible]

[illegible]

ہے کہ یہ دعا اور بشارت حضرت مریم کے لڑکیں میں ہوئی اور بچی طیبہ السلام کی یہ اکل کے وقت حضرت مریم کی عمر شریف تیس سال یا 20 سال تھی (درعہ العلویہ عزرائیل وغیرہ) قصیر غزلان و لڑکیوں میں ہے کہ لکھنجان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے حضرت مریم سے کہا کہ میں حمل ہوں انہوں نے کہا میں بھی۔ عیسیٰ علیہ السلام کو اس وقت مریم صاحبہ کے پاس آئی ہوں تو میرے پیٹ کا بچہ تھما رہا ہے اس کے بچے کو جہد کرنا ہے سو صدقہ کے سنی ہیں۔ خیال رہے کہ بچی طیبہ السلام یعنی طیبہ السلام کے تھمنے پہلے سے چھ ماہ پیش فیصد کے تھے اور یہود میں یہودی نے کہہ کر فیصد کیا قصیر درعہ العلویہ وغیرہ عزرائیل وغیرہ)

قائد کے : اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : دعا میں بہت جلد قبول ہوتی ہیں اور رکوع سے حقل ہوں کہ یہ کن قاعدہ میں تاخیر ہوتی ہے۔ ذکر کیا طیبہ السلام نے کن قاعدہ سے دعا کی اور ایم طیبہ السلام سے حقل تھے۔ دو سرے قاعدہ : اولیاء اللہ کے قرب میں دعا جلد قبول ہوتی ہے جیسا کہ ہمالی کے معلوم ہو کر کہ ذکر کیا طیبہ السلام نے اللہ کی دعا حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس کفر سے ہو کر ملائی۔ لام شامی فرماتے ہیں کہ جب مجھے کوئی حاجت تھی آتی ہے تو میں لفظین سے چل کر لام ہو خیفہ کی قبر پر ملو شریف آئیں اور پھر رکعت پڑھ کر ان کی قبر شریف کے پاس دعا کرتا ہوں تو میری حاجت بہت جلد پوری ہوتی ہے۔ (مقدمہ شامی لفظاں کہ ہو خیفہ) بلکہ شامی میں اسی جگہ ہے کہ لام شامی لام ہو خیفہ کے موطر پر (ارضی اللہ تعالیٰ عنہا) جب حاضری دے تو نماز میں نہ ہم اللہ جہت پڑھتے تھے نہ قوت بڑے۔ محض لام صاحب کے لوہ کی وجہ سے۔ تیسرا قاعدہ : نذرانہ رحمت کے وقت دعا گناہت انبیاء ہے سو کچھ حضرت ذکر کیا طیبہ السلام نے حضرت مریم کے پاس ہے موسم پیل دیکھ کر دعا کی۔ حدیث شریف میں ہے کہ ہارش کے وقت دعا گو کہ یہ نذرانہ رحمت کا وقت ہے۔ چوتھا قاعدہ : اکیلے قوی کو عرب میں کفر سے ہو کر نماز پڑھنا بہتر ہے جیسا کہ بعضی لی الصحواب سے معلوم ہو سکتا ہے شریف میں جو ممانعت ہے وہ جب ہے کہ اکیلا لام عرب میں ہو اور تو بہا بر پانچوں قاعدہ مسجد میں عرب پڑھنا بہتر ہے بلکہ منت انبیاء کہ ذکر کیا طیبہ السلام کے زمانہ میں بیت المقدس میں عرب تھی جیسا کہ لی الصحواب کی تیسری قصیر سے معلوم ہو۔ چھٹا قاعدہ : انبیاء کرام کی نصیحتیں کرنا مستحب ہے۔ رب تعالیٰ نے اس آیت میں بچی طیبہ السلام کی بیانیہ گفتگو میں کہیں۔ مسجد نبیہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قاعدہ : یعنی طیبہ السلام بلکہ پاپ کے فضل کہ محض سے یہ ہوئے جیسا کہ مکملہ من اللہ سے معلوم ہوا۔ اس کی زیادہ تحقیق اللہ اللہ سولہ عرب میں کی جائے گی۔ آٹھواں قاعدہ : لفظ میں فرشتوں کی بات سنتا اور ان سے کلام کرنا یا رب سے عرض معروض کرنا لڑکے کو قاصد نہیں کرنا۔ جس کلام سے لڑکا قاصد ہوتی ہے وہ لوگوں سے کلام ہے۔ سو کچھ ذکر کیا طیبہ السلام کہ ملائکہ نے عیسیٰ لفظی پکارا اور کہنے لے لڑکی میں عرب بھی دیا جس کو کر اگل آیت میں ہے بلکہ شاید بخاری سے معلوم ہو کہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنا بھی لڑکا قاصد نہیں کرنا ہے۔ اقصیت میں پڑھا جائے کہ السلام علیک ایھا النبی ملائکہ کسی کو سلام کا بھی مقصد لڑکا ہے۔ نواں قاعدہ : غیر خدا کو سجدہ نہ کرتے ہیں۔ سجدہ جس کی طاقت و نسب ہو۔ رب تعالیٰ نے بچی طیبہ السلام کو سجدہ فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سہ ابن سلا کو اللہ کا سجدہ اور عمر ابن مومن کو سجدہ اور لام حسن کو سجدہ کا

سید فرمایا۔ رضی اللہ عنہم ہیں یہ سچے اور سچوں کو سید کرنا چاہیے۔ جس سے اللہ میں اس کی ممانعت ہے اس کا یہی مطلب ہے۔ حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) لا تلووا للمطاع سدا۔ مطلق کو سید نہ کرو (احکام طہرکت) لڑا مولیٰ اور بڑی بھائی سید کرنا مسلمان ہی نہیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کوہین کی شیطارت کی اصل درجہ کی نعمت ہے۔ جسے یہ خدمت ملے وہ بہت ہی خوش نصیب ہے۔ ریکھو رب نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کی پہلی خدمت بیان کر دی۔ مصلیٰ۔ ریح۔ جب کہ لفظ کی تفسیق کرنے کا یہ درجہ ہے تو صہبائے کرام کی خدمت میں کرنے کی شان ہو گی۔ وہ سب خلیل سے دور رہے۔ اسی لئے کہ شلو ہو گا میری صفت کے مطابق اسرائیل کے نہیں کی طرح ہوں گے۔ گیارہویں قاعدہ لفظ تعالیٰ اپنے بعض مقبول بندوں کو عظیم عظیم خصوصاً علوم طہر۔ بکثرت ہے۔ ریکھو میں کے چوتھے میں کیا ہے اور اس بچے کے معاشات کیا ہوں گے اس میں جس نے کام میں ملے گا وہ سب کو یہ قہم جزیں علوم طہر سے ہیں مگر تعلیم اعلیٰ سے جو سب انہیں فرشتوں کی معرفت نہ کرنا علیہ السلام کو بھی معلوم ہو گئی۔ جب حضرت ایشاعہ ملکہ تھیں تو نہ کرنا علیہ السلام کو نہ تھا کہ اس میں میں لڑا کہ جسے بھی پتہ تھا کہ یہ لڑا کہ سنات کہ باج ہو گا میں ہا قائم رہے گا کہ اعلیٰ میں ہو گا یہ قہم جزیں علوم طہر سے ہیں وہ سب حضور نے حضرت عیسیٰ کے صلہ کو شہید ہونے کی فریاد سے دی۔ بد میں جس سے ایک نکل پہلے بتلوا کہ کل یہاں تھا کہ فرما دیا جائے گا اور یہاں تھا یہ ہیں مقبولوں کے علوم طہر۔

سلا اعتراض : اس نسبت سے معلوم ہو اگر نوافل میں مشغولیت نکاح سے افضل ہے تو کھو رب تعالیٰ یحییٰ علیہ السلام کی طرف میں حصولاً فرمایا اور حصولی ہے جس میں نکاح کی قدرت ہو مگر مشغولیت عبادت کی وجہ سے نکاح نہ کرے پھر حقیقی نکاح کو نوافل سے افضل کہیں کہتے ہیں (شافعی) جواب : اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حکم اس شریعت میں قاعدہ شریعت میں نہیں ہوتا لازم آئے گا کہ یحییٰ علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہوں۔ کیونکہ حضور علیہ السلام نے نکاح کیا۔ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم افضل و نبیاء ہیں تو حضور علیہ السلام کا یہ فعل دیگر نبیاء کرام کے بر فضل سے افضل ہو گا۔ لہذا نکاح کرنا۔ کرنے سے افضل۔ دوسرے یہ کہ نکاح اس لفظ میں بھی حکم شریعت نہ تھا۔ یحییٰ علیہ السلام نے بذات خود نوحہ و حرارت نہ فرمائی۔ رب تعالیٰ فرمایا ہے۔ لا یہایئہ احدہما ما کتباھا علیہم ترکہ دنیا حق کتاب نے خود ایسا کیا ہم نے ان پر لازم نہ کیا تھا۔ تیسرے یہ کہ تعمیر خازن مدوح الہیوں نے اس جگہ فرمایا کہ یحییٰ علیہ السلام نے نکاح تو کیا مگر نکاح کے واسطے میں زیادہ مشغول نہ ہوئے۔ نکاح اور حج ہے اور اس میں مشغولیت دوسری چیز۔ یعنی علیہ السلام جی نہیں تھیں نہ ترکہ نکاح کریں گے اور صاحب اولاد ہوں گے۔ حضور کے معنی ہیں اس کو فوت سے روک دے۔ سلا اعتراض : کیا حضرت مریم کے پاس چل دیکھ کر علیہ السلام کو خدا کی قدرت اظہار ہو اس سے پہلے نہ تھا اگر قہم ہوا تو اس کے کیا معنی؟ اس سے پہلے علم و قہم لاد کا شوق نہ تھا اس واقعہ کو کہ کثرت دلی طور پہلے میں شرق ہو تیز وقت و صحت اسی کا قہم و رستہ کو وقت و ملا تھوڑے۔ تیسرا اعتراض : کہ من اللہ کے معنی کتاب لفظ یعنی انجیل قرآن ہے نہ کہ معنی علیہ السلام۔ کہہ کہ معنی علیہ السلام کہ یہ انجیل علیہ السلام کے معنی وہ سب جہل کے تھے ہیں۔ جن کا نکاح حضرت مریم سے ہوا تھا رب تعالیٰ فرمایا ہے کہوت کلنہ تخرج من الواہم نیز فرمایا ہے اہا کلنہ

[illegible]

میں حاضر ہو کر عرض کیا انت صلیا کپ اللہ سے یہ ہیں تو حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہ هو اللہ تکلموا
بکلامکم ولا یسمعنکم علیکم۔ یعنی یہ تو اللہ ہے۔ تم اپنا قصہ نہ کہیں گے ہو، تمہیں شیطان ہوا کہ نہ کر
وے۔ اس قیمت اور حد میں مصلحت کیونکر ہو؟ نیز بعض روایات سے جہاں ہے کہ حضور علیہ السلام کو اپنی طرف سے
حقی۔ لہذا حضرت خرقہ حضور علیہ السلام کی ہر بات کا زور یہ ہے (بعض سہارین)؟ جو کہہ ہم نے فراموش کر دیا کہ وہ
نے یعنی علیہ السلام کو یہ فرمایا۔ ہمیں نصرت خرقہ کا کھڑا فرمایا وہ اللہ و اولوہ و اولوہ حضرت علیہ السلام کے
نصرت خرقہ تھے۔ اس نصرت خرقہ کی طرف سے ہر ممکن ہر سہارے نہ ہو۔ چنانچہ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ ان انکم
الی اللہ تارون المظنون المظنون۔ ان سب میں ظلم متہم ہے یعنی مہمل میں حضور علیہ السلام کی محبت
نہ ہو تو ظلم زبان سے نہ ہو کر کلمات کے طور پر نہیں کہنا اس لیے کہ یہ مہمل کا طریقہ قرار دیا گیا ہے کہ کلاماً ہے
(انکام الخرقہ)

تفسیر صوفیانہ : قوت بدلی گرامر کی یہی ہے اور روح گرامر۔ جس ملت گرامر میں ہے وہ اس کا مرب۔ اگر گرامر
ذکر ہے۔ جب قوت بدلی نے جس ملت کو بیت المقدس قلب کے لئے وقف کرنا چاہا تو ذکر گرامر اس کی ہدایت کا باعث
ہو۔ جب بھی یہ گرامر کا گرامر جس ملت کے پاس عرب بدلی میں جاتا تو اس کے پاس علوم و فنون اور کتب کا بھی مرقع پانا
تو اس سے پوچھا کہ اے مریم جس ملت تمہارے پاس یہ جنتی پھل کھائے تھے؟ جواب دیا کہ رب تعالیٰ کی طرف سے
اسی وقت ذکر گرامر نے رب تعالیٰ سے محل فعل کا بھی مانگا جو طبعی میل بیکل سے پاک و صاف ہو۔ جس نے اس ذکر کی دعا قبول
کی اور اسے ملائکہ یعنی قوت روحانیہ نے توار دی۔ جبکہ یہ ذکر عرب بدلی میں رب سے منجابت کر رہا تھا کہ اسے ذکر
جس رب تعالیٰ نے یعنی محل فعل کی خوشخبری دے رہا ہے یعنی قوت قلب کی تصدیق کہ کھور ان پر ایمان لائے گئے۔ جب
گرامر کہتے تھے کہ یہ کہ وہ جنتی کائنات سے پاک ہے اور یہی تمام قوموں کا سولہ ہو گا اور حضور یعنی طبیعت جنتی کی
مباشرت اور بدلی گرامر سے آپ کو دور رکھے گا اور نبی یعنی معرفت الہیہ اور حقیقت قلبی لائق جیلہ اور اچھی تدبیر کی خبر
دے گا اور صالحین جس قرب الہی کی صلاحیت رکھنے والوں میں سے ہو گا (ابن عربی) گرامر جس ملت کو کہہ کر دے کہ جس
ماجھی ہے یہ دعا جس کی قبول ہوئی ہے اور رب تعالیٰ کی طرف سے یہ علیہ لک ہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ عقل و علم کی
دعا سے تقدیر میں بدل جاتی ہیں۔ ان ہولناکیاں ہو جاتی ہیں۔ دیکھو کچھ عورتیں باطل اور بدلی بڑے سوتے جو باطل
فعل اور بدلی رہے پچھید اور جانتی بات ہے مگر ایک عقل کی دعا سے یہ دونوں ناممکن باتیں ممکن نہیں ہو سکتے۔ ہو گئیں۔
بعض لوگ جو بزرگوں سے پوچھتے ہیں ان کا مطلب یہی ہو کہ کہ ان کی دعا سے رب تعالیٰ اور بدلی ہو جائے۔ لہذا یہ کہنا
ہے کہ نبی دلی کہہ نہیں دیتے وہ سب کہہ دیتے ہیں ان پر وہ بدلی گرامر لیا ہے اعظم اللہ و رسولہ من اللہ :
حضرت سید ابن کعب اسلمی نے حضور سے دعا کی اور کہا۔ اولاد حضرت سے پیدا کر جس قدر کہ وہاں سے لکھا گیا جاسکتا ہے۔
حضرت جبریل نے نبی کریم سے کہا تھا لا ھب لک عظیم لکنا میں جس میں حضرت یسوع علیہ السلام نے ہیں کہ بزرگوں کی دعا
سے ملو اور بہت نیکو صلح ہو گئے اس میں دعا کرنے والے کا اثر ہو گیا ہو کہ جو خدا کی دعا سے کہتے تھے جیسے فرزند پر

.....

۱۰۔ نہ میرے لیے لڑا کہیں سے سزا کے لئے نہ پہنچ گیا بلکہ اہل بیعت اور عورتوں کا ٹھکانہ مراد اللہ نے بھلائی کر کے

اسی طرح اللہ کریم جو جانتا ہے : مرحوم کیا ہے رب مجھ سے بڑا یا مجھ سے نیچا مراد اللہ تعالیٰ تعالیٰ
 مرحوم جانتا ہے : مرحوم کو اسے جبر ہے رب مجھ سے بڑا یا مجھ سے نیچا مراد اللہ تعالیٰ تعالیٰ

یہ کہ نہ کام کرانے کے جن لوگوں سے تین دن مگر اشارہ سے اور یاد کر رہے ہیں کہ بیت اور صبح کرنا صبح کو دن تو ان سے بات نہ کہیں مگر اشارہ سے رہنے رہے ہیں کہ بیت یاد کر اور کہ دن ہے اور شام کی ہلکی ہلکی

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

100

[illegible]

آئے۔ عباد فرماتے ہیں کہ جیسی سورج نکلنے سے خوب بج گلاں ہے شام کرنا ہے۔

لا الظل من برد الشمس تسلطه ولا الی من برد الشمس تنفوق

(کبیر و سق و غیرہ)

ایک بار ہیکرہ سے دعا معنی شروع۔ کوئی لڑکی کو ہاں اور شروع چل کر ہاں کہتا ہے۔ اس طرح میں فجر سے چشت تک کوئی نہ کہلاتا ہے۔ پہلے نماز سے پہلے وقت پر شہداء یعنی وقت لہانہ کہتے کہ ہمارا صمد ہے غیر مخلوق پر شہداء ہوتے اس کا صفت شہد معنی نہیں یعنی مجھ کو شام رب کی تسبیح پڑھو اور اس کی یاد آگے لو۔

خلاصہ تفسیر : ذکرِ طبعِ اسلام نے جب فرزند کی بشارت سنی تو عرض کیا کہ اے مولیٰ میرے فرزند کی عمر وہی ہوگی جو ایک سو میں سب کچھ زماہوں اور میری بیوی انھوں نے سہ ماہی ہوئے کے علاوہ کچھ بھی ہے۔ کیا انہی ماحول میں تہلی کی جائے گی یا ہم دونوں اسی طرح رہیں گے اور فرزند ہو جائے گا۔ جواب ملا کہ اے ذکرِ طبعِ اسلام کو لہو ایسے ہی ہوگی نہ تہلی ہوگی کوئی اور نہ تمہیں وہ سرے نکاح کی ضرورت پیش آئے گی اور نہ تہلی ہوگی۔ اس وقت خلیج جو چاہتا ہے کرتا ہے وہ ہر طرح تصور ہے۔ تب عرض کیا کہ اے میرے مولیٰ میری خواہش یہ ہے کہ چھوٹے سے میری بیوی کے حلقہ ہونے پر کوئی نکاح مقرر نہ کر دی جائے تاکہ میں شروع محل سے ہی حیرت و ذکر شکر میں مشغول ہو جاؤں اور مجھے تصور محل تک انتقال نہ کرنا پڑے۔ کیونکہ میری بیوی کو حیض تو آتی نہیں تاکہ اس کی بندش محل کی علامت ہو۔ تب وہ نے ارشاد فرمایا کہ تہلی کے لئے علامت یہ ہے کہ تم زواج کے حلقہ ہوتے ہی تین دن تک کھانوں سے کلام نہ کر سکو گے۔ بچہ شادیوں کے سورت پر تمہیں قوت نہ ملے گی اور اپنے رب کو خوب کھانا اور صبح و شام تسبیح و تحویل میں مشغول رہنا۔ خیال رہے کہ جو تکبیر طبعِ اسلام سے پہلے کے عباد و زائد اور تہلی کے عباد اور لوگوں سے ہے تعلق ہے۔ اس لئے ان کے آنے کی علامت نہ رہے کی وجہ سے اور دنیا سے ہے حلقی قریبی گئی اور اس کی تو نہیں رہے کے بعد قدرت میں ہیں۔ جب چاہے مسئلہ کو دے جب چاہے دلائل فرمادے۔ بعض لوگوں کو شب کوئی ہوتی ہے کہ ان کی آنکھ رات میں نہیں دیکھ سکتی۔ چھوڑی آنکھ رات کو خوب دیکھتی ہے دن میں کام نہیں کرتی۔ آنکھ ایک ہے مگر ایک وقت کام کی دوسرے وقت بیکار۔ بعض لوگوں کی نگاہ قریب کو دیکھ لیتی ہے دُور کے لئے بے کار۔ بعض کی نگاہ دُور کے برعکس۔ لوگ مولیٰ جہ کو دیکھ لیتے ہیں یا دیکھ جاتے ہیں نظر نہیں آتی۔ ہذا تاکہ طہری تو نہیں رہے کے اختیار میں ہیں۔ ایسے ہی ہو سکتا ہے کہ ذکرِ طبعِ اسلام کی رہن شریف تسبیح و تحویل میں مشغول رہے مگر کلام نہ کر سکے اس پر تسبیح و تحویل سارا دعا اب میں کی جائے گی۔

فائدے : اس تہلی سے چند فائدے حاصل ہوئے : پہلا فائدہ : فرزند کی فرمائش منت اجاب ہے۔ خصوصاً جب خدمتِ دین کی نیت سے ہو۔ قرآنِ کریم نے ذکرِ طبعِ اسلام کا یہ قول نقل فرمایا وہ لا تلوں لوطا وانت بعد الوادئین من فریاد الحب لی من لعلک ولما ہو لیس و لعلک من ال مطلوب واجلہ رب وضا۔ ایک چٹائی باپ کے لئے عود جلدیہ ہے کہ زندگی اور قبر و مشر میں کام آتا ہے۔ دوسرا فائدہ : تہلی نے کہ یہاں کہ جی میں جی عزت دے جس کہ ان کے آئے سے پہلے پہلے ان کی آمد کی خبر دیا میں بھل جاتی ہے۔ آدم طبعِ اسلام کی تہلی سے پہلے فرشتوں کو

پہلا اعتراض : زکریا علیہ السلام نے فرزند کی بشارت پا کر تعجب کیوں کیا اور کیوں فرمایا اے ہیکون ہی علم کیا نہیں
 قدرت وہ بہت شک فلاں آیا تو اس لیے اس کے جواب میں ایک توحید و تیسریں گزر گیا کہ یہ کلام تعجب کے لئے ہے
 ہی نہیں بلکہ یہ ان کی فوجیت پر چنے کے لئے ہے کہ موعی فرزند کمال سے اور کس طرح ہو گا۔ اسی ہی سے بلاہ سری ہی
 سے اور مجھے عوفی دی جائے گا ایسے ہی جس کا جواب کمال تک پہنچا ہے ایسی ہو گا۔ سرے یہ کہ یہ کلام تعجب کے لئے ہی
 ہے مگر تعجب شک سے نہیں بلکہ حسرت سے ہے۔ جیسے ہاد شک کی فقیر کو لاکھ روپیہ دے دے فقیر عرض کرے کہ حضور تم نے
 مجھے اتنا رقم کیسے دے دی۔ یعنی میں تو اس قدر فقیر تھا کہ اسے کرم فرمایا۔ یہ خیر ہاد شک کی عروج میں جس بلکہ اسے نصف
 بہا تعجب کہ وہ صاف سنی ہو گیا۔ سر ۱۱ اعتراض : زکریا علیہ السلام نے اس پر رہتے تھے کیوں ناگی کیا نہیں وہ بے
 وضع و محنت فلاں میں ہو رہے تھے اس لیے اس کا جواب میں عجب عجب میں گدہ کا کہ فلاں ناگہوائے فکر کے لئے ہے۔
 گوا عرض کیا کہ اے موعی میری آمد یہ ہے کہ قرار عمل ہو تے ہی میرے شکر میں مشغول ہو جاؤں گا کہ میری ہی پیش گو
 جی میں نہیں آتا اس لئے مجھے اس کا پتہ نہ ہو کہ کھڑے کھڑے کئی طاقت مقرر فرمادے اور فلاں بھی جڑ ہے۔ بعض لوگوں نے کہا
 کہ اس سے فوجی میں جلدی مقرر تھی اور کمال شوق کا شعلہ۔ تیسرا ۱۱ اعتراض : محل شریف کی طاقت نہایت ہی ہلکا کہ

تفسیر صوفیانہ : پہلے عرض کیا مانتا کہ صوفیائے کرام کے نزدیک اگر کھج گوار کرنا ہے اور اصل کھج گوارا کھجی۔ وہ بطریق
اشدہ اس کی تہیوں کرتے ہیں کہ روئے غزلے اصل کی شدت پا کر وہ کھجی میں عرض کیا کہ میں اپنے تمام ساتھیوں
کے کے اتیری اصل تک پہنچ چکی اور میری بیوی یعنی روح نفسانی نور سے خلل خوردہ ہا میں جھسی ہوئی گویا ہاتھ ہے۔ یہ دونوں
سے اصل پہنچی کہ تمہیں وہ کھجور اس نور محض کے حصول کی علامت کیا ہوگی تو غلط نہ رہی ہو اگر اے کھجور اس نور کے تصور کی
بجائے کہ تو اپنے عمر کے نیم دن جن میں ہر دن دس سال کہ گزردس سال کی عمر ہے پچیس سال کی عمر تک پہنچی تو توں کے
ساتھ مشغولیت اور اس کی فصول نہ توں سے دور رہے گی۔ یہاں کے ساتھ عقلی اشدے کیا کرے گی اور اس سبب سے وہ کھجور کی
ماں سے بیچ نہ پائے گا کہ کھجور کے گی اور تو کھجور اصل میں نہ کراہی بیچ میں بیچ مشغول رہے گی کہ میں علیٰ غرہ رہے کہ جسے
رہے کی طرف سے اصل کھجور اصل ہوئی ہے اسے عبادت کھجور و شرف قدری اور رہ رہے۔

کُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٢٠﴾

اور نہ تھے تم پاس ان کے جب وہ جھگڑتے تھے ۔

اور تم ان کے پاس نہ تھے جب وہ جھگڑتے تھے ۔

تعلق : اس آیت کریمہ کا بچل "تھوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : ان آیتوں میں کل عروں کی برتری اور ان کے چتر کو کفر خاں و دین میں جملہ معترضہ کے طور پر اس کی تاکید کے لئے حضرت زکریاؑ کی طبعی سلام کا حصہ آگیا۔ سب سے پہلے عروں کا باقی قصہ بیان ہوا ہے۔ سو سرا تعلق : زکریاؑ علیہ السلام کے حصہ سے پہلے عروں کی برتری کی ذکر تعلق سب ان کی بیٹی حضرت مریمؑ کی معنی اور انصاف کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق : کہ پہلے فرمایا تھا کہ تعلق نے کل عروں کو دیکھا تو ان پر ہنس دی۔ اس کی ایک دلیل میں مذکور ہے کہ وہ لہجہ میں دیکھ کر حضرت مریمؑ کے حصہ سے بیان ہو رہی ہے۔ گویا یہ سارا کام اس تعلق کی تفصیل ہے اس دعوئی کی دلیل۔

تفسیر : وادعائنا اننا نكسبه جملہ یا تو بچل لاپر معطوف ہے یا یا جملہ ہے اور ذکر فعل پر شیعہ کا ظرف سلام کے مراد جبریل علیہ السلام ہیں کیونکہ سورہ مریم میں فرمایا گیا۔ فاوصلنا اليها روحنا ان کی عظمت کے لئے سلام کا حصہ ہے اور شیعہ اس لئے کہ وہ فرشتوں کی جماعت کے سردار ہیں اور سردار کا کام گویا جماعت ہی کا کام ہوتا ہے جیسے منزلہ الشکشا لروح جن اسوہ میں بھی سلام کے سے حضرت جبریلؑ مراد ہیں۔ (اکبر و معنی و فیرو) اور ممکن ہے کہ حضرت مریمؑ کے پاس فرشتوں کی جماعت آئی ہو اور سب ہی نے یہ کام کیا ہو مگر سورہ مریم میں ان میں سے ایک کے کام کا ذکر ہے۔ (وہ لوگ) یومئذ ان الله اصطفى طه وکسبه فرشتوں کا کام ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ گفتگو حضرت مریمؑ سے ملنے ہو کر کی گئی مگر جو کہ یہ کام تبلیغ دینی نہ تھا اس لئے حضرت مریمؑ کی نبوت میں سے ثابت ہو سکتی۔ نبوت مہدوں سے خاص ہے۔ رب تعلق فرمایا ہے جو ما اور صلنا لک لا رجلا لا روحا الہم فرشتوں کی یہ گفتگو حضرت مریمؑ کی کرامت ہے یا یعنی علیہ السلام کا کام ہے کیونکہ اس سے مراد معنی دیا اور لایا حصہ۔ اسطرح میں اس عجیب چیز کو کہاں کہتے ہیں جو دعویٰ نبوت سے پہلے ظاہر ہو غولہ نبی کی وقعت سے پہلے ولادت کے بعد قصور نبوت سے پہلے جیسے حضور علیہ السلام پر بچپن شریف میں پہلے کلمہ کر کے چھوئے کلام کرنا آپ پر مہیا کرنے کے لئے فرشتوں کا جملہ جانا جیسے ولادت پاک سے پہلے اسباب مل کا حصہ اور ولادت شریف کے وقت نور کا ظاہر ہونا۔ پرندوں پرندوں کا ایک دوسرے کو خوشخبری دینا و بعد ابدانہ کا ولادت پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے سجدات کا کرنا کہ تب جب کہ حضور میں جلتے تو دہلی کے مہرے بعد انہ سے گر جاتے تھے تب پر بھی بعض لوگ تیرا مہیا کرتے تھے تا کہ تو لے کر نہ کسی نے کچھ سوچا۔ تو جی لوگ نمودار دئے جنہوں نے ان رسد کو لے لیا تیرا حضرت احمد نے راندہ عمل شریف میں برہہ کسی نہ کسی نبی کی خواب میں زیارت کی۔ خاص ولادت کے وقت حورین بچتی اور حضرات انبیاء کرام کی ولادت خصوصاً حضرت مریمؑ کا آپ کی خدمت کے لئے حاضر ہو تیرا حضرت علیہ وسلم کے گھر آپ کے ہاتھ پر بزم اہلباب کا حضور۔ یہ سب اہل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ کام بطریق عام تھا جیسے

[illegible]

کی فصاحت کو اور رکوع کرنے والے کے ساتھ رکوع و جہد کر۔ (لہذا پڑھیں) چونکہ ہم کے ساتھ رکوع میں مل جانے سے رکعت ملتی ہے اس لئے رکوع میں شرکت ہون کی یہ نہ کہو! اجماعی مع الیہا جلیس ہا لکھنا مہا ما لکھنا باب تکو مرکزہ و شبہوں تک کر فرمایا۔ آپ اس رکوع میں جہد میں لڑائی جاری ہے کہ اسے محبوب! یہ تمام ترکے صرف تھک کٹنی کے طور پر نہیں ہونے بلکہ فرائض خصوصاً قسری نبوت ثابت فرماتا ہے اگر یہ علوم غیبی قسری نبوت کی دلیل ہوں تو اللہ کو وہ حضرت ہیں مقصود تم لوہ قسری مستقل ہیں۔ (انک سے حضرت مریم اور ان کی اولاد کے ساتھ و قنات کی طرف اشارہ ہے۔ وہاں ہمارے معنی مطلق فرمایا جیب غیر۔ جیب مشابہہ کشتل ہے۔ یعنی یہ ساتھ تھک جیب کا جیب نہیں ملتا ہے۔ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ علقہ کی محبت پائی تھی نہ بیکری کتب کا ساتھ کیا تھا نہ آپ اس جسم کے ساتھ وہی موجود تھے اس لئے اسے جیب فرمایا گیا۔ نہ تو تاریخ کے ذریعہ و قنات اسطرح ہو جاتا ظم جیب نہیں۔ ظم غیبی اور ظم جیب کا فرق شہدائے غیر میں بیان ہو چکا۔ میں قیامت کا ظم یہ ظم غیبی ہے نہ کہ ظم غیبی جو حوالہ لکھو وہاں غیب کی صفت ہے غوسی' وحی سے کا معنی غیبی المطلق۔ فرق کہ ہم میں وحی چند مطلق میں مستقل ہوئی۔ اور سات کی وحی جیسے وحی انک۔ (مقام جیسو لو میں جل ام سر)۔ ذلت حل میں ذلتا جیسو ہاں رکوع کی خاصیت جیسو قدرتی یا کھمیں سمجھ کر جلیب اسلام نے انہیں مشابہہ کیا۔ قدرتی بدلت جیسو لو کی رہ بکٹا لیا شکل (میں جلیب) یعنی یہ غیب کی حیرتیں ہیں جس کی ہم آپ کی طرف وحی کرتے ہیں اور یہ وحی آپ کی نبوت کی دلیل ہے وحی تمام مقام اور سورہ کافرون پہلے بتایا جاتا ہے جو ما کنت لہم اصقونہ لانا صبیہ مستقل جلیب ہے اور زوید کی تحصیل نہ ہم کار میں بیت اللہ میں کہو علقہ ہیں جس نے حضرت مریم کو حاصل کرنے کی خواہش کی۔ غلام قلم کی جمع ہے معنی آہنگی سے لکھا جاتا ہے کہ جو نے ماخن کو قنات کھنڈ کتے ہیں۔ اور میں بھی کہا جاتا ہے کہ قلم کا سر قلم کر دیا۔ اس سے مراد عام قلم ہیں یا نوریت شریف گھنے کے قلم نہ گھنے گھنے ہوئے ہو گھنے تھے اور کھل خور نہ رہے مگر لویا کھوڑا رکھے گئے کیونکہ ان سے تو رت گھسی گئی تھی۔ یہ جو تھے (کیسوی مطلق) بعض نے کہا کہ اس سے قتل ٹالنے کے تیر مرلو ہیں۔ جس سے اس لکھ میں قمر والا جاتا تھا۔ حقین سے مراد ریاض میں ذلتا ہے۔ جس کی تفصیل ابھی کچھ پہلے دکھلایا گیا کہ قلم میں جان ہو چکی کہ انہوں نے انہیں میں ملے کیا تھا کہ جس کا حقیقی کے رخ کے خوف سے یا تر جانے وہ مریم کا کفیل بنے وغیرہ! وہاں کھنڈ میں ہم کلام لول کا تر ہے۔ یہاں منظورون قلم یا شہد ہے۔ کھنڈ کے تحصیل معنی پہلیاں ہو چکے ہیں اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان میں ہر کے پاس نہ تھے تب وہ مریم کے لئے اپنے گھر میں ڈالتے تھے تاکہ اس کے ذریعہ معلوم کریں کہ مریم کا کفیل کون ہے جو ما کنت لہم اصقونہ! وہ مخصوص نہ پہلے جلیب کی تاکید ہے وادکت کا عرف ہے مخصوص نہ انتظام سے یا معنی ایک سو سرے سے۔ جھنڈی صبیہ حضرت مریم کے حلقہ میں ہیں۔ جھڑ ہے تھے تب آپ لگے پاس موجود نہ تھے اور ظاہر ہے کہ آپ نے نہ ملتی تھیں نہ جھنڈ میں نہ تھیں نہ ان کوں سے نطق رکھتا تھا کہ آپ کے تحصیل واقعات بیان فرماتا جیسا آپ کی نبوت کی قوی دلیل ہے۔ ذیل رہے کہ ان یارگوں کا یہ جھنڈا تو دنیاوی چیز کے لئے قنات قنات کے طریقہ پر تھا بلکہ ان میں سے ہر ایک کی یہ خواہش تھا کہ جلیب مریم کی خدمت میں پہنچے اور اس پر کھٹ مہارت کا ثمر لو ہے۔ یہ جھڑ بھی پہنچا ہے۔

خلاصہ تفسیر: ان قنات میں ملے تھیں سے حضرت مریم کی عین غیبیتیں بیان فرمائی اور انہیں چار کھم پہنچے۔ ہمیں کچھ تو

[illegible]

حضرت مریمہ فاطمہ وعائشہ و خدیجہ رضی اللہ عنہن

[illegible]

قلمرو ہاں کی یہ نصیحتیں تھیں۔ اگر حضرت مریم کو ذکر کیا یہ اسلام نے پرورش فرمایا تو حضرت فاطمہ زہرا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں ملیں اور بدھون چڑھیں۔ اگر حضرت مریم صیغی علیہ السلام کی ماں ہیں تو فاطمہ زہرا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی اور عزت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل اصول۔ یہ سارا اہل انیس کا ہے اگر حضرت مریم سے ملا جسکے کام کیا تو مانگہ صدقہ کو جبریل علیہ السلام نے سلام کیا۔ فرشتہ کلی عظمت ان عورتوں کو حاصل ہے۔ ہاں مریم جزوی طور پر افضل ہیں۔ مثال نے بدعت کی کہ چار عورتیں جن کی عورتوں کی سوا ہیں۔ (۱) مریم بنت عمران۔ (۲) آمنہ بنت ابی طالب (فرعون کی بیوی آسیہ)۔ (۳) خدیجہ بنت خویلد۔ (۴) فاطمہ بنت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان میں افضل فاطمہ زہرا ہیں۔ نیز عین جبریل نے ہمارے سوا سے بدعت کی کہ مجھ سے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جیسے مریم ساری عورتوں سے افضل تھیں ایسے ہی خدیجہ براء کی ساری عورتوں سے افضل ہیں۔ نیز حضور علیہ السلام نے فرمایا میں تم میں خدیجہ سے بعد وہیوں سلفہ کی کلب اور بی بی ولولہ دونوں بدعت ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس عرض پر آجوت۔ اکثر اہل قبل نے کہا لو ب کلم

مریم	انریک	نبت	میں	منز	ازہ	نبت	حضرت	زہرا	منز
تور	چشم	رحمت	للعالمین	آں	للم	الدین	و	آخرین	
پورے	میں	نکدہ	حل	آں	مرغض	مشکات	شیر	خدا	
مادر	میں	مرکز	پرکار	مشتق	مادر	آں	قلم	سلام	مشتق
رشتہ	آئین	حق	ذخیرہ	پست	پاس	فرمان	جناب	مصطفیٰ	امت
دست	گرد	ترجش	گر	دوسے	بجہ	با	خاک	وے	پائیدے

ہم نے عرض کیا ہے۔

نبی کی لٹائی پور دنیا کی ماں شہیدوں کی یہاں جملہ نبوت کا ولایت کا شہادت کا (۵) حضرت مریم کو قسمت لگی تو حضرت عیسیٰ کو بھیجیں میں گواہی بخش کر ان کی عظمت کی گواہی بدلولوی۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو قسمت لگی تو بھی ایک شیر خوار بچے ہی کے ذریعہ ان کی پاک دامنی ظاہر فرمائی گئی مگر جب محبوبہ محبوب مانگہ صدیقہ کو قسمت لگی تو وہ سکا تھا کہ وہاں بھی کسی شیر خوار بچے سے بکڑی پتھر ڈر دستہ خیرہ کو گواہی بخش کر گواہی بدلولوی جاتی مگر یہ تہ کیا بلکہ رب تعالیٰ نے خود آپ کی پاک دامنی مصمت، جتنی ہونے کی گواہی اس طرح دی کہ سورہ نور میں اللہ کے آیتیں انکریں جن میں آپ کی پاک دامنی نکو کر فرمایا اور قسمت لگانے والوں بلکہ دل میں شبہ کرنے والوں بلکہ خاموش رہنے والوں یعنی تردید کرنے والوں پر سخت طعن فرمایا گیا۔ یہ فرق کیوں ہے اس فرق مراتب کو ظاہر کرنے کیلئے اس سے حضرت عائشہ صدیقہ کی بی بی مریم سے افضلیت حلقہ ثابت ہو کہ ان کا گواہی شیر خوار بچہ اور صدیقہ کا گواہی خود رب العالمین۔

حضرت عائشہ صدیقہ وفا طمہ زہرا رضی اللہ عنہما

اس میں بھی اختلاف ہے کہ ان دونوں حضرات میں کون افضل ہے بعض کے نزدیک حضرت فاطمہ زہرا مانگہ صدیقہ سے افضل ہے اس لئے کہ آپ (۱) مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت پڑھیں آپ کی شرافت اصلی ذاتی ہے اور سب کی

عاری۔ (2) چونکہ حضور علیہ السلام ہر موجود کے سردار اور فاطمہ زہرا حضور علیہ السلام کا بڑا لڑا جو کل کامل Zہرہ کا۔ (3) حضرت فاطمہ زہرا جنتی عورتوں کی سردار ہیں جن میں حضرت عائشہ صدیقہ بھی داخل ہیں۔ (4) حضرت فاطمہ زہرا ام مثل محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہیں چنانچہ آپ کی رائے مختلف اور شکل و شبہات بالکل حضور علیہ السلام کی مثل تھی۔ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا حیض و نفاس سے پاک تھی (درج النبوت)۔ (5) فاطمہ زہرا جنت کی کلی ہیں اسی لئے آپ کا لقب شریف زہرہ ہے معنی آپ کا لقب شریف زہرہ ہے۔ معنی آپ کو فاطمہ زہرا اور مثل بھی اسی لئے کہا جاتا ہے کہ آپ دنیا میں رہتے ہوئے دنیا سے بے تعلق ہیں۔ فاطمہ زہرا معنی چھوٹا۔ جس بچے کو دودھ پھوٹ جائے اسے لقمہ کہتے ہیں۔ داخل جہنم سے بڑا معنی بگ اور جہنم میں داخل۔ (6) ہبوط کلب اگر ایتہ باب اس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ کو سو گھا کر رہے تھے اور فرماتے تھے کہ مجھے جن سے جنت کی خوشبو آتی ہے۔ ہم نے عرض کیا ہے۔

جہنم و فاطمہ زہرا لقب اس واسطے پلا کہ دنیا میں رہیں اور وہیں جنت کی نعمت کا (7) فاطمہ زہرا نسل حنفی صلی اللہ علیہ وسلم کی اصل ہیں۔ عائشہ صدیقہ میں یہ وصف نہیں مگر بعض کے نزدیک حضرت عائشہ صدیقہ فاطمہ زہرا سے افضل ہیں۔ چند وجوہ سے۔ (1) رب تعالیٰ نے فرمایا ایسا عالمی لستن کا حصہ انسانا ہے نبی کی بیوی۔ اتم کسی عورت کی طرح نہیں اور کسی میں فاطمہ زہرا بھی داخل ہیں۔ (2) عائشہ صدیقہ میں اور فاطمہ زہرا بی بی اور خیمہ غلام بی بی سے افضل ہے۔ (3) جنت میں فاطمہ زہرا حضرت علی کے ساتھ ہوں گی مگر عائشہ صدیقہ حضور علیہ السلام کے ساتھ اور اس جگہ سے یہ جگہ افضل ہے۔ (4) عائشہ صدیقہ شیطان کے اثر سے پاک کیونکہ نبی کی بیوی ہیں۔ (5) عائشہ صدیقہ تمام مسلمانوں کی ماں ہیں کسی کے نکاح میں نہیں آسکتیں۔ فاطمہ زہرا کلیہ حکم نہیں۔ (6) عائشہ صدیقہ بی بی جلیلہ تھیں۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ تھیں توین عائشہ سے ہو۔ آپ صحابہ کرام کے علی اختلاف کا فیصلہ فرماتی تھیں اور اہل علم و رسول سے افضل ہوتے ہیں۔ (7) عائشہ صدیقہ کو جہنم میں فاطمہ زہرا سلام کرتے تھے۔ (8) عائشہ صدیقہ کے سر میں حضور علیہ السلام ہونے آتی تھی۔ ہم نے جن کی شکن میں عرض کیا ہے۔

جن کے بستر میں وحی آئے رسول اللہ پر اور سلام خلافت بھی کریں مدح لائیں (9) عائشہ صدیقہ کا لقب محبوب محبوب رب العالمین ہے۔ (10) عائشہ صدیقہ کے سینہ پاک میں حضور علیہ السلام کی وقت ہوئی اور جن کی کو شریف حضور علیہ السلام کی آخری آرام گاہ تھی۔ (11) عائشہ صدیقہ کا جمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری قیام گاہ قرار پایا کہ یہیں آپ کی قبر نور ہے اور یہ قیامت تک کے لئے جس دامن و ملائکہ کی وزارت گلشن کیلئے ہم نے عرض کیلئے۔

جن کا پہلو ہو نبی کی آخری آرام گاہ جن کے قبرے میں قیامت تک نبی ہو جا کریں (12) حسب لوگوں نے عائشہ صدیقہ کو قسمت لگائی تو سورہ نور کی الفاہرہ تھیں نے آپ کی نورانیت و برکت کی بیان فرمایا جو مسلمان قرآن مجید پڑھے گا جن کی قسمت کی کوئی ایک اعلیٰ حضرت نے فرمایا۔

وہ جو ہے سورہ نور جن کی گولہ جن کی پر نور صورت پر لاکھوں سلام (13) آپ صدیقہ باب صدیق شہر ہر نبیوں کے سردار۔ یکہ بھی اعلیٰ مسرر بھی ہوا۔ (14) خورم المؤمنین اور ولہ امیر

ہمارے فیصلہ : اس اختلاف کا فیصلہ ہم یوں کرتے ہیں کہ اس مسئلہ میں ہر قسم کے دلائل ملنے ہیں لہذا یہ تو خاصوشی اختیار کر دیا
ہو کہ بعض لحاظ سے عائدہ صدیق افضل ہیں اور بعض لحاظ سے قابل زہم۔ ایک وقت بکریوں نظر میں دوسری گویہ بکری
بہا گفتگو کی فیصلہ فرمایا۔ یہ دونوں ہماری آقا ہیں۔ قیامت تک کسی کی غلطی کا کچھ کچھ ہم نہیں دیکھ سکتے ہیں۔

قائدے : اس آیت کریمہ سے چند تاثرات حاصل ہوئے۔ پہلا قائد کا کہنا تھا کہ کسی وجہ پر پہنچ کر وہ بھی مہلت سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ مگر حضرت مریم کو بدعنوانی کی اپنی غلطی کے لحاظ سے مہلت ملنی اور رکھ کر محمد کا عہد کیا۔ یہ سارا قائد کا جن پر اللہ کی نعمتیں زیادہ ہوں انہیں رب کی مہلت بھی زیادہ کرنا چاہئے۔ سو مگر حضرت مریم کو مدد دے دے بے بختی گئے تو انہیں زیادہ مہلت کا بھی عہد کیا گیا مگر آج ہمارے یہ مل ہے کہ طرب ہوں تو نمازیں پڑھیں اور یہ کہ نماز بھی پھر نہ دیتے ہیں۔ چاہئے تو یہ کہ غریب پانچ نمازیں پڑھیں تو اس پرست نمازیں پڑھیں کہ ان پر اللہ کا فضل زیادہ ہے۔ پھر قائد کا کہنا تھا کہ عیاد یا دیوانہ بھڑوں کو چاہئے کہ اپنی زندگی اعتدال سے گزاریں۔ بدعنوانی فرما رہے ہیں مگر انہیں دیکھ کر ان کے ماتحت بھی نیک نہیں۔ مگر کا یہ معاملہ کا یہ دھڑلہ میرا اگر نمازی پڑھتا مگر ہوں تو ان کے ماتحت لوگ پڑھتا مگر ہوں جاتے ہیں۔ سو مگر حضرت مریم کو رب نے غلطی کی عیاد یا دیوانہ انہیں مہلت کی زیادہ تاکید بھی فرمائی تاکہ مریم کے غلط قدم پر چڑھو ان کے سے اعلیٰ کریں۔ سو کھا گیا ہے کہ بے نمازی جو کے مرید نمازی نہیں ہوتے۔ جن کا یہ گھر میں نماز پڑھنے کا طوطی ہو وہ لوگ بھی سبھی نہیں آتے کیوں؟ یہی الجھ کے لئے۔ اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر وقت تک نماز نہ سمجھیں ہوا۔ چوتھا قائد غیرنی سے فرشتے کلام کر سکتے ہیں۔ خدائے ظاہری طور پر یا باطنی طور پر جسے اللہ کہتے ہیں جیسا کہ واذکالت المفلک سے معلوم ہوا اگر تعلق دینی نہیں کے ساتھ خاص ہے پانچوں قائد بعض جو رقی بعض مولا سے افضل ہیں۔ اگرچہ وہ ہونے کی صفت عورت ہونے کی صفت سے افضل ہے جیسا کہ واصطفا سے معلوم ہوا۔ چھٹا قائد حضرت مریم جنہا و غفار و فیو گندی سے پاک تھیں جیسا کہ و طہور کی تفسیر میں مرثیہ کیا گیا۔ ساتواں قائد عرفہ و ترتیب نہیں ملتا جیسا کہ اس جملہ وار کسی سے معلوم ہوا کہ عہد کر کے عہد ہوا ہے مگر بیان میں پہلے آیا۔ آٹھویں قائد بعض مہلتی کے لئے کہ احکام خصوصاً بھی ہوتے ہیں سو مگر حضرت مریم نے نہ تھیں مہلتی تھیں مگر انہیں خصوصیت سے فرمایا گیا تھا۔

مسئلہ : موکلہ اشقیٰ مکمل نبوت ہے عورت کا اختلاف مکمل مصدقہ۔ کسی عدالت سے یہ چھایا گیا کہ کل ابدال کہتے ہیں جو لہذا چالیس غنس یہ چھایا گیا کہ کہنے چالیس موکلہ نہ کہ اس کی عدالت فرمایا جو لہذا کہ عین میں کچھ عورتیں بھی ہیں (تفسیر روح البیان) لوہی قاضیہ لہذا جماعت پر حنا چاہئے جیسا کہ مع النواکسین سے معلوم ہو۔ دوسری قاضیہ امام کے ساتھ رکوع میں مل جانے سے رکعت ملتی ہے۔ نہ کہ بعد میں ملنے سے۔ کیونکہ یہاں دوسری کی مع النواکسین فرمایا واحد جمع الساجدین نہ کہ ایلا۔ گیارہ حوالہ قاضیہ عورتیں مسجدوں کی نماز میں شرکت کر سکتی ہیں۔ دیکھو فارکس سینڈ مونٹ کہہ دو مع النواکسین ذکر۔ بار حوالہ قاضیہ صرف عورتوں کی جماعت منع ہے اس طرح کہ عورت ہی امام ہو اور عورتیں ہی

[illegible]

پہلا اعتراض : بہنہ ہو فرشتے آج کی سہ ماہی میں کہتے تو پہلے کہے کرتے ہوں گے اگر کو کہہ لے نہ کے
 تو یہ ہے کہ تھے لب میں تو یہ بھی ملتا ہے کہ جسے ہمایوں بلور سلطان کا سب جہاز ہو اس وقت حشی بلور محفل
 کوئی نہاں تھے کہ لوگ سمجھ لیا کہ وہ ہیں (ستیر تھہر کاٹا) جو اپنے چڑتائی آج بھی ٹیکس جہاز سے خود ہو اس کے
 فرشتے کام کرتے ہیں۔ تمام اعلیٰ درجہ کے لوگوں میں ایک بات کا پتہ چلا کہ سب رب تعالیٰ کے ہی کلام ہیں نہ اس وقت وہ سب
 کے کلام کرتے تھے اور نہ اب۔ مگر اس وقت تک جو نگہ داری کی تھی وہی اس لئے بعض مسلمان خوشی بھی ہوئے تھے جن پر وہی
 آئی تھی بلور بعض لوگوں سے فرشتے کا کلام بھی کرتے تھے۔ سب یہ کہیں کہیں چک گئی تھی اٹکا ہوئی کی کوئی ضرورت نہ رہی بلور
 نبوت کا سلسلہ ختم ہو گیا یہاں کہہ چکے کے بعد بارش نہ ہونی چاہئے۔ ایسے ہی اس محفل کے چک جانے کے بعد بھی وہی کی

خود نہ تھیں۔ چڑھتی تھیں یہ بھی طوب کا کہ پہلے خوشی زیادہ تھی اور اب بکھر کر زیادہ ہیں۔ کہ یہ بھی ملتے ہیں کہ پہلے دنیا میں طم غم کیونکہ پہلی زیادہ تھی۔ سب پہلے سے ہے اس لئے اس لئے کہ بھگ کہنا ہے۔ مگر پہلے نہ سے یہ نہ کہ چھا ہے تو چاہئے تاکہ وہ اس لئے میں آنے پہلے وہ مہیت کا نور تھا اور سب سے پہلی تھی کہ نور ہے۔ چہ کہ نور اور مہیت ہی کی کام ہے اس لئے تم اس لئے کہ تھی کا لئے کہ تھے ہو۔ سرۃ العزیز: اس آیت سے معلوم ہوا کہ عورتوں کی عہدت لڑکیوں کے ساتھ کھڑا ہو جاتا ہے مگر لڑکے کے ساتھ منع لڑاتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس سے مولا عورت کی لڑکھٹ جلتی ہے۔ یہاں لڑکا ایسا لڑکا کہ وہ لڑکیوں میں مہیت کیے کہ وہ؟ جواب: مع انوار کھن میں فعل کی مہیت مہیت کہ کہہ کی۔ یعنی اسے مہیت تم لڑکھٹ کے ساتھ پڑھو۔ اس طرح کہ اپنے گھر سے نام کی خدمت کر لو جسے کن کل عورتی مسجدوں میں ملک کرتے ہو کہ عہدت لڑکھٹ ہی ہیں کہ وہ عہدت میں ساتھ ہوتی ہیں مگر کہہ میں طبع۔ تیسرۃ العزیز: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ حاضر ہوا نہیں۔ رب فرماتا ہے وما کنت لہم یعنی آپ من کے پاس نہ تھے۔ (اور یہی بات جو سب: حاضر ہوا کی مکمل بحث اور اس سوال کا تفصیل یہ سب ہادی تکب ہادی حق صہ اولیٰ عورتوں میں تھا کہ تو کہہ میں جسکی مہیت کی تھی ہے۔ یعنی آپ ہیں جسوں میں موجود تھے اور ہر اس وقت سے آخر ہیں۔ معلوم ہوا کہ آپ ہی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ماسوا باقر ہونے کے یہ حق ہیں کہ حضور طبع ماسوا کے سامنے سارا عالم ایسا ہے جیسے ہاتھ کی ہتھیلی اور آپ کا ماسوا باقر ہوا ہے جیسے سورج کا ایک وقت میں ہر جگہ ہوا کہ سورج ہے تو ایک ہی مقام پر مگر اسکی جگہ ہر جگہ ہے یا جیسے ملک ملک کا ہر جگہ صرف کر سکتا کہ وہ ایک ہیں مگر ایک وقت میں ہر جگہ لوگوں کی جان قبض کر سکتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: روحانی قوتیں گواہ کرتی ہیں اور نفس ملت کر اس میں نور نفوس ملتا ہے مگر عورتیں۔ گواہ آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ روحانی قوتوں نے نفس ملت کر پکارا کہ اے مریم نفس تجھے لٹے ہو گزیرہ کیا کہ تھ تو شہادت سے پئی ہوئی ہے اور تجھے کہتے لائق اور یہی مشقوں سے پاک صاف کی پھر کہہ جان کی عورتوں یعنی نفوس ملتا اور غلوہ شہادت شہادت اور سے اعلیٰ پہ جن لیا کہ اے مریم نفس تو اپنے رب کی اطاعت و عہدات میں مشغول رہ اور اپنی ذلت و عاجزی کو تہیج انکار ظاہر کر کے سہا کر اور خوش ہو غرض کے مشقت میں لٹے کے متحمل بندوں کے ساتھ رکھ کر یعنی جگہ رہو۔ اے نبی کی روح جو تیرے وجود کے فیضی ملکت ہیں۔ جن کی تجھے ہم نے فیضی تو وہ ملتی نور نفسانی قوتوں کے پاس اس وقت موجود تھی جب کہ وہ اس مریم نفس کے حاصل کرنے میں کو خوش کر رہے تھے کہ نفس ملتا اس کا فکر کر کے اسے اپنا جیسا چاہتا تھا۔ اور قوت وہ مہیت سے اپنی طرف کھینچتی تھی یہ اختلاف وہاں سے پیدا ہوا اور روحانی قوت اور نفسانی شہادت کا مل ہے چہ کہ ہر مقام میں سے اپنے وہاں ہے۔ اس لئے وہاں موجود تھی ہادی الخضر سے تو مطلع ہوئی۔ یہ سب نفی نے فضل و کرم فرمایا کہ اس مریم پر اس ملت کی کڑکراستہ و مہیت کے سہا کیا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ درہن قبول کی عہدت ہے اور یہ نثار وہاں سے فیض و جسم کی عہدت و درہن من عہدت کی شرط قبول ہے۔ یہ وہاں سے کی عہدت ہر جگہ تھی تک نہیں۔ اس لئے یہاں سب نے اسکی پہلے فرمایا اور سہا ہر جگہ کاظم ہر جگہ ان کے شرب میں و سبلی اصلی شہادت ہے۔ یہ صوفیاء فرماتے ہیں کہ

موت نہ پائے کہ مولا خدا بخواہ غیر تو خدا تو خدا
 نیز حضرات صوفیاء فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں دو گزشتہ نہیں کہ واقعہ مذکور ہوئے ان سے مقصود حضور انور صلی
 اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا ثبوت ہے یہ سب کچھ آپ کی خاطر ہے لہذا یہ آیات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس لئے
 فرمائی گئیں تاکہ اسے اس کا نصب اللہ انزل آیات و ضاء قصص کا مقصود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ آج بھی اگر ہماری
 عبادت کا مقصود رجاہ الہی اور لطافت مصطفوی ہو تو بہت اچھا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے مقصود ہیں تو ہم سے
 اہل کے مقصود بھی ہو سکتے ہیں و اگر اقبل نے کہا خوب کہ

مجھے ہم کیا تھا کر کے مجھے کیا غم میں تھی محمد سے

جب کہ کہا فرشتوں نے اسے مریم تحقیق اللہ جو معجز دیتا ہے نہیں ساتھ کلمہ کے طرف سے اپنی گناہ کا
 نور پاؤ کہ جب فرشتوں نے مریم سے کہا اسے مریم اللہ تجھے بشارت دیتا ہے ایک کلمہ کی جس کا نام ہے مسیح

جیسا کہ میں نے پہلے کہا ہے کہ دنیا اور آخرت کے درمیان ایک جھڑپ ہے۔ دنیا اور آخرت کے درمیان ایک جھڑپ ہے۔ دنیا اور آخرت کے درمیان ایک جھڑپ ہے۔

اور کلام کرید گئے دگوں سے۔ سچ تمہارا ہے کہے اور ادھر جو کہ اور ہو گئے وہ نیک نیک کاروں میں سے۔
ہاتے میں اور بھی ہمیں اور خاصوں میں جو گا۔

تعلق : اس آیت کریمہ کا پچھلی آیتوں سے چند طرے تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پچھلی آیت میں حضرت مریم کی برگزیدی کا اعلان ذکر غالب اس کی تحصیل ہے۔ یعنی رب نے مریم کو اس طرح برگزیدہ کیا کہ انہیں عیسیٰ علیہ السلام جیسا پاک ستمزدار بنا دیا۔ دوسرا تعلق : پچھلی آیت میں حضرت مریم کے ذاتی فضائل کا ذکر تھا۔ جنت کا رزق پانا۔ جیسا کہ خاص سے پاک ہو۔ سب ان کی خارجی شرافت کا ذکر ہے۔ یعنی کلمہ اللہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی منی ہو۔ تیسرا تعلق : سب تک حضرت مریم کی عبادت اور ان کے فضائل کا ذکر تھا اور ولادت عیسیٰ کی تمہید ہیں۔ سب خود عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق : پچھلی آیتوں میں حضرت مریم کی چند خصوصیات کا ذکر ہوا۔ سب ان کی ایک خاص غلی کا ذکر ہے۔ یعنی بائیسواں ہرگزندی منی ہو۔

گویا یہ بھی خفا کی ایک کڑی ہے عظمت ذاتی بھی ہوتی ہے مادنی اور دینی بھی پھر دینی عظمت ہمیں ہی
 باپ کے ذریعہ لولا کو حاصل ہوتی ہے۔ یہی لولا کے ذریعہ ہی باپ کو اگر کسی کو ذاتی مادنی دونوں عظمت حاصل ہوں تو پھر
 نور علی نور ہے۔ حضرت مریم کو رب نے جس قسم کی عظمت بخشیں اُن باپ کے ذریعہ کہ آپ حضرت مریم علیہ السلام کی
 لولہ میں ہیں۔ حضرت عمران و حوا کی بیٹی ہیں۔ ذاتی عظمت کہ آپ کو رب نے تمام جن کی عورتوں پر فضیلت عطا فرمائی وہ فیوہ
 تیسری عظمت ہے کہ کتب اللہ کی روایت میں کہ وہ حضرتوں کا کریم چلی آیت میں وہ نور تیسری عظمت کا کراس آیت میں ہے۔

تفسیر: اذلالنا لعلک تکبرنا ہے کہ یہ جملہ مشعل ہے اور اذلالنا لعلک تکبرنا ہے کہ یہ جملہ مشعل ہے کہ فرشتوں پر
 کام پچھلے کام سے صحت عرصہ ہوا اس کا کام حضرت مریم کے بچپن شرف میں قیام ہے کام ان کے ملکہ ہونے کے وقت
 (مصرعہ معنی و کبر و فیوہ) اس لئے اہل حضرت قدس سوانے پہلے وہ کہ یہ شرف نکلا بعض کے میل میں یہاں پہلے اذلالنا کا
 غرض ہے اور یہ دونوں کام فرشتوں نے ایک ہی وقت میں کئے۔ یعنی حضرت مریم کے بچپن شرف میں۔ یعنی نے فریاد کر یہ
 المفلون کا بل ہے اور اس کا بل ما کنت لعلک ہے یعنی آپ اس وقت بھی ہیں جمہور ہوا ہوا ہے۔ جب فرشتہ پہلی
 مریم سے کہہ رہے تھے۔ فرشتوں اور مریم کی گفتگو ایسی تھی جیسے سورہ یحییٰ کو بھی نہیں معلوم ہو سکتی ہے خبریں آپ
 کی نبوت کی قوی دلیل ہیں۔ اس اعتبار سے اس آیت کے تحت معنی ہوں گے مگر پہلے سنی زبان قوی۔ ظاہر ہے کہ حالت
 سے ظاہر تصور گفتگو مریم سے پہلے حالت میں عرض کیا باپ کا سلاحت سے خبر مل علیہ السلام مروی ہیں۔ یعنی اس وقت کو بھی یاد
 کہ جب حضرت خیرل علیہ السلام نے ظاہر حضور مریم سے یہ کہا تھا ہوا ان اللہ و عو کہ کلک صمد ہے۔ حالت کا قول
 ہے و شو شکر سے جس کے معنی بار باریاں ہو چکے سب ملکہ کی ہے اور کتب سے مراد معنی علیہ السلام ہیں۔ آپ کو کتب
 اللہ یا تو اس لئے کہتے ہیں کہ آپ کی پیدائش بغیر باپ لفظ کہتے ہوئی۔ (اگر معنی لفظ) جیسے علی کو مریم اللہ کہتے ہیں یا
 اس لئے کہ آپ کا چہرہ پانچویں ملک میں متعلا ہے معنی عظم فیہ لفظ کو را چنانچہ توحید شریعت کی مہر میں فصل یا پھر یہ خبر
 میں ہے کہ اللہ نے سنانے توحید کی اور ماہود سے علی ذلی اور قدر ان سے ظاہر ہوا۔ سنانا کہ خود اور ماہودیت اللہ سے کا
 پاز میں معنی علیہ السلام جلوت کرتے تھے اور قدر ان کہ مظلوم کا پاز میں حضور علیہ السلام نے جلوت فرمائی یا اس لئے کہ
 کہہ دیتے تھے میں مثل کر کے ہیں۔ جیسے کہ کی برکت سے کار مومن ہو جاتا ہے ایسے ہی آپ کی برکت سے یہودین
 رہد لہرین جاتے تھے یا اس لئے کہ کہہ دم لہا کہ ہانوں کو اچھا کرتے تھے گویا آپ کی ہمت میں ہانوں کو شفا تھی۔ مد کا سن
 جعینہ نہیں ہے۔ کہہ کہ خود لہر فعلی جزو کل سے پاک ہے بلکہ ابتدا ہے اور حجت کا شوق ہو کر کہ کی صفت کا رافع
 لفظ فعلی ہے یعنی اے مریم جس اللہ فعلی اپنے فرزند کی خوش خبری دیتا ہے جو رب کی طرف سے کہہ جا صلا صبح
 حسا ان صومعہ ام بعض کے نزدیک صومعہ سے ما معنی نشلی و بہاں۔ لکت میں ہر نشلی کو ہم کہتے ہیں مگر اصطلاح میں صرف
 ہم کہیں یا تو تفریق معنی میں ہے کہ یہ تینوں معنی علیہ السلام کے ہم نہیں بلکہ کچھ تھا کہ ہے۔ معنی ہم اور ہم مریم
 کہتے ہیں ان کی پہلی اور نشلی ہے کہہ کچھ ہیں۔ معنی ہیں اور ہم مریم ہیں۔ اس صورت میں یہ تینوں لفظ اس کی خبریں
 ہیں یا ہم اصطلاحی معنی میں ہے معنی ہم اور اس کی خبر معنی ہے ہم مریم صفت اور کچھ خالصت کے واسطے لایا گیا ہے کوئی
 کے کہ میرا ہم خان بلور عبد اللہ خان خلقی تھوری ہے تو خان بلور اور خلقی تھوری ہم نہیں اس کی خبر کہ کی طرف لاتی ہے۔

[illegible]

یعنی علیہ السلام کی آیتیں ہیں۔ (5) نیز آپ انسان ہو کر مشر فرشتوں کی زندگی گزار رہے ہیں کہ انہیں کی طرح عبادت کہہ سکی
 قرار ہے۔ (6) نیز ساری علیہ السلام نے امت مطلق (صلی اللہ علیہ وسلم) ہونے کی تمنا کی تھی جو چاہی نہ ہو سکی یہی علیہ
 السلام کو یہ فرما دیا کہ (7) نیز آپ دنیا میں قبول الہام ہوئے اور آپ کے ہاتھ پر موت زندہ ہوئے اور پھر شفا یاب
 ہوئے۔ موت موت سے کہہ نہیں سکتے تھے۔ آخر میں بھی آپ کی مخصوص عزت کی طرح ظاہر ہوئی۔ مگر دنیا کے
 کرمین شہادت فرمائیں گے کہ فطی اللہ نہیں کا کچھ بد میں گئے۔ انہی کو الیٰ الٰہی ہوئی کہیں گے۔ یعنی علیہ السلام ہی ہیں جن
 سے فطی اللہ نہیں کا کچھ بد گئے۔ 2۔ نیز قیامت کے دن طلب شہادت کے وقت ہر پیرائی کوئی ظاہر فرمائیں گے کہ ہم سے
 کس ظاہر ہوئی تھی۔ ہم شہادت کہے کریں گے۔ سوائے علیہ السلام کے کہ اپنی کوئی شہادت جان فرمائیں گے۔ اسی لئے ظاہر
 کرم فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ مدینی میرا سلام سے کوئی ظاہر نہ ہوئی۔ اس لحاظ سے آپ کے حلق فرمایا گیا جو جہا
 لی اللہ والیٰ الخواتم پادرسو ہے جس کی بات سنی جائے تو مطلب یہ ہو گا کہ ان کی شان یہ ہے کہ دنیا میں بھی وہ بتائی ہیں کی
 ہر بات سنی گھور آخرت میں بھی اور کہیں نہ مانے کہ وہ آپ کی ہر بات سنی ہیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ
 میری امت میں بعض لوگوں کے ہر پر اکتفا مل پریشان حال ہوں گے مگر ان کو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر پر اکتفا مل پریشان
 حال ہوں گی۔ میری امت میں۔ جب علی کی بات اس قدر بتائی جاتی ہے تو کہہ نہ سکتے کہ وہ میری امت میں سے نہ تھے۔ میری
 امت میں۔ مگر لوگوں سے کہ وہ منظرین ہیں۔ میرا ہر طرف ہے اور کائنات پر مشتمل۔ میرا ہر طرف ہے۔ میرا ہر طرف
 قرب ہے۔ میرا ہر طرف۔ اس سے باقرب درجہ میرا ہر باقرب مطلق۔ اپنی صورت میں یہ سنی ہوئے کہ وہ اللہ سے قرب رکھنے
 والے ہیں۔ یعنی انہی میں سے ہوں گے۔ میری صورت میں یہ سنی ہوئے کہ وہ حقین یعنی فرشتوں میں سے ہوں گے کہ ان کے
 ساتھ رہیں گے۔ ان کی ہی عبادت کریں گے اور پھر ظاہری خدا پر تھے آسمان پر زندہ رہیں گے۔ (کیونکہ حلقی) جو حق صفت یہ
 ہے کہ وہ مکمل انسان صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ ہے کہ یہ وہ عبادت ہے کہ علیہ لوریہ جملہ ان اللہ یسوی کہ ہر طرف
 ہے۔ (کیونکہ) مکمل کام سے اللہ معنی بات اس لئے فرمایا گیا کہ آپ نے لوگوں سے گفتگو یہ ہوئے کے بعد کہ وہ اللہ
 کے حکم میں ہی ہوتے۔ شرف دہن تھے۔ میرے حضرت مریم سنی تھیں۔ (غلان مدح علیہم) تو پھر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
 رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ انہی کے بعد یعنی علیہ السلام نے لوگوں سے صرف ایک ہر کام کیا میرا ہی میرا ہی کر لے
 (غلان مدح علیہ) مگر ان میں شہادت کے کام آپ بھی میں پیشی کام فرماتے رہے۔ (مدح علیہ) اللہ کے حق میں شہاد
 ہر لہو ہی لئے شروع کام کو قید کیا جاتا ہے۔ اس طرح میں نے آپ کے جوئے اور گوشت کو مدد کہتے ہیں کیونکہ آپ پہلے
 وہیں رہتے۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد ان کی گود ہے۔ (کیونکہ) کیونکہ پہلے میں کی گود میں رہتا ہے پھر گودان کے بعد
 گوشت میں لٹایا جاتا ہے۔ آپ نے اپنی پیرائش کے پھر دیر بعد لوگوں سے کام کیا کہ جنگل میں یہ ہوئے۔ انہی آپ کو لے کر
 شہر آئیں۔ شہر کے دو واسے پری لوگوں نے گھیر لیا۔ جس سے آپ نے نعلین فصیحی طرح کام کیا۔ انہی گوشت میں جو لئے کی
 عمر نہ ہوئی تھی۔ پہلے پھر میں جو کام ہوئے وہ گوشت میں تھے۔ لہذا میری ہے کہ اللہ کے ایسے سنی تھے کہ انہی کو گود اور
 گوشت دونوں کو شال ہوں۔ کل کے لہو میں جنگل نور مضبوطی ہیں اسی لئے کہا جاتا ہے۔ اکھلا لہات کماں اپنی پری
 طاقت پہنچی تھی۔ اس طرح میں کل پہلے اور جوئی کی درمیان حالت ہے۔ جس کی ابتدا وہاں میں مل سے ہے اور وہاں پہنچی

لیتے اور پچیس سال سے چو کہ آپ جو انی یعنی تیس سال کی عمر میں اللہ کے لئے اور سب دینوں کے لئے چالیس سال اور زندہ رہیں گے آپ کی کل عمر شریف تیس سال ہوگی اس لئے کہ آپ کو دینا آپ کے حق میں مجوز ہے کہ آپ اس سے دینوں کے لئے چالیس سال اور زندہ رہیں گے اور نہ کوئی عام طور پر لوگ بولتی کرتے ہیں۔ (کیا خیال رہے کہ آپ اس میں تشریف لے گئے تھے ایک حد تک بھی قریب نہ ہو گا۔ کیونکہ آپ کا قیام عمر میں پچاس سال تک رہے آپ نے پچیس سال قریبی اسرائیل سے کام فرمایا اور پچاس سال سے موت تک صلی اللہ علیہ وسلم سے کام کریں گے۔ پچیس سال دنیا کا دور تک تھا پچاس سال میں اور زندہ ہو گا پچیس سال میں کام آئے ہیں۔ آپ نے پہلے سے پہلے تکرار پچاس سال کا کام آئے ہیں۔ اگر ہو گا۔ ان دونوں سے یہ پچاس سال کا کام بھی پچاس سال تک چھ جہز کا مجموعہ ہے۔

لطیفہ : تفسیر روح الطہنی نے مرفی کے مسبذ میں ہم لکھے ہیں کہ بچہ جب تک رحم میں ہے نہیں ہے جب یہ ہو تو ولید جب تہودہ پنے رشیع ہے جب تہودہ چھوڑا جائے تو طہم جب تک پٹے پھرنے لگے تو وہ مرنے اور جب اس کے تہودہ کے وقت کل آئیں تو حاسی جب تہودہ کے وقت انکڑے لگیں تو تہودہ۔ جب تہودہ سے وقت کل آئیں تو مرقہ جب دس سال کا ہو جائے تو حرم جب قرب بلوغ ہو تو یاغ یا مرقہ اور جب بلوغ ہو جائے تو خود مرقہ سب صورتوں میں وہ کام تمام ہو گا جب مرقہ چیکے تو کیا شلخ۔ جب دس سال کی پوری کل آئے تو جمع پھر تیس سے چالیس سال تک شلخ پھر چالیس سے پانچ تک کل۔ ساتھ کے بعد بلوغ اور سفید قلوں ہوں تو شلخ پھر کبر پھر حرم پھر قفہ پھر خرفہ (دو لڑکا) پھر بیت یہ مرقہ کے نام تھے۔ عورت کے نام مسبذ ہے۔ پتی 'خندہ' پھر ولید پھر کامب پھر بلوغ جب بلوغ ہو تو حرم پھر حاسی پھر خود۔ ولید اور پچاس سال کی اور مرقہ حالت ہے پھر صلت پھر شلخ پھر حرم۔ پھر حرم جب کہ پچاس سال میں ناقص الحاصل ہو جائے پھر قلم اور حلقہ جب وقت کر جائیں (روح الطہنی) چو حق صفت یہ کہ ومن الصالحین صلح صلح سے بنا معنی نکی اور تھوٹی۔ خیال رہے کہ صلح بھی لکھا ہے جو صلت یا مجبوراً فرماں برداری کرے مگر صلح ہی ہے جس سے صلت ہے لکھ حلو ہو۔ یعنی صلی علیہ السلام اس صلت سے ہوں گے جو بلا تکلف رب کی اطاعت کرے یا صالحین صلاحت سے بنا معنی قابلیت یعنی وہ بڑی قابلیت کے مالک ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ حضرت انبیاء کو ہر قسم کی قابلیتیں عطا فرماتا ہے۔ صلی علیہ السلام نے تمام صلاحیتیں صریح اعلیٰ درجہ کی کثرت کر لی۔ پھر قلم کو سب سے زیادہ اور ذوق تقسیم فرمایا۔ قلم رزق اللہ ہے۔ صلی علیہ السلام آئین سے آکر مجاہد قادی اسلام کے عالم جنتہ 'صلح' اعلیٰ درجہ کے پڑھنا سب کچھ ہی ہوں گے 'ملا' اس سے پہلے آپ مرقہ۔ مذکورہ لکھا ہے یہ ہے ان کی صلاحیت۔

خلاصہ تفسیر : اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم و مدت بھی یاد کرو یا انیس و دلاؤ۔ جب فرشتوں کے سرور جبریل علیہ السلام نے حضرت مرقہ سے ان کے بلوغ ہونے کے بعد کہا تھا کہ اے مرقہ تمہیں اللہ ایسے فرزند کی خوشخبری دیتا ہے جو پھر پھر سب کی طرف سے گلے کن سے پیدا ہوں گے ان کی پہچان یہ ہے کہ وہ چھو کن ہوں کو تکرار ست اور مرقہ کو زندہ کریں گے اور ساری عمر یہ سیاست میں گزاریں گے اس لئے ان کا لقب مسیح ہو گا اور باپ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر پھر پیدائیں گے ان کی کثرت ان مرقہ ہوگی اور ان کی صفت یہ ہے کہ دنیا اور آخرت میں وہ بڑی عزت والے شہداء اور عبودیت کے بولے ہیں اور سب

قاعدے : اس گمبخت سے چھ قاعدے حاصل ہو گئے۔ پہلا قاعدہ : میں نے علیہ السلام علیہ السلام کے یہ اصول جیسا کہ کلمہ
 تسلیم اور میں مریم سے معلوم ہو سکتا ہے سر قاعدہ : حضرت انبیاء کرام اللہ کے نزدیک ہے جو خدا جہاں سے لے لیا، وہی
 جو انہیں وہی بتائی کہ یہ گمبختیں وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کو یہ اور آخرت
 میں جو چیز فرمایا اور وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 میں نے علیہ السلام اس میں کہ وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 جیسا کہ وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 باتیں کرتا ہے۔ پانچویں قاعدہ : انبیاء کرام کی خدمت کوئی سنت ادب ہے جو کہ وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 فرمائی۔ بعض نیکیاں صرف بتائی کہ ہیں۔ پھر وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 فرشتے سب کرتے ہیں جیسے کہ وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 سو انہی انبیاء کرام اور حلقہ اولیاء اللہ کے کہ یہ کام خالق و مخلوق میں مشترک ہے جو کہ وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 اولیاء کے حلقہ میں کہ ہے وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 سے پہلے انہی کہ ہے وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 سنت کلیسیا کہ ہے وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 انہی سے کہ ہے وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 کھلا کے سنی و سنت میں کہ ہے وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔ لیکن یہ جو گمبختیں وہی لے لیں، وہی علیہ السلام کے لئے فرمایا وہی لے لیں۔
 سادات کرام کیلئے یعنی قاعدہ اولیاء کے یہی لے لیں۔

پس اعتراض : جب تو علیہ السلام بھی میرا پیدہ ہوئے ان کا لقب کت لہذا کیوں نہ ہو۔ جواب : اس لئے کہ تو علیہ السلام کی پیدائش مٹی کو پانی و نیرودا سطوں سے ہے مگر میں علیہ السلام کی پیدائش فضل کن سے بلا واسطہ نہ مٹی نہ پانی نہ خلق سے۔ سو سرا اعتراض : ممکنہ منہ کے سلی اپنی کلام کے ذریعہ بشارت و ناسخ استقامت کی ہے آپ کت لہذا نہیں اس لئے بہ داخل فرمائی گئی (مراد لئی) جواب : اس صورت میں یہ یعنی علیہ السلام کی خصوصیت کیسے ہے۔ خوش خبری کلام کے درجہ سے ہوئی ہے نیز دوسری جگہ ارشاد ہوا و کنتہ اللہا الی مومہہ سلانہ پ ہے نہ ت۔ قیبرا اعتراض : مکلم کے ساتھ ہاں کی کہیں تہ نگائی۔ کلام تو لوگوں سے ہی ہوتا ہے۔ جواب : اس لئے کہ موعودہ تعوی تمام معجزوں سے افضل ہے۔ استقامت کرامت سے بڑھ کر ہے۔ پانچواں اعتراض : ومن العنصرین کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ یعنی علیہ السلام مغرب فرشتوں کے ذمہ سے ہوں گے۔ ملائکہ انسانیت ملکیت سے افضل ہے یہ تو آپ کی توہین ہوئی۔ جواب : واقعی ملک یعنی مرشد سے انسان افضل ہے مگر جس انسان میں ملکی صفت ہوں وہ تمام انسان اور فرشتوں سے افضل ہے کہ صورہ انسان ہے اور میرا فرشتہ اگر انسان ہو میں اڑے پانی پر چلے تو یہ اس کا کمال ہے ورنہ بہت سے حیوانات چمکنے بھی ہیں اور اڑتے بھی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ : اس وقت کو یاد کرو جب قوائے روحانیہ نے مریم عس سے کہا کہ اے مریم اللہ تیری طرف توجہ کرم فرما کر تجھے ایک ایسے نعلی خوشخبری دیتا ہے جو وجودات کے خوف کا جامع ہے۔ یعنی جس جو تمام عالموں کو گھیرے ہوئے ہے۔ رب تعالیٰ کی طرف سے تجھ کو ایک ایسا کلام سنا ہے کہ وہ تجھے مس کر کے فوراً لائے کہ گھوڑا نیامیں عزت و کھ ہے کیونکہ ساحل کی تھوڑی سی جگہ پر اور قوی ظاہری کے انسان اور قوی باطنی کے جنات اس کے صلح و فراہم ہو جائیں۔ نیز وہ عزت کمال حاصل کرنے والا ہے اور سب سے بڑھ کر غلطی اور بکج روی سے محفوظ ہے اور جو تک و وہ منفی ظلیہ اور قدسی علوم کمال حاصل ہے مملکت کی تعمیر سوچنے والا ہے اور حق کا صلح و فراہم ہوا۔ لہذا ابد حلی۔ سخن کے ملکوت اس کی عظمت کہتے ہیں اس لئے آخرت میں بھی عزت و کھ ہے اور جو تک۔ بیانیہ کلی کمال حاصل آئی ہے اور آخرت میں کلی کھ اسمائے اعلیٰ۔ اس لئے وہ مغرب میں سے ہے۔ نیز جو تک۔ کلی ذات کی صلاحیت رکھتا ہے لہذا ان صالحین میں سے ہے۔ حدیث قدسی ہے کہ نہ میں آسمان میں سطوس نہ زمین میں سطوس۔ بلکہ وہ ہر سو کے محل میں میری گنجائش ہے اور وہاں گواہ و بدن میں وہ کہیں تو اس سے کلام پر امت کرے گا۔ جب کہ اسے سلوک کی قدرتوں کے درجہ تک پہنچا جائے گا اور شیخ روح کے طور پر پہنچ کر حلقہ میں بھی کلام کرے گا اس میں مقام معرفت تک پہنچنے کی صلاحیت ہے۔ تجھے مبارک ہو کہ تو ایسے پاک قلب کی حلقہ سے نکلے والا ہے۔ (روح المعانی و ابن عربیہ)

قَالَتْ رَبِّ اَنۡیَ یَکُونُنِیْ وَلَدًاۙ لِّمَنۡ یَّسۡتَیۡ بِشَرِّۙ قَالَ کَذٰلِکَ اَنۡشَا۟

وہ برائی اے رب میرے کہاں سے ہو گا و اسے میرے ذمہ نہ عا کہ۔ پھر اچھے بشر نے فرمایا اسی طرح کہ

ہو گا کہ میری صحبت میرے چہ کہاں سے ہو گا اچھے زمیں سے ہے : کہ نہ نکلیا مراد اسے یوں ہی پیدا کرنا

پیدا ہوا ہے۔ چاہتا ہے کہ فیصلہ کرے کہ کسی چیز کا توڑ کر کے کرے کہ کتابت واسطے اس کے پر
ہے۔ چاہے جب کسی کام کا حکم فرمائے تو اس سے یہی کہنا ہے کہ جو چاہو تو فرماؤ۔

چاہیں وہ جو ہمارے لئے سکھائے گا انہیں کتاب اور حکمت اور توبہ اور اخیلہ اور رسول پرکھے
ہے اور انہیں آئے سکھائے گا کتاب اور حکمت اور توبہ اور اخیلہ اور رسول پرکھے

وہ طرف بنی اسرائیل کے

بہن امیر حسین کی طرف

تفسیر : کائنات رب امی مکنون فی ولدی مستقل جملہ ہے حالت کمال حضرت مریم ہیں۔ سب سے مراد رب تعالیٰ ہے کہ نہ کہ حقیقی کلام لوحی سے تعلقاً حضرت جبرائیل۔ کیونکہ ظاہری دلیل نہ ہے کہ حضرت مریم کی ہدایت میں جبرائیل علیہ السلام کو جو عمل تھا۔ اس لئے انیس رب کما یا فی الاممی کیف ہے یا من ہیں۔ سوالیہ جواب کے لئے یہاں طرہ دعوت پر چبھ کے لئے۔ اس سے انکار مقصود نہیں جو مریم رب انہیں رزق کھلتی رہی ہیں اور جنہوں نے نہ کیا علیہ السلام سے کہا ہو ہو من عند اللہ لہذا لہذا کہیے کہ حق نہیں وہ تو قدرت خدا کا تلاش نہ کیجے بلکہ حق۔ یعنی حضرت مریم نے عرض کیا کہ اے

مولا میرے فرزند کہے ہو کائنات کے ذریعہ ایمان لائے یا کلمہ سے ہو گا کہ (مذہبِ حقانی) ولیم ہستی ہو
 وفاق ہے اور یہ جملہ کی تفسیر سے حل ہوسکتی ہے یا معنی پھر تیار ہو تاہم امتناع مراد ہے۔ پھر ہر قسم سے یا معنی
 علم و سفلیں کو جس سے لئے کہتے ہیں کہ وہی کمالِ ظاہر ہے پھر یہ باتوں سے مدد حاصل ہوئی ہوگی جو ہر شریعت سے پہلے کہ وہ
 عقل نے ہو ابشر تو مطلقہ اسلام کی یہ باتوں کی ہر شریعت میں فرمائی کہ انہیں اپنے ہاتھ سے نکالیں۔ اس کلامِ شریف و لامعانی
 و انوار میں جس سے مراد ہے یعنی میرے فرزند کہہ کر وہ گناہے کسی کو نہ ہو انہیں۔ لانا کھنک اللہ بھلائی ما
 عطا میون کے محبوب کا جواب ہے۔ حال کمال یا فرشتہ ہے جس کا کام رہنے سے نقل فرمائی ہو وہ رب تعالیٰ۔ بعض علماء نے فرمایا
 کہ حضرت مریم کو یہ کوثر ملا وسط فرشتہ آتی مگر گنج پر ہے کہ وہ اسطے فرشتہ حتی کہ تکبیر تو کھنک عقل پر شہد کے حلق ہے اور
 فقہ حلق سے یا جملہ اور کو گنہگار کی دلیل یا یہ ایک ہی جملہ ہے اور کہہ تک حلق کے حلق سے یا معنی صدم کو موجد
 اور نیست کو بہت کر عوام سے ہر حق مراد ہے پھر مراد ہے جان۔ یعنی تمہارے فرزند میں ہی بغیر کلام ہو گا کہ وہ نہ ہے
 چاہے جسے چاہے یہ اگر بے ہوش نہ ہو چاہے ایسے ہی بغیر ظاہر اسباب پر اگر تائب ہو گیا رہے کہ عقل حلق کے
 معنی یا تو ہیں یہ اگر ممکن ہے کہ وہ اس پر گھر ہے کہ بغیر اشتراط مہود زن پر یہ اگر تائب ہو گیا عقل پر یہ اگر تائب ہو گیا بغیر زلفہ کے
 اشتراط کے عین رات حلق کو یہ اگر تائب ہے کہ سر کی پیل ہوں یا ہار پائی کا پلا کھل موسم برست کا پلا سبز ک اور سلا پور
 بغیر زلفہ کے ہی یہ تائب ہو تو وہ گھر کہ کم نہیں بھی بغیر شہر پر رہتے ہو گھر ہے۔ انا لخص امرا قاصدا بقول لہ
 کن لیکون یہ جملہ چھپنے سے ملنے کی دلیل ہے لخص فقہ سے یا معنی مغربی۔ اسطے میں لفظ اور چھپنے اور لے کو بھی تھا
 کہتے ہیں۔ فقہ کے آٹھ معنی یا انہ میں بیان ہو چکے۔ امور اور کلام ہے معنی چہ یا کلام اس میں جو کلام عرض سب داخل
 ہیں۔ لانا کی فہم جرح ہے اور یہ جملہ عقل کی جزا کن کہنے سے فقہ عقل اور لہ کی مثل یا خصوص ہے اور لیکون سے اس
 جہ کثرت لانا تاخیر ہو جائے اور حقیقی قول مراد ہے اور نہ لفظ کن خصوص۔ کہہ کہ کلام اور لہ بھی تو ایک حلق ہے۔ نیز اگر ہر جہ
 کن سے یہ ہو تو ہے تو کن کن سے یہ ہو تو۔ نیز کن خطاب ہے جب سننے والے موجود ہی کسی تو خطاب کرے۔ یعنی جب
 کسی چیز کی یہ باتیں کا فیصلہ فرمائیے تو اپنے اور لے کو اس کے حلق لہ تائب اور لہ فرمائیے اور لہ ہے جو جاتی ہے بندے
 کی ضرورت ہے نہ کسی آلے اور اسباب کی حاجت نہ نسبت و جانشین کی ضرورت۔ اور ممکن ہے کہ کن کہنے سے کلام نفس
 مراد ہو لہ ممکنات سے حلق ہو جو علم نفس میں موجود ہیں (مذہبِ حقانی) مگر وہی توجیہ زیادہ گج۔ یعنی رب تعالیٰ کی شان ہے
 کہ جب کسی چیز کے یہ کرنے کا فیصلہ یا حکم فرماتا ہے تو اس معلوم سے کن فرماتا ہے اور وہ ہر دن ہے و عطفہ الکتاب
 والحدیث والنور والاحیاء یا تو یا جملہ ہے یا لفظ کیا حلق پر مطلوب۔ یہی قوت تعلیم سے ہے
 دیگر فرقوں میں تعلیم نون سے ہے۔ تعلیم تعلیم سے یا معنی کھانا۔ یہی بلا واسطہ مستقیم کلام مراد ہے کہ امر معنی میں طبع
 اسلام ہیں کتاب سے مراد کتب۔ یعنی حق ہے اور حکمت سے مراد علم نقد یا علم حلال و حرام یا سارے علوم و صنایع یا سارے
 عقل و عمل علوم ہیں اس صورت میں تو یہ دلیل کا کہنا تکلف و دست بردار معنی حقانی کہہ کر کہہ دیتے ہیں کہ فقہ تعالیٰ
 نے علم کتب کو اس سے کہے۔ فرمے معنی طبع اسلام کو مٹانے اور ایک حصہ میں ساری دنیا (مذہبِ حقانی) چنانچہ معنی
 طبع اسلام بہت خوش ملا ہے اور ممکن ہے کہ کتاب سے مراد وہ یا اصطلاح اسطے کہیں اور علم کتب سے فقہ کا علم مراد ہے

اور حکمت سے اس کے اسرار و سوز اس صورت میں قریب النجیل کتاب کلیان ہے یا خاص اور عام۔ اور یہ مسلک ہے کہ کتاب سے مراد قرآن شریف اور حکمت سے مراد حدیث پاک کیونکہ معنی علیہ السلام آسمان سے وحی اگر صحت صحتی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسے جانتے ہوں گے اور قرآن و حدیث کے پورے ماہر۔ حالانکہ کسی سے نہ پتہ چلیں گے۔ خواہ یہ ہے کہ حضرت معنی علیہ السلام کی زندگی کے دھڑے ہوں گے پناہ آسمان سے آنے کے بعد۔ پہلے حصہ میں حدیث و قرآن و انجیل کے پورے ماہر ہوں گے اور دوسرے حصے میں یہ کہ تو بعد انجیل کا پورا اگلی ہو چکا ہو گا قرآن و حدیث معنوی کا سورج چمک رہا ہو گا جس لئے حدیث و قرآن و حدیث کے جسے عالم ہوں گے کہ زمین پر جاننے والی ہوں گے نہ شامل نہ اگلی وغیرہ خود جانتے اعظم ہوں گے۔ نیز نہ گوری ہوں گے نہ جنتی قشتندی بلکہ خود اپنی سند ہوں گے یہ تمام علوم انیس رب ہی سکھائے گا کہ کسی مسلم کو معنی و صحت سے نہ سیکھیں گے۔ یہ کہ قرآن و حدیث تو بعد انجیل سے افضل ہیں اس لئے رب تعالیٰ نے افضل کو کچھ پہلے کیا۔ اگرچہ ترتیب میں قرآن و حدیث کی تعلیم بعد میں ہے اور تو بعد انجیل کی تعلیم پہلے اور حوالہ الیٰ ہاں اسوا خلیل و دہ بھی اظہر ہے اور یہ جملہ معلوم و معلول اور رسالہ کون فصل پر شہد کی خبر اور ممکن ہے نہ بعد کامل ہو۔ بنی اسرائیل فرماتے ہیں یہ وہ کلمہ ہے کہ عام یہودی فن کی نبوت کے منکر تھے اور فن میں کافر تھے تاہم ان کی نبوت کا مستند تھا مگر ایک خاص قبولہ کی طرف۔ اس میں اختلاف ہے کہ معنی علیہ السلام کو نبوت کب ملی۔ بعض نے فرمایا کہ آپ سارے زلوی تھے کیونکہ آپ نے پیدا ہوتے ہی فرمایا و اتسی الکعب وجلسی نبیا۔ بعض کے نزدیک تین سال کی عمر میں بعض مدافعوں میں ہے کہ بچہ ہو کر آپ پر وحی آئی۔ بعض نے فرمایا کہ آپ کو نبوت تین سال کی عمر میں ملی اور تین سال تین سینے غنم دنان تلخ فرما کر آسمان پر تکریم کے لئے گئے یہی قول مذکور مشہور ہے (روح المعانی)

لطیفہ : انسان میں پہلے ہی قوم علیہ السلام اور آخری نبی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بنی اسرائیل میں پہلے نبی یوسف علیہ السلام اور آخری نبی معنی علیہ السلام ہیں۔

خلاصہ تفسیر : حضرت مریم نے جب فرزند کی بشارت اور ان کے اوصاف سنے تو ازراہ قہر یا تو عید و ولادت کرنے کے لئے یوئیس کہ لے سولی میرے بچے کیونکہ وہ گناہ گئے تو میرے لئے اتنے بھی نہ لگاؤ۔ یا اے موتی! ابھی تو مجھے سولے ہو انیس۔ فرزند کامل سے ہو گا۔ ایسے ہی یا نکاح سے ہو تو نکاح کس سے ہو گا۔ جواب ملا کہ اے مریم! تمہارے فرزند ایسے ہی بلیر نکاح اور غیر شہر ہو گا۔ تعالیٰ جسے چاہے یا جسے چاہے پیدا کرے۔ اس کی شان تو یہ ہے کہ جس کی حق کی پیدائش کا رونا فرما لیتا ہے تو نہ لہو کی صورت نہ اسباب اور لوازم کی حاجت نہ مشق و محنت کی ضرورت اس صرف کن فرما لیتا ہے کہ وہ جانی ہے اس لئے ہمیں بے سوسم چل دیے۔ مٹی کے اسیلوں سے چڑے اڑے گا۔ ہاتھ سے سناپ گئے ہوئے ہاتھ سے کھینچے۔ سر کے میل سے ہاتھ پھانسی کے میل سے کھنڈ ڈال دیا۔ صوبہ بکڑے کوڑے پیدا کر لیتا ہے۔ نہ وہاں خلف ہے نہ زور کا خٹکا۔ تو کیلہ اس پر تھوڑے کہ ہمیں بلیر شہر فرزند بنے۔ اے مریم! اور قہر کی حالت سنو رب تعالیٰ تمہارے فرزند کو بلیر مستطلم حق معظم اسرار و صفات فرماتے گا اور تو بعد انجیل کا انیس پر راہ عالم کرے گا ان کی آخری زندگی میں اہل کتاب یعنی قرآن و حدیث کا علم انیس پر گا اور اول زندگی میں تو بعد انجیل کا انیس ماہر کرے گا اس کے سوا وہ سارے بنی اسرائیل کے آخری بلیر ہوں گے۔ خیال رہے کہ حضرت مریم کی فرشتوں سے یہ گفتگو خیر و صل کی عمر میں ہوئی اس گفتگو کے بعد حضرت

جبریل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونکے۔ آپ نور احمد ہو گئیں انھوں نے بھی اس صفت کو چھپا سب سے پہلے جو صفت نبیوں کو جو ان کلاموں زبور میں تھا اور بیت المقدس کی خدمت کرتے تھا یہ تھا کہ وہ آپ کے تقویٰ نور زہد کا یہ معتق تھا یہ مضمون کہ کے حیران رہ گیا۔ صل کو دیکھ کر اس کے دل میں بڑے خیالات آئے مگر آپ کے تقویٰ کو دیکھ کر وہ سخت لگنے لگی جرات نہ کرتا تھا ایک سو حضرت مریم سے بولا کہ اے مریم کیا بغیر تم تھکتی ہو یعنی ہے۔ آپ نے فرمایاں۔ پہلی تھکتی بغیر تم ہی ہوئی تھی۔ پھر لاکھ بغیر بارش و درخت آگ تھکتی ہیں آپ نے فرمایاں۔ پھر لاکھ بغیر نخل چمن سکے ہے۔ آپ نے فرمایاں۔ سلام انسان بغیر نخل کے یہ ابو لا وغیرہ نخل کے نہیں۔ اسے جو صفت میں جو مطلب سمجھ گئی تو اس پر حیرت نہ کہ علیہ بد و بدکار ہے اور جس نے مجھے یہ صل دیا وہی میری عزت رکھے گا یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ آپ کو دونوں شہداء ہو گیا اور نبی ہو کر تلی کہ اسے مریم سے نکل چلا۔ چنانچہ آپ جنگل میں ایک کھجور کے پچے پہنچیں۔ وہاں یعنی علیہ السلام یہاں تھے فقیر نے اس جگہ کو کھجور کے شام کی بیت العلم میں زیارت کی ہے۔ انشاء اللہ اس کھجور کو اللہ سورہ مریم میں تفصیل کے ساتھ آئے گا۔

قائدے۔ اس آیت کریمہ سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ: یعنی علیہ السلام بغیر آپ سے پہلے اور حضرت مریم کا کسی سے شائع نہ ہوا نہ یعنی علیہ السلام کا یہ بدائش سے پہلے اس کے بعد۔ کیونکہ انہوں نے یہی سوال کیا تھا کہ اس کی کون سی والدہ میرے مرد کیسے پیدا ہو گئی اس طرح کا ہے۔ جس کا وہ اس کا کیا کھنکھاسی طرح۔ نیز اگر حضرت مریم جو صفت نبیوں کے نکل میں آتھا اور اس سے یعنی علیہ السلام یہاں سے آتھا تو رب تعالیٰ ان کی والدہ شاک کھاتا ہے اس شہداء سے جان نہ فرما اور ان کے حقیقی نصیبنا تھا اس روحنا و میوانہ فرماتا۔ نیز ان میں مریم نے فرماتا میں جو صفت فرمایا جاتا۔ دو سر قائدہ: یعنی علیہ السلام کو علم کثرت دیا گیا جیسا کہ انکب کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشنویس تھے۔ تیسرا قائدہ: ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی کثرت کا علم دیا گیا۔ کیونکہ حضور کلمات انبیاء کے جامع ہیں اور رب تعالیٰ فرماتا ہے اللہ اور خدا کثرت کلمات انبیاء میں سے ہے کہ یعنی وہ اور میں میں سلام اس کے باہر تھے اس کی پوری تحقیق ہماری کتاب شریعہ صیب الرحمن میں دیکھو۔ یہی تفسیر میں بھی انشاء اللہ اس آیت کے تحت آئے گا۔ والا تعظیہ صحتک افا لا رتاب البطلان و چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صل حدیبیہ کے موقع پر صل حدیبیہ کی بات فرمائی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود لکھا تھا۔ کفار کہ ہند تھے کہ آپ اپنا نام شریف ہوں گے۔ آپ نے ہوں ہی لکھا۔ فرمایا شریف میں حضرت امیر مہدیہ کی روایت سے ہیں فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے علم پکا دیا کہ اللہ رکھا ہم اللہ کی میں دروازہ کے کھلا رکھا تاکہ میں وہی کھلا رکھوں۔ چوتھا قائدہ: یعنی علیہ السلام کو علم لدنی عطا ہوا کہ بغیر استاد سے پڑھے آتھا کتبوں کے ہر سورت تھے جیسا کہ واسطوۃ والا مجمل سے معلوم ہوا اور علم کسی خود کتنی ہو علم لدنی کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ بلکہ وہ کتنی ہی ہمارے ہوں سورن و چاند کا مقابلہ نہیں کر سکتے کہ بجلی کا نور کسی ہے اور سورن چاند کا نور نہ۔ نیز یہ استاد کے شاگرد بھی یہ ہوتے ہیں تو یقیناً رب تعالیٰ کے شاگرد حضرت انبیاء کرام تمام خلق سے بڑے عالم ہیں۔ چنانچہ میں قائدہ: یعنی علیہ السلام قرآن شریف و حدیث شریف سے واقف ہو کر آسمان سے طرفہ نہیں گئے کیونکہ پھر کسی سے پڑھے اسلام کے بڑے محدث ہوں گے اور اعتقاد قرآن و حدیث کے علم کے بغیر ہائیں سے۔ یہ

پسلا اعتراض : جب مسلمان خدائے سواہ سروں کی پہلے سے ہستی میں مانتے تو کن کس سے کیا اور کس نے سواہ
کن کن ہو گیا اس کا جواب مسلمان سات جنم میں بھی نہیں دے سکتے۔ (ستیا راجہ پرکش۔ جوبند۔ اس اعتراض کا جواب
تیس جواب پہلے پارہ میں ہی آیت کی تفسیر میں گزر گیا۔ پہلے بتا دیجو لو کہ یہ عبارت قدرت اعلیٰ کے اظہار کے لئے ہے یعنی
آدیوں کے پریشور کی طرف کسی کی طرف سے مدد و معاونہ کا اشارہ نہیں بلکہ قنی ہے نیاز ہے۔ صرف اس طرف توجہ اور دل لیا کر
دینا ہے کہ مدد جو ہو جاتی ہے۔ سواہ مدد کا بھی فائز ہے اور کن بھی یہ لفظ عربی میں مستقل اختیار کے لئے ہو جاتا ہے کچھ
دفعہ فرمایا کرو نہیں۔ یہ کہو کہ اس سے کلام نفسی مراد ہے جو نقطہ سے ہے نیاز ہے اور جو چیزیں علم اعلیٰ میں موجود ہیں ان
سے خطاب کیا گیا ہے۔ سمجھو کہ ممکن بنانے سے پہلے اس کا نقشہ ہمارے ذہن میں ہو تاکہ پھر کلمہ پر کچھ بتایا جائے۔ پھر اس
طرح ممکن بنایا جائے تو ہمارا خیال نقشہ اور کلمہ کی نقشہ خارجی قیصر سے پہلے ہمارے خیال میں ہے۔ جب اس کی قیصر کرنا چاہے
ہیں تو انہی کلمہ اور محدود فیوض کی طاقت و درپیش ہوتی ہے مگر وہ عقلی کے نزدیک یہ نہیں ہے اسے تمام عالم کا علم تو ہر اشیاء
موجودہ میں عالم اور سوائے واقعات کا نقشہ تیار کیا گیا اور جب بتایا جائے تو اس معلوم سے کن فرمایا وہ خود اس آیت کے معنی کی
طاقت دہی نہ اسباب کی۔ لا سرا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ ہر چیز کن سے پیدا فرماتا ہے۔ محدود مدد
و فیوض کی طاقت نہیں رکھتا۔ کلمہ سری آیت میں فرماتا ہے خلقکم من تراب ثم من نطفہ لکرم ثم من نطفہ لکرم
و فیوض سے پیدا کیا۔ معلوم ہوا کہ خدا سے بنانا ہے۔ ایک کہ فرماتا ہے اما خلقنا من نطفہ اسما ج بنیہ لہما
سمیعا بصورا ہم نے انسان کو مخلوق نطفہ سے پیدا کیا۔ پھر اسے سمیعا بصیر بنا دیا جس سے معلوم ہوا کہ عقل کی پیداوار عقل
بہلہ کے نطفہ سے ہوئی ہے کہ اس کے نطفہ سے بذی اور عقل کے نطفہ سے گوشت پوست پیدا ہوتا ہے ان میں مشابہت کیونکر
ہو (آریہ) جواب : اس کے بعد جواب میں ایک یہ کہ رب کی قدرت اور ہے اور قدرت کہ اور۔ اس آیت میں قدرت کا ذکر
ہے اور اس میں قدرت کا کوئی نہ قصہ ہی پیدا عقل میں ملے و فیوض کا تاج نہیں۔ ہر طرح میں ممکن ہے مگر اس کا حکم یہ ہے کہ انسان کو
مٹی سے جنم کو آگ سے پیدا فرماتا ہے۔ سو سرے یہ کہ حرکت چار عناصر سے ہے اور عناصر کن سے۔ فطرت سب کی ابتدا کن
سے اور سب کن سے بنے ہیں۔ مٹی اور مٹی کے لئے اور آتش آگ سے اور ہوا ہوا سے اور مٹی سے تو کہا جائے کہ کرمی مٹی سے

لطف : مرزا انہوں کو حق تمام محمدیوں کی ضرورت چڑی کہ ان کے ملائی نمی لوں بہترین رسول مرزا احمد دہلوی کو شیل سکھ بنے کا
حق ہو اگر ان میں جیسی طبع اسلام کی مخالفت نہ ہو تو تمہیں۔ اس لئے انہوں نے اس جانب کی مخالفت کا فائدہ نہ شروع کیا اگر
مواہجی شیل سکھ ہوتے یا سکھ موجود ہوتے تو جیسی طبع اسلام کی مخالفت ان میں ہو تھی۔ جیسی طبع اسلام بنیاد پر ہوئے۔

تفسیر صوفیانہ : جب میرے سینے قلب کی شدت مئی تو قلب سے عطر کا ایک سولہ گھٹے بھی شریعتی شمع کی شکل میں
 مس بھی نہیں کیا گھٹے سے یہ عطر ضرور نکلیں کہ ہو گھر قلب مرشد پر سترے کرے وہ گراؤ نہ جاتا ہے خود بخود رخت بھل نہیں
 رہتا کہ وہ خود یہ قلب کہے کا یہ پ ہو گا۔ لب خاک کہ اسے جس اسی طرح جسے رب تعالیٰ چاہے تہذیب و کثیف کے ذریعہ اپنے
 تک پہنچا۔ سلوک میں رہبر کی ضرورت ہے مگر جذب سب سے بے نیاز۔ کیونکہ سلوک میں ہے اور مجذوب مرلو۔ اکثر
 محبت اور بعض محبت کی اصل ہو۔ لب تعالیٰ اس میں قلب کو تعلیم رہتی سے علوم مستحق کی تکلیف اور احکام مشورہ اور
 کامیابی تو ہے و باقی انجیل سکھائے گا اور یہ قلب۔ مغلوب مدح کی نوا لایق مئی وہ مجلس کی طرف لب تعالیٰ کا کھدو ہو گا کہ ان
 سب کی اصلاح کرے گا۔

خلاصہ : یہ کہ قلب ہدف کی قطع نہ ہوتی ہے۔ سالک مرید ہے وہ بطریق ماہر اس دلو کو طے نہیں کر سکتا مگر ہندوب مراد کہ خلق میں کلمہ پڑے جیسا کہ بعض لوگ دنیاوی عقیدے بطریق پالیتے ہیں ایسی ہی بعض غرض نصیب نمودی جتنی ہے۔ علامت مرشد حاصل کر لیتے ہیں (جن میں وہ مرشد صوفی) کسی شاعر نے کہا خوب کلام

رب غفر عثره الالهار للمعالي وما لفاك اختار
خالل والعبادة القصد وهو منه مستوحى نثار

ملک تھے۔ فرمیدے آپ کے مرنے پر معرفت کو کرکچل آیت میں قتل اور آپ کی قدر و حق مطلب اور علم غیب کو کرکچل آیت میں ہے۔

تفسیر : اس قلم جتکم ہاتھ من وکمہ وحقیت یہ بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صفت ہے۔ کہ جس نے آپ کو سب سے زیادہ پسند کیا ہو اور سب سے زیادہ پسند کیا ہو۔ قتل کی وجہ سے اٹھ اٹھ گئے ہیں اور میری طرف تو رہی قتل کے لئے تو کیا میں آئے سے پہلے کہ نہ تھے میں سب کے قتل میرا ہی آہم ہے جسے مام تبدیل ہو کر گیس آتا ہے۔ جلد وار رسول کا مصلوب ہے کہ اس کے مقلی تھے پیغمبر پہلے قتل و قتل طلب ہے اور کہ پیغمبر نے کر لیا کہ میں ہا ہوں لے ڈالنا تھا۔ پیغمبر کا مصلوب اور رسول کی صفت بارسل کاہل یا پیغمبر جتہ لو کی خبر ہے فرجید یا منصوب ہے یا مرفوع۔ میں میں تو عطاء کا قتل تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت کب لی بچیں میں مل کی گشت یا ہوش شہل کرنا ہوتی ہیں۔ مگر اس پر سب قتل ہیں کہ آپ کا یہ مصلوب ہوتی ہیں کہ یہ مصلوب نہیں ہے اور یہ مصلوب مصلوب نبوت کے عرصہ میں شوع ہوئی ہے کہ وہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطاء نبوت دہی وقت ہوئی جب کہ سورہ طہ کی پہلی آیت اقرار ہام ربکہ ہاں ہوئی مگر آپ نے نبی نبی شوع کی جب کہ یہ آیت کریمہ اتزی وامنو عظیم تک الا قرص اس کے درمیان کی روز کا مصلوب ہے۔ چو کہ اس علم کے مگر مصلوب تھے اس لئے آپ نے یہ کام من سے شوع فرمایا جتکم میں منی اسرائیل سے خطاب ہے جو اس وقت حاضر تھے آیت معنی نکلتی ہے اگر چہ میں چار کلمات کو کر کے مگر نہ کہ میں سب کا عطاء ایک ہی تھا جس میں آپ کی نبوت کا ثبوت اس لئے میں سب کو آیت فرمایا یعنی یا ایک نکلتی میں کی عین منطقی ہے بعض قرأت میں صحت بھی آتا ہے۔ من ربکہ یا جت کے مصلوب سے یا نبوت یا پیغمبر کے عطاء نبوت کی صفت وہیں صورتوں میں من لہذا آیت ہے چو کہ یہی کاہل یا جت قتل کی طرف سے مصلوب کردہ مصلوب و دل ہے اس لئے میں رب فرمایا جت حق تعالیٰ میں علیہ السلام کو یہ فرماتے ہوئے جیسے گا۔ اے اسرائیلیز میں قتل رہے کہ طرف سے ایک ہی نکلتی ہے کہ آتا ہوں میں قتل رہے کہ طرف سے قتل رہے پس نکلتی ہاں ہوں کہ اس اخلاق لکم من الطین کہتہ الطوبیہ کام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پہلی تبلیغ ہے جس میں آپ نے قوم پر قیامت جتہ "عنا" فرشتوں "صلب کتب کی تبلیغ نہیں فرمائی بلکہ اپنے فتنہ کل کر فرمایا کہ میں رہے کہ طرف سے ایسی قدر میں میں عالم فیہ لے کر آتا ہوں کہ وہ مصلوب میں نبی کی معرفت سب پر ختم ہے۔ یہی کے آیت میں تو عین کاہل یا جتہ ضروری ہے۔ آیت پہلے سائے آتا ہے "مصلوب ہوں" جس نے نبی کہاں ہا۔ اس نے سب کو مل لیا کہ وہ سب کو سب لے آپ کی طرف سے مصلوب کو قصہ کاہل تو آپ نے جہلے ایسی مل کی پاکہ دہی ہاں کرنے کے اپنے فتنہ کاہل یا جتہ کہ اہی عینا اللہ مصلوب تھا کہ میری صفت پہاڑ لود میری مل کی پاکہ دہی ہو صفت جس میں خود معلوم ہو جائے گی کہ میں سب کی کسی شاعر میں رہنے کے آیت۔ فرجید سارے مقتولات جت کے لود میں اور نبوت جت مصلوب۔ کہ اس میں سارے لود میں سورہ میں ہو جلد ہا تو اس قلم جتکم کاہل ہے یا پیغمبر جتہ لو کی خبر ہے۔ اللہ خلق سے یا خلق کے چہ منی ہیں۔ ہستی مصلوب خلق کل شے۔ لہذا تم کہ جیسے قہرک اللہ احسن الطین گزیر ہاں۔ جیسے و نطھوں الکا۔ تم مصلوب مصلوب ہو جیسے ان عینا الا اختلاف مصلوب کو اس لئے خالق کہتے ہیں کہ وہ کام کو گزیر ہاں آتا ہے برابر کرنا کہ آتا ہے۔ خلق النعل یا النعل

[illegible]

صورت میں حضورؐ شیعہ ہے اور دوسری صورت میں اہل سنت یعنی اگر تمہیں رہنے میں اہل سنت کی خوشگوار رہی ہے تو تم پر اہل سنت کے قول اگر تم اہل سنت کے ہر دین بھلائی کہہ کر اور دوسرا اہل سنت سے بدھو۔

ظاہر فقیر۔ اے مرہم! صلے فرزند میں علیہ السلام ہی اسرائیل کے رسول ہوں گے اور اس میں یہ تبلیغ کریں گے کہ اے اسرائیلیو! میں سچائی ہوں رب کی طرف سے میری صداقت پر مکمل منتفی میرے پاس معجزہ ہے وہ یہ کہ میں صلے ملنے کے لئے چڑا کی فصل بناؤں۔ طبعی دنیا اپنے میں نہیں جانتا کہ تم میں کچھ شک و شبہ ہو یا نہ تمام صلے مل چکے ہیں تاکہ تم کو اس صلے کے ذریعے ایمان پھرے۔ محض کھیل تلاش کے لئے نہیں اور اس میں کچھ کساد تہوں تو وہ چرند و عنبر جاتی ہے یہ ایمان میری نبوت کی دلیل ہے۔ یہ دیکھ کر تم مجھے نہ کہہ کہ یہ جو کچھ ہو تمہارے صلے کے علم ہے یہ نیز مجھے رب تعالیٰ نے یہ صلہ دیا کہ میں ہمارے زور و زور سے اور کڑھوں کو پھر کساد کر شفا تلاش ہوں ہو کہ طبعیوں کے نزدیک اس کی بات ہے۔ میری قدرت کی تو یہ کیفیت ہے اور میرے علم کا یہ حال ہے کہ جو کچھ تم میری غیر معقولی میں اپنی کڑھوں میں جینے کر کھاتے اور بچاتے ہو۔ اس کی میں تمہیں خبر دے سکتا ہوں کہ تمہارے انکا کساد اور تھپلا سون سہولت میں میری حمایت کی مکمل ہوئی منتفی ہے اگر منتفی ہو تو کچھ پر ایمان لے لو۔ خیال رہے کہ حضرت علی علیہ السلام نے لہجہ یہ مراتب شریعہ کے طور پر بیان فرمائے کہ خود تکبر کے لئے تاکہ لوگ آپ کے حق مراتب کو ان کے خلاف نہیں۔ لی کے مراتب جانتے ہی کلام تو ایمان ہے لہذا آپ علیہ السلام ملای شریعہ بھی ہے اور تبلیغ بھی۔ نیز آپ نے اس وقت اپنی عمومی صفات بیان فرمائیں انبیاء کرام کی عمومی صفات بیان نہ کریں کہ میں تمہیں خبر دے رہا ہوں مجھے تو ہر لوگ کے پیچھے کی بھی خبر نہیں بلکہ خصوصی صفات بیان فرمائیں کہ جو انبیاء کرام کے عمومی اوصاف شریعت و نبوت کلام ایمان نہیں۔ یہ صفت توحید و توحید جو محض علی علیہ السلام میں اس کا نام ہے کہ حضرات انبیاء کے خصوصی اوصاف نے جائیں اس لئے کہ طبع میں محمد رسول اللہ پر صاحبان آپ۔ محمد شریعتا نہیں کہلاتے۔

واقعات : روایات میں فرید اقلیت کی تفصیل یہ ہے کہ جب آپ نے یہ دعوے کئے تو لوگوں نے کہا کہ اپنا ہمیں ملی سے چکھو نہ کہ کھو۔ اس خطاب کی وجہ یہ تھی کہ چنگز میں چند خصوصیتیں ہیں جو دوسرے پر غفلت میں نہیں (۱) اس میں بڑی نہیں ہوتی صرف گوشت و خون ہے۔ (۲) اس کے پاس ہو جیو گوشت سے اڑتی ہے۔ (۳) یہ اپنے فرائض میں بدلتی بلکہ پیچھرتی ہے حالانکہ چڑیاں اپنے ہی دھڑا کرتی ہیں۔ (۴) اس کی چھال پر پہنچاؤ دینے میں اس سے لپٹے بچوں کو صدمہ پہنچتا ہے۔ (۵) اس کی جگہ نہیں بلکہ منہ ہوتا ہے۔ (۶) اس کے منہ میں دانت بھی ہوتے ہیں جس سے وہ چھال بھی ہے اور انہی بھی ہے۔ (۷) اسے جیس بھی آتے ہیں۔ (۸) یہ دن کی مدد میں نہیں دیکھ سکتی۔ (۹) بلکہ رات کے بعد میرے میں بھی اس کی آنکھیں نہ کھلتی ہیں۔ صرف صبح سے ایک گھنٹہ پہلے اور خوب کے ایک گھنٹہ بعد تک دیکھ سکتی ہے۔ (۱۰) صبح صبح و شام و غرض (۱۱) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے صرف چنگز زنی بٹایا۔ حضرت وہاب نے کہا کہ آپ کے بٹے ہوئے چنگز لوگوں کے سامنے اڑتے تھے۔ اور ان کی ٹانگوں سے خطاب ہوتے ہی سر کے گر جاتے تھے۔ بعض نے فرمایا کہ تمہارے کسی قسم کے جانور نہ تھے۔ (۱۲) صبح صبح و غرض یہ ہے کہ وہ جانور زنی و چہ تھے۔ کیونکہ

[illegible]

قاضی : اس آیت سے چند مقامے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ حضرت انبیاء کرام علیہم السلام پر دو گھڑیوں کا حق ہے اور طہارہ
 ہونے میں دو گھنٹہ یا اسی کے برابر یا اس سے زیادہ کا حق ہے۔ مگر میں نے طہیہ اسلام فرماتے ہیں کہ جس سے اس کا
 کرنا ہوں۔ لہذا اقل دو رکعت کے لئے نو غنیموں کو طالع ابلاء و الوفاء والقطر والعرس والالہ کتبائل
 درست ہے جب ہارش کے قطرے داخل ہوتے ہیں بعض بڑی بڑی ہڈیاں داخل ہوتی ہیں اور بعض چھوٹی ہڈیاں داخل ہوتی ہیں۔ ایک
 قیمت کلام شریعت فرمادے کہ ایک سو اکلہم شرف ہے تو کیا حضرت انبیاء کرام کی برکت سے ان کی بڑی ہڈیوں سے بھی کم
 ہیں۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا تم میری یہ قمیص لے جاؤ۔ اسے میرے والد کی بیوی نے انگوٹھ کی شکل کے لئے من کے
 چمے پر ڈال دیا۔ من کی آنکھیں اچھی ہو جائیں گی یہ ہے داخل ہونے والا ہڈی کی جگہ گری۔ لا سرائقہ نئی کی شان پہنچا
 اہلیات میں نسب سے قطع ہو کر جو کچھ میں طہیہ اسلام نے سب سے پہلے لوگوں کو اپنی پہچان کرانی کہ مجھ میں یہ صفات ہیں اور
 میں اللہ کا رسول ہوں کیونکہ جس نے نبی کو ملتا ہے من کے اندر داخل ہوتے ہیں گے۔ طہیہ ہی سلی اللہ علیہ وسلم نے بھی
 سب سے پہلے لوگوں کو اپنی پہچان کرانی کہ میں اللہ کا رسول ہوں کیا کہنے ہو۔ سب نے عرض کیا کہ ہم آپ کو چاہو اور ہمیں جانتے ہیں۔ تیسرا
 قاعدہ انبیاء کرام رب تعالیٰ کے بعض کلموں کو اپنی طرف لے جاتے ہیں کیونکہ وہ اس کے حشر میں دو گھنٹہ یا اس سے
 اقل کا مہل کو ذیہ کہ رب کا کلمہ ہے مگر میں طہیہ اسلام نے فرمایا کہ میں فطرت ہوں میں مذیہ کرنا ہوں۔ حضرت خیر علیہ
 السلام نے حضرت مریم سے کہا لا ھب لك خلا ما ذی ما میں تمہیں حشر ایسے لوگوں کا کلمہ دے کرنا کہ رسول اللہ سب کو
 عزت دیتے ہیں اور اللہ دیتے ہیں جتنے کہ چند بار رب تعالیٰ ہے مگر تقسیم فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو کام
 کی طرف نسبت دی جاتی ہے۔ چوتھا قاعدہ اکثر مجاہد انبیاء کرام کے بعد میں جاتے ہیں کہ سب چاہیں کہ کلموں میں جسے
 رسولی طہیہ اسلام کے بعد میں جاتی کہ سب چاہو میں طہیہ اسلام کے بعد میں جاتوں کہ فطرتیہ غیر اور اللہ کے حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم کے بعد میں جاتے ہیں۔ پانچواں قاعدہ اصل کلمہ قرآن میں ہو گا کہ میں طہیہ اسلام کو کہ

حضرت جبرائیل علیہ السلام کی پھر تک سے پیدا ہوئے۔ پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام شخص روح میں پورے من کاتبہ ہوا۔ حضرت
ہے۔ ان کے گھوڑے کے سر کی خاک نے سامی کے گلے کو زخمی کر دیا۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام کی سانس میں بھی یہ تاثیر
ہوئی۔ (تفسیر کبیر) چنانچہ انہی اہم کرام کو انوارِ نیک کے مطابق بھی ملاحظہ ہوئے۔ ساری علیہ السلام کے ساتھ میں جلد کنوڑ
قد انیس سالوہ پہنچا گیا۔ جس سے جلد گھٹ گئی۔ عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ میں طب کو دور تھا کہ پانچویں کے
میں نہ تھے۔ انیس سالوہ میں تم کر گیا۔ جس سے طب مزید ہو جائے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک میں خاصہ
بلات کا شور تھا۔ لہذا آپ کو خصوصی جہاز ترنم کر دیا گیا۔ جس سے مدے کی نالیوں کی صفات کھلی۔ اگر مرنے کا حکم ہو
تھا یا نہیں۔ پھر اسے اس نیک کے مطابق ملاحظہ ہوئے۔ سب سانس کنوڑ سے پورے نکلتے تھے۔ اس کا نتیجہ میں جسم کا
ہونے تھا۔ سانس کا قاعدہ۔ غریبوں کو علوم فیہ دینے جاتے ہیں۔ دیکھو عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تیرے کھانے
پیتے کو جانوں۔ یہ علم فیہ ہے۔ انھوں نے قاعدہ۔ وہ دوسرا جہاز پھر تک کے درمیان فیض و منفعت لایا۔ پھر دیکھو عیسیٰ علیہ
السلام کے گھر کے سوائے زخمی کرتے تھے۔ حضرت جبریل نے نبی اہل مریم کو بڑا درد کے ہی فرزند تھا۔ سب بھی حضرت اولیاء
لہذا یہاں پر دم لیتے ہیں۔ حضرت اسرئیل صوری پھر تک کسی قیامت قائم کر گئے۔ سوائے جاتے گئے۔ نوال قاعدہ
پر گھل کر دے۔ تھے۔ مریم بدلتی جاتی ہیں۔ مریم بدلتی جاتی ہیں۔ مریم بدلتی جاتی ہیں۔ مریم بدلتی جاتی ہیں۔
نصیب کھل جاتے ہیں۔ دیکھو عیسیٰ علیہ السلام کی مدد سے انھوں کو زخمی کی سببیں کھل جاتی تھیں۔ پورے دیکھو کہ انہی مریم
پوری کے مرچے تھے۔ انیس سالوہ ہی مریم بدلتی جاتی تھیں۔ دوسرے قاعدہ۔ لہذا تھی اپنے محبوبوں کو عالمِ ابراہیم پور
عالمِ اسکان تک عالمِ مریم حکومت میں بن کے لکھا۔ پھر انہی مریم بدلتی جاتی تھیں۔ دیکھو عیسیٰ علیہ السلام کا حکم اس عالم میں
بھی چلتا تھا کہ آپ کے فرما پر سوائے کنوڑ سے نکل جاتے تھے۔ پورے عالمِ اسریم بھی کہ آپ کے حکم پر کھل جاتے تھے۔

مخلیات : یہ یعنی طبع معلوم ہیں طرح سے ذی تربیت تھے کہ لوگوں کو رکھ کر لڑتے تھے پہلی رکعت میں سورۃ الفاتحہ پڑھی
میں سورۃ تزلزل بھی پڑھتے۔ پھر خود انکی حمد و ثناء کے بعد عرض کرتے : یا تم یہاں فانی ہو یا ائمہ یا فداء تو یا اللہ یا صبر یا ایہی یا ایدوم
(مدح السیفی من یکتب قل لیس بقری) اور اس دعا سے یا اللہ کہ اپنا نہاتے تھے۔ اللهم انت اللہ من فی السماء
والد من فی الارض لا الہ لہما لہرک وانت جبار من السماء وجبار من فی الارض من لا جبار
لہما لہرک وانت ملک من فی السماء و ملک من فی الارض لا ملک لہما لہرک کذبتک فی
الارض فکونک فی السماء و سلطتک فی الارض کسلطاء فی السماء استلک باسک الکرم
و جہک العبر و ملک القنم انک علی کل شیء قیود وہب تربتے ہیں کہ اگر یہ دعا بخیرین اور پرستگاروں کی طرف سے پڑھ کر
دہ کی جائے اور اس کا توفیق ہو تو اس کے گئے میں مال دیا جائے نیز اسے گھول کر دیا جائے تو انشاء اللہ بہت کامیاب ہو گا اگر کسی کو
سناپ گئے اور وہ ایسے کچھ بولے ہوئے (خیر) ہوا کہ کہہ کر یا اللہ کے ساتھ پڑھنے والا صلی اللہ علیہ وسلم) تین دفعہ یہ عمل
کے اور ہر بار میں تین تین دفعہ یہ پڑھے۔ انشاء اللہ ساتھ ساتھ یہ گناہات مجرب ہے بھلائی اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہم شریعت میں سچائی کا ثمر ہے۔ کسی نے کہا لو کہ

چوں ہم اس است نام آورچہ باشد گرای تروید از ہرچہ باشد
جو کوئی ہم کے موسم میں ہم کے اس پرور کو پس ہاتھ میں ملے۔ جس پر اس کی پہلی نگاہ پڑے تو سارے حرکت اس کے
ہاتھ میں یہ تاثیر رہے گی کہ بچوں کے کالے پر یہ ہاتھ لگے تو آرام ہو جائے مگر شرط یہ ہے کہ پہلاں کھانا ہو روٹے۔ جب ہم کے
پورے یہ تاثیر ہے تو عینی علیہ السلام کے سانس کی تاثیر کا جس طرح انکار کیا جاسکتا ہے۔ خیال رہے کہ اس ذمہ کرنے والے ہاں
کو شکار ہے کی یہ صورت نہ تھی کہ تب صرف دعا کرتے تھے اور رب تعالیٰ زندگی یا شفا بخش دیتا تھا بلکہ جتنے پروہد کا دعا کے
ساتھ اپنا تصرف بھی کرتے تھے۔ مگر کو ذمہ ہو جائے بیمار کو اچھا ہو جائے کا حکم بھی دیتے تھے ورنہ اگر صرف دعا سے فائدہ تعالیٰ
زندگی یا شفا نہ تو تب بھی اور اور حکم کے صفیہ نہ فرماتے کہ میں یہ کرتا ہوں۔ اگر میری دعا سے ہارش آجائے تو میں یہ نہیں
کہتا کہ میں نے ہارش فرمائی نیز یہ انجائے کرام کی دعا سے مولاے زندہ ہوئے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے ستر
اسرائیلی زندہ ہوئے۔ فہم ہشتا کم من بعد موتکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے چار پرندے۔ حضرت عزیر کی دعا
سے ان کا گدھا حضرت حزقیل کی دعا سے دانے ستر ایسی بزرگ مولاے انہارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے گھپ کے
والدین زندہ ہوئے۔ انہوں نے نہ فرمایا کہ ہم مولاے زندہ کرتے ہیں۔ فرشتہ ملائچہ نے گا کہ آپ اپنے اختیار خود کو بوسے یہ کام
کرتے تھے۔

اعتراضات و جوابات

نوٹ : جن تمام معجزات کا مرزا انیسویں نے انکار کیا اور اس آیت میں یہودیانہ تحریفات کہیں اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ جن کے
گہری اور خود ساختہ مثل مسیح یعنی مرزا غلام احمد قدوسی میں کوئی کمال نہ تھا لہذا انہوں نے عینی علیہ السلام کے جن تمام کمالات کا
انکار کر دیا ہم ان کے اعتراضات مع جوابات عرض کرتے ہیں۔

پہلا اعتراض : پیدا کرنا نہ انکی صفت ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ قل اللہ خالق کل شیء نیز فرماتا ہے رنا الذی
اعطی کل شیء خلقہ من لام آیات سے معلوم ہوا کہ خالق صرف رب تعالیٰ ہی ہے۔ غیر خدا میں یہ صفت متاثر کر
ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ام جعلو اللہ شواکاء خلقوا کخلقہ نیز بتوں کے بارے میں فرماتا ہے لا یعطون شہتا
وہم یعطون نیز فرماتا ہے الذین یعطون کمین لا یخلق لہذا اگر عینی علیہ السلام مٹی میں پھر تک کر پرندے بناتے ہوں تو
انہیں خود لانا پڑے گا۔ شرکیں بتوں کو خالق مان کر مشرک ہوئے اور مسلمان عینی علیہ السلام کو خالق مان کر مرتد۔ اس آیت
کے معنی صرف یہ ہیں کہ تمہارے دلوں کو نور الہیاتی سے منور کرنا ہوں۔ جس سے وہ پرندہ بن کر دلوں ہی طے کرتا ہے نہ کہ
کوئی مٹی کا کھلو جس حدت شریف میں شہداء کے متعلق ہے کہ شہیدوں کی روح بزرگوں کے بعد میں وہ کہ جنہ کی زیر کرتی
ہے اس کا بھی یہی مطلب ہے (بیان الفرقان معنفہ محمد علی لاہوری)۔ جو ٹپ: ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ خلق معنی پیدا
کرنا ہستی بخشنا انکی صفت ہے۔ عینی علیہ السلام یہ نہ کرتے تھے مگر خلق معنی بخشنا انکا مرزا مصورت و جن انسان کے لئے بھی دلا

[illegible]

[illegible]

میں جسے تاسکناہوں کہ تم کون کون سے گنہگاروں کو لذت کھاتے یعنی استعمال کرتے ہو اور کون کون سے نصیب میں اپنی بیویوں کے گھروں میں چھپا کر رکھتے ہو انھیں سب روشن ہے۔ میرے من مجلات میں اسے جس نے کئی دلیل ہے۔ اگر تو میری طاقت چھوڑ دے اور میری طاقت کہے تو کامیاب ہو جائے (از ابن عربی در روح المعانی)۔ خیال رہے کہ یہ سوانح شہادت ہیں نہ کہ تالیفیں تھیں۔ ان حضرات نے جس سے مراد قلب لیا ہے نہ کہ حضرت مسیح علیہ السلام۔ صرف یہ کہ ہم اس آیت کے ظاہر کے حقیق فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کھانے اور پینے کا کرنا فریاد نہ کیا کہ ہر شخص کے ہر محل سے ہر گھر کے کام سے باخبر تھے۔ جو کھانا اور پینا کچھ سکا ہے بشریت کے سلسلہ میں ان سے پہلے ہے اور آیت سے پہلے نہیں۔ فرشتے بلکہ رب تعالیٰ ہم کو ہر طرح دیکھتے ہیں ان سے چھپ نہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ جناب تم نے اپنے کام میں وہ باتیں لیاں ہیں ایک یہ کہ ان میں ان مصلحت میں حضرت جبریل سے پانچے کھانا بخند نہیں کہ ان سے پوچھ کہتے ہیں کہ سرسبز کہ میرے یہ علوم خاصہ تھے ہیں جن کی خبر تم کو دے سکا ہوں اپنی علوم اسرار میں ملنے کے لائق نہیں تھے تو سمجھ رہے تھے۔ حضرت جو ہر روز نے فرمایا تھا کہ مجھے صبور سہلی لڑنے طیبہ سم سے وہ علم ملے ایک علم تو میں نے نہیں پایا تھا۔ وہ سرور علم ہیں کون تو میں نقل کروا جاؤں۔ لایہ لکھ میں چند باتیں ہیں ایک یہ کہ میرے مجلات حصول و مستحق فی ذلک بارب کی توحید کی یلیں ہیں تو جو میرے خدا کو لوہا اختیار نہ و علم طیب کا نثار کر لے وہ نہ تو میری نبوت یا توحید نہ رب کی توحید کو سوا میرے یہ کہ یہ مجلات تھامے لے ہیں نہ کہ میرے لئے میرا علم تو حضور کی شخصیت ہے تھام لایہاں حصول و مستحق فی ذلک۔ قرآن و احادیث و تفسیر و حدیث ہے نہ کہ حضور کے لئے۔ میرے یہ کہ مجلات ماحول کو مفید ہیں۔ کافروں کو نہیں ظاہر ہے صدارت سے معلوم ہوتی ہے باطنی حج ہر شے سے بشارت۔ اس سے تیز ہوتی ہے۔ بصیرت قوت ایمان ہے۔

وَمَصَدِّقَاتِ الْيَاقِينِ يَدِّي مِنَ التَّوَارِثَةِ وَإِجْلَ لَكَ بَعْضَ الَّذِي حُزِمَ

اور تفسیر میں کہتے ہیں کہ واسطے اس کے جو در بیان ہاتھوں میرے کہ ہے تو میرے تاکہ عطا کر دے واسطے تبارک میں نصیر کر دے یا یوں ہے سے یقین ثاب تو میرے کی اور اس لئے کہ عطا کر دے تاکہ میرے لئے کچھ دو میرے جو

عَلَيْكُمْ وَجْهَكُمْ بِأَيَّةٍ قَدِ انْتَبَهَ إِلَيْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لَكُمْ

صفحہ وہ ہر حرام کیا گیا اور تھام لے وہ یا میں تبارک اس طرف سے رب تبارک کے پس خود تھام لے اور اذیت کر دے تم پر حرام نہیں اور میں تبارک اس تبارک رب کی طرف سے لٹا لایا ہوں تو اٹھ سے تھام لے اور میرے حکم یا تو ہے شک میرا

فَاعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ

میری: تفسیر تھام لے میرا اور رب ہے تبارک یا میں ہر اس کو جو راستہ ہر حاجت ہے

تبارک اس تبارک اللہ ہے تو اس کی ہر حاجت ہے تبارک یا میں ہر حاجت ہے

[illegible]

میں اس لئے تو یہوں کہ تسلیم کے لئے بعض بد چیزیں حلال کر دیں تو رعیت میں بدیہیوں کی طرف سے حرام کوئی
 مکی نہیں۔ خیال رہے کہ جیسے یہود حضرت عزیر علیہ السلام کو لہ اکڑنا مکتے تھے ایسے ہی اپنے پرہیزگاروں کو حرام حلال کا
 ملک مکتے تھے۔ اپنے گناہوں کی سزا بھی پرہیزگاروں سے ہی مانگتے تھے اس لئے پرہیزگاروں نے یہود کی حلال چیزیں حرام
 کر دی تھیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وہ حلال کیں یعنی دین کی گواہوں کو دھوکہ دیا۔ پہلے انہوں میں حضرت ابراہیمؑ کو حرام
 کر دیا۔ فریادیں کو دور کرتے تھے۔ لب اسلام میں یہ ہم حضرت علیؑ اور ہاشمؑ کے پیروں کے فرقہ وارانہ عقائد کو حرام
 شریعت میں بھی گزیرت کر کے لے پیدا ہوتے رہے۔ مگر طاہر رہائش کے دین کا عقائد رکھنا ضرور علیؑ علیہ السلام
 نے خیر کی تھی کہ میری امت کے طاہر اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہوں گے لہٰذا ہر مرد میں یہ ہدیہ ہے کہ وجہ حکم ہاتھ
 من وکم ہاں ہاتھ آتے سے پہلے کہ اور مجازات مراد ہیں اور یہ کام اس کی نقل ہے اس سے تمہارے آپ کے ملحق ہوا
 مراد یعنی ہاتھ کی کے پڑے عالم ہر صورت کا لفظ و ماہر ہر بد فیو یعنی میں اپنی نیت اور اہل کی خفاہت پر تسلیم پس کافی
 بھی ہاں ہوں۔ لہٰذا لا تقوا اللہ واطیعوا ربکم سے اور ہر طرح میری اطاعت کرو کہ میری اطاعت میری نیت کی اطاعت
 ہو سکتی ہے اور لہٰذا ان اللہ ہی وکم لا یعلموا کہ جب میں علیؑ علیہ السلام کو خیر تھی کہ مجھے بعض لوگ نہ اکڑنا کہنے
 تھیں گے اس لئے آپ نے یہ کلمہ ان آیدنی سے شروع فرمایا نیز جو کہ عمومی روایت تو ہر بندے کے لئے ہے مگر آپ کی
 خصوصی روایت نبوت و ولایت خاص خاص بندوں کے لئے۔ اس لئے وہی ایک فرمایا اور وکم انک جیسے مسیحات میں
 و موبہ ہو تو سب کو فاتی ہے مگر سلطنت و دولت و غیرہ خصوصی فقیہ کسی کسی کو ایسے ہی بدعتی روایت کامل ہے یعنی لہٰذا میرا
 بھی یہ لہٰذا ہے اور تسلیم کی۔ لہٰذا تم۔ تو مجھے خدا کو۔ خدا کا پناہ اور نہ اپنے جیسے شرک لہٰذا کائنہ کو اور اس کا رسل خدا
 صراط مستقیم۔ خدا سے پہلے سارے احکام کی طرف اشارہ ہے۔ خدا کا اور مستقیم کی عمل تفسیر سورہ بقرہ میں مذکور ہے
 ہے یعنی رہے خدا کی میری اطاعت کرنا مجھے اس کا بندہ رسول و انبیاء ہی وہ یہ خدا کا ہے خدا رہے کہ پہلے اس کی راست
 کی سارے دنیاویوں نے بدعت کی۔

خلاصہ تفسیر : عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے طاہر مجازات دیکھے ہوئے اور اپنی نیت کا ثبوت دے دیا ہے یہ بھی فرمایا کہ
 اے اسرائیلیو! تمہارے میں اپنے سے پہلے کتب و سنت کو مٹانے میں لگا اے چاکرے کہنے لے آیا ہوں کہ اگر میں نہ
 آتا تو میری چشمیں گوئی کی تھیں جو تو سنت شریف میں ہیں کیوکرہی ہو تھی۔ نیز میرا اتنا تسلیم واسطے وہ ملحق نعت ہے کہ
 تسلیم یہ کہ وہاں کی وجہ سے تم پر جو حق کی گئی تھی اسے اللہوں کا اور جو طیبہ و طاہرہ چیزیں تھیں حرام کوئی مکی نہیں۔ میں کو
 حلال کروں گا۔ خیال رہے کہ جیہاں کی حرمت کی وہ صورتیں ہیں ایک یہ کہ طہرہ جی جی ہو یہ حرمت تو لہٰذا کی رحمت
 ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وحریم علیہم الطہرات وانی آخر الزماں لوگوں پر نصیحت گندی چیزیں حرام فرمائیں گے۔ سو ساری
 یہ کہ جیہاں بھی ہو مگر قوم سرکش ہو۔ اسے سڑو پنے کے لئے لے لپانہ کی مانگنے کے لئے حرام کوئی نہیں جیسے حکومتیں سرکش
 ہو گئیں کہ گونا گونا نہیں گھوں میں فہم کر دیتی ہیں۔ سڑک پر لگانا جرم نہیں تھا مگر ان کی سرکشی سے جرم قرار دیا گیا۔ یہ وہ طہرہ
 چیزوں کی قریم وہ ساری وجہ سے تھی جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تشریف لاکر انہوں میں یہ حرمت مذکور تھی۔ اس کا لفظ

قاضی : اس مقدمے کے حقائق سے حاصل ہوا ہے۔ پھر قاضی : کوئی دلیل کسی اصل کتب کے لئے نہیں ہے اس کی
 قدرتی ہی کرتے ہیں۔ جیسا کہ مصداقہ "لما یمن بدوی سے معلوم ہوا یہودی سرایت ہے کہ اس کے لئے حکام ضرورتاً
 کے لئے ضروری ہے کہ میں خود سر قاضی : و ظہور کو کسی قدر شرعی احکام کا اختیار ہو تاکہ جو کو صینی طبع اسلام نے فرمایا
 لا حول ولا قیومہ میں حل کنند۔ معلوم ہوا کہ اصل و حرام کرنے کا نہیں اختیار ہے ایک طرف سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ حج کر۔ کسی نے پوچھا کہ کیا ہر سال۔ فرمایا کہ اگر وہی پہل کس دے تو ہر سال ہی حج فرض ہو جاتا۔ نہیں عرض
 ایک ہر معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات میں تاثیر ہے۔ نیز ایک صحابی نے بدو نفس الہی سے علی کر لیا۔
 پھر وہ نبوی میں حاضر ہو کر اپنے اس قصور کی بابت عرض کیا تو یہ نظام آزاد کردہ عرض کیا نہیں کہ سکھو کہ کھلیے اور ساتھ
 دوسرے دیکھتے بھی بخیر رہی ظاہری۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک دوسری کجیوں سے کر لیا جس سے اپنا کھلیا
 کر۔ عرض کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بڑا سبک تو میں ہی چل۔ فرمایا طبعی کھلیے حضور طبع
 اسلام کا اختیار تھا کہ وہ ظاہر کو اس کا کھلیا کھلیا اس کی صداقت میں ملتی ہے جس میں مسئلہ کے لئے ظاہری کتب سلطنت
 صحتی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سہہ کر۔ تیسرا قاضی : ظہور کی طاقت کے لئے قاضی : حاصل نہیں ہو سکتا جیسا کہ قاضی
 اللہ والہوں نے معلوم ہے۔ چوتھا قاضی : ظہور کی طاقت کے ساتھ الہی عیسیٰ کی طاقت فرماتے ہیں بلکہ کوئی مجروحہ کی
 کر انہیں خدا نہ کہ وہ۔ اس لئے میں طبع اسلام نے فرمایا وہی وہی کھلیا کھلیا قاضی : قرن آخری صحت سے جاز
 ہے جو کو صینی طبع اسلام فرماتے ہیں کہ بعض حاجت میں تو دوسری میں قہر حرام کر دی گئی تھی۔ انہیں میں حل کنند۔
 تو صحت کتب کے قہر میں کے بعض احکام کو لہنے والے میں طبع اسلام میں جو کو وہی اور قریبہ اولوں کے لئے
 و صحت قرن کم سے جوت ہے۔ الوصیة للوالدین والا لوالدین مگر اسے صحت نے ضرغ فرمایا کہ لا وصیة
 للوارثین اور غیر وارث کے لئے بھی نفی سے زیادہ صحت صحت شرع نے ضرغ فرمایا۔ چھٹا قاضی : یہ عبادت
 دی ہے جس پر اللہ کے ایک بندے نے ہوں اور حق سے لہنے والے اس کے یہ عبادت کی قبول میں عذیبہ یارین کیا
 دل سے خلق ہوا یہ عبادتیں ترک ہو سکتی ہیں تو یہ عبادت سے خلق ہیں لہذا نیز سے ملتے ہیں۔ صحت صحت صحت صحت
 و رضی و طبیعت لولاء اللہ سے خلق لہذا یہ بھی نیز سے ملتے ہیں۔ خدا سب لہل صحت یہ عبادت ہے کہ اس کو ظہور لولاء کی
 میں ہی حاصل ہے شیئ منکم مگر یہ بھی ہے کہ اس پر ہی اور سرکاری ہو کیوں ہوئی ہیں۔ جہر شریف لولاء و شریف
 اس کی سرکاری ہو کیوں ہیں۔ سورہ قاضی : مستقیم کی پہاں ہو بتائی گئی صراط اللین انصت علیہ اس کی عمل تحقیق

[illegible]

یہی وہ حکم میں قوت ظہری کی طرف اشارہ ہے۔ اور لامحدود میں کل قوت عقلی کی طرف۔ جو دونوں مکالموں کو جمع کرنے کا واسطہ ہے راستے پر چل سکتے ہیں۔ ہونیہ کے نزدیک ظہر عقلی انتقام کے حقیقت ہیں۔ کسی نے جینے نہ دی ہے پھر ہمارے ہم رتبہ تک کیے نہیں۔ فرمایا تو یہ کرتے رہو۔ رب سے ڈرتے رہو۔ اس کی رحمت کے امیدوار رہو۔ ہر حال میں ذکر اللہ کرو۔ جس کو بیش ذلیل رکھو کہ موت کو قریب اور اپنی امیدوں کو دور جانو۔ پھر آیا کہ اللہ میں یہ مستحق کیے ہوئے ہیں۔ فرمایا "قلب منو سے جس میں توحید بخود ہو۔ صوفیہ کرام فرماتے ہیں کہ انتقام ہی بہت دشوار چیز ہے۔ یہ عقل فضل رب سے حاصل ہوتی ہے۔ پھر عدل کی یہ پہچان ہے کہ بیش لطافت میں مشغول رہے۔ رب تعالیٰ کے سوا کسی کو نہ کیے نہ جنت کو نہ دوزخ کو۔ جس کا عقیدہ عقل فرض سے غلط ہو گیا۔ اسے انتقام حاصل ہو گئی۔ اس کے لئے تہی قابلیت اور صلاح کامل کی تربیت ضروری ہے۔ پھر اس کی نگاہ اور محبت پھر کو ہر اور رتلو کو گرہر کرتی ہے۔ مولا بناتے ہیں۔

سَلَامًا يَلِدُ كَمَا اَمْرُ الْقَلْبِ لَسْ يَلِدُ رَجُلٌ دُرُغُثِي وَ تَبِ

اسی لئے یہی بات تفریق کے ساتھ دایمہ فرمایا گیا (امدح الہیہ) مگر یہ اوصاف ایک دم حاصل نہیں ہوتے اس کے لئے مدت درگاہ ہے نہ ظہر ایک دم موتی بن جاتا ہے نہ پھر ایک دم صل۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آخر میں فرمایا طاقو اللہ اس تمام متنگ شریف کا تصور بیان کرنے کے لئے ہے جس میں نے اپنے حقائق پر عقلی حقی کے لئے بیان نہ کیے بلکہ اس لئے تاکہ تم رب سے ڈرو ایمان لاؤ رب سے ڈرو عورات سے بچو رب سے ڈرو قتلیات سے بچو قاتل کرنے والی دنیا سے بچو تقویٰ کے چاروں درجے ایک طاقو اللہ میں بیان کر دیئے اسانی لطافت کھڑ کر فرما کر یہ بتایا کہ تم تقویٰ کے کسی درجہ پر پہنچ کر میری لطافت سے بے نیاز نہیں ہو سکتے کوئی شخص گیس کی روشنی حاصل کر کے گیس سے بے نیاز نہیں۔ لطافت رب کی بھی ضروری ہے مگر جب کہ فن کے ہم خلاف شہود نہ ہوں۔ فی کی لطافت ہر حال لازم ہے اگرچہ کسی کو کسی کا حکم دیر۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دوسرے نکاح سے نکاح آیا۔ حضرت خدیجہ کی کوئی دوسرے برابر فرمادی۔ سب کی لطافت ضروری ہے۔

قَلَمًا احْسَنَ مِنْهُمْ الْكَفَرُ قَالَ مَنْ اَنْصَارِي اِلَى اللّٰهِ قَالَ

پس جب محسوس کیا عیسیٰ نے طرف سے ان کے کفر کو کہ فرمایا کون ہی ہدکار میرے طرف اللہ کے کہا

پھر عیسیٰ نے ان سے کہا ہاں بولا کون میرے ہدکار میرے وہی اللہ کی طرف عارفان نے کہا جی ہاں

الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ اَمَّا يَا لَلْهُمَّ وَاشْهَدُ يَا اَمَّا صَلَوَاتُكَ

ساتھ میرے کہ ہم ہدکار اللہ کے ایمان لائے ہم ساتھ اللہ کے اور گواہ ہیں جس کے کہ ہم ساتھ ہیں

خدا کے ہدکار ہیں۔ ہم اللہ پر ایمان لائے اور آپ گواہ ہر جاہل کہ ہم مسلمان ہیں۔

اے رب جو جسے یاں لگاتے ہیں ساتھ اسی کے جوتار تھنے نور چراغ کی ہم سے ہیں رسول کی ہیں کھ و ہم سے وہ چورس ہم اسی پر ایمان لائے جو تھنے انار اور رسول کے تابع ہوئے تو ہیں نیکو ایمان دہو رہی تھوئے

اس ساتھ گراؤ نہ گئے، اور فریب کیا انجمن اور فلیکس تھمپسن کی اٹھنے اور اٹھ نہ میر گریڈ سے
 افریقہ سے حکم کیا اور اٹھنے اک کہ کھینچ نہ میر مرانی اور اللہ سے میر جی نہ میر گریڈ سے

[illegible]

ہوئی وہ اس لئے کہ سب کو کہہ دیا کہ اگر کفر کا راجہ نہ ہو تو کفر کا راجہ نہ ہو۔
 اہل حق ہے۔ یعنی سب میں علیہ السلام۔ نہ تو یہ ہے مطلق کہو کہ کسی دین کا کفر نہیں ہے مگر فرمایا واللہ من
 انصار الی اللہ یہ کلام تو ہر مسکن سے لڑو جیسا کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے فاصبر طاعتک من ہی اسوانہ
 وکفرک طاعتک۔ اس لئے خاص یہ مسئلہ اور حواریوں سے جیسا کہ سورۃ صاف میں فرمایا گیا واللہ صبی ان مومنین
 الخ وایمن من انصارہ۔ من انصارہ یہ ہے اور انصار نصیری کی جمع ہے۔ جیسے نصیری کی جمع شریف۔ بعض نے فرمایا کہ جمع
 نصیری ہے اسی لئے اس لئے سنی میں ہے اور یہ ہمارے عقیدے سے حقیقی ہے کہ نصیری کی کامل ہے۔ یہ کہ وہ نہایت نصیری کا
 مطلق کامل عبارت پر ہے۔ من انصارہ مستجاب۔ اور ظاہر الی اللہ یعنی میں سب سب کی طرف چلے آگیا۔
 اس وقت میرا مددگار کن ہو گا کہ سنیوں سے چلے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ الی معنی مع ہے یعنی سب کے ساتھ میری مدد کرنا
 کہہ گا۔ بعض کے خیال میں الی معنی دیکھنا ہے یعنی اللہ کی روشنی سے لکھنے کے ساتھ میرا مددگار کن ہے کہ جس کی نیت
 رضامندی نہ کہ دیکھنا حاصل کرنا کہ وہ معنی دیکھنا ہے واللہ صبی انصار الی اللہ۔ اس لئے کہ کفر سب ہے
 حواریوں حواری کی جمع ہے معنی خاص یہ ہے۔ اسی واسطے خاص آئے کوئی کہتے ہیں اور خاص یہ کہ حواری حواریوں کو
 نہ حواریات بعض نے فرمایا کہ ایک شریک نام تھا کہ یہ لوگ دہلی کے رہنے والے تھے اس لئے کہ ان کا لقب حواری ہوا۔
 الی معنی ہے۔ بعض کے نزدیک یہ لفظ حور سے یا معنی لونہا رب تعالیٰ فرماتا ہے اللہ ظن ان ان حواریوں نے حضور کو
 چھوہ کہتے ہیں کہ اس میں ایک ہر سب کی طرف کلام لکھا جاتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے واللہ مع تعالو کما چہ کہ
 خاص یہ سب کی طرف مع ہے اس لئے اس حواری کہا جاتا ہے۔ بعض کے خیال میں حواری حور معنی سفیدی ہے
 یہ۔ جس کی آنکھ کی سفیدی خوب تیز ہو۔ اس لئے کہ حور کہتے ہیں اس لئے حور کی حور تعالیٰ کلام حور ہے۔ یہ کہ معنی علیہ السلام
 کے یہ ماحی و خود حواری تھے کہ لوگوں کے کپڑے سفید کیا کرتے تھے یا خود سفید کپڑے پہنتے تھے یا ان کے چہرے سفید تھے یا ان کے
 دل خود تھے اور عقل پاکیزہ اس لئے انہیں حواری کہا گیا۔ اللہ اور متعلق یہ فیوٹے کی فرمایا ہے کل یہاں حضرت تھے جن میں
 یہ عرب شیعہ ہورج حاکم داخل ہیں۔ وہی یہ حقیقی کہ یہ کان لوگ تھے۔ اختلاف لفظ اس کو کہ عسراء قیسری لکھا کہ
 بعض نے لکھا کہ یہ اتنی کوئی تھے کہ یہ کل بات کی ہے۔ اختلاف لفظ میں یاریں پر شیعہ یہ کہ یہ شیعہ نہیں معنی علیہ السلام کے
 خاص یہ مسئلہ نے ہر سب کو کہ ہم اللہ کے کپڑے کے پانچ کے بی کے پانچ کے کپڑے کا ہیں۔ امنا باللہ یہاں ہے کہ پانچ
 جملہ کی دلیل ہے اس جملہ کے خود یہ کچھ ہیں۔ ایک یہ کہ ہم کو ایمان بھی ہے کہ آپ کے کپڑے ہیں۔ لیکن اس کے خود
 لوگوں کے کہ آپ پر اللہ طرفہ ہوا جائے گا۔ سب سے کہ ہم نے ایمان کو حواری کہا ہے اس کے ثبوت کے لئے ہم آپ
 تو ان میں گئے۔ یہ کہ دلیل شاہیں ہوئی ہیں۔ ایمان کی دلیل ہر سب سے یا کل لی ہے صوفیہ ہو چلا ہے۔ یہاں
 یہ کہ ہر سب کی ہر سب کہ اللہ اور ایمان دلیل ایمان ہو گی۔ ہر سب امنا باللہ یا نحن انصار اللہ کی دلیل ہے اس کا
 گھر۔ اس میں مسلمانوں کو تعلیم ہے کہ آپ ایمان کا ثبوت دیکھیں تا کہ تم کریں اور وقت خود عدویں پر لکھا ہو چلا کریں۔
 ایمان لفظ کے سنی یہ ایمان ہو چکے ہیں ہم لفظ پر ایمان لکھتے اور ہر مسکن کی شہ ہے کہ وہ لفظ کے دین کی مدد کرے۔ خیال
 رہے کہ لفظ تعالیٰ کا ہر سب سے اور ہر طرفہ تعالیٰ پر ایمان لکھا کہ لور۔ لفظ کو چھ لکھا ہے یہ لفظ نہیں لکھا کہ ہر سب سے

شیطان بھی ہے اور بہت سے کفار بھی گمراہ ہیں دوزخی مخلوق پر ایمان لانا یہ ہے کہ اس کی بذات و صفات کو پہچانے اس کے رسولوں کو گمراہ فرشتوں 'جنت' دوزخ قیامت وغیرہ تمام ایمانیات کو پہچانے کہ اس نے اپنے من و قلم کے لئے کفار کو گمراہ کیا۔ واھد ہانا مسلمانوں یہ جملہ اہم مطلب ہے یا تو وہ بھی جملہ مثالیہ تھا یا جملہ مثالیہ کی خیریت عطف جانتا ہے۔ واھد میں یعنی علیہ السلام سے مطلب ہے۔ مسلمانوں یا انہی معنی میں ہے یعنی اطاعت کرنے والے اور یہ تو بڑا اصطلاحی معنی میں کہ ان کو بھی اسلام تھا (خاتون وغیرہ) یعنی اے یعنی علیہ السلام آپ اس پر گور ہیں کہ ہم آپ کے مطیع یا مسلمان ہیں۔ خیال رہے کہ دنیا میں تو ہم رسول کے گور ہیں مگر آخرت میں ہر رسول ہمارے ایمان و اسلام کے گور ہوں گے سب تعالیٰ فرماتا ہے و یكون الرسول علیکم علیہا قیامت میں مومن کے ایمان کے گور بہت ہوں گے۔ کتب عمل فرشتے نہیں مومن نہ پرستار نہ جگہ جملہ تک مومن کی ان کی توفیق یا نہی مگر وہیں تک کے کفر و توفیق کے سبب ایمان کے گور ہیں۔ پھر نبی کی گور سب سے اعلیٰ گور ہوگی رہنا امانا یا اذلت و انتہا الرسول یہ بھی مومنوں کا کام ہے اور وہ سب سے عظیم موضوع۔ اگلی دعا کی تفسیر کے لئے اپنی دعا داری کا اعتبار ہے یا اذلت سے یا انجیل شریف مروج ہے اس سے پہلی ساری تفسیر یا اگلی یا پہلی ساری اہل سنت کی گور بھی پھر ساری کتابیں اور انبیاء کے کرام کے عجولت آیتیں اور سب سے پہلے اس سے مروج عقائد اہل سنت میں یہودی کتاب ہے الرسول میں انکسار صمدی ہے اور اس سے یعنی علیہ السلام مروج یعنی اے سولی ہم انجیل شریف یا تیری ساری کتابوں پر ایمان لائے یا ایمان لائے ہیں اور اس رسول میں یعنی علیہ السلام کی ہر طرح یہودی کہتے ہیں لہذا کتابنا مع الشہدین امانا اور انتہا قیامت ماضی یہ جملہ اصل مطلب ہے جو تکہ ان مومنوں کو لب اپنی موت کا ملکہ غالب ہو چکا تھا اس لئے انہوں نے یہ دعا کی تھی اور جو تکہ اس وقت وہ حضرات اپنی زندگی سے قریب تھے اس لئے آخرت کے حلقے ہی دعا کی۔ نیز آخرت کی فتنوں میں سے سب سے اعلیٰ نعمت انہوں کا ساتھ ہے اس لئے اس کی التجا کی کہ اگر وہ نعمت نصیب ہو گئی تو سب تکہ مل گیا اس میں ہم لوگوں کو دعا کی تعلیم ہے اکسب۔ کما جہ سے دعا حتیٰ کہ جو عزت کے امور داخل کر لے لفظ کتب قرآن پاک میں بہت معنی میں استعمال ہوا اگر اس سے گھر مروج ہے تو نفع اسلام ہر گور ہوں گے اور اس سے نیکیوں کی کتاب میں ہم گھر مروج ہر گھر سب تعالیٰ فرماتا ہے ان کتاب الا واد لعل علقہ اور اگر کتب سے بہت کہ جو داخل کر مروج تو اس کتب کی ضرورت نہیں۔ شاہین شاہین کے معنی گور اور حاضر اس سے مروج صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت ہے کہ جو قیامت میں مسلمان نہیں کے گور ہوں گے اور حضور علیہ السلام مسلمانوں کے و یكون الرسول علیکم علیہا حضرت مکرر اور محدث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ قول ہے۔ (خاتون و کیر و دھار علیہا وغیرہ) خیال رہے کہ مسلمان صلی اللہ علیہ وسلم آخرت میں تو انہوں کی گور ہے اور دنیا میں مسلمانوں کی بھی گور اور دوسری چیزوں کی بھی گور چنانچہ جس شخص کو عام مسلمان جنتی کہیں جہاں جنتی ہے اور جسے عام مسلمان دوزخی کہیں دوزخی ہے۔ حضور فرماتے ہیں انتم علیہا اللہ فی الارض ایسی جس جہاں کو عام مسلمان چاہا کہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی ایسی ہے۔ حضور فرماتے ہیں ما راء المؤمنین حسنا اللہ عند اللہ جس جہاں کہ مسلمانوں کے یہ حقائق حار ہر سارے یعنی علیہ السلام سے ہے اس لئے انہوں نے یہ دعا کی کہ جو صلی اللہ علیہ وسلم سے مروج ایمان کرام ہیں کہ ہم بھی اپنی امت کا اپنی امت پر گور ہے۔ مثال نے فرمایا کہ اس سے بچے لوگ مروج ہیں۔ مزاج

نے فرمایا کہ اس سے تمام انبیاء کی سوکن اٹھیں مڑو چیں۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے دھتے مڑو چیں۔ رب تعالیٰ نے فرمایا: لا اله الا هو والملكوت له جس کا خیال ہے کہ شکلیں ست مراشورہاں میں مستحق ہیں۔ اے نبی! جس میں مشابہت کی وجہ سے شقیں اور کلاہل قسم میں نہ ہوں۔ اگر یہ قوت نہلت بھیجے ہے تو اسے سونے کے تہہ تم سے رسول کے ہر طرح پروردگار کی پاک میں قند انہار سے ہم کو انہوں کے رہنمائی انہیں کے ساتھ دین فرماؤ جس حق پر کرتے دینے دعوں کے نہ ہو یہ دلائل نہ۔ یا میں آخرت میں انبیاء کو ہم کی ہر حق و معیت نصیب فرماؤ کہ اگر ان کی ہر حق نصیب ہو گئی تو سب تہہ قوت پروردگار ہم ہر حق سے بچ گئے۔

میں مجرم ہوں آقا مجھے ساتھ لے لو کہ رست میں ہیں ہا بجا خدا والے
گر حق کا ساتھ ہو جائے ہر حق جو جہالت ہو جائے

برکت کی رحمت و رحام اگرچہ وہ لہا کے دم قدم سے ہوئی ہے مگر وہ لہا کے عقل میں کے ساحلی بھی کھانے دینے سے
نور سے جاتے ہیں نور وہ لہا کے دائمی خدا کا کھانے کے ملاوہ تعلقات بھی باجائے ہیں یا میں مشابہہ کرنے میں سے بنا کہ
یوقت موت و قتل متعدد فیوہائی آنکھوں سے دیکھ لیں۔ جس سے نہ میں قتل کا احساس نہ نہ شدت نہ کہجیسے حضرت آسیہ
کرمہ کا کرتے وقت متعدد کھائی گئی۔ شہید محبوب کو بھی کہہ دیتے ہیں اگر یہ معنی ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ میں اپنے محبوبوں
کے ساتھ رکھ رکھنا نہ رکھ۔ کیونکہ شیطان اکیسے کو جلدی شکار کرتا ہے نہ سودوں کے ساتھ رکھ۔ و مکر و و مکر اللہ کر
کے نفوی معنی پوشیدگی ہیں اس لئے اندھیرے کو کرکتے ہیں۔ کہا جاتا ہے مکر اللہ رات کا میرا ذکر یہ مکر اللہ میں خیر
خیر کو کرکتے گئے۔ جس کی بدسرے کو خیر نہ ہونے دی جائے یہ وہ قسم کا ہے اچھا اور افسوس کی تہہ بری ہے اور فسادوں کو
بکھڑنے کی خیر تہہ اچھی ڈاکوؤں نے ڈکیتی کی بھی تہہ میں کیں وہ طرم ہیں۔ پولیس نے انہیں گرفتار کرنے کی خیر تہہ یہ
نہلت اچھا اسی لئے میں بھی بری تہہ کو کمال معنی کہتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا تعق العکرا السنی الا
باجل اچھی تہہ کو کر خیر جیسے واللہ بعد السکون بعض نے فرمایا کہ کر کے نفوی معنی دھتے اور مضبوطی نور و عقل ہیں اس
لئے حسین حوریت کو امروہ عکروہ کہتے ہیں۔ یعنی جس میں اسباب حسن جمع ہوں قند مضبوط فساد بھی کرے اور مضبوط پکڑ بھی
کر۔ بعض نے کہا کہ کر کے معنی خیر فساد ہیں مگر بھی جرم کے بدلے کو بھی جرم کا نام دے دیتے ہیں۔ جیسے جواہر
السنہ صنفہ فرض ان بدکردوں میں بدافرتی ہے اس لئے یہ میندد کہ استعمال فرمایا میں پلے مکر و افلاس وہ سود ہیں۔
جنہوں نے معنی علیہ السلام کے قتل کی سازش کی یعنی فن سودوں نے حضرت مسیح کے قتل کی وہی مضبوط خیر تہہ کی اور فساد
لے انہیں چلانے کی ہم غلیہ خیر فساد کہ انہیں زعمہ آملن پر ملا یا نور انہیں کے ایک کوئی کو قتل کر لیا۔ اس کو فساد و فساد
خلاصہ تہہ میں آئے مگر خیال رہے کہ مکر خلاف تہہ کہتے ہیں نور و فساد سے پہچانی جاتی ہے۔ جس کے حق میں ہو
اس پر ظاہر کردی جاتی ہے چنانچہ رب تعالیٰ نے معنی علیہ السلام کو اپنی اس تہہ پر مطلع فرمایا جیسا کہ آگے لڑشکوہ رہے واد
قال اللہ بعضی آیت کے معنی یہ ہوئے کہ سود نے معنی علیہ السلام کے خلاف خیر تہہ کی اور فساد تعالیٰ نے یہود کے خلاف
خیر تہہ کی۔ چرکہ رب تعالیٰ اپنے بندوں کا پرہیزگاروں سے خودی ہے اس لئے یہ لڑشکوہ ہو اگر سود کے جواب میں
معنی علیہ السلام نے خیر تہہ کی لکہ فرمایا کہ رب نے تہہ کی۔ متبولوں کا دشمن رب کھ دشمن ہے اور ان کا دوست رب کا

دوست واللہ خبر الکفرین سنی غیر سے عربیہ مضبوط ہے یا بہتر میں لہذا تمام تدبیر کرنے والوں میں بہتر اور اچھی تدبیر والا ہے۔

خلاصہ تفسیر : اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم جب عیسیٰ علیہ السلام نے یہ عکیرانہ کلام لہذا اپنے مجاہد اس قوم کے سامنے پیش کئے تو انہوں نے بھائے لطافت کے ان کے قتل کی تدبیر کی۔ لہذا جب عیسیٰ علیہ السلام نے ان کے اس ارادہ اور پختہ کمر کو علالت سے محسوس فرمایا تو اپنے متبعین سے خطاب کیا کہ فی سبیل اللہ میرا مددگار کون ہے۔ ان کے خاص دوستوں نے کہا کہ ہم اللہ کے دین کے مددگار ہیں۔ اے عیسیٰ علیہ السلام ہم آپ کی ضرورت دہ کریں گے۔ اس مدد پر نہ کوئی بدعتی یا بدعتی جانتے ہیں نہ کوئی یورپی۔ صرف خواہش یہ ہے کہ آپ قیامت کے دن ہماری اطاعت اور فرماں برداری بلور مسلمان ہونے کی کوئی دلیلیں۔ پھر رب تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر عرض کرنے لگے کہ اے سوئی ہم میری تمام اتاری ہوئی کتابوں بلور مجاہدات پر ایمان لائے اور سچے دل سے ظاہر باطن میں حیرے اس رس کے بیرو کار بننے لفظ اتاری میں نبی آخر الزمان کے ذمے میں داخل فرمائے جو قیامت میں انبیاء کرام کے گولہ بول گے یا ہمارا ہم ان کے رجسٹریں درج فرمائے اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم انکار نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کی خفیہ تدبیریں بہت کچھ کیں اور رب تعالیٰ نے انہیں بچانے کی ایسی پختہ اور قوی تدبیر فرمائی جس سے یہ سب بے خبر رہے اور لہذا تعالیٰ تمام تدبیر کرنے والوں میں بہتر اور قوی تدبیر فرمائے تھا ہے کہ اس نے خفیہ طور پر عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا اور جو قتل کے ارادہ سے آپ کے پاس تھا اسے عیسیٰ علیہ السلام کا ہم شکل کر کے تختہ عود پر لٹکوا دیا۔ یہود اب تک حیران ہیں کہ اگر ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی تو ہمارا آدمی کھل گیا اور اگر اپنے قوی کو سولی دی تو عیسیٰ علیہ السلام کھل گئے۔ خفیہ ہمدانی تدبیر ان کی تدبیر سے قوی ہے اور ہم اعلیٰ تدبیر فرمائے ہوئے ہیں۔

عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کا واقعہ

عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر تشریف لے جانے کے واقعہ میں مشرین کا قدم اختلاف ہے۔ ہم ان میں سے قوی روایت تفسیر خازن و روح المعانی و فیروہ سے نقل کرتے ہیں۔ یہاں تاہم لہذا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جب عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو تبلیغ فرمائی تو انہوں نے آپ کے مقابلے سے عاجز ہو کر آپ کی مشن میں بکواس کر کے آپ کی دھمکیاں کو حسرت لگا اور آپ کو ایذا شائع کر دی۔ ایک دن آپ شہر میں گشت لگا رہے تھے کہ شہر کے لوگوں نے آپ کو بہت پریشان کیا تب آپ نے ہار گھٹائی میں عرض کی کہ مولیٰ اب صبر کا پال بھر چکا ہے اب سب کو سونپ دے آپ کے منہ سے یہ لفظ نکلا کہ سب سو ہو گئے۔ لوگوں پر اس واقعہ سے بہت طاری ہو گئی۔ کسی نے ہار شلوقت یہود کو خبر دی کہ عیسیٰ علیہ السلام ایسے مقبول اللہ علیہ ہیں کہ انہوں نے اتنی جماعت کو سونپ دیا۔ تو انہی ان کا مقابل ہے اپنی غیرت۔ بھی ان کی بددعا سے حیران بھی کی جلی ہو تا ہے اس نے کہا کیا کیا جائے۔ ایسے مقبول ہار گلا کے مقابلے میں کوئی تدبیر کارگر نہیں ہو سکتی۔ سو وہ لوگ انہیں کسی جیل سے شہید کر دیا جائے تاکہ ان کی بددعا کا اندیشہ جاتا رہے۔ چنانچہ ایک شخص عیسیٰ کو اس پہرے کے لئے منتخب کیا گیا۔ عیسیٰ ایک مٹائی قوی تھا جو ظاہر عیسیٰ علیہ السلام کی محبت کا دم بھرتا تھا اور وہ یہود سے ملتا ہوا تھا۔ جب یہ واقعہ ہونے والا تھا تب

ی مین علیہ السلام نے اپنی حواریوں سے فرمایا تھا کہ آج صبح سے پہلے ایک شخص مجھے چند درہم کے عوض فروخت کر دے گا۔
یوشی سے پھر لوگوں کے ساتھ کھانے بھی رہتے ہیں اور مصاصین کے ساتھ منافقین بھی رہتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس بھی ایسی ہی ماریاں آئیں دوست لدا لٹن تھے۔ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کو پہچانتے تھے مگر چشم پوشی سے کام لیتے جیسا کہ
مین علیہ السلام کے اس فرمان سے معلوم ہو رہا ہے۔ چنانچہ عیدائوس کو سود کی طرف سے تیس درہم یعنی ساترہ سے ملنا دیا
وسوئے کلوعہ کیا گیا۔ اس شرط پر کہ وہ مین علیہ السلام کو اچانک شہید کر دے یا کر لوے۔ چنانچہ عیدائوس دعوتِ نبوی کو اپنے
ساتھ لے کر اندھیری رات میں آپ کے قیام گاہ پر گیا۔ سب کو اس گھر کے آگے آگے کھڑا کر کے خود اندر داخل ہوا۔ کیونکہ گھر
کہ مین علیہ السلام اچانک کھڑکی کے زریعہ اس جگہ میں سے نکل کر آسمان پر تشریف لے گئے۔ یہ خبر سن کر عیدائوس کے سودی
بھگے کہ شاید عیدائوس مین علیہ السلام سے جنگ کر رہا ہے۔ اس لئے وہ بھی اس درہم ہوئی۔ وہ رب تعالیٰ نے عیدائوس کو مین علیہ
السلام کا ہم کل حلوا سببِ بار آنا اس کے نکلنے ہی میں سودیوں نے مین علیہ السلام کے شہ میں اسے پکڑا۔ یہ سبب کہ وہ پکڑا گیا
کہ میں تمہارا ماضی ہوں۔ حضرت صبح کو قتل کر کے لیا تھا مگر کسی نے ایک نہ سنی۔ بولے کہ اے مین تو نے اہل بیت سے قوی کو
قتل کر دیا۔ اب ہمیں دعوہ کرنا پڑتا ہے۔ یہ کہ کراتے سولی پر چڑھایا۔ آج تک یہ سولی بھی اس درہم میں چٹائی کہ مین علیہ
السلام کو صلیب پر سولے دی گئی اور پھر انہیں دہا دہا زندہ کر کے آسمان پر پہنچایا گیا۔ اس لئے سولے سے مین علیہ السلام کو پکڑتے
ہیں اور اس سولی کو اپنے گناہوں کا گتہہ سمجھتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ عیدائوس کو سولی دی گئی تھی کہ مین علیہ السلام کو۔ فقیر نے
اس سولی گاہ اور تمام مقامات کی بیت المقدس میں زیارت کی۔ حضرت مریم کو حیر پہنچا کہ مین علیہ السلام کو سولی دی گئی۔ آپ
ایک عورت کے ساتھ صلیب پر پہنچیں اور اس لٹی ہوئی ناٹش کے سامنے بیٹھ کر زانو زانو ملے گئیں۔ کئی روز تک یہاں رہیں
آئی تھیں اور روٹی نہیں۔ ساتویں روز مین علیہ السلام کو حکم ملا کہ جہاں اپنی ملی کو تسکین دو۔ لہذا آپ ایک پاڑ پر رات
کے وقت اترے۔ سدا ابراہیم نور سے منور ہو گیا اپنی والدہ اور حواریوں کو بلایا۔ آپ کی والدہ آپ سے لپٹ کر رونے لگیں اور
بولیں اے مین تم کمال۔ فریاد والدہ محترمہ میں خیریت ہوں۔ جس کو سولی دی گئی ہے وہ نور العین ہے تم میرے اپنے حواریوں
کو تبلیغ احکام کی بدولت فریادی اور سب کے لئے طلاقے معزز کئے کہ فلاں فلاں علاقے میں دین کی خدمت انجام دو۔ یہ سدا ابراہیم
تقسیم کر کے آپ پھر لوہے چلے گئے۔ حضرت مریم نے کہا کہ کمال جاتے ہو فریاد رب تعالیٰ کے پاس۔ بولیں کہ لوگ فریاد تم
سے قیامت کے دن نور پھر نکالوں سے عتاب ہو گئے۔

نوٹ : حضرت ایم تھا سلی کی عمر میں حلالہ ہوئیں اور بیت المقدس میں بیت اللحم کے علاقے میں ایک جنگل میں درخت
کھجور کے نیچے دو پہلے جنگ تھا آپ کے ہاتھ لگنے سے سر بزرگ اور چل دار ہو گیا۔ مین علیہ السلام یہاں آئے۔ آپ کی بیوی انکل
سکھو کے رخ بلی کے خصلہ سلی بعد ہوئی اور تین سلی کی عمر میں آپ پر وہی آئی اور تین سلی کی عمر میں رسول کی
ماریاں بھی شہ یعنی شہدائوس آپ آسمان پر تشریف لے گئے۔ آپ کی والدہ ماجدہ آپ کے بعد چھ سلی زندہ رہیں۔ اس
صاحب سے حضرت مریم کی مر شریف بلان سلی ہوئی۔ (فقیر غازی) فقیر نے اس جگہ کی زیارت کی ہے۔ اب آپ قریب
قیامت تشریف لائیں گے۔ یہاں سلی قیام فرما کر وفات پائیں گے۔ اس صاحب سے مین علیہ السلام کی مر شریف کل
بحر سلی ہوئی۔ سونے منورہ میں حضور علیہ السلام کے برابر روزہ منورہ میں دفن ہوں گے اس لئے روزہ پاک میں چار قبروں کی

جگہ تھی۔ تین دن تک اس جگہ پر تھکی قبر شریف آپ کی ہوگی اور قیامت کے روز یہ چار حضرات ایک ساتھ اٹھیں گے۔ وہ نبی اور صدیق و خلیفہ و محدث شریف کا شاندار انعام کا پورا وقت چھپتا ہوا سورہ اسراء میں آئے گا۔

حواری : اس مسئلہ کی اصل تحقیق تفسیر میں ہو چکی۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ نوب کون اور کتنے تھے بعض نے فرمایا کہ بارہ تھے بعض کے نزدیک انہیں مگر پہلی روایت صحیح ہے۔ ان بارہ حواریوں کے نام و کالور مرتس انجیل میں یہ ملتے ہیں۔ ثمنون یعنی پطرس، اندریاس، یعقوب ابن زبدي، یوحنا، یسوع، برطلیمئوس، توما، متی، یعقوب ابن مقلی، تادی، ثمنون، قطن، یسوعا، اسکریتی۔ بعض نے فرمایا کہ یہ لوگ پھیرے تھے (پھل کے ٹھاری) ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان پر گزریں یہ پھل کے ٹھارے میں مشغول تھے۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تم میری بیوی کہہ دو تم آدمیوں کا ٹھارہ کرنے لگو، ہمارے آپ کون ہیں فرمایا عیسیٰ ابن مریم اللہ کا بندہ اور اس کا رسول۔ انہوں نے آپ سے مجوزہ طلب کیا۔ اتفاقاً ثمنون کے ہاتھ اس دن کوئی ٹھارہ آیا تھا۔ آپ نے اسے جل بھیجئے گا پھر ہوا آپ کی ہوا سے اتنی پھیلیں پھیں کہ وہ کشمیری پھر گئیں۔ بارہ کے بعد سب کچھ چھوڑ کر آپ کے ساتھ ہو گئے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ لوگ رگڑتے تھے۔ ان کے ایمان لانے کا وقت یہ ہوا کہ حضرت مریم نے عیسیٰ علیہ السلام کو ایک رگڑتے کے پاس یہ پھر بھیجنے کے لئے بھیجا۔ سکھانے والے نے آپ کو اپنے سے بندہ کہا ہر ایک ایک جگہ کسی کام کے لئے چلا تو آپ سے کہہ گیا کہ وہ گھن میں ہو گوں کے کپڑے پڑے ہوئے ہیں جو رگڑتے کے لئے آئے ہیں۔ ان پر میں نے مختلف کتابیں لٹائی ہیں۔ جس پر جس رنگ کی نشانی ہو رسی اسے رگڑیں۔ عورتوں کو یہ رگڑیں۔ رگڑنے سے رگڑنے والے کے پاس آپ نے وہ سب کپڑے ایک ہی برتن میں ڈال دیئے۔ جب وہ لوٹ کر آیا تو ہوا کہ کپڑے کیا کئے آپ نے فرمایا اس ہٹ میں ہیں۔ وہ سب فرمایاں میں نے اپنا سر پہنے ہوا اور کتاب میں کپڑے والوں کو جگہ ملی سے بھریں گا۔ تم نے سب کپڑے یکساں رگڑ دیئے۔ فرمایا جانے کلہام نے کر نکل، کیا جب گیا تو ہر کپڑے کا رنگ مختلف تھا۔ آپ نے فرمایا یہ تو کپڑے ہیں۔ مجھے تو رب نے حضور کو رگڑنے کی قدرت بخشی ہے یہ دیکھ کر وہ نور اس کے سامنے ایمان لے آئے اور یہی لوگ آپ کے حواری بنے۔ قتل فرماتے ہیں کہ ان روایات میں مطابقت یوں ہے کہ حواری ایک ہی قسم کے لوگ نہ تھے بلکہ ان میں کوئی دھوبی تھا، کوئی رگڑتے تھا، اور کوئی پھیرا اور کوئی بدشاہ۔ جیسے ہمارے حضور علیہ السلام کے صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) مختلف و غیور۔

گویا قاتل نے ایک بالغ بیا نہ تھا جس میں پھرنا ہوا کوئی پودا
بعض علماء فرماتے ہیں کہ کل قیامت میں ان حواریوں کا مشاeret مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو گا کیونکہ انہوں نے دعائی تھی لا کتبنا مع الصالحین خذہ لہم اہم امت مصطفیٰ کے ساتھ لکھ لے جو کہ نبیوں کے گونہ ہیں۔ جیسا کہ بعض کلمہ گو مسلمانوں کا مشربہ سائیں اور یسوعیوں کے ساتھ ہو گا۔ جیسے دنیا میں ان سے محبت ہے۔ قیامت میں ہر شخص اسی کے ساتھ ہو گا جس سے دنیا میں محبت کرتا رہا ہے۔ حواری تو پھر انسان ہیں۔ اسباب کف کا تعلق اصل میں صاحب کف کے ساتھ جنت میں جانے کا کیوں؟ اس لئے کہ وہ اگرچہ کتا ہے مگر رب کے پیاروں سے محبت کرنے والا ہے لہذا تعالیٰ انہیں کی محبت نصیب کرے۔

خواریوں کی تبلیغ : محمد بن اسحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے علیہ السلام کے آئین پر تحریف لے جانے کے بعد سود نے خواریوں کو بہت متنبہ اور انہیں بہت دکھ دیئے۔ یہ خبر کسی طرح بلا شہود و ثبوت اور ان خود کو پہنچی کہ شام میں ایک بزرگ پیدا ہونے لگے جسوں نے دعویٰ نبوت فرمایا۔ انہیں تو یہ سود نے سولہ دے دیا اور لب لباب کے جانشین سود کے ہاتھوں سخت محبت میں ہیں اس نے شہید سود سے سفارش کر کے ان حضرات کو اپنے ملک دم میں بلا لیا اور ان سے میں نے علیہ السلام کے معاملات میں کرن کے ہاتھ پر بیعت کی پھر بنی اسرائیل پر حملہ کر کے ان کا قتل عام کیا۔ اس وجہ سے دم میں ضرریت خوب پھیلی۔ پھر چالیس سال کے بعد شہید یونس دلتو کا جانشین ہوا اور اس نے بیت المقدس پر حملہ کر کے وہاں کے تمام سود کو مارت کیا۔ شہر کو بالکل ویران کر دیا کچھ سود یونس کے ہاتھوں مارے گئے اور کچھ جان بچا کر بھاگ گئے جن میں سے دو ٹیبلہ بنی قریظہ اور بنی قریظہ میں آبد ہو گئے جو مسلمانوں کے ہاتھوں مدینہ منورہ سے کھانے گئے۔ کچھ مارے گئے (تفسیر کبیرہ مدنی طبعی وغیرہ) مگر اللہ کے یہ معنی ہوئے۔

فائدے : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : غیر اللہ سے وعدا کرنا جائز بلکہ حلت انبیاء ہے بلکہ سنت الیہ ہے کہ رب نے فرمایا۔ ان تنصروا اللہ ینصركم یہ استدلال انا ک فستحقن کے خلاف نہیں۔ سود کھو میں علیہ السلام نے فرمایا من انصاری الی اللہ حضرت مکندہ رندہ القرنین نے فرمایا تھا و اعدونی بقوة بلکہ بیسائیوں کو نصاریٰ اسی لئے کہتے ہیں کہ ان کے بزرگوں نے کہا تھا نحن ابعاد اللہ صحابہ و کرام کی ایک جماعت کلام خدا ہے کیونکہ انہوں نے دین کی مدد کی تھی۔ دوسرا فائدہ : متبولان خدا کی خدمت رب کی طاعت ہے کہ خواریوں نے اپنے آپ کو اس لئے خدا کا کہہ دیا کہ میں علیہ السلام کے مددگار تھے۔ تیسرا فائدہ : دنیا میں قواسمی نبی کی کوئی وجہ ہے جس مگر قیامت میں نبی اللہ اللہ بہت کے ایمان کی کوئی حد نہیں ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے و یكون الرسول علیکم فیہدایم کو چاہئے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور متبولان بارگاہ الہی کو اپنے ایمان کا گواہ بنالیں۔ زائرین مدینہ سلام اللہ علیہ میں خود امیہ کلمت کے ساتھ یہ بھی عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ حضور گوار ہیں کہ میں آپ کا حق ہوں پر محتاج ہوں لا الہ الا محمد رسول اللہ ان کلمت کی حاصل یہ آیت کریمہ ہے سود کھو خواریوں نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گواہ بن جائیں۔ چوتھا فائدہ : اسلام اور ایمان ایک ہے کیونکہ خواریوں نے ایمان لا کر اپنے کو مسلم کہا (خزائن عرفان) پانچویں فائدہ : پچھلے بیسویں کا دین اسلام تھا کہ یہودیت و نصاریت جیسا کہ مسلمانوں کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ (خزائن عرفان) چھٹا فائدہ : کبھی کام کی جزا کو اصلی کام کا حصہ دیا جاتا ہے جیسا کہ مکمل اللہ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔

مسئلہ : اصل لغت میں عمر کے معنی بڑے نہیں تھے مگر اب دعوے کے نور فریب کو کر کہنے لگے اور اہل مدینہ تو یہ لفظ مستحق ہوا ہے لہذا اللہ نے تو معنی میں عمر کو رب کی طرف نسبت کر سکتے ہیں نہ اہل مدینہ۔ اختلاف نہ لکھ لو روچ بدل جانے سے احکام بدل جاتے ہیں (خزائن عرفان) قرآن پاک میں یہ لفظ جہاں کہیں اللہ کے لئے آیا ہے اس کے معنی ظہیر تھے جائیں۔ ساتویں فائدہ : میں نے علیہ السلام نہ تو صلی پر شہید ہوئے اور نہ وقت ہمارے پھٹا راپا کر کشمیر و خیو میں چپے بھرے جیسا کہ بنی نازہ مرزا نے کاغذ پر یہ لکھا ہے کہ میں نے علیہ السلام نے کشمیر میں تشریف لا کر نہایت گماہی کی حالت میں وقت پائی۔

کیونکہ بحرِ کائنات کے کوئی سنی نہیں بلکہ اس صورت میں سودیوں کا دھماکا رہا ہو گیا کہ انہوں نے عینی علیہ السلام کو اپنی دولت میں ذلیل کر کے سولی بھی دی اور ان سے اپنے ملک کو خالی کرالیا۔ اثناءِ ائمہ اس کی پوری تحقیق اگلی آیت میں آئے گی۔ انھوں نے قاعدہ حالاتِ انبیاء کی مدد کرنا کھانسنے ایمان ہے۔ دیکھو حواریوں نے من انصار ائمہ فرما کر اربابانہ کلمہ کی خدمت سے منہ موڑنا کفر کی علامت ہے۔ استاذِ شیخ کی خدمت کی اصل یہ آیت ہے۔ نوازلِ قاعدہ: موقوفہ سے قاعدہ الحلا خوش نصیبوں کا طریقہ ہے ہر تجارت لا کوئی بیزنس ہوتا ہے۔ تجارتِ آخرت کا بھی بیزنس مگر ان حواریوں نے اس موقوفہ کو قیمتِ جان اور اس سے ہوا قاعدہ انصار۔ دوسرا قاعدہ: ایسے موقوفہ پر غلامِ موقوفہ سے کچھ مانگے سو کھوان حواریوں نے اپنی خدمت کا وعدہ کرتے ہوئے عرض کیا کہ وا شہد یا ما مسلمون حضرت ربیب نے ایک موقوفہ پر عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ میں جنت میں آپ کے ساتھ رہنا چاہتا ہوں۔ حضرت سراقہ بن مالک نے ہجرت کے سفر میں حضور سے اپنے لئے لکھنا لیا۔ سوئی علیہ السلام کی بیویاں ایک خدمت کے عوض اپنے لئے جنت مانگ لیں۔ فریاد ایسے موقوفہ پر مانگتے سے نہ ہو گے۔ گیارہ اصولِ قاعدہ: تہیہ کرنا پیش سے ایمان کے خلاف رہا۔ کھوان حواریوں نے اپنے ایمان کھٹھن فرمایا اور عینی علیہ السلام نے ایسے نازک خطرناک موقوفہ پر یہ نظام ڈھکیا مگر تہیہ کر کے اپنا دین نہ چھوڑا۔

پسلا اعتراض: عینی علیہ السلام کے دین میں جملہ وقت بھر آپ کے حواریوں سے مدد لینے کی کیا ضرورت تھی کہ تم نے فرمایا من انصار الی اللہ جواب: اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ اس سے یہود کے مقابلہ میں آپ کی مدد کرنا ان کے شر سے بچنا ضروری ہے یا اس راز کی چھپانا مقصود۔ بعض لوگوں نے کہا کہ عینی علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے خطاب کیا کہ تم میں سے کوئی میری جگہ شہید ہونا منظور کرے کہ اس کو میرا مشکل کھڑا جائے اور وہ سولی کھائے میں آسمان پر چلا جاؤں۔ سب نے منظور کیا۔ مگر سورا نے سولی کھائی۔ لیکن یہ عداوت صحیح تھی۔ کیونکہ ہم پہلے عرض کر چکے کہ سولی کھانے والا عداوت میں ملوث تھا۔ (روح المعانی فیرو) دوسرا اعتراض: کفر ایک باطنی چیز ہے۔ جس کا احساس ناممکن ہے لہذا احساس کیوں فرمایا گیا۔ جواب: اس کے جوابات تفسیر میں گزر چکے کہ یا تو احساس عینی تھیں بے لور یا کفر سے علامات کفر مل رہی ہیں اور دیکھ انبیاء کرام غیر محسوس چیزوں کو بھی دیکھ سکتے تھے۔ ہمارے جواب: خیال۔ تیسرا اعتراض: جو دعویٰ کا کہنا ہے یا کفر فریب کرتا ہے وہ نیک آدمی ہی نہیں کہلا سکتا۔ چاہیے کہ اسے خدا کا جہان ہے۔ بخلا خدا بھی کیسے فریب کر سکتا ہے۔ استاذ فرمایا۔ جواب: ہڈت مٹی عجیب علاج کے کوئی ہیں اور کافکھ لے کر مٹی قرآن پاک پر اعتراض کر رہے ہیں۔ مٹی میں کمر کے سنی وہ ہیں جو ہم نے تفسیر میں امداد میں فریب کو کمر کئے ہیں اور قرآن امداد میں نہیں ہے۔ مٹی میں ہے۔ انگریزی میں بک (Book) کے سنی ہیں کتب۔ امداد میں اس کے سنی ہیں مگر خدا کا اگر کسی انگریزی کتب میں لکھا ہو کہ یہاں نے ہڈت کو بک دی تو اس کے سنی یہ نہیں کہ مگر خدا کا دیا۔ قاری میں مقرر کے سنی سوا نہ ہیں۔ امداد میں مٹی کو مقرر کئے ہیں اگر کسی قاری کتب میں ہڈت کو مقرر لکھا ہو تو شاید آپ جیسے عقلمند اس کے سنی مٹی کریں گے۔ مقرر میں سورہ کو سورہ کو بھی کہتے ہیں اور بلور کو بھی۔ مگر امداد میں سورہ کہتے ہیں۔ لب شاید ہڈت مٹی یاں شعر کے سنی کہ۔

جن کو دکھامت ہے اور چھوٹن سے دکھ دور
نہے سب نیارے ہیں مکن چاند اور سور
یہ کریں گے کہ چاند اور سور کو کھس لگتا ہے۔ یہ اعتراض مذہب سے نہ لینی چاہیے۔

تفسیر صوفیانہ : جب مینا و قلب نے قوی و ظہار کے کربینی محبوبیت اور انکار اور ظلمت ربی کا حقین کر لیا تو قوی و
 ظہار سے خطاب کر کے کہا میں اب نفسانی شیاطین سے منہ ڈا کر رب تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جاؤں گا۔ اس کام میں
 میں کلید رکھ کر قوی و ظہار کے حواری و قلب ۲ من کے خاص دست ہیں کہنے لگے کہ ہم تو یہ ایمان لے آئے
 کہ خود مدعا سے خود اور وہاں کی حقیقت سے ہاتھ ہٹ چکے ہیں۔ اے مینا و قلب! کوئی کہ ہم میرے مدعا مگر میں اسے سولی ہم
 میرے اندر ہوئے علم و حید اور نفس اور ایمان دیکھے۔ لہذا میں اس لوگوں میں شامل نہیں ہوں۔ یہ لوگوں میں حاضر میرے علم
 کے شکر اور حید و حقیقت کے گواہ ہیں۔ پھر وہ اور خیالات نے قلب کو محسوس کیا اور اسے غلبہ شہادت میں پہنچانے کی
 سمت تھکی کر لے کر ایک حقیقت اور اس پر اس حقیقت سے قلب کی مدد کی جو اس کے خیالات و فکر کو دور کریں اور مینا و
 قلب کو اسکی مدد کی طرف پہنچا دیا۔ اور اس کو قلب کا ہم رنگ بنا کر ان شہادت میں جو نزدیک وہاں میں گرفتار ہے قلب کی
 غیر نیت غلبہ ہے (میں وہاں) خیال رہے کہ وہ قلب کی تدبیر سے صوفی مستعار ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ یہ کتب کا ہوت
 جہنم کی کہ وہ وہ قلب کا پیشہ کرم فرمائیے بھی غلبہ اس کی خفا ہے اس تمام پر غور نہ ہو چکا ہے۔ اس نے خود خودی کہ
 مستطو جہم من حيث لا یعلم۔ حضرت سل فرماتے ہیں کہ کفرانہ کے معنی ہیں انہیں مستول سے لے کر وہی اور فکر
 کی مٹھنہ دی۔ جب وہ مستول میں پھنس کر غمزدار ہو کر بھول گئے تو انہیں پکڑ لئے گئے۔ یہ وہی ہیں جو انہیں نے فرمایا کہ اس کے معنی یہ
 ہیں کہ ان کی غفلت پر ہم نے غلامی کیں اور استغفار کی طرف ان کو صبر نہ کیا۔ اس لئے وہ وہ قلب کا حق قبول نہیں۔
 اس کے بل قبول ہے۔ اصل نہیں۔ یعنی وہ یہ ہے کہ میر نہیں۔ لام اور من ضل نے اپنے ساتھیوں کو صیت فرمائی کہ محل سے
 دور کر لیں۔ میں نے قی کو اور وہ قلب کے کمر سے بے خوف نہ ہوئے۔ یہاں کی آسائش سے دوڑ کر نہ کھڑا رہا۔ بلکہ وہاں
 اسلام کو لے کر آیا۔ اور وہاں تک جی محفوظ جگہ میں رہ کر معیت میں پھنس گئے صوفیاء کرام کے نزدیک رہائی نہ ہو تاقتل
 ہے (مذہب طہارین) صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جو زندانی فتنہ ہو جاتا ہے اس کے حواس میں وہی طاقتیں آتی ہیں وہ وہاں کی
 قوت سے نہ کھٹکتا ہوتا ہو اور چلتا ہے۔ جیسے بجلی کی خشک میں پلور کام کرتا ہے۔ ایسی ہی جس کا کشش وہ قلب سے ہو
 جاتے وہ وہی طاقتوں سے کام کرتا ہے۔ یہ وہ وہ اسلام کے کمال میں بیٹھے ہوئے صوفی ہیں جن کی خوشبو پھیلی۔ انہی
 لا چند روح و طہ حضرت سیدنا علیہ السلام نے نہیں میل دار سے نہ نئی کی بولی میں بل اور کھلی۔ قسم خا حکما من
 لو لھا ملاکہ ساحل من کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی تواضع و خلعت شری سے باہر ہے حضرت محمد پر خیال میں اللہ سے میں
 پہنچ کر وقت بھیجے لے آئے انا انک بہ ابل ان لا تلتا انک طرکک ملے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ
 منورہ سے محلات لے کر ہاتھ بولا تو حجت کا فرش پکڑ لیا۔ یہ ہے ان بزرگوں کی قوت سادہ بخلا کا سد فیہ۔ جب آج ساتھی
 نے نئی فن کے ذریعہ ہادی قوت سادہ نورین کے در پر قوت ہاسوا میڈ کے در پر قوت ہاد کو کھڑا ہے تو خدا کی
 ساتھی کا کیا پر صحت فریاد من حضرت کی یہ قوت نسبت قوی۔ ہر جیسے ظاہر کہوں پہلوں پہلوں میں غلبہ خوشبو نہیں
 ہوا کی ہیں۔ ایسی ہی ایمان و کفر ٹیکوں اور ہ کربوں میں غلبہ خوشبو نہیں ہوا کی ہیں جسے خدا نے محسوس کر لیتے ہیں۔
 جب یہ کھ پڑا ہو بھی کھ لو کہ حضرت مینا علیہ السلام نے اپنا خدا اولو س گھنے کی قوت سے وہ خود کے کمر کی بدو س گھل دیا

اُس کے قتل کے درپے تھے یہ معنی میں للہما احسن حسنی الکفر کے۔ نیز موفاء فرماتے ہیں کہ خوف اپنے اگلی
 ہو تا ہے یہ خوف ظرت پر اگر تا ہے جیسے سبب کا خوف اور خوف طاعت کا بھی ہو تا ہے۔ جسے ماکہ سے خوف۔ حضرت ابراہیم
 کو لیا کہ خوف سے خوف اپنے ہو تا ہے۔ دیکھو یہی علیہ السلام کو ان یسود سے خوف ہو تو اپنے لہو و گداز عرواں موسیٰ علیہ السلام کو
 فرعون سے خوف ہو تا ہے پہلی حضرت ہارون کی نبوت کی درخواست کی مگر انیس خوف طاعت۔ بحیرہ و بحر کی کانسیں
 ہو تا ہے لہذا یہ آیت لا خوف علیہم کے خلاف نہیں۔

إِذْ قَالَ اللَّهُ يُعَذِّبُنِي إِيَّاهُ مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنْ

جب فرما اللہ نے اسے جیسی نصیب کرے اور رافع کرے اور طہارت دے اور پاک کرے اور

لَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ تَبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ

جو کہ جسے مہر کے کفر کیا کرے اور ان کو جنہوں سے پیروی کی گئی ہے اور ان کے جنہوں سے کفر کیا

کرونگا اور تمہارے پیروؤں کو قیامت تک تمہارے منکران پر بلند کرے پھر تم سب میری طرف لوٹ کر

الْقِيَامَةِ تَمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأَخَذَ بَيْنَكَ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ

قیامت تک میری طرف سے تمہارے قبیلہ پر قبضہ کر دے اور میں درمیان تمہارے جی اس کے کہ تم اس میں اختلاف کرتے

آؤ گے تو میں تم میں قبضہ فرماؤں گا جس بات میں جھگڑتے ہو ؟

تعلق : اس آیت کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلی آیت میں رب تعالیٰ کی خفیہ تدبیر کا
 اعلان کر تھا۔ اب اس تدبیر کی تفصیل میں ہو رہی ہے کہ رب تعالیٰ نے کیا تدبیر فرمائی۔ دوسرا تعلق : پہلی آیت سے معلوم
 ہوا تھا کہ رب تعالیٰ نے یسعی علیہ السلام کے بچانے کی خفیہ تدبیر کی جس میں شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید اس تدبیر کی یسعی علیہ السلام کو
 بھی پہلے سے خبر دی گئی ہو۔ اب اس شبہ کو دور کیا جا رہا ہے کہ یسعی نہیں تو پہلے ہی بتا دیا تھا یہ راز صرف یسوع سے چھپا
 رکھا تھا۔ تیسرا تعلق : پہلی آیت میں یسعی علیہ السلام کے کچھ فضائل بیان فرمائے گئے اب بھی ان کے بقیہ فضائل ہی ارشاد
 ہو رہے ہیں کہ رب تعالیٰ نے انہیں خاص طور پر اعلیٰ مراتب آسمان پر اعلیٰ۔ چوتھا تعلق : ہم پہلے عرض کر چکے کہ یسعی علیہ
 السلام کا دیباچہ نامی مجرب ہے۔ یہاں رہا بھی مجرب اور ان کا یہاں سے تشریف لے جانا بھی مجرب۔ پہلی آیت میں ان کے
 یہاں آنے کو روک دینے کا ذکر کیا تھا۔ اب ان کے یہاں سے تشریف لے جانے کا ذکر ہے۔ گویا ہم کے مجرب کے بعد اب ان
 کے تیسرے مجرب کا بیان ہے۔

تفسیر : اذ قال اللہ بعضی امی متوفیک وذا العک الی ۱۰ اذ اللہ کا عرف ہے۔ ذہن شہد فعل۔

واقع ملک کا یا ادا کو کہ پہلی صورت میں یہ جملہ کفر کا خلاف ہے اور آخری دو صورتوں میں نیا جملہ ہے۔ یعنی یہ توہم لہ نے جب قرآنی حقِ رب یعنی علیہ السلام سے کہا تو: یہ واقعہ جب ہو کہ رب تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ جو پہلی جملہ طیبہ سلمہ وقت بھی بد کہ۔ جب رب تعالیٰ نے فرمایا (مدحِ العالیٰ) فیہو کلمہ ہو سکتا ہے کہ لفظ طیبہ۔ اور یہ جملہ جو الکفر کی دلیل ہو۔ یعنی کہ تعالیٰ تمام توہم کرنے والوں سے مترقہ کر کے لہ لایا ہے۔ کیونکہ جس نے علیہ السلام کو اس نے ایسے مذکور کردہ ہر اس طرح چاہا۔ اس صورت میں یہ نہ کہ حضراتِ انبیاء کرام اور ان کے وفاتِ رب تعالیٰ کی وفاتِ وفات کے دلائل ہیں اور عربی و توحید کے گروہ۔ پیشہ دست دشمن کلمہ انور دلائل کو گروہ پر ہی ہو گیا ہے۔ دلی کلمہ است کو انہوں کے حق جو ہے۔ اور لفظ حزن سے دلی کو انہوں پر نہ کہتے ہیں۔ جس نے علیہ السلام کے کلمہ طیبہ کے مگر رب کے رب جملہ ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ غیر یعنی علیہ السلام کو جس کی گئی۔ جب اس سے طیبہ طیبہ جس کو کہ لفظ احسن میں ہوا۔ جس سے اخیر تک قل کا متوال ہے۔ حق یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے جنابِ مسیح کو اپنی اس اور کی خبر پہلی ہوئی تھی۔ مگر اس خبر کے بعد توہم لہ اپنے حواریوں سے مدد طلب کی۔ حضراتِ انبیاء کرام کا لفظ طلب فرمایا۔ جس کا ہر جملہ ہو گیا اپنے جملہ کی تدبیریں کرنا۔ سلطان جنگ۔ مع کرنا ہے خیر کی وجہ سے جس سے ہر جملہ سب کے جان کر سب کہتے ہیں۔ یعنی علیہ السلام جانتے تھے کہ مجھے بعثت آسمان پر اٹھایا جائے گا۔ رب نے انہیں پہلی خبر پہلی تھی مگر بھی حواریوں کو اور کے لئے پکار کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی بد میں بارے طیبہ لے کلمہ کے پہلے لکھ دیں کی جملہ قتل پر کلمہ لکھ دیے اور یہ بھی بتایا کہ کلمہ کہ لایا ہوا جنگی سلطان کل مسلمانوں کو نصرت میں لے گا۔ اس کے بعد خود وہ دو کے مسلمانوں کی فتح کی دعائیں بھی مانگ رہے ہیں اور جنگی تدبیریں بھی فرما رہے ہیں اور احتیاج میں بھی۔ یہ تمام کام امت کی تعلیم کے لئے ہیں۔ تاکہ صدقہ کو مست گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دسم جانتے ہیں کہ وہاں کہ اس میں مگر بھی وہ تحقیقات کر رہے ہیں۔ رب تعالیٰ بھی قیامت میں تحقیقات کر کے فیصلہ فرمائے گا۔ متنی لکھ رہا ہے۔ معنی پر اکٹہ رب تعالیٰ فرماتا ہے و ابراہیم الذی ولی لوطہم احوہم اسی سے استثناء۔ تولد اور تولد طلب معنی پر ان بنایا پر ایمان۔ موت کو وقت اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے عمر پوری ہو جاتی ہے۔ اصطلاح میں اکثر موت اور غیر پر لایا جائے ہے۔ فقط قرآن کریم میں نبیوں صلی میں استعمل ہوا و ابراہیم الذی ولی لوطہم احوہم اسی سے حقیقی معنی مراد ہیں۔ پر اکٹہ هو الذی ہو لکم باللیل لیل معنی نیند ہے والذین ہو لکم سکون و مدون ازواج میں معنی موت۔ جیسا قرآن پہلے صلی مراد ہوتے ہیں۔ پہلی نبیوں صلی بن سکتے ہیں۔ معنی لے جس میں نہیں پر اور ہر مسد جسم اور روح لینے والا ہوں اس طرح کہ و الذین الی کہ اپنی طرف مسد جسم کے اٹھانے والا ہوں۔ اس صورت میں والذین عطف تفسیری ہے لے جس میں نہیں پر رہی پر رہی مگر صلی گاہ جس میں قتل نہیں کر سکتے اور جس میں اپنی طرف اٹھانے کا۔ اس صورت میں مدد ملاحظہ ہے لے جس میں نہیں موت میں صلی گاہ واسطہ قتل اور بھی نہیں اپنی طرف اٹھانے کا۔ ان دونوں صورتوں میں مدد ملاحظہ ہے۔ اگرچہ یہ عبارت خلاف ترتیب ہے کہ اس کی موت اٹھانے کے بعد ہوگی جیسے و احوہم و احوہم جیسے عطفکم والذین من لکم ذابحہ و لفظ اوحی الیک والی الذین من قبلک ذابحہ خلق الموت و الحیوہ ذابحہ الموت و نعی ما خلق الارض و السموات العلوی من سب انہوں میں عبارت اقلی ترتیب کے خلاف ہے اس جمیع کے معنی یہ ہیں کہ لے جس میں

جس میں صفحہ ۱۵ اور پھر اپنی طرف اٹھانے والا ہوں اس صورت میں یہ دو قلماء ہے اور ہدایت ترتیب کے مطابق ایسے کہ
 آپ کو سزا کرنا چاہیے تاکہ آپ کو استغفار فرما سکیں۔ ہشتاد ہزار ایک الی پہ ہدایت کا ہر صفحہ ایک صفحہ ہے۔
 واقعہ واقع سے جس کے معنی ہیں اٹھ سو پندرہ گز بنی مکلف کے لئے بھی آتے ہیں اور پندرہ ہزار مرتبہ کے لئے بھی۔ اگر اس کا
 منسلک کر لی جسم ہر گز اس سے مکلف بنی مراد ہوگی۔ جیسے لفظ معصوم عرجت یا وادعا لکھ ذکر کیا ہے ان
 نوافل لفظ اس میں مضمر کرنا چاہیے ہے جس میں جسم نہیں۔ لہذا یہاں بنی مدافعی مراد ہے۔ چرکہ میں آیت میں
 والحدک فرمایا ایک۔ جس سے یہی علیہ اسلام مراد ہیں جو جسم ہیں۔ اس لئے یہاں مکلف بنی مراد ہوگی نہ کہ درجہ کی۔ نیز اگر
 یہاں بنی مراد جلت مراد ہوئی تو شلوت سے نصیب ہوئی ہے نہ کہ اپنی طبیعت سے۔ تو یہ جو صفحہ کے معانی نہ
 ہوتے۔ پھر تو یہ فرمایا تاکہ ہم جس میں سود کے ہاتھوں فساد کر دیں گے اور شلوت کے بارے میں فساد اور درجہ بند کریں گے الی
 والحدک کے حلق ہے اور لفظ شلوت فیہ کے لئے۔ یہاں لفظ سے آملن کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ اگرچہ ہر جگہ وہ ایک ہے مگر
 چونکہ آملن خصوصیت سے لکھا گیا ہے کہ وہاں کسی کی ظاہری عظمت ہے نہ وہاں کفر و شرک مختص ہے اس لئے اس طرف
 اٹھانے کو رب تعالیٰ نے اپنی طرف اشارہ فرمادیا۔ لہذا ہے اہل منہ من لی السعایا فرماتا ہے اور جس الی ایک
 حضرت امیر ایم علیہ اسلام نے شام کی طرف جلت وقت فرمایا کہ میں اپنے رب کی طرف جا رہا ہوں۔ کہیں جس لئے کہ مجھے ہر
 نشن شام میں عبادت الی کی آراوی ہوگی۔ آج بھی غایت کعبہ میں یا مدینہ منورہ کی طرف جلتے تو لکھتا ہے کہ میں اپنے رب کے گھر جا
 رہا ہوں۔ لہذا کہ ساری زمین اور سارے ممالک لفظ تعالیٰ کی ملک ہیں۔ ایسے ہی یہاں فرمایا گیا اور اھک الی تفسیر کبیر نے
 فرمایا کہ اس سے مراد ہے والحدک الی معنی کروا متی نیز تفسیر کبیر نے اس جگہ فرمایا کہ وقت ایک فرض ہے۔ جس کی امت
 سی جس میں بہت بہت سے ہوتی ہیں اور پھر آملن پر اٹھانے سے والحدک الی نے وقت کو ختم کر دیا کہ بہت سے
 نہ ہوگی بلکہ اٹھانے سے ہوگی۔ لہذا آیت میں مکرر نہیں ہے و مطہرک من اللعن کھڑا یہ لفظ تفسیر سے ط۔ جس کا
 طر ہے معنی پاک اور منقش۔ خیانت سے نہ کرنا تفسیر مدحی ہے۔ نجات سے دور کرنا پاک جنتی۔ لیکن فیہوں سے
 جلت وقت اور اس سے الگ کر دینا آئی ہوگی۔ یہاں تیسرے معنی مراد ہیں کہ وہ یہاں فیہوں کو کہہ رہے نہ کہ خیانتوں کا معنی
 میں جس میں کافروں سے نکل دوں گا کہ آملن پر ہلاؤں گا یاں سے نجات دوں گا کہ جس میں قتل نہ کر سکیں گے (خلفاء مدد اور
 و فیہ) تفسیر کبیر نے فرمایا کہ یہاں بجائے قلم کے تفسیر فرماتے ہیں جس میں علیہ اسلام کی انتہائی عظمت ٹھکان ہے اور اس سے کفار
 میں اور یعنی علیہ اسلام میں مکلف حاصل کرنا مراد ہے کہ کفار زمین پر رہ جائیں اور یعنی علیہ اسلام آملن پر لٹے جائیں۔ ایک
 جگہ رب تعالیٰ فرماتا ہے وانا مکلف لہ اپنے کپڑے پاک رکھو۔ یہاں یہاں سے پاک مراد ہے اور وہی جگہ فرماتا ہے
 ہے اما یرید اللہ لیحبب منکم الی اہل البیت سو مطہرکم تطہروا۔ یعنی اے اہل بیت رسول اللہ
 چاہتا ہے کہ تم سے تمہاری عبادت کے لئے اور جس میں خوب پاک کر دے یہاں خیانتوں سے پاک مراد ہے۔ حضرت امیر کرم میں
 گندگی سے تو پہلے پاک ہوتے ہیں۔ اس لئے یہاں پاک مراد نہیں ہو سکتی۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے یعنی علیہ اسلام
 کو کفار سے نجات پہلے تو اس طرح دی کہ کفار زمین پر رہے اور آپ کو آملن پر اٹھا لیا اور قریب قیامت میں طر نجات دے گا
 کہ جب آپ نہیں پر آئیں گے تو زمین سے تمام کفار قلم کر دیے جائیں گے کہ باقی ایمان لے آئیں گے قتل کر دیے جائیں

کے اور آپ کے لئے میں مدینے نہیں ہے کوئی کافر نہ رہے گا یہ جملہ دونوں قسم کی پائیلی کو شامل ہے وجاهل اللہین
انہو کہ لوق اللہین کھروا یہ عبارت مظهر کی معطوف ہے اور جاحل اللہ کی ایک معطوف ہے اور جنہیں سے میں
علیہ السلام کے حواری مراد ہیں اور کھروا اسے یہودی اور فرقہ سے مطلق قلب مراد خواہ لڑی ہو یا نہ لڑی۔ خیال رہے کہ
میں اتنے حوالے مراد میں علیہ السلام کے اقوال اور بعض اہل کی اجازت ہے کہ ان کے سلسلے اہل کی پہچان ممکن ہے۔
ان سرکار نے نہ شادی کی نہ بچوں کی پاداش نہ مکان بنانا نہ حکمرانی کی۔ مگر جو امر میں نے یہ سلسلے کام لگے۔ سلسلے انکسار
فرمان کی مکمل پہچان صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ہو سکتی ہے یا انہو سے قیامت تک کے مومنین مراد ہیں اور کھروا
سے آپ کے منکر اور فرقہ سے قلب حوالہ کی باجہ و کھروا مراد۔ یہی من مراد ہیں جو یہودیہ اکثر مشرین کا قول ہے۔ کہ کہ ہر
مسلمان میں علیہ السلام بلکہ سلسلے نہیں کے فرماؤں کا متبع ہے کہ سب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا حکم دیا تھا
جنہیں سے جسکی مراد ہیں اور کھروا سے یہودی یعنی آپ کے مد میں محبت کو آپ کے منکر میں قلب حوالہ کا حوالہ کرے خود
حکومت مگر خود اس طرح کہ آپ کلین رسول کا نام ہو۔ اور ظاہر ہے کہ ہر جگہ جیسے رسولی رسولی پر غالب ہیں (معطوف)
دقیقہ۔ الی یوم القیامت یہ جارحانہ کے متعلق ہے و جہت ہر شیعہ کے۔ اور قیامت کلین مومنین کے دنیوی قلب کی استقامت
ہے نہ کہ کھروا کی سببیت کی سبب کام پہچانی جانے کے لئے ہے۔ جیسے کہ لکھا ہے کہ میں قیامت تک میں ہی ہوں یا کہ میں ہی
ہوں کہ میں ہی علیہ السلام آپ کی اجازت کرنے والوں کو آپ کے منکر میں پر قیامت تک یا پیش قلب دونوں کا فہم الی
موجہ حکم تم تاخیر کے لئے ہے اور مربع صدر ۱۰ ہے۔ منکر دنا۔ کم میں میں علیہ السلام اور کھروا سے خطاب ہے مگر
تخلیقا سب کو کم فرما دیا یعنی کے مقدم کرنے سے ہر کھروا ہو یعنی ہر قیامت کے بعد اسے سلسلہ اور کافر تم سب کا دنا
میں ہی طرف ہے۔ لا حکم ہمکم یہ ف مطلقہ اور احکم کا متعلق ہو جسکے سے ہے علم معنی حضور فیصلہ یعنی اس
میں کے بعد فوراً ہی میں تم سلسلہ اور کھروا کے درمیان فیصلہ فرماؤں کہ احکم ہمکم لہ تختہ کلون ۱۰ ما سے مراد تو
ساری عربی جن میں ہیں یا میں علیہ السلام کے وقت اور وہ تختہ کلون کے حلق ہے اسے تختہ کلون ہی اس لئے مقدم کیا کہ
عبارت یہود نہ رہے۔ یعنی ان تمام باتوں میں فیصلہ فرماؤں کہ جس میں اسے سلسلہ اور کافر تم دنیا میں اختلاف کرتے تھے
اس طرح کہ سوشل کو منت میں اور کافروں کو جسم میں بھیجوں گا۔ کھروا فیصلہ تو اسکی تکلیف سے بھی ہو چکا۔

خلاصہ تفسیر : اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہوتی بھی بود کہ وہ جب میں علیہ السلام کو دشمن رسولوں کی طرف سے سخت
غلو محسوس ہو تو ہم نے نور اللہ پر وحی بھیجی کہ اسے میں آپ ہاں کل طرف نہ کریں۔ ہم آپ کو آپ کی پوری عزت کے منہا کر دے
وقت دیں گے۔ ان کی یہ طاقت جو آپ کل کر سکیں۔ اور ہم آپ کو اپنی طرف یعنی آئین پہلا دیں گے۔ جملہ رسول کیا کسی
کی حکومت میں اور جملہ کوئی آپ کی مخالفت کرے گا نہ کوئی مقابلہ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوں گے اور ہم آپ کو ان
کھروا سے نبھادیں گے اور ان سے دور کریں گے کہ یہ دشمن پر رہیں گے اور آپ آئین پر اور یہ کرم آپ کی ذات کیلئے خاص
نہ ہو گا کہ آپ کی پوری کرنے والوں کو آپ کے منکر میں پر قیامت تک میں ہی سے فرقہ اور قلب دیں گے کہ ان کلین
ان کے دنا کل رسول پر غالب رہیں گے اس طرح کہ آپ کے خدمت مگر عاروں کو قیامت تک آپ کے دشمن رسولوں پر عزت
و عظمت دیں گے کہ ان کے جسے ہمیشہ بھلائی کے ساتھ ہوتے رہیں گے اور آپ کے دشمنوں پر دیا جنت کئی رہے گی۔ ہر

اے مسلمانوں! اور کافرو تم سب کا تباری ہی طرف مڑنا ہے۔ پھر ہم تمہارے درمیان ہر اس دینی چیز میں فیصلہ کریں گے۔ جس میں تمہارا نہیں۔ حضرت نے جسے کہ حرمین کو حنت میں اور کافر کو جہنم میں بھیجیں گے۔ اگرچہ دنیا میں بھی انہماک کریم کے ذریعے قوی فیصلہ تو کر دیا گیا ہے مگر وہاں عملی فیصلہ ہو گا جس سے جموں کو اپنے جھوٹ کا اقرار کرنا ہو گا۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو حقین خوشخبریاں دیں۔ انہیں سہاں پرلا کر فرشتوں کے ساتھ رکھا کیونکہ اچھی صحبت اللہ کی بڑی نعمت ہے۔ اس سے صوفیائے کرام کا مسئلہ صحت حل ہو جاتا ہے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام کافر شتوں کے ساتھ رہا اتنی بڑی نعمت ہے تو حضرات صحابہ کرام کا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنا اور حضرت صدیق اور فاروق کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دفن ہونا بیحد اللہ کی بڑی نعمت ہے۔ اسی لئے کوئی شخص صحابہ کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ تیسرے حضرت مسیح کے متبعین کا نظارہ غالب رہا کیونکہ غلاموں پر کرم آقا پر کرم ہوتا ہے۔ نوکروں کی تکلیف سے آقا کو تکلیف۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے عریض علیہ ما حکم

حیات عیسیٰ علیہ السلام

عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق یہود کا عقیدہ تو یہ ہے کہ ہم نے انہیں سوچ ہوئے دی نور جان نکل جانے پر دینی بھی کر دیا اگرچہ وہ اس شب میں گرفتار ہیں کہ ہمارا احیاء فرس کمال گیا۔ یہاں یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ واقعی عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر سولہ سوادی گئی اور آپ کی وہاں جان بھی نکل گئی مگر پھر رب نے آپ کو دوبارہ زندگی بخشی اور آسمان پر اٹھایا۔ اسی لئے صلیب کو پھٹتے ہیں اور اس سولہ سوادی عیسائیوں کے گتھوں کا کفارہ سمجھتے ہیں۔ کفارہ کا مسئلہ سولہ سوادی ہی ہے مگر مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ نہ آپ کو سولہ سوادی گئی اور نہ آپ کی ہر وقت وقوع ہوئی بلکہ آپ کو اسی طرح مع جسم شریف زندہ اٹھایا گیا۔ چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر زندہ اٹھایا جانا قطعی یقینی کلامی مسئلہ ہے اس پر ساری امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتفاق ہے۔ اللہ وہ رب تعالیٰ کہ رب تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو حقین سامت کے لئے موت دی۔ پھر انہیں زندہ کر کے آسمان پر اٹھایا۔ ہر حال وہ بھی عیسیٰ علیہ السلام کے اس وقت زندہ ہونے اور آسمان پر زندہ ہونے کے قائل ہیں۔ فرشتہ اس مسئلہ میں مرجح تک کسی کو اختلاف نہیں ہوا۔ اکیس چودھویں صدی میں مرزا یحیٰی نے نبوت مرزا کے شوق میں اس مسئلہ کو چینی قطع کا ٹکڑا کیا۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے قتل دوار پر لٹایا۔ اور انہیں بت ذلیل بھی کیا۔ مگر رب تعالیٰ نے ان کی جان صلیب پر نہ لٹنے دی بلکہ یہود انہیں سولہ سوادی کر پھوڑ گئے۔ آپ فطی کی حالت سے بہرہ ور ہو کر نصیحت دہلی سے خلافت سے ہونے ہوئے کہ نعمان میں پہنچے اور وہاں سے پنجاب کی طرف آئے اور وہاں سے کشمیر میں گئے۔ آخر سری گری میں ایک سو پچیس سال کی عمر میں آپ نے وفات پائی اور وہاں ہی محلہ خانپار کے پاس آپ کا مزار ہے۔ دیکھو تبلیغ رسالت جلد اول صفحہ ساٹھ نیز فتح گوشتیہ صفحہ میں اور نیزہ کھولیاں صفحہ تیسری طبع مسودہ ایک مسودہ عزت القام احمد قادیانی۔ مرزا جی نے اس واقعہ کے ثبوت میں نہ کوئی تائید پیش کی نہ حدیث نہ تاریخی حوالہ۔ لہذا ان کی بات قابل اعتبار نہیں۔ ہم نہایت منصفانہ تحقیقات کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے۔ اس مضمون کی دو ہمیش کریں گے۔ پہلی بحث میں اپنے دلائل۔ دوسری بحث میں

مذاہبِ انیسویں کے اہل تصوفات مع دولہا

پہلی بحث

حیات صحیح کا ثبوت : عینی علیہ السلام کا زندہ آسمان پر اٹھنا جانا آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ و اقوال صحابہ و کرامہ و جمیع
مفسرین و محدثین سے ثابت ہے۔ آیات قرآنیہ ملاحظہ ہوں۔ (۱) و مکروا و مکروا اللہ واللہ غیر المکرون اس آیت
کی تفسیر امام رازی جلیل الدین سید علی نور شاد علیہ السلام صاحب دہلوی نقل فرماتے ہیں کہ وہ لو کہ وہ جو سو پنے یہ کہی کہ ہے کہ سولے عینی
علیہ السلام کو سولہ دینے کی غیہ تہیکی۔ مگر رب تعالیٰ نے انہیں غیہ خرچے سے بچایا کہ انہیں آسمان پر نہ اٹھایا اور جو آپ کو
پکڑوانے آیا تھا سے عینی علیہ السلام کی نقل دے کر سولی چڑھا دیا۔ (۲) ما قال اللہ ہمسی امی سولیک وواضحک
الی مطہرک من الفتن کفروا اس کی تفسیر بھی امام رازی امام سید علی نورنگہ عام مفسرین نے یہی کہی ہے کہ اے عینی ہم
تمہیں پرالینے والے ہیں۔ اس طرح کہ تمہیں آسمان پر اٹھائیں گے۔ (۳) وما تفلوه وما صلوه ولكن فيه لهم ال
قول وما تفلوه بلنا بل ولله العمار بن قرآن کریم نے عینی علیہ السلام کے نقل پوروں کے سولہ چڑھانے جانے
کا صاف صاف انکار کیا پوروں کے اس جسم کے ساتھ اٹھانے جانے کا قرار جیسا کہ بل ولله اللہ سے مطہر ہو سلام رازی
نورنگہ مفسرین نے اس کی بھی تفسیر کی۔ (۴) وان من اهل الكتاب الا ليعؤمن به ليل موده ووم القیامت
مکون علیہم شہدا عام محدثین و مفسرین نور صحابہ و کرام نے اس آیت کا ترجمہ یہی فرمایا کہ سولے اہل کتب عینی علیہ
السلام پوروں کی موت سے پہلے ان پر ایمان لائے۔ انہیں گے اور عینی علیہ السلام قیامت کے دن کھڑے ہو کر لوہوں گے۔ بخاری نے
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس آیت کی یہی تفسیر نقل کی۔ جس سے صاف مطہر ہوا کہ ابھی عینی علیہ السلام نے وفات
نہیں پائی۔ کیونکہ ابھی سولے اہل کتب ان پر ایمان نہ لائے۔ لاکھوں سو دیوں کے خلاف ہیں۔ موتہ کی خبر کمال کتب
کی طرف روچے گا یہ معنی کہ اگر ہر اہل کتب اپنی موت سے پہلے عینی علیہ السلام پر ایمان لے تا تبہ ضعیف ہے۔ کیونکہ
موت کے وقت کا ایمان مستحسن ہے۔ (۵) وانه لعلم للساعة فلا تصرون بها صحابہ و کرام نور عام محدثین و مفسرین نے
اس کی تفسیر فرمائی کہ عینی علیہ السلام کا نزاع قیامت کی پہچان اور نشانی ہے جس میں شک نہ کرے۔ اس سے مطہر ہوا کہ آپ
دعا ہر منہ پر انہیں گے اور آپ کا یہ انطاقت قیامت ہوگی۔ چنانچہ تفسیر شریعت نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ پر ابو ہریرہؓ
جلیلہ حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی کہ اے اہی خروج ہسی قبل یوم القیامت غز تفسیر میں کثیر نے حضرت
جلیلہ ابو ہریرہؓ و ابن عباسؓ کو یہ روایت نقل کی کہ اے خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تفسیر میں کثیر نے حضرت
علیہ السلام کے دعا ہر منہ پر آنے کی احادیث متواتر ہیں۔ نیز تفسیر کبیرہ و فیض نے اس آیت کے یہی معنی لکھے۔ (۶) تکلم
اناس فی العهد وکھلا اے عینی علیہ السلام! آپ کو اسے اور یہ صحابہ میں ہو گا کہ اسے گام کریں گے۔ قرآن کریم نے
عینی علیہ السلام کو صحابہ میں گام کہ باخبر و بخبر و باخبر و باخبر ہو گا کہ اس میں کچھ عجیب بات ہو اور وہ یہ ہے کہ
آپ آسمان سے اتریں اور گام فرمائیں۔ چنانچہ امام جلیل الدین سید علی نور امام رازی و غیرہ نے اس سے یہ نتیجہ نکالا۔

احادیث : یعنی علیہ السلام کے وہ بارہ تشریف لائے کے متعلق بے شمار احادیث وارد ہیں۔ چنانچہ (1) مسلم بخاری مشکوٰۃ شریف نے جو ہر روئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قسم خدا کی میں ابن مریم ماکم مائل ہو کر تم میں اتریں گے۔ صلیب کو توڑیں گے مغز کو روند کریں گے۔ جزیہ کا حکم منسوخ کریں گے اور ہر شخص میں ایک سہہ دنیا بحر سے اٹھل ہو گا اور جو ہر روئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر چاہو تو زندہ لو۔ وان من اهل الكتاب الا لنؤمنن به لیل موتہ۔ (2) نیز مسلم نے جو ہر روئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ میں ابن مریم ماکم مائل ہو کر تم میں تشریف لائیں گے۔ ان کے نشانہ میں لونٹ بیکار ہو جائیں گے۔ صندوق دلوں سے نکل جائیں گے۔ سل کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی زکوٰۃ نہ لے سکے۔ (3) انہی مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کا ایک گروہ قیامت تک حق پر جنگ کرتا رہے گا۔ بدل تک کہ میں علیہ السلام تم میں آجائیں۔ (4) ابن ماجہ نے کتاب فتاویٰ عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ میں علیہ السلام زمین پر اتریں گے نکل کریں گے صاحب لواء ہوں گے۔ یہ یطیس سل قیام فرمائیں گے۔ پیرا فائت پائیں گے۔ پس میرے ساتھ میرے منسوب ہیں۔ ان کے قیامت کے دن ہم اور میں علیہ السلام ایک ہی مقبوضے میں آئیں گے۔ (مشکوٰۃ باب طاعت القیامت)

لطیفہ : مرزا غلام احمد قادیانی کہتے ہیں کہ ان احادیث میں میں ابن مریم سے میں مراد ہوں مگر خیال رہے کہ نہ مراد انی کلام میں ہے اور نہ ان کی بل کلام مریم۔ بلکہ ان کلام غلام احمد نورین کی بل کلام چرائی بی بی ہے اور نہ مراد انی صحت پاک میں مریم نہ ان کے نشانہ میں بل کی کثرت ہوئی۔ خود چندوں پر گزارہ کیا۔ اب بھی ان کی لولہ قبریں بچ کر پھیل رہی ہے نہ لونٹ بیکار ہوئے نہ مظلوم کہ وہ ان احادیث کے صدق کیسے بن گئے۔ (5) اور تو وہ امر مائل جو ہر روئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں علیہ السلام اگر دعوت اسلام فرمائیں گے ان کے نشانہ پاک میں اسلام کے سوا تمامہ ہیں مت جائیں گے اور شیر لونٹ کے ساتھ لو رہتا گائے کے ساتھ اور۔ بھینڑا بکری کے ساتھ چریں گے اور بچے سگ سے بھلیں گے اور وہ انہی قصص شدے گا۔ (6) یہی نے کتاب تاملات الصفات میں جو ہر روئے رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں میں علیہ السلام آئیں گے اور قسب لہم تم میں سے ہوں گے۔ یعنی لہم مدی۔ (7) ابن مساکر نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ میں ابن مریم آئیں گے اتریں گے۔ لہم ہادی حاکم مائل ہوں گے۔ (8) احمد نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کیا مجھے آپ اجازت دیتے ہیں کہ میں آپ کے برآمدہ کی جوں فرمایا۔ کیونکہ مگر ممکن ہے وہی صرف میری اور ایک کو وہ میں ابن مریم کی قبر کی جگہ ہے۔ سنہ احمد جلد سات از توضیح المراد۔ (9) ابن ماجہ نے حضرت ابو لہد اہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں علیہ السلام کو کچھ کرواں گا۔ اور اس کے ساتھ مترنم سواری ہوں گے۔ میں علیہ السلام اسے پہلے کے پاس پائیں گے اور قتل کریں گے۔ (10) مسلم نے ان ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ میں علیہ السلام مطلق میں سفید عرصے کے پاس اپنے ہاتھ فرشتوں کے ہاتھوں پر رکھے ہوئے اتریں گے ان کے سر سے پانی کے قطرے ٹپکیں گے۔ تاہم نظروں کی سانس پھٹے گی۔ اور ان کی سانس

حیاتِ حبیبی علیہ السلام کا ثبوت ائمہ و امتِ اسلامیہ سے : تمام صحابہ و کرامِ ائمہ و امام بھی ہر عشق ہے کہ حبیبی علیہ السلام پہنچیں اور قریب قیامت تشریف لائیں گے۔ ہم امام احمد بن حنبل کی حدیث میں کہنے کے بغیر انہوں نے حبیبی علیہ السلام کی تشریف آوری کی صدیوں سے نہیں جانتے تھے۔ یہ سب کچھ صمد احمد امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے خود اکبر میں فرماتے ہیں دو جملہ کائنات کا خروج کا خروج "انکسب کا ستر" سے ظاہر ہو رہا ہے حبیبی علیہ السلام کا تعلق سے ازما ہو۔ سارے حالات قیامت حق ہے۔ امام باک حنیفہ میں ہے کہ امام باک نے فرمایا۔ اس حال میں کہ لوگ کھڑے ہوئے تہذیب کی تعمیر کہہ رہے ہوں گے کہ ہائل چھٹے چھوڑا ہوا ہے۔ حبیبی علیہ السلام اتریں گے۔ علامہ ذہبی کا بیان اپنی کتاب "مستطی شریعہ" میں ہے کہ فرماتے ہیں کہ حبیبی علیہ السلام اتر کر ہمارے نبی کی شریعت پر فیصلہ فرمائیں گے اور اگرچہ امت محمدیہ کے خلیفہ ہوں گے لیکن ماحول ہی نبی کی ہوں گے کیونکہ حق سے نبوت میں راز کی ہوئی۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ میں بالکل کائنات نہ لکھی اور ان کے تمام احادیث میں سے ملے۔ انہی دو غیر محمد نے حبیبی علیہ السلام کی تشریف آوری تسلیم کی۔ اسی طرح امام بخاری امام مسلم ترمذی ابو داؤد وغیرہ میں نیز امام غزالی امام رازی امام جوہری حضور غوثِ پاک و غیرہم تمام ائمہ کا یہی عقیدہ تھا چنانچہ حضور غوثِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں کہ میں خدیجہ ہے کہ نہ نبی نے حبیبی علیہ السلام کو آج پہنچایا۔ غرض کہ اس کی کیا ہے امت و از خمنوں سے۔

مصلی دلائل : اصل کا بھی غنا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر اٹھائے گئے ہوں اور آخرت میں حشر ہوں گے۔ (1)
 سوزی علیہ السلام کا لقب کلیم اللہ ہے۔ آپ کو طور کی معراج دکھائی گئی۔ امارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لقب کلمت اللہ
 ہے۔ (2) اس آیت (نبوت) حضور علیہ السلام کو عرش کی معراج دی گئی۔ چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام کا لقب کلمت اللہ ہے۔ ضروری تھا کہ
 آپ کو بھی کسی جسم کی معراج ملے۔ لہذا آپ کو چھ آسمان کی معراج ملی۔ گویا کلیم میں صراج ہے۔ وہ رب تعالیٰ نے فرمایا اے
 محمد الکلم الطیب وہ رب تعالیٰ کی طرف پاک۔ اگلے اور اچھے باتیں چھ آسمان میں جو مقبول اور عقل قبول کلام رب تعالیٰ کی
 بارگاہ میں پیش ہو اسے بھی صلی علیہ وسلم فرمایا۔ (2) عشق کے دل گردہ انبیاء سے عہد پر آیا تھا کہ جب تم غیبیہ آخرت میں کانٹ
 چروتن پر اٹھنا چاہو تو ان کے دین کی حد کرنا۔ ضروری تھا کہ اس جماعت میں کوئی پیغمبر بھی ہو تو اس عہد پر عمل کرنا اس
 کیلئے عیسیٰ علیہ السلام منتخب کیا گئے تاکہ یہ عہد فقط توئی نہ رہ جائے۔ (3) چھ آسمان میں کوئی غلام صلی علیہ وسلم
 کی حمایت کرتے تھے۔ سوزی کی حمایت کیلئے حضرت ہارون اور دیگر انبیاء بھی گئے۔ ضروری تھا کہ دین محمدی کو بھی یہ غلام
 حاصل ہو۔ کہ اس کی حمایت کوئی نبی کرے مگر یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قائم العزیز ہیں آپ کے بعد نبی نہیں آسکتا۔
 اس لئے عیسیٰ علیہ السلام منتخب ہوئے۔ (4) حضرت جبریل کی گھوڑی کی ٹاپ کی خاک نے سولے کے چھوڑے میں تو حریف امدادی
 تو جب حضرت جبریل علیہ السلام کی سانس سے عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تو اس میں اگر بچپن میں طاقت گودائی ہو تو وہ آسمان سے
 اترے بھی اس گودائی سے کچھ نہیں ہو سکتا۔

دوسری بحث

حیات مسیح پر سولہ جواب : اس مسئلہ میں گھونٹوں کے بے شمار اعتراضات ہیں ہم ان کے چوٹی کے اعتراضات نقل کر کے جوابت دیتے ہیں۔ (1) رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ خلقت من لہذا الرسل حضور علیہ السلام سے پہلے سارے رسل وقت پانچکے۔ اس آیت میں عیسیٰ علیہ السلام کی تخصیص نہیں۔ سارے انبیاء کے بارے میں خلقت فرمایا گیا معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی وقت یافتہ ہیں۔ جواب : خلقت خلوا یا خلاصہ سے جس کے معنی موت نہیں۔ بلکہ خلقت ہو مطلقہ کر کے جانا ہے۔ اسی لئے قصۂ آفاق کہلائے ہیں اور پانچاں کو بیت اللہ تعالیٰ کو عزت۔ کل عرب کہتے ہیں خلقت اللہ و من الانس و المصنوعہ شریفی ہو گئے اور ان کے معنی ہر شے میں حضور رچے ہیں لہذا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ اس سے پہلے نبی گزر گئے۔ خود وقت پا کر آسمان پر جا کر اسی لئے یہاں نجات فرمایا گیا۔ شاید مرقی کے یہاں بیت اللہ پہنچی مگر کہتے ہوں گے۔ جلیل شریف میں حلب کے معنی سے محنت کہا جاتا ہے کہ دہل گزر گئی۔ بلکہ گزر گیا اور گزرا گیا آفتاب کتب سے گزر گیا۔ سب جیس کی جگہ سے گزر رہے ہیں۔ تاہم یہ جانتیں ایسی ہی عیسیٰ علیہ السلام اس طرح گزر گئے کہ فائدہ ہوئے۔ یہاں سے سب گئے پھر بھی کہا جاتا ہے کہ گزشتہ قومیں گزر گئیں۔ معنی وہ گئیں فرشتہ گزرنے کی گئی تو عیسیٰ ہیں عیسیٰ علیہ السلام اور نوحیت سے گزر گئے اور وہ سارے انبیاء کرام دوسری نوحیت سے لے کر خلقت ہونے کو شامل ہے۔ اسرا اعتراض : رب تعالیٰ بتوں کے بارے میں فرماتا ہے اموات اخاء کہ وہ سارے ہیں زندہ نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ لوگوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو بھی معبود ملا۔ اس قصہ سے یہ بھی اس آیت میں داخل ہوئے۔ ان کلمات یافتہ ہوا ہے۔ جواب : اس آیت کا عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی تعلق نہیں یہ بے جاں بتوں کے بارے میں آئی ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کی توحیدی شان ہے۔ رب تعالیٰ شہادہ کے لئے فرماتا ہے ولا تقولوا لعن ظنلہ لی سبیل اللہ اموات بل احیاء ولکن لا نقصرون شہادہ کو سوا مت کو زندہ ہیں اگر عیسیٰ علیہ السلام کو اس آیت میں داخل ملاحظہ تو آئیں میں شہادہ ہو گا۔ تیسرا اعتراض : حدیث شریف میں ہے کہ اگر موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام آج زندہ ہوتے تو انہیں جہنمی ہوئی کہتی پڑتی۔ جس سے معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی موسیٰ علیہ السلام کی طرح وقت پانچکے۔ جواب : اس حدیث میں زندگی سے مراد زمین کی ظاہری زندگی ہے جس پر شرعی احکام مائد ہوتے ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر اس طرح زندہ ہیں جس پر شرعی احکام جاری نہیں ہوتے نہ دن نہ رات نہ فیروز۔ چوتھا اعتراض : بعض اہل متولک والک الی اس آیت میں رب تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو وہ چیزوں کی خبر دی۔ تو لی اور دلیع۔ تو لی کے معنی ہیں سوچ۔ تو دلیع کے معنی ہیں باندھی مرتب۔ چونکہ تو لی پہلے ہے اور دفع بعد میں اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی وقت پہلے ہو گئی اور باندھی ہو مرتب بعد میں۔ جواب : اس کلامت عمل جواب بھی تفسیر میں گزر چکا۔ پانچواں اعتراض : لام دہری نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ والک الی میں دفع سے مراد وہ کہ نہ کہ مکان اور رحمت کی۔ جس سے معلوم ہوا کہ آسمان پر جانے

[illegible]

نکس۔ مگر جب شکل خری میں پیچھے گئے تو کھٹنے پینے بھی لگے اور غور توں سے اعتقاد کے قتل بھی ہو سکے۔ حضرت جبریل علیہ السلام جب شکل انسانی میں آئے تو کپڑے بھی پہنے تھے بل سیدہ ہوتے تھے اور سوادہی بھی کرتے تھے یہ جبریت کا تصور تھا ورنہ فرشتوں کو لباس کی کیا ضرورت اور اس کے بال کالے کیسے۔ حصائے موسوی لکڑی کا تھا۔ مگر جب ساق پہن جاتا تھا تو پتا بھی تصور سامنے لے کر بننا میں بھی ہوا تھا۔ رب فرماتا ہے: قلک ما بالکون جب حالت کی تبدیلی کا یہ عالم ہے تو یقینی علیہ السلام آسمان پر نہ کہ زمین پر تھے تو کیا فخر میں ہے۔ نواسی اعتراض: اگر یقینی علیہ السلام آخرت میں تھے تو اس وقت نمی ہوں گے: نہیں؟ نمی نہ رہا خلاف عقل ہے اور نمی ہونے کی صورت میں احکام کس کے جاری ہوں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے: یقینی علیہ السلام کے۔ جواب: نمی کہ وہ عقل سے بھی عقل ہے اور عقل سے بھی۔ ربی عقل کبھی نہیں ٹوٹتا تو کویش عقلت دور کا حاصل رہتا ہے مگر فتح کے بعد حق کا تعلق عقل سے ٹوٹ جاتا ہے اس طرح کہ حق کے احکام جاری کس طرح کی اصل یقینی علیہ السلام کا ہو گا اگر کوئی بیخ کسی حدت میں گولن کر پیش ہو تو وہ اپنے وقت اور اپنی جگہ میں جگہ ہے مگر اس حدت میں اس کی جی کا تصور نہیں۔ اس کی حیثیت گولن کی سی ہے۔ یقینی علیہ السلام حدت حاصل صلی اللہ علیہ وسلم میں اس حیثیت سے تشریف لائیں گے کہ اللہ کے نزدیک نمی ہوں گے مگر عقل ہی حضور علیہ السلام کے احکام جاری کریں گے۔ و سوا اعتراض: کسی شخص کا دوسرے کے ہم شکل ہو جانا غیر ممکن ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ طیفوس یقینی علیہ السلام کا شکل ہو کر چائس پاجائے۔ جواب: شک ہے۔ بد حال اور کسی کا دوسرے کا شکل ہو جانا ممکن ہی نہیں واقع ہے۔ گورے توری پکاری سے کالے ہو جاتے ہیں۔ کالے گورے بن جاتے ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام کا عصا ساق پہن جاتا ہے۔ دنیا میں بہت لوگ ابھی میں ہم شکل ہوتے ہیں۔ ہاں حضور علیہ السلام کی یہ خصوصیت ہے کہ کوئی آپ کا ہم شکل نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ شیطان بھی خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل بن کر نہیں آسکتا۔ حضرت جبریل علیہ السلام صحابہ و کرام کا شکل بن کرتے ہیں۔ جناب قلف چادروں کی شکل بن سکتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امت لوگوں کی عقلیں بدل دیں۔ و کھو مشوی شریف و فیو۔ گیارہ نواسی اعتراض: اس سے معلوم ہوا کہ یقینی حق پر ہیں اور مسلمان کافر۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے یقینی علیہ السلام سے وعدہ کیا تھا کہ میں نے تمہارے منہ سے کلام پر غالب رکھوں گا۔ اور اب بھی ہر جگہ یقینی ہی غالب ہیں کیونکہ یقینی علیہ السلام کے جیو کار ہیں؟ (یقینی)۔ جواب: یقینی علیہ السلام کے چچہ و بھو صرف مسلمان ہیں کیونکہ وہ حضور علیہ السلام کے فرامہوار ہیں اور حضور علیہ السلام کی فرامہواری سارے تہذیبوں کی لطافت ہے کیونکہ سارے نہیں نے خصوصاً حضرت یقینی علیہ السلام نے سب کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل مائے اور آپ کی لطافت و فرامہواری کرنے کا حکم دیا ہے اب حضور کی اتباع و اس کی اتباع ہے اگر آپ اپنے بیٹوں کو وصیت کر جائے کہ میرے بعد فلاں شخص کا کھانا کھاؤ تو یہی بات ہے کہ سب کا اس فلاں کا کھانا آپ کی وصیت پر ہی عمل ہے۔ جس سے آپ کی مدح خوش ہوگی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں سارے نہیں کا یقین ہے۔ جس کے پاس سو ہیں اس کے پاس ساری انہیں اور دھانی ہیں۔ سارے ایماء حق کے بعد ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاصل جمع۔ جیسے حاصل جمع میں سارے آجائے ہیں ایسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی میں تمام نہیں کی غلامی آجائی ہے۔ سب تعالیٰ نے فرمایا ان اولی الناس باحرام للہ اتبعوا و ہذا النہی اور سب غلامیت سے دہلی نظیر ملو ہے نہ کہ دوسری سلطنت کیونکہ اس

سے پہلے جنگوں میں مسلمانوں کی ہوشیار رہی اور وہ بھی نہ ان کے فضل سے مسلمانوں کی بہت طاقتیں ہیں تو کیا کامیابیاں
ہے کہ پہلے مسلمان چنے لے کر جیتا۔ یا بعد میں جیتا۔ یہ ہے کہ پہلے مسلمانوں میں مسلمان۔ نیز بعد میں جیتا۔
جدا بھی جیتا۔ یہ ہے کہ اولاً کتب محل کے سر پر پانچ کاڑھ کر اگڑے ہوئے چنے ہوئے امریکہ اور سنگ ایٹم کی فیرات میں کا
گزراؤ انگریز میسائرس کے ساتھ نہ اٹھ بیٹھ سکیں نہ ان کے ساتھ گرجے میں عبادت کر سکیں نہ ان کے قبرستان میں دفن ہو
سکیں تو یہ گریں جیسٹی حق پر ہیں۔ اور دوسری جیسٹی کارمہ تیار ہے تاکہ نویت سے دینی نویت شروع ہو جائے اور ہمیشہ مسلمانوں کو ہی
حاصل ہے۔ آج مسلمانوں ہی کے کعبہ کا مہر نامہ ہے کہ بیت المقدس کو جو حرمِ حرام سے جلوت فریق پاک کی ہوئی ہے نہ کہ
نوعتہ الخلیل کی۔ بیت المقدس میں بڑا مسجد بنایا گیا اور اس میں صرف یہودی، مسیحی، صلیبی، مذہب مسلم گھر
جو حرمِ حرام نہ پاکستان کی ہے بیت المقدس کی نہیں معلوم ہو اگر ششمن ملک ہے جس میں اور حکام ہیں اس کی حدود میں
کتنی ہیں۔ بعد میں سکندر نے متعدد حرم دیے ہیں کہ یسویں صدی میں اور بعد میں اسلام آباد میں۔ اور اسلام آباد میں۔ مگر اسلام
نے ان تمام حرموں کو دیا۔ یہاں قرآن کی اشاعت باوجود سبھی کے یہ خدا تعالیٰ نے خود اپنے آپ کو "فرخ" جس پر مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم نے باوجود رکاوٹوں کے فتح کیا تھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ دینی نویت ہمیشہ مسلمانوں کو ہی حاصل ہے اور حاصل رہے گی۔ دینی
قوی نویت تو وہ اکثر مسلمان کو حاصل رہی ہے اب اگر مسلمان قوی لحاظ سے گر جائیں تو اس میں من و مکر ضرور ہے بلکہ اس لئے
گزشتہ نصف میں بھی مسلمانوں کی دنیا میں کہویش میں طاقتیں ہیں اتنی طاقتیں کسی قوم کی نہیں۔ میں ۱۹۵۴ء میں راستہ
نگلی جاکر گولڈ۔ نگر سے لے کر کہ کر تک ایک ایچ رین کی گاڑی میں تھی۔ سندھ اور ملتان میں مسلمانوں کی گزر
چاہتی پاکستان سے نکل کر ایران میں داخل ہوئے۔ ایران سے عراق میں۔ عراق سے کوئٹہ میں۔ کوئٹہ سے بمبئی۔ بمبئی سے
پھر میں اور یہ سب ملک اسلامی ہیں اگر آج بھی اسلامی طاقتیں سرحد زلیں تو دنیا میں دینی طاقتیں جاگنیں غلوں کے فن کے
غیب میں منتقل نہیں ہے۔ تاریخ ثابت ہے کہ مسلمان بھی کبھی کبھار نہ مرے تبس کی طاقت کا کاروبار ہے۔ بیش ایجنسی
نے ایجنسی کو کچلا۔ بارہواں اعتراض: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج میں کچھ دیر عرش پر رہا کہ جس بھیجا تو آیا مگر میری
طیہ اسلام کو صدیوں تک چھے آسمان پر رکھا گیا۔ معلوم ہو اگر میری طیہ اسلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہیں کیونکہ
وہ قبل سے جو قرب انہیں ہے۔ حضور طیہ اسلام کو نہیں (جیسٹی)۔ جو پسند اس کے سمت جواب میں ملت آملان
جو پسند اس مسئلے سے کچھ میں آسکتا ہے کسی بادشاہ نے کسی امیر کو اس کا تم کرنے کے لئے کہیں بھیجا مگر اس سے رابطہ نہ پایا۔
پانیوں نے امیر کو قتل کرنا چاہا سلطان نے فوراً اس امیر کو اپنے پاس بلا لیا تاکہ اسے کوئی نقصان نہ پہنچے اس کے بعد اسے اس طرح
بھیجا گیا جس نے تمام پانیوں اور سرکشوں کو اپنا نبی اور بادشاہ بنا لیا۔ ظہر اگرچہ کہ تم سے تمام سلطنت غرب کا تم سے لڑتا
تبدیل ہی رہا اور حکومت کے بدلے۔ پھر بھی اس امیر کو صلہ بنا کر اپنے پاس بلا لیا۔ اس کا جوس نکلا۔ طاقت اور تحفظ
لے لے چھپا اس امیر کا بدلہ معاہدے امیر کے بادشاہ کے پاس رہنے سے افضل ہے حضرت مسیح کا آسمان پر جانے کا وعدہ مصطفیٰ میں
حضور کی اس میں زمین پر خریفہ بادشاہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رفیق مسلمان بن کر جانا اور کہیں میں جو حرمِ حرام کا مہر نامہ پھر
سرکشوں کی سرکشی کے لئے دنیا میں خریفہ بادشاہ فرش پر جلوہ گر رہا دونوں میں فرق ہے۔ حضور طیہ اسلام زمین پر اسی
واسطے رکھے گئے کہ حضور طیہ اسلام سے یہاں کا نظام قائم ہے۔ مرکز امت میں رہنا چاہئے۔ کیونکہ اس کے بغیر سارا

دائے بزر جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ : وہ تعالیٰ نے عیسیٰ و قلب سے فرمایا کہ اے عیسیٰ میں تجھے نفس و نصیبت سے نکال کر آسمان روح کی طرف پہنچانے والا ہوں۔ جس میں میرا تعلق قرب ہو گا۔ اور تجھے نصیبت قوتوں اور نفسانی خواہشوں کی غیبت سمجھنے کی پلیدی سے نکالنے والا ہوں اور میرے متبعین روحانی طاقتوں کو ان نفسانی کفار پر بڑی قیامت یعنی مقہودت کے پہنچنے تک غلبہ رکھوں گا۔ پھر تم سب کا مجموعہ میری طرف ہو گا۔ اور وہاں تمہارا حقیقی فیصلہ ہندوب اور عبادت سے پہلے جو تم میں اختلاف تھا اس کا فیصلہ ہوں۔ تاکہ ہر ایک کو اس کے لائق ٹھکانہ دیا جائے گا۔ (ابن عربی)

دوسری تفسیر : معرفت الہی گواہستان ہے اور نفس اور نفسیات گواہستان زمین ہے شیاطین میل کے کفار۔ سالک کو چاہئے کہ ماضی لفظ سے بچا ہو اسقام معرفت لفظ تک پہنچے۔ تب اس کا میل فرشتوں کا سا ہو گا کہ اس سے شوق نہیں غصب میرے تعالیٰ سب دور ہو جائیں گے۔ غنی و قلب کو نفس غیر سے صاف کرنا کہ ہمیں مثل عیسیٰ علیہ السلام وصل کی پلیدی حاصل ہو۔ حکایت: شوقی شریف میں ہے کہ ایک نحوی کشتی میں بیٹھا۔ اور کشتی مان سے بولا کہ کیا تجھے نوا آتی ہے اس نے کہا نہیں کئے لاکری تو ہی مری رہی ہوئی کہ دور جا کر کشتی سمندر میں پھنس گئی کشتی بہن نے نحوی سے کہا کہ لو کیا تمہیں پھنسی کشتی ٹھانی بھی آتی ہے۔ نحوی نے کہا نہیں۔ کشتی بہن نے کہا کہ لو تمہاری ساری عمر برباد۔ مولانا فرماتے ہیں۔

محمّد علیہ نہ نحو میں جاؤں ۔ مگر تو نحوی ہے غلہ در آب دوی
آب دوی صفا وادھر سر نہد دود زندہ تو دویا کے نہد
چوں بموی تو زلو صفا بشر بحر اسرار نہد بر فرق سر

دروائے معرفت میں غولے کہ نہ کو۔ نحو یعنی خانے کر آؤ۔ زندہ کو دریا نیچے لے جاتا ہے اور موی کے کو اپنے لو پر۔ اگر تم لو صفا بشریت سے موی ہو کر اپنے کو دریا کے حوالے کر دے تو کھسب رہو گے۔ بل لفظ باقی مشاغل اور دنیوی تفرقات سے آزاد ہو کر غوار کے جندوں سے فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ ولادت و جسم کی ہے اختیار ہی اور غیر اختیار ہی۔ غیر اختیار ہی وہ ہے۔ جس میں ہمارے کسب کو دخل نہ تھا۔ جو بذریعہ والدین ہوئی۔ اختیار ہی وہ جس میں ہمارے کسب کو دخل ہے اور جو شمع کمال کی نگہ سے حاصل ہوئی تھی۔ اپنے پکار نفس کا شمع کمال کے مشورے سے دوائے تقویٰ سے طالع کو۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ مرکز کی چیز نہیں اور جو مرکز سے ہٹ جائے اسے بتائیں۔ گھڑے کا پانی ختم ہو جاتا ہے مگر ٹکے کا پانی کبھی ختم نہیں ہو گیا کہ گھڑے کا پانی مرکز سے الگ ہے اور ٹکے کا مرکز سے الگ ہے۔ ایسے ہی حضرات انبیاء کرام عزت کے مرکز ہیں جو ان سے وابستہ ہو اور ہمیشہ کی عزت پایا گمان سے الگ رہ کر اگرچہ حکومت و لد و فیہا کی وجہ سے عارضی عزت مل جاتی ہے مگر اس عزت کو فام ہے۔ جو یکھو رب تعالیٰ نے فرمایا اے عیسیٰ (علیہ السلام) تمہارے شبیں کو آقاقت نہ مٹنے والی عزت دوں گا۔ کیونکہ تم مرکز عزت ہو۔ تمہارے واسن سے وجہت کبھی بھی نکل نہیں ہوتے جب عیسیٰ علیہ السلام کے شبیں کا یہ حال ہے تو جنہیں خدا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صبر نصیب کرے ان کی عزت کا کیا پیمانہ۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے العزۃ للہ والموئلۃ للہ والمومنن فرماتے ہیں کہ ایک نبی کا سر مبارک

نبیوں قرشتوں کا بلکہ خدا مگر ہے رب تعالیٰ نے یسوع کو یہاں اللہوں کلروا مطلق فرمایا یعنی یہ یسوع میری ذات و صفات فرشتے سمجھیں بھی کے مگر ہیں۔ یہی مل لو یا اللہ کا ہے ایک کا قبول سب کا قبول۔ ایک ہندو کھانا بل بیکار ہو۔ معرفت اسی نور تعالیٰ طہارت کا شکاری کر سکتا ہے۔ جس کے عقائد کے بارے ہندو سے دست ہوں۔ نیز صوفیاء فرماتے ہیں کہ وہی ایک عمل قبول ہے جو نبی کی اتباع میں ہو۔ اس لئے یہاں البھوک فرمایا۔ چنانچہ مسلمان کے ایک چیز کی خیرات کا جواب ہے وہ شرک کا کفر کے ایک ناکہ مذہب کی خیرات کا جواب نہیں کیونکہ مسلمان نبی کی اتباع میں سب کچھ کرتا ہے اور شرک کا کفر اتباع سے آزاد کر۔ اہل مذہب انچہ ہیں اتباع پورا اہل کاتب ہیں اتباع مدح شیطان کے سارے اہل ایک مسجد مسجد ہی لئے بیکار ہوئے کہ اس میں اتباع نبوی نہ تھی۔ جو حضرات ایمان لاتے ہی شہید ہو گئے وہ متبول ہیں اگرچہ انہیں عمل کو وقت نہ ملا کہ وہاں اتباع موجود تھی۔ مگر وہ منافقین کو بغیر اتباع نبوی نمازیں وغیرہ پڑھتے تھے وہ مہلور ہے۔

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

یہ لیکن وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا ہیں اللہ نے ان کے لئے عذاب سخت۔ یہ دنیا اور آخرت کے اور
وہ جو کافر ہوئے ہیں انہیں دنیا اور آخرت میں سخت عذاب دوں گا اور ان کا

وَمَا لَهُمْ قَلِيلٌ يُصْرِعِينَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

انہیں بے واسطے ان کے کوئی مددگار اور لیکن وہ لوگ جو ایمان لائے اور عمل کئے انہوں نے دیکھے
کوئی مددگار نہ ہو گا اور وہ جو ایمان لائے انہیں کام کئے اللہ ان کا

يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ

پس پڑھا ہے ان کو جو ان کے اور اللہ نہیں سمجھتا، ظالموں سے یہ تلاوت کرتے ہیں ہم اس کو نور
تیک انہیں جو پڑھ دے گا اور اللہ انہیں نہیں سمجھتا۔ ہم تم پر پڑھتے ہیں۔

مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ۝

تمہارے آیتوں سے اور ذکر حکمت والا

بکھر اور حکمت والا نصیحت

تعلق ۱۰ اس آیت کا پہل آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیت میں رب تعالیٰ کے فیصلے کا اعلان ذکر
فرمایا تھا کہ ہم تمہارے اختلافات کا فیصلہ کریں گے اب اس فیصلے کی تفصیل ارشاد ہو رہی ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی
آیت سے شہید ہوا تھا کہ جب کفار و منافقین کا فیصلہ قیامت ہی میں ہو گا تو انبیائے کرام اور اہل ایمان کے دنیا میں

خبر پہلانے سے کیا قاعدہ۔ حضرات اس فیصلہ کے لئے تو اتنے ہیں اب اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اس فیصلہ سے عملی فیصلہ مراد ہے۔ جس سے ہر مجرم کو اپنے مجرم ہونے کا قرار کرنا پڑے۔

تفسیر : **لَا مَا النبی کفر واث** تنبیہ ہے اور لانا شرط ہے اور کفر سے یا تو عام کفر مراد ہے یا سود کا کفر یعنی مسیح علیہ السلام کی۔ چنانچہ یسائیوں کا کفر بھی یعنی علیہ السلام کی شہادت میں مد سے آگے پہنچنے پہلے معافی عام میں اور آخری مد معافی سورتہ کے موجب۔ یعنی لیکن جسوں نے کسی قوم کا کفر کیا۔ یہی علیہ السلام کا انکار کیا جو ان کی شہادت میں مد سے پہلے کر کفر ہوئے۔ **لَا عَنْهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** **لَا النبی والاخرة** یہ جملہ لاکھ ذرا ہے اور کفر کا نتیجہ ہے عذاب عظیم سے بنا معنی روکنا ہی لئے جیسے پانی کو غلبہ کہتے ہیں کہ وہ پانی کو روکتا ہے۔ مراد کفر اب اس لئے کہ جانتا ہے کہ اس سے ہر مذہب کی **النبی عذاب کی علت ہے۔ یا عذاب اکفر** اور یہ ہے یہ ظاہر زندگی مراد ہے اور آخرت سے قبل اور قیامت کی زندگی۔ تصور دنیا میں سخت عذاب قتل اور جزیہ مقرر ہوا اور سلطنت میں جانا ہے جو سود کو دیا گیا کہ پہلے سود کو روکنے کی عزت سلطنت سب کچھ دی تھی مگر ان کی غارتگوئی کی وجہ سے وہ لوگوں میں فتنوں سے محروم کر دیئے گئے اور اگر تمام کفر مرتکب ہیں تو مطلب یہ ہو گا کہ کفر کے لئے دنیا کی تکلیف بھی عذاب شدید ہے اور یہی اس کی راحتیں بھی عذاب شدید ہیں کہ کفر میں ہی معیشت سے گھبرا کر کفر میں اور لگا کر لیتے ہیں بلکہ کبھی خود کشی بھی کر لیتے ہیں مگر مومن کے لئے یہی رحمت صبر و شکر کفر میں جاتے ہیں لہذا آیت واضح ہے یہ عزت کی رہ گئی ہے۔ اب تعقیب کاغذ لب ہے جو کفر کے لئے ہے۔ قبر کاغذ لب وہی کی تھی اند میر اور مودی جانوروں کی تکلیف اور وحشت ہے۔ اگرچہ بعض مسلمانوں کو بھی اپنی بد عینوں کی وجہ سے عذاب قبر ہو گا کفر کفر اور کفر مسلمانوں کے عذاب قبر میں مد ملے فرق ہو گا۔ ایک یہ کہ کفر کو قبر میں مد ملے کاغذ لب ہے کہ وہی کی گری اور مودی جانوروں کی طرح ہوتے ہیں۔ مگر مومن کو خود قبر کی تھی اند میر۔ اور وحشت و غم کاغذ لب ہو گا۔ دوسرے یہ کہ کفر کاغذ لب قبر قیامت تک ہو گا جو کسی صورت میں کہ یا موقوف میں ہو سکتا۔ مگر مومن کاغذ لب قبر مد یا کسی بزرگ کی گزشتہ زندگی کی رحمت سے موقوف بھی ہو سکتا ہے اور آخرت کاغذ لب جنہم کی آگ ہے۔ یعنی وہ کفر کو دنیا میں بھی سخت عذاب ہوں گا اور آخرت میں بھی۔ اور اس کے ساتھ ہی **و اما لہم من نصیب من امر من جمع ہامری** ہے معنی مد گنہ ہو گا۔ یا یہ جمع انہم کے لفظ سے ہے کہ مد گار بہت قسم کے ہوتے ہیں۔ سب سے پہلے سے اپنی عزت و آمد کے دوسرے مد کے لئے والے۔ یہ سب کی نفی کرنا مقصود ہے۔ یعنی کفار کے لئے کسی قسم کا کوئی مد گار۔ ہو گا۔ کیونکہ کفر میں مد کے مقررہ کھدو گاروں سے مد لینے کی قابلیت نہیں۔ جیسے اندھے یا بکھڑکی آنکھ میں سورج سے نور لینے کی قابلیت نہیں یا بکھر زمین میں بارش سے فیض لینے کی قابلیت نہیں۔ فیض کے لئے دینے والے میں دور لینے والے میں قابلیت چاہئے۔ خیال رہے کہ کفار کے لئے نہ دنیا میں کوئی مد گار ہے جو انہیں رہدہست پکا۔ نہ جہ سے پچالے قبر میں کوئی مد گار وہی ان کی خدمت کرے۔ لہذا یہ آیت کہہ رہی ہے **و اما لہم نرا** مسلمانوں کو چاہیہ۔ **و اما النفع اسوا و عسوا** الصلحہ نہ کہ ہر اپنی مد سے پہلے مانی ہے اس لئے کفار کے مقابل مسلمانوں کو کر رہا ہے کہ انہیں شرف دیا کہ جو ساری ایمانیات پر ایمان لائے خصوصاً ایمان علیہ السلام کے بارے میں کی بیشی سے مخلوق رہے اور انہوں نے ہر ممکن نفی بھی کی۔ ہادی میں تفسیر سے بہت سے اعتراضات اٹھ گئے **لو لہم اجورہم** **لو لہم** **لو لہم** سے بنا معنی ہر اور نہ۔ ہم کا مریخ

سو نہیں جس باوجود جمع اجزائی۔ بے معنی اجرت و ثواب۔ یہاں دوسرے معنی نمایاں قوی ہیں یعنی انہیں رب تعالیٰ کی نیکیوں کے بدلے یا ان کے ثواب پر سے پورے دے گا چونکہ ہر نیکی کا ثواب جدا الگ ہے تو ان کا ثواب اور بے لوثہ کا جزو اور ہر مسلمان کو طہرہ و ثواب ملے گا اس لئے کہ سوسن کو نیکیوں کا جزو بنائیں بھی ممکن ہے۔ یعنی حیات طیبہ اور مرنے وقت بھی حسن خاتمہ بہتر حشر میں بھی ثواب سے نجات یا ہر عمل کے بیسیوں اجر ملیں گے مثلاً لفظ "بھگت" سے دوسرا ثواب الگ سمجھ جائے گا الگ اس لئے باوجود جمع فرمایا واللہ لا یحب الظالمین یہ گزشتہ کلام کننا تھا ہے یا اس کی وجہ اور محبت نہ کرنے سے باخبر اہل ہونا مراد ہے یا اللہ تعالیٰ نے کرنا ظالمین ظلم سے بڑا معنی چیز کا ہے مروجہ معنی یہاں کفار مراد ہیں۔ کیونکہ وہ اپنی بدولت کو بے مروتہ صرف کرتے ہیں۔ یعنی اللہ کفار کو چھوڑ کر ہے۔ فلانک نخلوہ علیک فاللک من فیئ طیبہ اسلام کے نہ کو مروتہ فحلت کی طرف اشارہ ہے جو کہ وہ عقیم اشیان تھے۔ اس لئے ذائقہ لڑیا۔ نخلوہ اصطلاح سے بڑا اس کی تھوڑی تحقیق بار بار ہو چکی۔ یہاں غیور بنیاد کر کے یاد دہانا مراد ہے۔ اگرچہ یہ کلام نہرمل طیبہ اسلام کے تھے مگر چونکہ رب تعالیٰ کے حکم سے تھے اس لئے اسے رب تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب فرمایا۔ من الایات واللہ کو العکس یہ مہارت نخلوہ کی خمیر سے ملے ہے۔ آیات سے مراد قرآن پاک کی آیتیں ہیں۔ یا حضور علیہ السلام کی نبوت کی نشانیاں۔ ذکر سے مراد قرآن شریف ہے اور حکیم یا حکم معنی مضبوطی سے بنانا یا حکمت سے (خازن) بعض لوگوں نے کہا کہ ذکر حکیم سے مراد لوح محفوظ ہے جہاں سے آسمانی کتابیں آتی ہیں یعنی یہ وحی و فحلت اور مضبوط قرآن کی آیات آپ کو ہم ہی ملتے ہیں نہ آپ نے کسی سے پڑھیں نہ کسی شے سے یہ آپ کی نبوت کی نشانیاں ہیں۔ قرآن مضبوط یا حکمت و لہ کہ نہ اس کی کوئی آیت ضرور نہ اسے کوئی مسئلہ۔ آپ پر ان چیزوں کا آپ کی نبوت کی بدلتی ہے۔ جو سکتا ہے کہ آیات سے مراد قرآن کی عام آیتیں ہوں اور ذکر حکیم سے مراد وحی انجائے کرام کی آیات۔

خلاصہ تفسیر مسلمانوں اور کفار میں اس طرح فیصلہ ہو گا۔ کہ کفار کو تو دنیا میں بھی عنت و عذاب دیں گے کہ ان پر جزیہ مقرر کریں گے۔ مسلمانوں کے انھوں قتل کر انہیں گے۔ دیا میں انہیں ذلیل و خوار رکھیں گے اور آخرت میں بھی الگ و علیحدہ کی عنت سزا دیں گے۔ اور ان کے لئے کوئی کسی قسم کا مددگار نہ ہو گا کہ انہیں مل دولت یا اپنی عزت و آئندہ کے ذریعہ انہیں عذاب سے بچالے یہاں جو ایماندار ہیں اور ہر قسم کی نیکیاں پختہ رطالت کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ انہیں ان کا اجر پر ہمارا دے گا۔ کسی قسم کی کمی نہ فرمائے گا۔ لہذا تعالیٰ ظاہر یعنی کافروں کو پسند نہیں فرماتا۔ خیال رہے کہ قرآن کریم میں چار قسم کی آیتیں ہیں۔ بعض وہ جن میں فرمایا کہ کافروں کا مددگار کوئی نہیں جیسے یہاں۔ بعض وہ جن میں فرمایا کہ لے مسلمانوں کا مددگار کوئی نہیں جیسے وما لنکم من لولہ من ولی ولا یصو بعض وہ جن میں فرمایا کہ ہر مومنوں کے مددگار ہمت ہیں اما ونکم اللہ ورسولہ یدینہ واللعن کلوا اولئنا انہم اعطوا حوثن بہتہ ظنی کی مختلف آیات میں مختلف لہروں کو کہ نہ مثلاً عار کا آخرت میں مددگار کوئی نہیں۔ یا میں ان کا مددگار کوئی نہیں اور مسلمانوں کو لہذا کھٹکتا مددگار کوئی نہیں۔ اس کے وہاں من دون اللہ اور اللہ وہاں ہے ان یصلکم لعن فا اللہ یصلکم من بعدہ یا وما یصلک لہا موصول لہ اور اللہ کے ہاتھ سے مسلمانوں کے مددگار ہمت ہیں۔ اور بعض کافر بعض کے کفر و ظلم میں مددگار ہیں کہ جو انہیں اور نیزہ کافروں کو طاعی بنا رہے ہیں۔ لہذا ان چاروں قسم کی آیتوں میں کوئی تباہی نہیں۔ خیال

ہے کہ حب الوطنی کر کے ساتھ آئے گا تو اس سے جانتا اور انسان سب سے مراد ہوں گے اور حب الوطنی کے لئے ایمان کو کر
 یہ گا تو اس سے صرف مومن انسان مراد ہوں گے کیونکہ دلائل سارے کانوں کے لئے ہے۔ جانتا ہوں انسان۔ مگر حد
 صرف انسان مومن کے لئے جنت کے لئے ہے نہ فرشتوں کے لئے جیسا کہ سورہ جن اور سورہ فتح میں ہے۔ اور ان
 نبیات میں پہلے حب الوطنی میں جن میں سب داخل ہیں اور وہ سرے حب الوطنی میں صرف انسان داخل ہیں۔ ایمان کے سنی ہیں اس
 دلیہ رب تعالیٰ کی بھی ملت ہے اور انسان کی بھی لڑائی قتل و غارتگری وغیرہ لوگوں کو مذہب سے اس سے ہے اور مومن ایمان
 کے ذریعہ اپنے کو اس سے ہے ایمان اور ایک اصل کا مقلد کر قرآن شریف میں ہے اس کی تحصیل حدیث شریف میں ہے۔
 کہ کہ حدیث قرآن ہی کی تفسیر ہے حدیث کا سر ڈالنا اور وضو اور الصلوات کے سنی بھی نہیں کر سکتے ہیں خیال
 رہے کہ قرآن کریم میں ظالم کا ذکر بھی کیا گیا ہے۔ گناہ گار کو بھی اور ظالم کو بھی اور کسی لائق نہ لوگوں کو بھی۔ جو میری
 پاس لائے ہم میں تیری۔ میں ظالم معنی کا ہے اور اس معنی میں نہ لے گا۔

قائد : اس آیت سے چھ قائدے ہوئے۔ پہلا قائدہ: اصل ایمان سے خارج ہیں اس لئے عمل کو ایمان پر حریف
 کیا گیا۔ دوسرا قائدہ: مومن کے ذہن میں زیادتی ہو گئی مگر کینہ ہو گئی جیسا کہ اولہم اجدہم سے معلوم ہوا۔ تیسرا
 قائدہ: کافر کا کوئی مددگار نہیں اور۔ انہیں کوئی مذہب الہی سے بچانے کا مسئلہ کے لئے ان شاء اللہ ایمان کے کرم ملے اور
 لایا ہو یا آخرت میں مددگار ہیں اور ان شاء اللہ نیکی و شفقت انہیں مذہب سے بچائیں گے۔ جیسا کہ لہم کی تقدیم سے
 معلوم ہوا یعنی صرف کانوں کیلئے کوئی مددگار نہیں۔ چوتھا قائدہ: ایمان کرم کا علم فیہ کی نیت کی دلیل ہے اور کافر
 کو اور یہ ایمان کی نیت میں شک کہ نہ لے گا جیسا کہ نکلوا علیکم سے معلوم ہوا لہذا ایمان کے ساتھ ایک
 اصل کی بھی ضرورت ہے۔ اور نیکی کے لئے ایمان شرط جیسا کہ اموا وضو الصلوات سے معلوم ہوا چھٹا قائدہ
 جنت کے لئے جتنی رطقت ہر قسم کی نیکی کرے صرف ایک حد عمل پر ہی قاعدہ کہہ جیسا کہ الصلوات سے معلوم ہوا۔

پہلا اعتراض : اس کی کہ وجہ ہے کہ ذہن کو ایمان اور ایک عمل پر سرفراہ کیا گیا مگر ذہن کو صرف فکر و سرفراہ کا
 وہی بد عملی کا کہ فریاد کیا کہ ایمان سے قوی تر ہے؟ جو لہذا: مذہب کے لئے صرف فکری عمل ہے جو لہذا عملی کہے یا نہ
 کہے مگر اسے ذہن کے لئے ایمان اور عمل دونوں ضروری۔ گناہ گار مسلمان ذہن کا مستحق ہے مگر اسے ذہن کا مستحق
 نہیں۔ جس ذہن کو ہے اور پھر ذہن کو ہے اور۔ پھر ذہن کو ہے کہ مذہب کا لہذا نہ ہو۔ اور کوئی نیکی نہ ہو۔ گناہ گار
 بد عملی سے اپنی بعض نیکیوں پر کھینچ لیتے ہیں۔ دوسرا اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ کانوں کو ایمان بھی مذہب ہو گا
 اور آخرت میں بھی مگر یہاں کہ بعض کافر دنیا میں بڑے بڑے میں ہیں۔ اور مسلمان تکلیف میں تو آیت کا مطلب کیا؟ جو لہذا
 اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ میں کافر سے صرف یہ مراد ہیں۔ اور دوسری مذہب سے فن کا مسئلہ سے کوئی حد
 حدیث و سوانح کا نظام دنیا میں عمل و سرفراہ ہے اور ظاہر ہے کہ یہودی پیشہ اس حالت میں جتنا ہے اور وہیں گناہ گار سے کہ
 کھر والے ہم کافر مراد ہیں اور دوسری مذہب سے عمل کی باتیں غلط نہ مگر اسے کہ گناہ گار مسلمان کے اعلیٰ رحمت
 اور کافر کے لئے مذہب میں مسلمان فرشتہ میں بھی خوش رہتا ہے اور کافر بھی ہو کر بھی ہر حال۔ راجع عمل پر سرفراہ نہیں۔

تفسیر صوفیانہ : دنیا حاصل کھیتی ہے۔ چھ کھیت میں بھوسہ اور دانہ ایک سی کھدو بانی پلاتے ہیں مگر کتنے کے بعد دانے کی جگہ
 نور ہے اور بھوسے کے جگہ سڑی۔ ایسی ہی دنیا میں کھدو س من بیل کی منتقل سے عبادت حاصل کر رہے ہیں مگر قیامت کا
 دن گزرا اس لمحہ کے کتنے کھن ہو گا۔ جس کے بعد مسلمانوں کی جگہ جنت ہو گی اور کفار کی جگہ دوزخ۔ صوفیاء کہہ رہے ہیں کہ نزدیک
 کفار کسٹام قلب سے محروم رہا اور اپنی بد عملی میں پھنسا رہا۔ حق تعالیٰ سے محبوب رہا۔ صفت مذہب ہے۔ لیکن وہ لوگ جو
 ایمان شہودی رکھیں اور ہر طرح شمس بکڑ کی اور تحفہ کریں۔ اور ایک اہل سے اسے آراستہ کریں اور شمس کے مقابلہ میں
 قلب کو توجہ الٰہی دے دیں۔ حق تعالیٰ انہیں قدی افراد اور دو مانی اشراق سے پورا پورا احاطہ رکھے۔ وہ قلب خالص یعنی
 اہل میں کو تھی کہ انہیں کی کسٹو ہوں کھدو سے نہیں رکھتے۔ بیل کمال میں کھدو ہے جس کے لئے مذہب قلب سے
 مذہب میں جلتے۔ ہر شخص کو وہ بے قدر کی مشق ہے اور ماضی کیلئے محبوب کو اصل انتقال کا پہلی ہے اور محبوب سے تجلی
 انتقال کا ہے۔ بنیادی بالجنس میں چمن کر اس مشق کا شعور نہیں ہو تا قیامت کے دن آئیں مشق انتقال خوش ہو گی اور کھدو
 وہ قلب سے محبوب رہے گا اس وقت کی تکلیف اہل بداشت ہو گی۔ وہ قلب فرما کہ ہے لا مظهر الہم عند الکفر کو
 دیکھ گائیں۔ یہ نہ رکھا جنم کے مذہب سے خود تر ہو گا کھدو کے لئے دنیوی مذہب بیل کی بالجنس میں اور اخروی مذہب
 وہ فرما دے محرومی۔ سو من کے لئے ہمارا "جر یہ ہے کہ دنیا میں ہمار کی بد سے محروم نہ رہے اور آخرت میں ہمار کے وہ رہے

گھس نہ ہو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ایمان شہودی بھی ہو تا ہے۔ ظاہر بھی۔ بہم دیا میں آنے سے پہلے ایمان شہودی رکھتے تھے۔ عالم مروج میں کوئی کافرنہ ظہور مرنے کے بعد بھی سب کو ایمان شہودی نصیب ہو جاتے گا ہر شخص موت کو قریب ایمان لے آتا ہے۔ یہ دونوں ایمان نجات کے لئے کافی نہیں۔ ایمان ظاہر چاہئے اسی پر نجات کا درجہ ہے بلکہ یہی اصل عمل ہے جس میں ظاہر و باطن بھی شامل ہو۔ مولا فرماتے ہیں۔ شعر

ہر گھو مٹی طاعت شود مگر گھو مٹی طاعت شود

اس آیت میں مٹاؤ اور مٹاؤ اصلیت سے کی مراد ہے۔

إِنْ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ

حقیر کی کثرت جیسی کہ نزدیک اللہ کے مثل کثرت آدم کے ہے کہ ہوا میں کوئی سے بھر فرمایا دیکھو

جیسی کہ کثرت اللہ کے نزدیک آدم کی طرح ہے سے مٹی سے بنایا پھر مٹا دیا

فَيَكُونُ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ فَمَنْ حَاجَّكَ

کہ جو حقیر سے رو جائے وہ حق ہے (رب سے) آپ کے پس نہ ہو تم شک کرنے والوں میں سے جس کو کوئی جھگڑا کرے

جناؤ وہ فرما پھر جاتا ہے اسے سننے والے یہ تیرے رب کی طرف سے حق ہے تو شک کرنے والوں میں

فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ قُلْ تَعَالَوْا أَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

تم سے۔ حق اس کے پیچھے سے اس کے کیا کیا ہے پس علم میں کہ دور آؤ جائیں ہم بھڑک پڑے کہ نور میں بندہ سے

نہ ہو پھر اسے بہرہ ہو حق سے جیسی کہ بد سے جنت کریں بعد اس کے کہ تیس علم بچاؤ حق

وَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَالنَّفْسُ نَافِثَةٌ لِّمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى

کہ اور اور انہیں کہ اور اور ناری کہ اور جانوں بھڑکی کہ پھر دعائے لعنت کر رہا پس کریں

سے مراد وہ خود ہم ہیں اپنے اپنے دربار سے جتنے اور چناؤ کریں اور تھریں اور ایجا جائیں اور تھریں

اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝

لعنت اللہ کی اور ہر کفر کے

پھر سب کو کہی تو بھڑکیں پھر اللہ کی لعنت ڈالیں

تعلق : اس آیت کی پہلی آیتوں سے چند مرع تعلق ہے۔ پہلا تعلق : دعویٰ کہ چار طرح کا ایمان ہے : ظاہر سے و باطن سے اور معروض کے شہادت و نہ رکے۔ پہلی آیتوں میں جیسے علیہ السلام کی عہد و ملائکہ اور انصاف کی روشنی میں دکھائی گئی کہ یہ وہی حق تھا جس کی تلاش میں آپ یہاں تک کے اعتراض کا اصرار ہی جو سب دوا جا رہا ہے اور حق کے

مریم ہو جس لئے ہے کہ لہذا مریم کے پیٹ سے پیدا ہونے والوں کے ہم قتل تھے اس لئے کہ آپ کی بیواؤں میں سے
سے ہے اور نہ اس لئے کہ آپ کے بچے میں پرورش ہونے کے بعد انہی کو طعن ہے کہ یہ تک جناب مریم کو خون بھی نہیں آیا
جیسا کہ وطهرک علی ساء العلیل کی تفسیر میں کہا گیا ہے۔ حلقہ من نوابہ میں فضیل کھولن ہے اور عقل معنی
مور ہے کامرغ قوم علیہ السلام ہیں۔ تراب خشک مٹی کو کہتے ہیں اور یہ پیدائش قوم کی ابتدا کا ذکر ہے کہ وہ خشک مٹی ہی
گی۔ پھر اسے پانی سے گودہ کر زمین یعنی مگر اٹایا پھر اسے سزا کر زمین کا ذب یعنی پس درمل مٹی بنایا گیا۔ پھر اس کا سلاخ یعنی اصل
ماصل کیا گیا۔ پھر اسے خشک کر کے مصلح یعنی توڑ دینے والا مٹی بنایا گیا پھر اس میں جلد پڑی اور مشقت وغیرہ شامل کی
گئیں۔ اس لئے آندوں میں مختلف چیزوں کا ذکر ہے۔ میل لرلہ من نواب کیس فرمایا عقل من النساء پھر اس کیس فرمایا
عقلنا الا سان من خلقه من طی کیس فرمایا امی خالق بلرا "من مصلال من حماء مسون کیس فرمایا
خلق الا سان من جعل کیس فرمایا الله خلقنا الا سان لی کہدہ نگہ پیدائش انسان میں یہ تمام چیزیں تھیں اس
لئے مختلف آندوں میں مختلف چیزوں کا ذکر ہے۔ لہذا انہوں میں مختلف تھیں تفسیر کبریٰ اگرچہ قوم علیہ السلام کے فیہ میں پانی
بھی شامل ہے اور وہ لوگوں کی بھی حد ہے۔ مگر یہ کہ اصل مٹی قمی اور یہ چیزیں مٹی کا ضمیر کرنے کے لئے اس لئے رب تعالیٰ
نے من تراب فرمایا اور آپ کا نام قوم بہ الدین لود مستوائے۔ قوم مٹی کو کہتے ہیں جیسے مٹی عربی آندوں میں شامل ہیں اور
آنگ کی یاد بھی مگر مٹی اور آنگ آنے کی مٹی بنانے کے لئے ہیں اس لئے آنگ کی مٹی کا بنا تا ہے پانی یا آنگ کی مٹی نہیں کہا
جاتا۔ علم لان لد کن لکن چونکہ قوم علیہ السلام کے جسم بنانے اور بدن پہنچنے کے دو میں چلیس سال کا سلسلہ ہے
اس لئے تم فرمایا گیا۔ جس سے آخر معلوم ہوئی۔ قل کا کل رب تعالیٰ ہے اور کامرغ قوم علیہ السلام۔ کن کی پوری
فحش ہم پہلے کر چکے۔ میل مرو ہے کہ کن ضرور یا تسلسل لکن بمعنی کان ہے کہ یہ گزشتہ کی حکایت ہے جس کا مضارع
ہو جس وقت کے لحاظ سے ہے۔ جب کن فرمایا تھا۔ (مدح الصالح) یعنی رب تعالیٰ نے مٹی سے ایک جسم بنایا۔ پھر اس جسم سے
فرمایا کہ تو مکمل انسان ہو جاوے۔ فرماتے ہی فوراً ایسا ہو گیا اور صانع العلوی اس طرح کہ وہی مٹی جسم انسان بن گئی۔ جس میں روح
یا جان سے لیکر سر کے بالوں تک کے مدارے امتداد میں گئے جیسے صلبن کا ضمیر یہ "قل نعمہ وغیرہ ہے تاکہ ہر سودا
کا تنگ کے چلنے سے سب چیزیں اپنی حقیقت چھوڑ کر صلبن بن جائیں۔ ان نظریات کے بعد جس گوشت پرست آدمی سب
کو کہہ دیں یا مذہب ہر اس کن سے آپ کے جسم شریف میں مداح بھی پڑ گئی۔ اور آپ اس کن سے عالم اسلام بھی ہو گئے۔ یعنی ہم
نے کہا سب کہہ ہو جو سب کہہ ہو گئے۔ فرمادے اس کن میں تین اشکل ہیں۔ (۱) مٹی کے جسم "جسم صافی ہو جا۔ (2)
اس سے پہلے جسم باد اور جا۔ (3) قوم تم شرار و عیبد عالم بخلاف مٹی ساری خلق سے افضل سب کہہ ہو جو۔ ایسی
یکنون میں یہ تین اشکل ہیں الحق من ربکم ہوا الحق بتدوہ ہے اور من ربکم غیر بین حق وہ ہے۔ اور رب تعالیٰ کی طرف
سے ہوا الحق عطا ہوا شیعہ کی خبر ہے اور من ربکم حق کی صفت یاد سری غیر۔ حق متعلیٰ داخل کتب ہے جیسے کہ وہ متعلیٰ
صوتی کا یعنی یہ مدارے وضاحت حق ہیں۔ آپ کے رب کی طرف سے ہیں۔ لہذا لا تکن من المستصرین اس میں ظاہر
لفظ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر خصوصاً برقر حق پڑھے ولا یسخرین امثراء سے ہوا جس کا مصرعہ وامر ہے
محسن جذب کہ ہر کھپتا۔ اسی لئے ہونے ہیں سو تہہ اسالت میں نے نوشتہ کا دورہ دورہ پایا کہ ملک انسان کے قلب کو

کیسے بھرتا ہے ایک جگہ جسے نہیں دیکھا ہے اسے موندنا کہنا ہے۔ اللہ اسے سلطان مقرر کرے کہ وہ اس سے نہ ہو
یعنی شک کرنا کہ ایک کرے تو اس کی عاصمت سے بھی نہ ہو۔ لیکن حاجک کہہ چلا کہ اس کے لئے اور دفعہ شہادت کے بعد اور غیر
کی طرف توجہ دلائی جا رہی ہے۔ یہاں سے مردوں کے مسائل ہیں کہ اس وقت انہیں سے مقابلہ قہار فیہ کی خبر سے
مردوں میں سے علیہ السلام اور ان کی عہد سے حاجت سے ما معنی ایک سو سرے کے مقابل جمع کر کے اسے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم اتنے دلائل کے بعد بھی جو کوئی نبی علیہ السلام کے بارے میں نہیں ہے۔ مگر ہمارے۔ میں بعد ما جاہ
ک من العلم میں بعد طبع کے حصول ہے علم سے مرد چینی آئیں اور مضبوط دلائل ہیں۔ کہ کتب علم تھوڑے ہیں اور میں
وہاں ہے۔ سالیان نہ کہ تھوڑے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم مقرر کیا گیا تھا کہ بعض یہ کہ حاکم و تہ
فعلیہ دینی مسئلہ پر ہو سکتا ہے مگر پہلے عرب علاقہ فعلیہ پر ہی ہو سکتا ہے اس لئے یہ جملہ اور شواہد یعنی جب کہ آپ کو
حضرت میں علیہ السلام کی عہد سے یہ کلامات قرآن کے درجہ فعلیہ دینی علم سے وہاں ہی تھا کہ آپ کے مقابل میں
خدا کے تو پہلے کہ میں عہد میں وہ فعلیہ نے ہم کو پہلے کے حصول سے اس کے مقابلے میں کا مطلب ہے نہیں کہ
آپ کو اس کے ساتھ چیزوں کا علم نہیں۔ فعلیہ تعالوا یہ جملہ میں حاجت کی لئے بنے ہوئے اور صدر فعلیہ ہے معنی اور
چھٹا میں کتب علم میں لکھی ہے اس کے معنی ہیں کہ اگر آپ مطلقاً کہنے کے لئے مستعمل ہے اسے فرماؤ کہ وہ بہت
اور ان کے تو۔ مدح اہماء نا واہماء کم غیر اور سے ما معنی لانا لہاء کے معنی ہیں بنے ہوئے مگر میں نے پڑے تو اسے
سب سے مردوں ہیں۔ یعنی نہ کہ وہ اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس موقع پر اپنے ساتھ ہم حسن و حسین کو لے گئے تھے
اور میں نے فعلیہ میں کہہ کر حضور علیہ السلام کے لئے اسے میں بعض نے فرمایا کہ میں نے اس سے پہلے اور وہ مردوں ہیں۔ کہ کہ
حضور علیہ السلام یہ دعویٰ کو بھی ساتھ لے گئے تھے جن کا شمار لکھ کر وہ سے حضور علیہ السلام کی اولاد میں تھا۔ (مدح فعلیہ)
وہاں ما وہاں کم نہ خوف قیاس امر کی مع ہے معنی عورت میں اس سے یہ وہاں مرد نہیں لگ رہیں ہیں۔ جیسا
کہ پہلے معلوم ہو کہ کہہ گئے تھا نہ سے مطلق عورت میں مرد ہوئی ہیں اور وہ نہ کسی کی طرف مطلقہ تو یہ وہاں۔ جیسے
بانہ اتنی اور اگر پہلے ساتھ لے کر تو وہ مرد نہیں ہیں۔ جیسے میں نہیں ہے کہ ان کے جیسا کہ ان کے ساتھ اس وقت
نہ ان کی یہ وہاں جس نے نہیں نہ کوئی اور۔ انہوں نے صرف وہاں میں انہیں شریک کرنا تھا۔ نیز اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ
و سلم حضرت حاضر ہو کر اپنے ساتھ لے گئے تھے کہ ان کے طہارت کو سو اظہار و انکسار ان کے معنی میں ہے
معنی ہیں اور ذلت۔ ظاہر یہ ہے کہ اس سے خود اپنی ذلت کے بلانے کا مطلب ہے۔ موقع پر اپنے آپ حاضر ہو جانا بعض
نے فرمایا کہ اس سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرد ہیں۔ جیسا کہ ان شہادہ سول و عرب میں معلوم ہو گا۔ میں نے فرماؤ کہ
اے جیسا ہے۔ کہ ہم اور تم اپنی بی بیوں اور اپنی بہنوں کو ایک جگہ جمع کریں۔ ہم بہت ہی لعل لعنت اللہ علی
الکھنن کہتا ذکر سے انہیں کے لئے ہے۔ بہت ہی لعل۔ انہیں سے اس کا کلام ہے معنی وہاں ماری اور دھاک کے بعد اس
کی قیادت کا تقارور لعنت بھی آیا ہے اس لئے وہاں میں عاجزی کرنے اور انہیں لکھ دیکھتے ہیں مگر میں وہاں لعنت مرد ہے۔ یعنی
ایک سو سرے کو بدوا جیسا کہ اٹھا جملہ اس کی خبر کر رہا ہے۔ جس کی کہ یہ مطلب ہے: تمہیں جو سب سے جل سے علیہ معنی کا
میں مرد اور عمار کا ہے لعنت کے تقویٰ معنی ہیں۔ وہاں کہنا رحمت سے وہ کہتا ہے کہ لعنت اور اس دوری کو دیکھنا لعنت کی لعنت۔

الکلیف میں اللہ صمدی ہے۔ اور اس سے معنی علیہ السلام کی شان میں جو نہ ہو گئے دالے مرلوں میں معنی ہم تم اپنے دل قریب کے ساتھ جمع ہو کر ہمیں میں مبارک کریں کہ جو نے رب کی سنت سمجھیں مگر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو اپنی شیخ و ناسل کو ساتھ لے گئے۔ لیکن یہ لفظ صلی صلی صرف خودی موجود تھے۔ اس کے ساتھ انکی اولاد خیرہ کوئی نہ تھی۔ سو صرف ہمدعا میں ہی انہیں شریک کرتے۔

خلاصہ تفسیر: (۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم معنی علیہ السلام کے بغیر پیدہ ہونے سے ان کی الوہیت جوہر کے لئے دالے صحت لفظی پر ہیں۔ لفظ کے نزدیک معنی علیہ السلام کی حالت کو ہم علیہ السلام کی طرح ہے کہ رب تعالیٰ نے بغیر نفعے اور بغیر بپ باپ ملک ملی سے ان کی صورت بنائی اور پھر ان سے کن فرمایا تو وہ اپنے خاصے قوی ہوئے تو انہیں بن گئے اگر بغیر پیدہ ہوا خدا ہونے کی دلیل ہے تو کیا صلی تو ہم علیہ السلام کو بھی خدا مانیں گے۔ جب انہیں خدا انہیں ملتے تو معنی علیہ السلام کو خدا کیوں ملتے ہیں۔ اسے سلطان اور سادے دلا کل اور حلقہ حق ہیں۔ تیرے رب کی طرف سے ہیں لفظ شریک کہ جو شریک کر لے لفظ میں سے بھی نہ ہو ساقی ہوا آت جو تیرے رب کی طرف سے ہو اور جو ان کی صفاتی باتیں ہو لفظ سب باطل ہیں یا حضرت معنی علیہ السلام حق ہیں کہ ان کی ذات صفت حالات سب حق ہیں اور آپ کی پیر انکل رب کی طرف سے ہے نہ کہ صفات کی کو خش لا تجو بان حق قول وہ حقیقہ ہے جو رب تعالیٰ کی طرف سے ہو اور جو سود نصرتی کے گزے ہوئے وہ لازم الحک کہ ہیں۔ خلی رے کہ حق یا مقل باطل کا ہے۔ معنی درست یا مقل زائل کے معنی حق یا مقل زائل یا معنی لائق قول۔ اسی سے ہے معنی رب فرماتا ہے۔ خلق علی ان لا اقول علی اللہ الا الحق اور اس کی حقانیت پر حجتیں کر لور اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان صفاتی دلا کل اور نہ تو جو لب سخن کے بعد جو صلی معنی علیہ السلام کے پاس میں آپ سے جھڑا کریں اور معنی علیہ السلام کو خدا یا خدا کا بیٹا کیس تو آپ ان سے لب مانعوتہ کہ لکھ انہیں مبارک کی دعوت اور فرمودہ کہ میدان میں کو۔ ہم تم اپنی اولاد یعنی نبی پیئے اور اپنے آپ کو ایک جگہ جمع کریں۔ مگر خدا انکی ہر گز میں مانعوتی سے دعا کریں کہ موتی ہم دونوں میں سے جو مجموعہ اس پر امت تیرے آپ کا نور ان کا خیری فیصلے۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ کی طرف سے حضرات انبیاء و راسم کو شہر میں سے علم عطا ہونے ہیں پیدائشی علم جیسے معرفت علی ایما یا تہ فریو کے علوم سود سر سود منو حسب موقعہ تمام کے درجہ عطا ہوتے ہیں۔ تیسرے وہ درجہ دینی عطا ہوتے ہیں۔ ان تین علوم کی آیات قرآنی موجود ہیں۔ یہاں من بعد ما جاء ک من العلم میں علم سے مراد یہ تیسرا علم ہے اور اس وحدت میں ہم کو جتنا قصود ہے کہ اے صمد! صرف تفضل یعنی مسئلہ پر مبارک کر۔ خلقی میں متلاوی مسئلہ پر بھی مبارک۔ کہ جس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک ہادی مبارک کی تیاری فرمائی۔ مانعوتہ ہمارے لئے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے انبیاء کریم نے مانعوتہ کئے ہیں۔ حضرت ابراہیم کا مانعوتہ نہوہ سے تو قرآن کہ ہم میں نہ کو رہے مگر مبارک کسی رسول نے نہ کیا۔ چاہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نورانی حیاتیوں کو اس مبارک کی دعوت صمدی اور یہ آیت انہیں سنائی دے کہ ہمیں تین دین کی سلسلہ دی جائے۔ ہم اس حلقہ میں غور کریں۔ ان کی یہ گزارش منظور کی گئی۔ چنانچہ تعالیٰ میں جمع ہوئے نورانی تفسیر اور نبی ترہطہ کو بھی ہلا۔ عاقبت نے عبدالمصطفیٰ سے کہا کہ اس بارے میں آپ کی کہلائے ہے وہ لا یصائبہ۔ انہیں پہچان چکے کہ جو صلی اللہ علیہ وسلم ہے رسول ہیں اگر تم نے ان سے مبارک کیا تو سب بادک ہو جاتے گے۔ اگر انہیں قائم رکھنا ہے تو مبارک نہ کہ مگر

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سچے نبی اور خیر برحق ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر شے سے لڑکوں کے بیٹائی میاں پر چارہ ہو گئے۔ تیسرا قاعدہ: حضرات حسین و فاطمہ زہرا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے دور رہنے والے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دعا پر آمین کہنے کے لئے انہیں غیب فرمایا۔ چوتھا قاعدہ: منافقوں میں جابین کاظم میں برابر ہونا ضروری نہیں۔ پہلی دور چ کاظم معمولی شخص سے منافقوں کو شک ہے سو کہو حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اہل علم و فضل ہیں۔ لڑکوں کے پادریوں نے منافقوں کو کیا کر کے بظاہر ہر ہر حرم سے منافقوں کو رکھا ہے کہ انہیں دیکھ کر وقت ضائع کرنا ہے۔ وہ رب تعالیٰ فرمایا ہے۔ **واعرض عن الجاہلین** نور رب نے انہیں کے دلائل کا جواب نہ دیا۔ بلکہ فرمایا **لا یرج سہا** لانک وجہ پانچواں قاعدہ: حضور علیہ السلام کی یہ خصوصیت ہے کہ آپ کاتب شریک و خیر سے چلا اور حضرات حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور علیہ السلام کے بچے قرار پائے۔ حضور علیہ السلام کے سوا اور کسی کو یہ قرار حاصل نہیں۔ مسئلہ: اگر یہ غیر سیدتی سے نکاح کر لے تو اس کی اولاد سید ہے کہ انہیں زکوٰۃ لینا حرام اور اگر غیر سیدتی سے نکاح کرے تو اولاد سید نہ ہو گی کہ انہیں زکوٰۃ ملے فرجیکہ سید کی اولاد ہر حال سید ہے خواہ اولاد ہی سے ہو یا غیر سیدتی ہو ہی سے (احکام اہل حقین مسئلہ: اگر کسی نے کسی کی اولاد کے لئے وصیت کی۔ اور اس کے پوتے بھی ہوں اور نواسے بھی تو وصیت میں صرف پوتے داخل ہوں گے نہ کہ نواسے (احکام اہل حقین) چھٹا قاعدہ: کفار سے ضرورت کے وقت میاں کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے مگر میاں صرف کفار سے کیا جائے اور جتنی حد تک کے بارے میں ہو۔ غرض مسائل پر نہیں ہو سکتا (مخبر ترمذی علی بن زبیر)۔ مختلف اور غرض مسائل پر میاں نہیں کر سکتے۔

سلا امتراض: جب کہ بھی جسم تو میں سننے سننے کی طاقت نہ تھی کو کن کس سے کہا گیا۔ جواب: اس کے جواب ہیں۔ ایک یہ کہ میں کن قرآن سے مراد تو علیہ السلام کی ہستی چاہتا ہے اور کتب کی پیدائش بکھری کر کتاب سے مراد یہ کہ میں کن قرآنی مراد ہے اور رب تعالیٰ اپنی ساری قوتوں پر احکام نافذ فرماتا ہے۔ اور سب اس کے فرمان پر عمل کرتے ہیں۔ چنانچہ طوفان نوح کے موقع پر **اسمن سے فرما تھا۔ یا سماء اللہی** اور زمین سے **فرمایا تعالیٰ ارض اعلیٰ** ماہ کلور پانچواں سے فرمایا تھا **یا جبال اوقی** فرجیکہ میں بھی رب نے تو علیہ السلام کی مٹی سے یہ فرمایا۔ رب تعالیٰ کی حکمت اس کے بعض بندے بھی عالم کی چیزوں کو غم دیتے ہیں۔ اور وہ چیزیں ان کی طاقت کرتی ہیں رب تعالیٰ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بارے میں فرماتا ہے۔ **تجوہی ہمسو** یعنی آپ کے حکم سے ہوا بطنی تھی۔ ایک بار حضور غوث پاک نے جدہ کی طفیلی کے موقع پر فرمایا کہ اسے جدہ میرے اس قائم کن مقام سے گئے۔ یہ وہاں چنانچہ وہ آگئے۔ یہاں ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کی تباہی سے خطاب فرمایا ہے کہ **کو ظن کل جابین** اللہ کا رسول ہوں۔ اس فرمان سے یاد کرتے ہوئی اور ایک کلا کیر منہ سے نکلا۔ یہ کہ کو شفا ہو گی۔ فرجیکہ ساری چیزوں میں خواہ ہیں جن سے وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے پیروں کی بات سنی ہیں اور طاقت کرتی ہیں۔ **لا سرا امتراض:** حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میاں میں اپنی اولاد علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو داخل کیوں فرمایا۔ جواب: تاکہ اس سے آپ کا پورا زمین ظاہر ہو جائے اور جرم طارت ہو کہ وہ غرض اس کے اور اپنی اولاد کے لئے اس وقت بہت دیکرنا ہے جہاں سے کسی شے کا پورا زمین ہو۔ کہا جاتا ہے اگر میری بات سنی نہ ہو تو میں میرے بچے کو کھجور جائیگی۔ تیسرا امتراض: میاں کے وقت سے معلوم ہو کہ اگر بیٹائی میاں کرے تو پاک ہو جائے مگر رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وما**

کان اللہ لعنہم وامت لعنہم آپ کی سوغہ کی میں لفظ انیس بدعت تیسے کلمہ میں سوغت کے گھر جو اسید
 اس آیت میں عام ظاہری مذہب مروی ہے جیسا کہ کچھ ائمہ پر آیا جس سے سادے کلمہ وہ گھوڑے خاص آپ کی اسکا
 ہے اور قریب قیامت آئے گا بھی (تفسیر کبیر) جو تھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت علی مرتضیٰ نام صاحب
 سے افضل ہیں اور وہی حضور علیہ السلام کے بعد خلافت کے مستحق کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنا خلیفہ فرمایا کہ
 انھیں سے حضور علیہ السلام کی ذات مروی ہو سکتی نہیں کہ کوئی بھی اپنے آپ کو نہیں بلکہ تو خدا ہی سید مصلیٰ مروی ہوں گے
 اور جی ہاں ہے کہ اس شخص کے حقیقی معنی مروی نہیں بلکہ اس سے قبل اور ساری مروی ہے اور وہی کاسوی حدودی خلافت کا
 مستحق ہے۔ جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سوغہ کی میں کوئی خلافت کا حق دار نہیں ایسی ہی حال حضور علیہ السلام ہی سوغہ کی
 میں کوئی خلافت کا مستحق نہیں (شیر) جو اسید: اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ سادہ کلمہ اس سے مروی ہے مصلیٰ نہیں بلکہ
 خود حضور علیہ السلام کی ذات کہ ہم نے اور ذات کو لانے کا مطلب ہے۔ اپنے آپ کو ہوں، پہلوئے کلبا نہ جنت نفس الی
 کفایا صوت نفسی نور خلافت نفسی دیوہ۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ فطوحت لا طغیہ لعل احبہ کہ حضرت علی
 رضی اللہ عنہ داخل ہیں۔ کیونکہ عرف میں دلہ کو بیٹا کہا جاتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر حضرت مولیٰ علیؑ اس میں داخل بھی ہوں تو
 اس سے آپ کا حضور علیہ السلام کی حال ہو عازم نہیں۔ قرابت اور اور دینی حاجتوں کو انہیں کس دیتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے
 ولا تلوجون انکم من عازکم نیز فرماتا ہے۔ ولا تلجوا انکم ما رجا طلحا انکما و فیہ کہ ان میں
 داخل و مشعل ایک ہی ہے۔ چونکہ سید مصلیٰ سب میں بھی حضور علیہ السلام سے قریب تھے اور دین میں بھی اس لئے انہیں اس
 میں داخل فرمایا گیا اگر علی مرتضیٰ حضور علیہ السلام کی حال ہوں تو لازم آئے کہ انہیں میں نہایت دور قیامت بھی پہلی جگہ اور
 آپ کا کل حضرت سید مصلیٰ (پہلے سے جائز ہو۔ لہذا آپ کا ہر طرح حضور کی حال ہو گا نکلے ہے اور بعض مقالات میں حال
 ہونے سے خلافت کا حتمی حجت نہیں ہو سکتا۔ تیسرے یہ کہ اگر اس میں داخل ہونے کی وجہ سے حضرت علیؑ امت کے
 مستحق ہیں۔ تو چاہئے کہ آپ حضور علیہ السلام کی سوغہ کی میں لازم ہوں اور اگر بعض وقت میں آپ سے امت جدا ہو سکتی ہے
 تو ہر امتہ داخل ہے کہ جگہ خلافت اللہ کے بعد لازم رہتا ہے۔ چوتھے یہ کہ اگر حضور علیہ السلام کا اس میں داخل ہونا
 تو خود مگر کلمہ کا اس کوں تھا۔ کیونکہ آیت میں فرمایا گیا۔ انھیں و انھیں لہذا چاہئے کہ اس کے معنی ایسے کے جائیں۔
 جو د طرفین نہیں۔ نوٹ: عام شیعہ اس دلیل پر بہت پھرتے ہیں مگر اس جواب سے ان کی دلیل باطل ہو گئی۔ اس لئے
 مختلفین شیعہ یہ نہیں کہتے کہ کو کتاب انکار الحق معتمد ہوا نہ شیعہ (دعا طہانی) یا نچوں یا اعتراض: اگر
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خلافت راشدین سے بہت تھی۔ تو آپ انہیں مہاجر میں کیوں لے گئے۔ معلوم ہوا کہ حضور علیہ
 السلام کو سید مصلیٰ سے بہت تھی۔ جو اسید: اس وقت جہان سے متاثر تھا اور ایسے مرقوموں میں لانا اپنے حق میں حال
 قرابت کو ہی چاہیں کرتے اگر جیسے ان حضرت کے خلافت راشدین کو لے جاتے تو یہی کہہ سکتے تھے کہ شاید حضور علیہ
 السلام کو مذہب اہل کافروں سے اس لئے اپنے بچوں کو بچالیا۔ چھٹا اعتراض: حق یہ ہے کہ سولے جگہ مصلیٰ کے سادے
 صاحب ماضی تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد فرات کے بعد خلافت کے صاحب بھی ہیں گئے اس لئے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مہاجر کے موقع پر انہیں شریک نہ کیا کہ مہاجر میں مومنین شریک کے جاتے ہیں۔ کہ ماضی (تفسیر)

جولیبہ: قہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حضرات کو مبارک میں تو شریک نہ کیا اور رحمت و مہربانی میں بھی اہم نعمت میں شریک کر لیا۔ جس کے بارے میں رب تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے رحمت کر رہے ہیں ان کے آسمان پر اللہ کا کھانا ہے لہذا رحمت و مہربانی کا وہ اللہ حضرت علی کی شہادت کی خبر اٹھانے پر ہوا۔ گوارا رحمت و مہربانی کی جگہ حضرت عثمان ہیں یہ رحمت مبارک سے کہیں بڑھ کر ہے اگر یہ حضرات مخلص تھے تو حضرت فاطمہ کا نکاح ان کی گواہی سے کسے جائز ہو اس مقام پر گولہ پڑی ہو کہ تھے نیز حضرت علی نے ہجرت کی رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابو بکر صدیق کے ساتھ کھیل کھیلنے والا کھیلنے والا ساتھ کھے گئے ہیں نہ عرض کیا کہ میں کے ساتھ جانے میں غلط ہے۔ نیز اگر یہ حضرت صاحب تھے جناب علی نے ان کی مخالفت کے لئے میں ان سے ذرا فائدہ ہو کھیل کھیل کے سبب غصہ ہو جاوے حضرت فاطمہ کا نکاح جناب عثمان سے کیسے درست ہو لوہ بھی تو اس غصہ کا نتیجہ تھیں سزا ہوئی کہ۔ بعض صاحب میں اہل بیت پر کینے تو ہے کرتے ہو۔ چنانچہ اعتراض: اس آیت سے معلوم ہو کہ حضور خور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی حضرت فاطمہ زہرا ہوتی تھیں چار بیٹیوں والی اولاد لایا تھا جس میں دو نہ کہ چار بیٹیوں کو مبارک میں لے جانے صرف فاطمہ زہرا کو کہیں لے گئے۔ جولیبہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیوں میں ہیں۔ نہ غصہ رقیہ، کلثوم، فاطمہ زہرا و رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ ما لھا النبی کل لا زوجک و نساء المؤمنین عاتق فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں ہیں کہ مسلمان عورتوں کو کہہ کر آگے آ رہا ہے میں صرف فاطمہ زہرا کو لے جانے کی تمیز ہے جو سکتی ہیں یا تو مبارک کے وقت دوسری اولاد کا وقت پائی تھیں۔ اب بھی کہ غلطی سے آئی نہ تھیں اس لئے کہ فاطمہ زہرا زیادہ باری تھیں کہ سب سے پہلی تھیں۔ نیز ان کے بچپن میں حضرت خدیجہ نے وفات پائی تھی۔ ساتھ ہی اعتراض: بعض دفعہ کھانے حضور علیہ السلام کے مقتل مبارک کیا گھروں پر غائب نہ تھے رب تعالیٰ فرماتا ہے اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ لَا تَسْخَرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ لَنْفَعَهُ لَكُمْ تَرْتَوْنَ سَابِقًا ہم: ہجرہ مملوک سے۔ لیکن فاطمہ میں بھی مبارک ہو اور غائب نہ آئے جولیبہ: مبارک نہ تھا مبارک کے سوا ہے۔ جو قبر میں عرض کیے گئے۔ سو لوگوں قریش قوم پر اپنی جنگی ظاہر کرنے کے لئے طرفہ سے یہ دعائیں کر لیتے تھے۔ ان کے لاپتہ تھے اور حضور علیہ السلام کے مقتل نہ کہتے تھے۔ اس کے بعد وہ جب بھی ان پر مصیبت آئی تو حضور علیہ السلام سے دعا کرتے اس کی مذہب میں متعدد ہیں فرمید اس دعا کو مبارک سے کوئی تعلق نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: انسان کو علی سے ملنے میں چھ کھینچیں ہیں۔ (۱) مٹی میں تو زمین اور آسمان ہے چاہے کہ انسان بھی خواص اور عکس ہو۔ (۲) مٹی میں صیب پڑتی ہے کہ وہ ہجر کے لئے آئین جاتی ہے چاہے کہ انسان بھی صیب پڑتی ہو۔ (۳) انسان کو زمین کی خلقت کے لئے پیدا کیا گیا۔ اس جاحل فی الاولیٰ خلقت اللہ سے علی سے پیدا کر اس کو زمین سے قوی تعلق رہے۔ (۴) اس میں رب کی قدرت کا قہار ہے کہ شیاطین کو آگ سے بھڑکائیں وہ فنی اور نور ہے مگر انہیں مگر صوفی ہر میراں میں جتنا کردار فتنوں کو ہوا سے بھڑکا۔ جو تمام جسموں سے زیادہ لطیف ہے مگر انہیں پوری قوت عطا فرمائی۔ وہ نہ خلقت میں قوت کیسی؟ تو ہم علیہ السلام کو کتب اور تہذیب مٹی سے بھڑکا مگر انہیں بہت معرفت و مہربانی کا نور عطا کیا۔ انہیں کو رقیہ بیٹی کی سوج سے بھڑکا اور پھر انہیں مٹی نکارا کہ پھٹ گئے کہ غلطی اہل مہربانی سے قوت نہیں۔ اور میں غلط اور غلط میں نور کو بھڑکا ہے۔ (۵) مٹی آگ کو بھڑکتی ہے چونکہ انسان میں جس نور رحمت کی آگ تھی فاطمہ سے

حکایت : ایک لڑکھو نے کسی صاحب سے حضرت خواجہ غلام گل بادین ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ

کے کہیں کہیں لے لے لے لے

آپ نے فوراً جواب

از جہد و جہد از جہد

وہ شعر اس مطلق اللہ لیا کے بگڑے ہوئے تیرے پچان سکا۔ اور وہ

اے ظہر جندی ریش بزرگ داری ، کز غایت بزرگی وہ ریش ی توں گشت!

اس شعر کا شیخ کے قلب پر اثر پڑا۔ کچھ یوں کہ جنش دی۔ لب بلیا تھے کہ شاعر ہیں مگر کر مرگیا۔ اس لئے فرماتے ہیں کہ

ماثل مدح بزرگوں کو ایذا دے کیونکہ اس کا لانا اس پر پڑا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا یحق العکرا السنی الا ما حلہ کسی شاعر نے کیا خوب کلام

تھے کہ تلمہ بدیں قول راست از نفس میر حمزے نے جوئی (مدح بلبلان) صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ مذہب الہی بندہ کن خدا کی ہی ہے لہٰذا ہے آتا ہے۔ فرعون نے صدیوں و عوی خدائی کیا۔ مگر جب تک موسیٰ علیہ السلام کی بددعا نہ لی بلا کہ نہ ہو سکی کچھ نجرن کے میسائیوں نے رب تعالیٰ کو صیغہ لگا کر کہہ لیا ہے کیا۔ اگر صورت علیہ السلام کی بددعا لے لیتے تو مذہب میں گرفتار ہو جاتے۔ رب مٹی ہے۔ مولا فرماتے ہیں۔

چوں خدا خراب کہ راز کس دہد میسر اندر غنہ پاہل ہد
صوفیاء کرام فرماتے ہیں۔

یا خدا دیوتاہ پاش و با محمد ہوشیار سلیم کے غضب سے لڑنے کی پتہ

إِنَّ هَذَا الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ

تحقیق یہ اللہ وہ بیان سچا ہے در سب سے کوئی معبود سوا اللہ کے اور تحقیق اللہ اللہ غلبہ حکمت والا

یہ دیکھ کر سب شک سچا بیان ہے اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور جسے شک ہے وہ بھی غلبہ

لَعَزِيزُ الْحَكِيمِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ۝

جسے پس اگر نہ پھیریں وہ پس تحقیق اللہ جاننے والا ہے فساد پھیلے ہوئے لوگوں کو

جسے حکمت وہ پھر اگر وہ نہ پھیریں تو اللہ فساد یوں کو جانتا ہے

تعلق : اس آیت کا پہلی آیتوں سے چار طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : پہلی آیت میں متاعِ عرش کی امتیازی حقیت بیان کی گئی تھی۔ پہلا تعلق : اس آیت میں بھی خدا چھوڑ دے۔ اب مبالغہ نہ کرنے کا انجام بیان ہو رہا ہے۔ یہی ترک اور خدا کی سے علیحدگی۔ اور انہیں خدا کے سپرد کر دینا۔ دوسرا تعلق : پہلی آیتوں میں الوہیت کے مسئلہ کے تعلق چار شہادت کا جواب دیا گیا تھا اس آیت میں بھی تین شہادت کا جواب دیا گیا ہے کہ خدا وہ جو عزیز حکیم یعنی کامل غلبہ اور کامل طہور والا ہو۔ اور جسے یہ وصف یعنی علیہ السلام میں نہیں۔ لہٰذا وہ خدا کیسے۔ تیسرا تعلق : پہلی آیت میں نجرانی میسائیوں سے متاعِ عرش مبالغہ کرنا تھا۔ اب اس متاعِ عرش مبالغہ کا بہترین نتیجہ بیان ہو رہا ہے کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم مبالغہ کریں۔ لہٰذا نہ کریں

تفسیر: ان حقا لہو العیض الصلی حقا ہے اور قرآن کریم کی طرف اشارہ ہے یا یعنی علیہ السلام کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچے ہوئے ہے۔ اس کی زندگی کی جانب لہو میں کام آگیا کہ لہو میں اصل یہ مصلحت اور نہیں فرمائی گئی ہے۔ قصص قصہ کی معنی بھی آتی ہے۔ اسی لئے ایک سورۃ کلام سورۃ قصص ہے اور قصص خاص قصہ اور بھی معنی کسی کے ہیں۔ قصص کا مطلب ہے قصہ۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ولما لا حجت لہم علیہ علیہ السلام کی بلکہ ان کی معنی سے کہ اگر کوئی علیہ السلام کے پیچھے جاتا ہے۔ کہا جاتا ہے انہیں ان کے قصص سے کہہ دیا جائے۔ لہذا اعلیٰ آثار صاف لہو کو قصص سے کہتے ہیں کہ جو ہم کے پیچھے اور اس کی مثل ہو آئے۔ حکایت کو بھی قصہ اسی لئے کہتے ہیں کہ قصہ قصہ کے بعد اور اس کے نقل ہوئی ہے۔ کہیں ہوں کہ قصص کہہ دیتے ہیں۔ یہاں کی مراد ہے کہ قصص کی صفت ہے۔ بعض نے فرمایا کہ قصہ معنی حاصل قصہ ہے (معنی طبعی) بعض کے خیال میں یہ معنی اسم طبعی ہے (معنی طبعی) یعنی جنہیں دو قرآن کریم ہی پہنچیں ہے کہ سورۃ تور سے انجیل دینا اور نہ ان لوگوں کے یہ خیال ہے۔ کہ اگرچہ تور سے انجیل بلکہ کام اصل کتب قرآن بھی ہیں۔ مگر ان میں سورہ میں انہوں نے بہت تبدیلی کر دی۔ اس لئے وہ حق نہیں بلکہ یہ قرآن مجیدی حق ثابت و قابل تصدیق ہے۔ جس میں نہ ترمیم نہ بدل ہو سکتا ہے۔ جو فرمایا اسی معنی سے کہ کتب آسمانی حق ہیں غیر منسوخ نہیں یا یعنی علیہ السلام کے یہ قصص ان کا ہدف ہے اور انہیں یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ کتب آسمانی ہیں اور ان میں سے ہر ایک قصہ اور اس سے ہر ایک قصہ ہے۔ یعنی یعنی علیہ السلام کی یہ قصہ (ان کا زلفہ آسمانی) انجیل یا تور یا کتب آسمانی (یعنی میں ان کا کام ہے) یا ہے نہ صرف ان کے یہ کتب مرزائی کہتے ہیں۔ وما من الا اللہ حقید نصاریٰ یعنی تثلیث کا وہ ہے اور ان کے بعد لاف زلفہ سے ہر کلام حاصل ہو لہذا معنی خدا کے سوا کوئی مانتا نہ ہو۔ نصیر حضرت یعنی علیہ السلام نے حضرت عیسیٰ کوئی نور کے نگہ وان اللہ لہو العیض الصلی جملہ بظاہر معطوف ہے۔ مگر اس میں پہلے کلام کی طبع کی جانب اشارہ ہے۔ معطوف عزت معنی علیہ السلام کا لہو غالب مراد ہے۔ جس پر کوئی کسی طرح ثابت نہ آئے اور جو کسی کلمات معنی ہو۔ معطوف حکمت سے ہے۔ معنی علیہ السلام معطوف (معنی طبعی) یعنی سب پر ہر طرح غالب اور سارے عیوب کا ہر طرح جانتا ہوا صرف رب تعالیٰ ہے۔ یعنی علیہ السلام کا سورجوں پر غالب آجانبہ عقل کے فضل سے ہو لہذا یہی اس جانب کا علم ہے کہ رب تعالیٰ کے علم کے مقابل میں ہے جسے سورہ کے مقابل قلوب کہ اس سے بھی کہ لا ان تكونوا لان اللہ علیم بالظہر۔ وكونوا کے معنی برابر ہیں۔ چنانچہ اس کمال یا تو ان کے معنی ہیں یا عام یعنی ان کے کلام اور حلال ان کے کلام شرابی یا انہیں بلکہ طبع جڑا ہے۔ یعنی اگر یہ معنی اب بھی آپ کی بات سے حد پائیں اور انہیں یہ کہیں۔ تو آپ انہیں ان کے حوالے کیجئے یہ لہذا ہے۔ رب فیہوں کو طرب ہوتا ہے۔

[illegible]

مہلت نہیں کہ نہ کمال ظہور عید علم اس کی صلت ہے اور جس میں یہ صلتیں ہوں۔ وہی بلائی مہلت ہے۔ یعنی علیہ السلام کے سارے انبیاء کے علم و قدرت رب تعالیٰ کے مقابل کلام ہیں۔ لہذا وہ خدا کیسے۔ اس بیان سے یعنی علیہ السلام کی مہلت آفتاب کی طرح ظاہر ہو گئی۔ اگر آپ بھی یہ بیانی قبول حق سے منہ پھریں اور یعنی علیہ السلام کو خدا یا خدا کا درجہ کے جائیں تو آپ نہیں رب تعالیٰ کے حوالے کر سہ نہ دیں ہیں۔ رب تعالیٰ اسلام کو ٹوبہ جانتے ہیں نہ نہیں سخت سزا دے گا آپ کھل کر کرتے ہیں۔

قائد ہے : اس آیت سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ : خدا کا کوئی علاج نہیں اس کا علاج صرف خدا ہے۔ دوسرا قائدہ : بلائی میں ظہور کرنا خدا ہے اور خدا اسلام اور خدا ہی اس درجہ کلامی ہے جو کہ رب تعالیٰ نے لفظ قبول کرنا کر انہیں عید قرار دیا۔ تیسرا قائدہ : بلائی اور وہ شہادت اعتبار حق کا درجہ ہے۔ جو کہ رب تعالیٰ نے بلائی کو غیر بیان قرار دیا اور فرمایا۔ ان حنا لہوا القصص الحق جو تھا قائدہ : کوئی غلط کسی صفت میں رب تعالیٰ کی مثل نہیں کہ نہ کہ صفت سے ذات کا یہ لگتا ہے اسی لئے عزیز حکیم سے رب تعالیٰ کی توحید عبارت کی گئی۔ چنانچہ اس قائدہ : عید پر دعا ہے عید چاہئے۔ خصوصاً تین قصوں کی بددعا خطرناک ہے۔ (1) اپنے حسن کی جیسے میں ہنپ استغاثہ وغیرہ (2) مظلوم کی۔ (3) نبی کی۔ دیکھو نجران کے یہودی جب حضور علیہ السلام کی بددعا سے محفوظ رہے تو ان پر عتاب تو آیا مگر نہ ہی بددعا لیتے آئے۔ چنانچہ خدا قبول بندوں کا یہ ذہن ہر باور و جان کے منہ سے نکلے رہا کر دے یہ یہ مسئلہ ہے جس کے کفار بھی قائل تھے۔ جو کہ نجرانی یہودی نے اس نجات پاک کے چوں کو دیکھ کر یہی کہہ دیا کہ ان کی بددعا سے بچ۔ یوسف علیہ السلام نے قیدی بددعا سے نجات سے فرمایا تھا۔ قصی الاموالی لہ تستغنی موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے سامری کا قہقہہ کان لک لی العیون ان عیون لا ساس جتنی سامری دیکھنے کے کی طرح خطرناک ہو گیا کہ جو اسے چھو جائے تو وہ بھی اور سامری بھی ہمارے جلتے۔ اس جہو کل کو سلطان ہر گویا کی سیف ربانی میں شک کرے۔ وہاں بیسائی کفار سے بدتر ہے۔ ساتویں قائدہ : حضرت علیہ السلام نے ہر حضرت حسین کریمین علی مرتضیٰ کا تو مل قبول دعا کے لئے اکبر اعظم ہے۔ ان شاء اللہ ان کے سب سے مانگی ہوئی دعا میں ہوئی جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مبارک دلائل و ماہر آئین کہنے کے لئے ان حضرات کو یہ عتاب فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس انتخاب میں ہم امتیوں کو ان سے توسل کی تعلیم ہے۔ حضرت محمد نے جب عباس کے توسل سے ہارش کی دعا فرمائی۔

پہلا اعتراض : حضور صلی اللہ علیہ وسلم رحمت عالم ہیں اور آپ نے بھی کسی کے لئے بددعا نہ فرمائی۔ حتیٰ کہ عاصیوں کے لئے بھی جنہوں نے آپ پرست ظلم کئے۔ پھر میں نجرانوں کے قتل بددعا کی کہیں تیار فرمائی۔ جو اسب : حضور علیہ السلام نے اپنے ذاتی معاملات میں کسی بددعا نہ کی۔ ظلم سے کچھ نہ فرمایا۔ مگر اپنی معاملات میں کسی کی مہلت بھی نہ کی۔ جو کہ دین کے دشمن تھے اس لئے بددعا کی تیار فرمائی۔ کفار سے تو حضور علیہ السلام نے جملہ بھی فرمایا اور سوزی کو ہوا کہ کرامین رحمت ہے۔ دوسرا اعتراض : اگر ان حنا لہوا القصص الحق میں جو سے صبر کلام ہو تو مطلب یہ ہو کہ سارے فرقہ میں صرف یعنی علیہ السلام کہیں ہی حق ہے تو کیا قرآن پاک کی وہ سری باتیں حق نہیں جو اسب : یہ صبر صفتی ہے اور

پسائوں کے کو اس کے مقابلہ میں ہے یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے حلق میں بھی ہاتھ ہے جو قرآن نے بتائی کہ عیسائیوں اور یہودیوں کی باتیں۔ تیسرا اعتراض۔ لان تو لو اشرطے اور لان اللہ اس کی جڑ مطلب یہ ہو کہ اگر عیسیٰ آپ سے نہ تھیں تہ تو خدا مسدوں کو جانتا ہے ورنہ نہیں۔ تو کا خدا کا علم ان کے نہ پھرنے پر موقوف ہے (آریہ)۔ چوتھا۔ اس کا جواب تیسری میں گزر چکا ہے کہ اللہ اس شرط کی جڑ نہیں۔ بلکہ جڑ انکی طاعت ہے یعنی اگر وہ نہ پھریں تو آپ تمہیں کریں۔ بلکہ انہیں رب تعالیٰ کے حوالہ کیجئے کہ وہ رب تعالیٰ مسدوں کو ٹھپ جانتا ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ تو نے حکومت کی حکومت کی تو مجھے لو حکومت مت دی ہے۔

تفسیر صوفیانہ ۰ ہر گز انبیاء رحمت الہی کا مسند رہے۔ جیسے مسند میں جالے دونوں میں سے کوئی تو سولی لانا ہے کوئی حشر کوئی محرم لوٹا ہے اور کوئی اپنی جان بھی توڑتا ہے۔ ایسے ہی ہر گز انبیاء میں حقیقت سے جالے والے ہر گز ہر گز حاصل کرتے ہیں۔ جیسی حقیقت دریا نہیں لیکن یہ عقیدہ محرم رہتا ہے اور بری نیت سے جالے والا ہے ہو جاتا ہے۔ حضرت جبریل و میکائیل بھی اسی ہر گز میں حاضر ہوئے اور جبریل کے عیسیٰ بھی لیکن انہوں نے یہ عقیدہ نہیں لئے اور یہ لوگ مسند کا خطاب لے کر گئے۔ مجلس ایک ہی ہے۔ مگر حاضرین کے نصیب مختلف۔ جب تک رب تعالیٰ کا فضل نہ ہو۔ صلاح بھی ہم نہیں دیتے۔ بلکہ دماغ کو نہ چاہتا ہے۔ جبریل کے پسائوں نے عیسیٰ علیہ السلام کا پیڑ پید ہو کر دیکھ کر انہیں سبوتا کیا۔ اور انہیں شیطان نے یوں سبق پڑھیا کہ جو پیڑ پید ہو وہ ایک لحاظ سے مجھ سے اور ہم لوگ سولی اور تجوید اہل سے کوئی بھی خدا ہے انہیں یہ نہ سوچا کہ ہماری روح ملائکہ عالم جہوت و ملکوت کی ماری چرس ہانگل مجھ میں اور ان میں سے کوئی بھی خدا نہیں۔ تو عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اہل جہوت سے کہہ دیتے ہیں۔ تمہارا رب فضل رب سے مٹی ہے نہ کہ عقل دلیل سے۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا

فرمادو اے اہل کتب ایسی بات کہے جو برابر ہے درمیان ہمارے اور درمیان تمہارے کہ۔ عبادت کر کے۔ ہم کو

اللَّهُ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

اللہ کے اور۔ شریک کر کے نہ کسی چیز کو اور نہ بنائے بعض ہمارے بعض کو شریک اور اللہ کے میں اگر نہ پیر کرے اور اس کا شریک کسی کو نہ کرے اور ہم میں کوئی ایک اور اللہ کے کو رب نہ بنائے اللہ کے سوا۔ پھر اگر وہ نہ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُونَ

تو کہہ دو اگر وہ توجہ کرے کہ ہم مسلمان ہیں اے کتاب والو! کیوں جھگڑاتے ہو تمہارا دین کے

دینی تو کہہ دو تم کو اور جو کہ ہم مسلمان ہیں اے کتاب والو! اور ہم کے بارے میں کیوں

فَيَا بَرِّهِيمَ وَمَا أَنْزَلْنَا الثَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ

اور نہ انکار کی تھی اور نہ ہی جو پہلے اس کے کہا پس جس میں مطلب رکھتے تھے

جس نے اس پر اور نہ ہی تو نہ انہی میں اس کے بعد تو کیا نہیں عقل ہیں

تعلق : اس آیت میں کہ کاجیل انہوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کاجیل آیت میں متاعوں کے رنگ میں مل کتب سے مطلب قلب تفسیر میں اس میں دعوت اسلام دی جا رہی ہے۔ کیونکہ بعض متاعوں سے صبر ایجاب آئے ہیں اور بعض نری ہے۔ دوسرا تعلق: کاجیل انہوں میں مراعات مسیحیت کی توفیق تھی۔ لب لبت لطیف و لب میں مسیحیت کے بظاہر اسلام کی حقانیت کا پتہ ہے کہ مسیحیت کا کلر کمال میں اور مسیحیوں کے نزدیک سب سے ایک مل میں نہیں۔ کوئی مسجد ہے کوئی ماہد اسلام میں بی بی خدیجہ ہے کہ اس میں رعناؤں کے لکھانہ کی یکساں ہیں۔ گویا صریح توفیق کے بعد لب لطیف توفیق ہو رہی ہے۔ تیسرا تعلق: کاجیل انہوں میں مل کتب کے سادے شملت کے نہیں لب دیکھ لیں کہ اس شبہ کا لب دیکھ لیں ہے صبر ایجاب کر اپنے پتہ کے لئے پیش کرتے تھے یہ کہ مسیحیت میں وہ بائبل مکتوب کہ امیر ایم علیہ السلام میں تھے لہذا ایسی ہی ہو مانتا ہر ایسی ہے۔ فریاد کاجیل انہوں میں بھی عن کے شملت کا جو لب ہی توفیق اس میں بھی۔ چوتھا تعلق: کاجیل آیت میں دین عیسوی و موسوی کی بدترین بین کی تھی کہ مسیحیوں، یودیوں نے مسیحیت مسیحیت و یسوعیت میں۔ یسوعیت سے عقیدہ اہل داخل کرتے ہیں۔ لب دین اسلام کی بدترین کتب ہے کہ اس دین میں عقائد اہل میں ایسی ہے کہ ممکن ہے کہ لب کتب مسیحیت و یسوعیت سے حشر ہو کہ اسلام میں نہیں کریں۔ گویا تبلیغ اسلام کے ایک رکن کا پہلے قلب دوسرے رکن کا کر لب ہے پانچواں تعلق: اس سے پہلی آیت میں اسلام کی حقانیت اثبات اس کے اہل و عقائد کا کیا گیا ہے۔ لہذا دوسری آیت میں اسلام کی حقانیت اس طرح بیان ہو رہی ہے کہ یہ دین مطابق ہر ایسی کے ہے یہ ملاقات متا ہر ایسی اسلام کی حقانیت کی پوری پوری دلیل ہے۔

شکل نزول : انہوں کے جیسی جن کو اللہ پہلے معلوم ہو چکا ان کا یہود سے متعلق ہوا ان مسیحیوں کو یہ دعویٰ تھا کہ حضرت امیر ایم علیہ السلام میں تھے اور وہ ان کے یہودی کہتے تھے کہ میں آپ یہودی تھے۔ جب یہ جھڑپت ہوا تو دونوں فریق نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا امام کہا اور آپ سے ایسا چاہا حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم دونوں مجھ سے ہو۔ امیر ایم علیہ السلام نے یہودی تھے جیسی بلکہ وہ ضیف مسلم تھے اور ہم ان کے دین پر ہیں۔ مگر تم اس کی بدترین نہ کرتے ہو تو اسلام قبول کرو۔ جس پر یہودی بولے کہ آپ تو یہ چاہتے ہیں کہ ہم آپ کو رب بن لیں۔ مجھے مسیحیوں نے صلی علیہ السلام کو رب بناد۔ اور یہودی بولے کہ آپ تو یہ چاہتے ہیں کہ ہم آپ کے متعلق وہ عقیدہ رکھیں جو سوائے عزیر علیہ السلام کے ہمارے میں رکھنا۔ تیسرا دونوں آیتیں نازل ہوئیں۔ (تفسیر قانون)

تفسیر : قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمۃ مواءمۃ و یکم۔ قل میں خطاب و تو ہر فرقہ نے اپنے دین کے مسلمان سے ہے۔ جیسے کہ تمہارا تو اہل فرقہ سے مواءم ہو رہے۔ تب تو اشد کہ فرمایا گیا کہ ہر مسلمان کو مسلمان ہونا چاہیے۔

[illegible]

اور عام اسلامی اعمال مراد ہیں یعنی اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ سارے قل کتاب سے فریاد کر لے کہ میں ہوں مظلوم اس
 دین کی طرف گزروا ہمارے فلسفے و درمیان مشترک ہے یعنی جس میں نہ تو ریت کا اختلاف ہے نہ الجھل کا یا جس میں سارے
 فلسفے برابر ہیں یا جو بالکل جلد و خصلت کی بات ہے کہ اگر تم گھر چڑھ لو تو ہمیں اور تم پر یکساں احکام جاری ہوں سواہر جس میں
 رسول اور تکلیف کا اختلاف نہیں۔ اور کسی کو کسی پر فزیت خصوصاً نہیں سنا گئے ہے کہ ولا نعبد الا اللہ۔ یہ جملہ
 کتب و سولہ کی تفصیل کا پہلا جزو ہے یا تو میں یا شیعہ کی خبر ہے اور یہی حالت میں نکلتے کہل ہے اور جری حالت میں یعنی وہ گھر
 سولہ سے ہے کہ ہم رب تعالیٰ کے سولہ نہ کسی نبی کی عبادت کریں نہ ولی کی نہ مخلد کی نہ چاہر کی نہ سورج کی۔ اس میں
 جیسا تیل ہے شے ہے کہ انہوں نے بعض بندوں کی عبادت شہداء کوئی۔ اور انہوں نے "عقل شرک کی نفی کے بعد
 اعتقادی شرک کی نفی کی غرض سے کھڑا رکھا ہے معنی شرک کرنا شرک جانتا۔ جملہ سولے سے حق مراد ہیں۔ جملہ سے ہر غیر
 خدا مراد ہے۔ مثلاً جو پاکہ اور۔ بعض نے کہا کہ یہ جملہ لا تعبد کی آئید ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ آئیس ہے۔ یعنی ہم رب تعالیٰ
 کا کسی کو شرک نہ جائیں اور نہ کسی کو عبادت کا حق نہ سمجھیں۔ اس میں بھی جیسا عبادت سولہ سے ہے۔ جس میں نے
 حضرت عیسیٰ و مریم یا زمر عظیم السلام کو رب تعالیٰ کا شرک جانا اور علیہ و فیہ کو عبادت کے فائق ٹھہرایا۔ ولا تعبد
 بعضاً بعضاً "انا ما من دون اللہ۔ یہ تیسرا جملہ ہے اور گھر سولہ کی تفصیل کا تیسرا جزو و بعضاً بعضاً سے عبادت
 معنی اختیار کرنا یا کھانا یا جملہ مظاہر اور ہے۔ مگر عقیدے کے لحاظ سے بعضا سے ہم لوگ مراد ہیں۔ سولہ بعض خاص لوگ۔
 بعض نے کہا کہ اس سے مراد انبیاء کرام ہیں اور یہ جملہ بھی لا تعبد کی آئید ہے۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد سید و مراد
 جیسا تیل کے وہ ظاہر ہیں جنہیں عوام نے حرام و حلال کا اختیار دے رکھا تھا۔ اور جن سے اپنے گھر صاف کر لیا کرتے تھے یہی
 قل صحیح ہے۔ ان کو بعض فرما کر اس جانب اشارہ کیا گیا کہ جس طرح ہے ہم جس میں تو ان میں جو خصوصاً شان بالقویۃ
 کمال سے آئی۔ سولہ رب کی جمع ہے معنی پائندہ اور ملک جملہ سید و مراد ہیں۔ اس حرام و حلال کے نکل۔ یعنی وہ گھر سولہ
 یہ بھی ہے کہ ظاہر بعض یعنی جنہیں انہوں نے اپنے پیشواؤں کو اللہ کے سولہ سید و مراد مستقل ملک احکام نہ سمجھیں۔ خیال
 رہے کہ حضرات انبیاء کرام جتن ہند و مگر احکام شریعہ کے بھی مالک بننے لگے ہیں۔ اور احکام انہوں کے بھی۔ یعنی ظہر
 اسلام کا موصوفہ زندہ کرنا۔ جسے گولے اٹھے۔ کتب و سولہ ظہر اسلام کی نہیں سے لیا۔ آگے منور ہو گا حضرت محمد صلی
 علیہ وسلم کے موصوفہ سے بظاہر و باطن "قرآن شریف سے ثابت ہے یہ ہے عمرانی احکام میں ان کے اختیار است۔ سب تعالیٰ
 فرمایا ہے۔ ولا حل لکم بعض الدنیا حرم علیکم اور فرمایا و حرم علیہم الطہارت اور فرمایا ولا حرمون ما
 حرم اللہ و رسولہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے متعلق فرمایا کہ اگر ہم بھی ہوں کہ ہے تو ہر سولہ حج فرض ہو جائے۔
 اور ایک شخص کو لٹا کھڑا کھڑا۔ حضرت قرآن کی کوئی حد کے برابر لہدی ہے۔ ان حضرات کا آخری احکام میں اختیار ہے
 نہ تو اختیار است اس آیت کے خلاف نہیں۔ فان تولوا فلولوا انہودا یا فلولوا فلولوا یا فلولوا فلولوا یا فلولوا فلولوا
 اس کا اصل سارے قل کتاب ہیں۔ لولو اس میں کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے خطاب ہے۔ انہودا و انہودا سے
 یا معنی کو لو نہ لانا کو لو نہ لانا کہ جس میں نہیں اگر قل کتاب قصیدی مطلقہ سے نہ سوائے تو اسے مسلمانوں سے کہہ دو کہ
 بھی کو لو نہ لانا۔ یا قیامت میں کوئی حد نہ ہو کہ ہم رب تعالیٰ کے مطلق فرمایا ہو اس سے ہیں۔ یا حل الکتاب لم

[illegible]

مکہ مکرمہ کے مکہ میں۔ اسے کل کتب تم ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں آپس میں کہیں۔ حضرت ہو کر یسوی کہتے ہیں وہ یسوی تھے اور یسوی کہتے ہیں وہ یسوی تھے۔ ذرا تاخیر سوچو کہ یہود و نصاریٰ نے اس کے بعد ضرورتاً نبی کے بعد ظہور میں آئی۔ اور ابراہیم علیہ السلام ان دونوں سے بہت پہلے گزرے کہ آپ کا زمانہ موسیٰ علیہ السلام سے ایک ہزار سال اور یسوی علیہ السلام سے تین ہزار سال پہلے ہے۔ (مدح العالی دیوانہ فیرو) یہود و یسوی یا یسوی کہہ سکتے ہیں کیا کوئی شخص کتب کے پہلے اس کی یسوی کر سکا ہے تم میں اتنی بھی عقل نہیں کہ اتنی سوئی بات سمجھ سکو۔ نہ وہ یسوی تھے نہ یسوی بلکہ ضیف و مسلم تھے۔ اسلام میں کی امت کے سوا حق ہے۔ اگر تم ان کی یسوی چاہتے ہو تو مسلمان ہو جاؤ۔ خیال رہے کہ اس آیت میں دعویٰ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سلاطین و مہم شاہد قاری و فیروہ کو بھیجے تو اس کے ذریعہ انہیں دعوت اسلام دیتے تھے۔ چنانچہ آپ نے قیصر شکستہ دم کو تو فرما دیا۔ بھلا اس کا مضمون یہ تھا کہ یہ فرمان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے شکستہ دم حرق کی طرف ہے۔ سلام ہو اس پر جو بدعت قبول کر لے۔ اسے شام و دم میں تجھے دعوت اسلام دے گا۔ ہوں اسلام لے کر سلامت رہے گا۔ اسلام لے کر تھے اللہ کا کتاب جو اگر نہ پھرے گا تو پھر پریشوئیں کا لہو ہو گا۔ پھر اہل الکتاب سے مسلمانوں تک آیت قرآن فرمائی۔ جب یہ فرمان شکستہ دم حرق کے پاس پہنچا۔ تو اس نے حضور علیہ السلام کے مکتبہ دریافت کیے۔ اور دلا کہ اگر میں ان کی خدمت میں حاضر ہوں تو ان کے ہی دعوت یا بعض روایات میں ہے کہ ان کے قدم پر حشر مگر سلطنت کے خوف سے ایمان نہ لایا۔ اسی حکمت کی برکت سے اس کی سلطنت باقی رہی۔ مگر کس نے شکستہ دم لے کر فرمان لے کر چاک کر دیا۔ اس کا انجام یہ ہوا کہ اسی رشتہ قتل کیا گیا۔ اور آتش پرستی کی سلطنت کا قیام تک کے لئے قائم ہو گیا۔ اور ان کی بدعت نکالنے کے لئے ہو گئی۔

تاکہ : اس آیت سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: ایمان لے کر سب کے لئے یکساں ہیں کسی کو کوئی خصوصیت حاصل نہیں۔ جیسا کہ سوا اعتقاد و حکم سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اسلام کے سوا کسی دین میں یہ برتری و سلوات نہیں۔ جیسا کہ میں رسول کو معبود نور امت کو عابد بنا گیا۔ اسی طرح ان کے علاوہ دین اسلام میں حرام کے حکم کے لئے جس کے لئے جو چاہیں حلال کر دیں اور جو چاہیں حرام۔ بلکہ جیسا کہ ان کے گناہ پوری صاحب معاف کریں۔ ان کے بل کئے گئے۔ و لاتی دینی آقا نظام کالب تک فرق ہے کہ انگریزوں کے گروہ میں دینی جیسا کہ ان کو جلوت کرنے کا حق حاصل نہیں۔ ذہنی میں تو کیا مرے بعد بھی یہ ممکن نہ ہو سکے۔ انگریزوں کا قبرستان 'میتھ' انگریزوں کا گورستان ہوا اور چہ بڑے عمارتیں ان کے قبرستان میں صرف

ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے۔ حدود و ایاز نہ کوئی حدود دیا نہ کوئی حدود دیا
ملک و حدود و حاج و فنی ایک ہوئے اس کی سرکار میں پہنچے تو یہی ایک ہوئے
دلی کے لال کھد میں کوئی چیز اسی قتل کوئی دیر کوئی شہید کوئی فقیر دہلی سب کے نام بھی آگے تھے اور کام بھی ہوا اگر
جامع مسجد میں آکر یہ سب فرق اٹھ جاتے تھے نہ نام میں فرق نہ کام میں۔ ہم سب کا سلطان۔ ہم سب کے جلوت و جلوت
جلوت قرآن۔ اسلام میں رسولی صاحب و صاحب کسی کے گناہ معاف نہیں کر سکتے۔ بلکہ اپنے گناہوں پر سب شرمندہ ہیں
جب حضرت ہو کر صدیق یہ عرض کرتے ہیں۔

پسلا اعتراض : من آقوں میں تم جیسا کی نفی کی گئی۔ غیر مذہبی مہلت۔ غیر مذہبی شرک جتنے غیر مذہبی اور بد مذہبی تینوں میں فرق کیا ہے۔ تینوں ایک ہی مظلوم ہوتے ہیں اور سب کبھی کوئی مذہبی اختلاف یا مسئلہ میں شرک سمجھنا تو ہے شرک اور غیر مذہبی پر مشتمل کہ جس کے سامنے جبکہ جانتے ہیں مہلت غیر مذہبی۔ اور کسی کو مذہبی فعل احکام شرعیہ کا تکلیف یا لذت سمجھنا یا ماننا "من حوّل اللہ کا اعتبار کرے۔ لہذا شرک اور ماننا یا "من حوّل اللہ کا خلق عقیدہ ہے اور مہلت کا خلق فعل ہے۔ جسے یہ سنی صبیحہ اسلام کو مذہبی اعتبار اس کی مشن سمجھتے ہیں۔ شرک اور بد مذہبی کا سلسلہ کے سامنے ہر مذہب کو ذکر کرنا ہر مذہب سے مراد ہے کہ مذہب ہے غیر مذہبی مہلت۔ پھر پوری صاحب کو شرعی احکام کا تکلیف سمجھنا اس سے بچنے کے لئے

مصلحت کرتا کہ چھ دن خوب گندے کپڑے پہنے اور لوگوں کے ساتھ نہ ملے۔ اس سب کا قرار کر لیا نہیں ہے کہ ایک ہی مصلحت
 ہیں سب کی مصلحت ہو گئی یہ ارہا ما۔ من دون اللہ کا اختیار کرنا ہے۔ اسلام میں جو سب سے پاک ہے سو سراسر امتزاض
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا کو چھوڑ کر لوگوں کو رہنا ہوتا ہے کیونکہ فرمایا گیا ہے ارہا ما۔ من دون اللہ چاہئے کہ
 خدا کے ساتھ لوگوں کو معیشتا جائز ہو کہ وہ رہا رہے مع اللہ ہو گندے کہ من دون اللہ۔ جواب: آیت کا مطلب یہ ہے
 ارہا ما۔ من دون اللہ وحده ایک خدا کے ساتھ کسی کو مانگنا ہے۔ لہذا لوئی توحید کے تقاضے ہوا کہ من دون اللہ میں
 داخل۔ قیر امتزاض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اسلام کے احکام سب کے لئے یکساں ہیں۔ حالانکہ اسلام میں بھی بڑا
 فرق ہے۔ فریبہ زکوٰۃ صبح اور عشاء اور عید کے لئے ساری مہلات فرض ہیں۔ ایسے ہی مصلحت کی مصلحتیں ہیں
 اولیٰ بنیاد۔ مہلات کرام کو زکوٰۃ کھانا اور۔ حضرت علی کو فطرہ دہائی کی سورت کی عید سراسر احرام اور عید حق اکبر کو عید
 کی حالت میں مسجد میں آجائے۔ حضرت ابو لیس۔ قصیدی کی ایک کو قصیدی کی مثل یہ تمام چیزیں مصلحت سے ہیں۔ مگر
 احکام اسلام میں یہ لہجہ کیل میں۔ جواب: اسلام میں چار چیزیں ہیں۔ (1) عبادت۔ (2) مہلات۔ (3) مہلات۔ (4) مہلات
 و مہلات۔ احکام میں کوئی فرق نہیں۔ سب پر یکساں واجب ہیں۔ مہلات و مہلات میں ایک سے تک مہلات ہے۔ مگر کہیں
 کہیں فرق بھی نظر آتا ہے لیکن درجہ و مہلات میں بہت فرق ہے۔ سب تعالیٰ فرماتا ہے لا یستوی من اھل من قبل
 الذبح و لا قتلہا فرمایا اھل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مصلحت کا
 تصور جو خیرات کے لئے سونے کے پھاڑ کی خیرات سے افضل ہے۔ بل میں آیت میں احکام عبادت میں نہ کہ احکام۔ اسی
 لئے یہاں آیت سولہ فرمائی کہ لہ احکام سواہ اسلام میں احکام کافرق بھی دینی لحاظ سے ہیں۔ کلمہ کو رہے ہمیر فقیر شلہ
 کہ ایک ہی قلم دے گئے۔ بل دینی لحاظ سے ضرور فرق ہے کہ مصلحتی یا حق سے افضل مصلحتی غیر مصلحتی سے جدا کرنا غیر مصلحتی
 بہتر مختلف ہیں۔ اہل کے کہ ان میں دینی لحاظ سے فرق مراتب تھا۔ فریبہ اسلام میں فرق قانون کے تحت ہے جو بھی اس
 قانون کے تحت آئے۔ درجہ حاصل کرے۔ سب سے بخیر و۔ مصلحت ہے جو بھی اسلام قبول کرے حضور انور صلی اللہ علیہ
 وسلم کے درجہ سے شرف ہو گیا۔ مصلحتی بن گیا۔ خواہ جناب ابو بکر صدیق ہو یا حضرت بلال حبشی یا حضرت سلمان فارسی اور
 عیسیٰ مہدی۔ و صحت احکام تعالیٰ نے نصیب ہوتی ہے جو اہل لائی اور لائی ان دونوں مصلحتوں سے لپٹے کہ اگر اس سے جدا کر دیا
 حاصل کر سکتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ الذین استوا و کانوا یظنون تیرے یہ کسوا و صفا و ہنکم سے مراد یہ
 ہے کہ تو مسلم ہو لے مسلم یکساں ہیں جو حق ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان احکام میں تو عہد الجلیل و قرون کا اختلاف نہیں۔
 تو عہد میں سب مشترک ہیں۔ پانچویں یہ کہ اس سے مصلحت میں مہلات مہلات کا قصود ہے کہ یہاں کے نزدیک بعض
 عہد سے مجبور اور بعض مہلات ہیں مگر اسلام میں سارے عہد سے ہے۔ مجبور کوئی نہیں جس کی شرع مہلات کے ضمن میں نہ کر
 دی۔ چوتھا امتزاض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ عقیدہ شرک ہے کیونکہ مقلد یہاں کی طرح اپنے لام کو ہلکے احکام
 سمجھتے ہیں کہ حق احکام کی نسبت لام ہو خلیفہ کی طرف اور دیکھنا اس کے لام کی طرف کرتے ہیں کہ قلیل چیز اس
 لئے فرض ہے کہ لام ہو خلیفہ نے فرمایا کیا ارہا ما۔ من دون اللہ کے معنی ہیں جو غیر مقلد جو واجب۔ مقلد نہ عقیدہ کو اس
 سے کیا مصلحت۔ کوئی مقلد کسی لام کو ہلکے نہیں سمجھتا صرف احکام کا ہلکا سمجھتا ہے اس کا ذلیل صرف یہ ہے کہ چھ گندے کپڑے

رسول کے فرمان سے وقف ہے جن کے شانوں سے احکام نکل سکتا ہے۔ اس لئے وہ وہ کہہ کہ وہاں فرقہ وارانہ فرقہ سے
 نکل کر کہ وہاں ہے تم بھی صحابہ کرام کے فرمان سے مل کر رہو تو کیا تم بھی اس میں داخل ہو۔ مگر یہ نہیں کہتا کہ وہاں ہے
 رحمت اللہ علیہ نے حضور کو فرض کیا کہ کتاب ہے 'فرض تھا۔' فرض کرنے اور فرض کرنے میں جو فرقہ ہے۔ وہ تعلق فرمایا
 ہے اطہوا اللہ واطہوا النعمان واولی الاہل منکم جہل غیر مقلد بھی اپنے مقلد کی ہر بات سننے ہیں۔ کیا
 بھی اس غم میں داخل ہیں۔ پانچویں اعتراض: اللہ تعالیٰ نے صرف ابراہیم علیہ السلام کی پرستش کیوں بیان فرمائی۔
 وہ کہے نہیں کی پرستش کیوں نہ بیان کی۔ جواب اس لئے کہ یہود و نجرانی یہاں تک نے عن علی کی ذلت کرم پر
 یہودیت 'یاسیت' کا نام لگا تھا کہ یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام مشرکین عرب یہود نصاریٰ کے لئے ہوئے رسول تھے۔
 ہر دین میں جن کی تعظیم احرام تھا جس لئے ہر دین وہاں کی کتاب کا کہ ابراہیم علیہ السلام یہودین پر تھے تاکہ ان کی نسبت سے
 یہودین کو نفرت پہنچے۔ حتیٰ کہ مشرکین عرب نے حضرت ابراہیم اسماعیل علیہم السلام کے نام کے بعد اللہ تعالیٰ کے
 تھے۔ جن کے اہل میں جہل والے تھے۔ اس لئے یہ یہود نصاریٰ بھی جن کو اپنے دین کی طرف نسبت دیتے تھے۔
 چھٹا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کو ایک احکام کا شریک ہونا چاہا "من دون اللہ"۔
 داخل ہے اور یہاں کی وحی (درجہ بندی) جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ایک احکام ہیں۔ جس پر یہ وحی
 آیات قرآنیہ معلوم ہے جو اور ظاہر کرم کے اقوال کو ہیں اس کی تفصیل ہماری کتاب سلطنت مصلحت میں دیکھو گے۔ مگر جن کا
 فرمان بھی ہے وہ تعلق فرمایا ہے۔ وما یخلق من الہدی ان ہوا لا وحی لوحی اگر وہ بالکل غیر فکر ہوں تو ان
 میں اور ظاہر ہندو میں کیا فرق ہے۔ یہاں تک کہ اپنے مقلدوں کو ایک احکام کا۔ جس نے کتاب بھی کے خلاف کہہ دیتے۔
 یہاں تک کہ کتاب کو جو اور ظاہر ظاہر کی بدستابی یہ ہوا ان کا "من دون اللہ" بظاہر نبی رب کی طرف سے ایک احکام
 بنائے گئے۔ فرمایا ہے وحرم علیہم العلیات۔ نئی گندی چیزیں حرام کرتے ہیں۔ جیسے تمہارے لوگوں اور حکام کو وحی
 احکام کا کھانا ہے۔ یہ بھی شرک ہے یا نہیں اللہ اس آیت کو اس مسئلے سے کوئی تعلق نہیں۔ خصوصاً یہ کہ جسے وہ
 تعلق نے اپنے فضل سے عظیم عظیم بنایا ہے۔ یہ عظیم بھی ایک لائق تائیں ایمان۔ پہلے قسم کے لوگ میں جہل تھے ہیں اور
 یہ حضرت میں جہل تھے ہیں۔ وہ کہہ کہ جب کی طرف جہاں کہ ایمان ہے اور نہ کہ صلیب کی طرف جہاں کہ اسرار شرک۔
 کیوں اس لئے کہ کہ صلیب کو وہ اپنے سمجھ لیا ہے اور صلیب کا کہ وہ اپنے سمجھ لیا ہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے کوئی بات نہیں
 ایمان ہے کہ یہ حضرت نبی تھے ہیں۔ اور غیر کی کوئی بات نہیں کہہ رہے۔ سناؤں یا اعتراض: سینوں کا حقیقہ ہے کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم انہوں سے پاک و صاف فرماتے ہیں۔ مسلمانوں کی ظاہری باطنی گند گند رکھتے ہیں۔ یہ بھی شرک
 کہہ رہے ہیں اپنے گند پارہوں سے صاف کرتے ہیں اور مسلمان نہیں سے۔ یہ حقیقہ بھی ان کا "من دون اللہ"۔
 داخل ہے۔ (درجہ بندی) جواب: ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو انہوں سے پاک کرتے ہیں اور وہ تعلق کے
 ظاہر سے چلتے ہیں۔ وہ تعلق فرمایا ہے علیٰ امن اموالہم صدقہ تطہروہم و تزکیہم وہاں لے کہ وہ صلیب صلی اللہ
 علیہ وسلم کو ان کے اہل سے صاف لے کر اس کے اریہ انہیں پاک و صاف کر دے تو فرمایا ہے ولوانہم اذا ظنوا
 انفسہم جاء وکفرنا ہے ولا کہم حضرت صلیب لے ایک گندہ کر کے فرض کیا ظہور یا رسول اللہ حضرت صلیب

[illegible]

تفسیر صوفیانہ : تمام آسمانی لوہان طریقہء مہدوت میں غلبہ ہیں مگر مہدوت سب کی ایک گویا شریعتیں جدا گانہ ہیں اور طریقے خاصہ ہی لئے لڑا شدہ ہوں۔ تعالوا الی کلنہ سواہ طریقہء تقرب میں اختلاف ہے اور قرب میں انھوں اور مشرک جتنے ہے کہ ہم مہدوت میں سواہ رضائیں کے اور کچھ طلب نہ کریں۔ وہ سب سے وہی مانگیں نہ کہ قیصر ب۔ نیز طلب رفق میں اسباب و وسائیل پر توجہ نہ کریں اور کسی کو اپنا رہ نہ انیں۔ اگر کفار اس کلمہ سے حد پھر میں تو تم انیں اپنی لطافت فرما کر اور ہی تو حیدر شکاں اور شرک جلی و غلی سے براءت سے گولہ پلاؤ تاکہ قیامت کے دن یہ سواہ قسملے اسکا ہر آدمی پر گولہ ہوں۔ اور تم لوں کے کلمہ شرک ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ جب تم جنگ میں ہو اور لڑنے کو وقت آجائے تو لڑنا تو فورے تو میں کہو۔ کیونکہ جنگ میں تک قسملی کو اتار بیٹھ کی۔ سو میں جنگ کے جن و فوجی محمود و مجر

حکایت : مولا ابوالقاسم سوئے مستی لفظ تصدیق فرمایا۔

یعنی اشیاء و اہل ہندو کی مجلس میں عین حکیم جمع تھے۔ ہندی ہندی اور ہر عہد۔ مسئلہ یہ چلا کہ دنیا میں سب سے بڑی
 معیت کوئی ہے۔ حکیم ہندی بولا کہ پوجا ہے، نو، فقیر کا چل۔ حکیم ہندی نے کہا کہ میں ایک چاندی تلوار اور سونے کا
 میں لڑائی۔ ہر عہد میں ایک عفت معیت قرب اصل اور سہم عمل ہے۔ یعنی موت کا قرب ہر ہر عملی۔ آخر سب نے
 ہر عہد کے لئے سے اتفاق کیا۔ اصل کو چاہئے کہ علی میں جہان سے پسے عمل کا رستہ اختیار کرے۔ (روح القدس) صوفیاء
 قبول کرتے ہیں کہ دین کی حقیقت کی دلیل یہ ہے کہ اس دین میں اللہ کے مقبول رہے ہوں۔ اور موجود ہوں۔ مقبول ہوں ہر گز
 حقیقت ملت کی ذمہ داریاں ہیں اور بہترین کا طریقہ یہ ہے کہ جب اس طرح اپنی حقیقت جہت میں کر سکتے تو غلو غلو
 ہر گز کو اس پر اہرام لگاتے ہیں کہ وہ طالب دین میں تھے۔ آج بھی دہلی شیعہ و غیبی بھی کہہ دیتے ہیں کہ حضرت خواجہ علی
 سلطان اور خوش پاک وہابی تھے وغیرہ وغیرہ۔ جسے لوگ اس قسم کی ایک حرکت کرتے تو ان ہر گز کی تعلیم ہوتی ہے جس
 پر خوش کو۔ ہر گز کو کہ تم اس تعلیم پر نہیں۔ تو تم میں سے کیسے ہوئے مثلاً حضور خوش پاک کہلاتے ہیں کہ تمہاری ہندی نظر
 ہے یا کہلاتے ہیں کہ ہر گز اور وقت ہم سے اجازت لے کر گزرتا ہے۔ یا کہلاتے ہیں معیت کے وقت نذر اسرار یعنی نذر
 چھو۔ جس میں سرکار غلو سے امتحان ہے۔ یہ چیزیں دہلیوں کے ہل شرک ہیں پھر اسے دیکھو ان خوش پاک کے طریقہ پر
 کب ہوئے۔ جیسے ہر گز صوفی طریقہ پر ایسی نہیں کہ ان کے علاوہ عبادات جنس ظلیل سے ہر گز ہیں۔

هَاتِمٌ هُوَ لَا حَاجَتُهُ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ

نبرد امام ۷۰ جو کہ جنگ ۱۸ گزشتہ بود و کسی که واسطی فخر سے اہل کا علم ہے جس کو سلا جھلالتہ اور تم
سکتے ہو کہ جو نام ہو ای جنگ ۱۸ گزشتہ جس کا نہیں علم تھا تو اس کی کیوں جھلالتہ ہو جس کا قسمی

عَلِمَ وَكَانَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا

6. اس کے کہ نہیں ہے واسطے قبولہ اس کا علم اور اٹھ جاتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ حقے بلکہ میری لورہ جہاں علم کی نہیں اور اٹھ جاتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ اب از یہ نام ہدی تھے۔ ظہری بلکہ ہر اعلیٰ سے جدا سمجھ

[illegible]

تالیف : حضرت قبلہ شہید محمد صاحب محدث کچھ محوی دوم قسم کی ایک شہید سے اس پر گفتگو ہوئی کہ سنی اور شیعہ میں
کون مذہب پر لطف ہے۔ محدث صاحب نے فرمایا کہ ہر مذہب سنی ہی ہے۔ اس لئے کہ اس کا نام ہے اہل شیعہ اور جماعت شیعہ
ہے شیعہ سنی فرقہ اور جماعت مسلمین یہ بنائیں قائم ہوئی تھی ہے وہ مذہب کیا تھا وہ نام ہے لٹکا شیعہ یعنی یوں لٹکا دالے
جب ہر نام ہر نام ہے تو تم نے تو سنی اور شیعہ بلکہ ہے کہ یہ ہر نام ہر مذہب ہر مذہب ہے اور ان کے فرقہ ان کے نام بھی ہے۔ ان کے نام
ان کے نام کا ذکر ہے۔ اس طرح ہر مذہب کے نام سے اس کی نسبت کا ذکر ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔
یہ تو ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔
گھڑائی سے گھڑائی ہے۔ یعنی ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے۔
فریقہ ہر مذہب کی تالیف اس کے نام سے معلوم کہ جماعت سنی فرقہ ہے ہر شیعہ سنی فرقہ ہے۔ ہر مذہب سے ہر مذہب ہے کہ سنی

رب تعالیٰ نے ان کے متعلق وہ باتیں فرمائیں ایک اپنی سطوات پر ماعز کو کہ اس پر کوئی طاقت نہ کی۔ سو مرے بغیر علم کی بحث کرنا اس پر طاقت کرتے ہوئے فرمایا۔ لہذا تھا جو ان کی یہ درست ہے جو تسلیم اس کے تیس جہلات تفسیر میں گزر گئے کہ علم سے ان کے لورانی علم مراد ہے یا وہ چیزیں جو توحید و انجیل میں جن کو کر ہے۔ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف میں وہاں حضرت عیسیٰ و موسیٰ علیہ السلام کے ملاقات۔ لہذا اس سے ان کی تعریف خصوصاً نہیں بلکہ ان پر طاقت حاکم ہے۔ یعنی جن چیزوں کا تفسیر علم دیا گیا۔ نہ انہیں بھی قبول نہ کیا ان میں کچھ کئی کی اس لئے صاحبِ مہم لربا گیا کہ کچھ جلی پہاڑی بات کنندگان کر اس پر کچھ کئی کہ طور بھی زیادہ ہے۔ وہ سراسر افتراء ہے۔ اس غصے سے معلوم ہوا کہ لربا اہم علیہ السلام مسلم تھے اور ان کو دین اسلام تھا۔ کیا ان کو دین صرف اصول عقائد میں اسلام کے مطابق تھا اصول و عقائد سب میں۔ اگر صرف اصول میں تھا تو وہ بھی بدھ لڑائی بھی تھے۔ کیونکہ اصول عقائد میں سادے و خشک کلموں میں اور اگر فقہاء میں بھی اسلام کے موافق تھے تو ظاہر ہے کہ اسلامی نفاذ میں علوات قرآن فرض ہے ان کی نفاذ میں نہ تھا کیونکہ اس وقت قرآن ہزاروں تھا۔ اسی طرح اسلام میں حدیث شریک کا دور میں علوات قرآن کی پاس مہارت میں اس نفاذ میں نہ تھے بلکہ ان کے مسلم ہونے کے کیا معنی؟ جواب: اس کا تفسیل جو لب سورہ بقرہ ان دل ملتہ اور اہم حدیث کی تفسیر میں گزر گیا یہاں تک کہ لو کہ موجودہ صورت و حیثیت اصول بھی دین ابراہیمی کے خلاف ہے نہ کہ اصلی دین موسوی و عیسوی۔ لہذا لربا اہم علیہ السلام اصولاً مسخرین تھے نہ موسوی و عیسوی۔ کیونکہ وہ نہ لوریت مسیح کے معتقد تھے نہ صلیب کے پہاڑی۔ یا یہ کہ لربا اہم علیہ السلام سادے اصول اور اکثر فقہاء میں اسلام کے موافق تھے جیسا کہ سورہ بقرہ میں تفسیل و تفسیر بیان ہو چکا۔

تفسیر صوفیانہ : علم مفید بھی ہے۔ معر بھی۔ جس علم سے ہدایت ملے۔ دل میں طاقت کھنڈیر ہے۔ مہارت کا شوق اس میں قصوف کی چاشنی ہو تو مفید ہے جس کے بارے میں فرمایا گیا۔

کے بے علم لڑائی خدوا شیعات

جس علم سے کچھ بحث مفید نہ ہو مری پیدا ہو اور جس میں قصوف کی چاشنی نہ ہو سو سخت قصوف دہائی کے بارے میں فرمایا گیا۔ العلم حجاب اکبر علم بظاہر ہے۔ فرشتوں اور آدم علیہ السلام کا علم مفید تھا اور انہیں کاظم معر مظلوم محل کیا جنگی اختیار کافر کے ہاتھ میں آجائیں تو مومن و ایمان کو ہلاک کر دیتے ہیں۔ اختیار ایک ہے مگر استعمال کرنے والے کے۔ یعنی علم بظاہر اصل و مدح کے ہند میں رہیں تو ان سے نفس و نفسیات فکر کے جاتے ہیں اور اگر خدائے کرے نفس و شیطن کے ہند میں آجائیں تو یہ ایمان کھنڈا کر دیتے ہیں۔ یہ وہ نصاریٰ کے علم بظاہر محل ان کے نفس کے ہند میں تھے اس لئے ان سے ایسی حرکت سرزد ہو گئی۔ مولانا لڑاتے ہیں۔

محل ذہن علم دل پر دانی است محل لعل آزاد شد شیطان است

بلکہ جماعت بھی دو طرح کی ہے۔ مفید اور معر۔ جو جماعت مظلوم صلوات اللہ علیہ سے تعلق پیدا کرے وہ مفید ہے جو اہم حاصل کرنے مظلوم کی خدمت میں حاضر ہو۔ ان کی صحبت سے فیض لے کر والے سے یہاں تک کہ وہ دانی چیز اس کی جماعت ہے۔ یہ اس علم سے معر ہے جو عالم میں تکبر پیدا کرے اسے صالحین کی اہم سے دور رکھے۔

لے دو شئی طبع تو بر من بلا شدی

شانِ تعالیٰ : (۱) محدث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ اے علی صلی اللہ علیہ وسلم! آپ جانتے ہیں کہ ہمیں ہر امام علیہ السلام سے نفع قریب ہے۔ کیونکہ ہم کسی نبی سے نہیں ملے۔ آپ بھی یہی فرماتے ہیں۔ آپ علی سے اس کا کلام کرتے ہیں پس یہی اصل آیت ان اولی الناس باوراہہ قبلہ (۱) (سورۃ المائدہ)۔ (۲) اسی نے محدث ابن عباس اور محمد بن اسحاق نے ابن شلب سے (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) روایت کی کہ جب بعض مسلمان کفر کی تکالیف سے نکل کر جوش کی طرف ہجرت کر گئے جن میں حضرت مہاجرین علیہ السلام بھی تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کی طرف ہجرت فرمائی تو کفار قبیلہ کو سخت مدد دی کہ مسلمانوں کو دنیا میں اس قدر سکون کیوں مل گیا پھر انہوں نے انہیں بھلا جس میں یہاں ہو کہ بدستور جوش نبیانی کو مسلمانوں کی طرف سے بڑھاپا دینے چاہیے انہوں نے موحین علی اور قادیانین علی علیہ السلام کو مدد دینے کے لئے جوش کی مدد میں بھیجا۔ اور انہوں نے مدد تمام شیعہ و بدعتی میں پیش کر کے کہا کہ اہلادی قوم آپ کی غیر غلو ہے۔ اور ان غیر اہل حق آپ کو قبول ہے کہ کچھ فساد ہوگا۔ حدیث کے بعد میں خود جوش میں آجے ہیں۔ اگر یہ جوش میں رہے تو کیا ختم ہو جائے گی کہ آپ کو انتقام کرنا مشکل ہو گا۔ قادیانین کہ آپ میں بدعتی کہتے ہوئے انہیں حدیث سے عارف کو ہیں تاکہ ہم انہیں گل کہہ دیں ان کو ان کے فتنے سے محفوظ کر دیں یہ لوگ جسے حکیم ختم فساد ہی ہیں۔ اگر آپ کو اہل حق میں نہ ہو تو انہیں طاقتور کر لیں۔ یہی بھی آپ کو بھید کریں گے اگر یہ آپ کو بھید کر لیں تو ہم جو کچھ دیتے ہیں۔ نبیانی نے ان سے یہاں سے کہہ دیا کہ مسلمانوں کو اپنے بدعتیوں سے بچنا۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اگر حضرت اجماع نے تو اہلادی کہ حزب اللہ یعنی ان کی رعایت ترقی ہے کیا بدعت ہے۔ نبیانی کے مدد سے کفار اہل اللہ کی امن میں آجاتے۔ جب یہ لوگ آئے تو نبیانی نے ان سے یہاں سے کہہ دیا کہ کیا کہہ گئے ہیں کچھ نہ کہہ گئے ہیں۔ اور یہ بدعتی کہتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اہلادی سرافق کے سوا کسی کے ساتھ نہیں جکتے۔ ہم اس کو بھید کرتے ہیں۔ اس سے جیسے صاحب فتنہ تاج کبار تھے یہ وہاں سے۔ نبیانی نے یہ چاہا کہ اسوا کہ ان سے بھید لے حضرت اجماع کی طرف تشریف کیا۔ نبیانی نے کہا کہ قبیلہ کہنے آپ کی یہ کلامات بھیجی ہیں آپ کے پاس کیا جواب ہے آپ نے فرمایا یہ بدعتیوں کے وہاں سے یہ جیسے کہ ہم انہیں اس بات پر تیار نہ۔ اگر ہم انہیں نہ غلام ہوں تو وہ نبی کریم ہیں۔ کہہ دینے

کہتے کہ عشق دلوں نہ کراہوت ہیں سنا
ہے جتنا مر نہ آئی ہے مڑو خلی کہ

س دو سری آیت: وقت طائفہ من اهل الکتاب کاشان نزل ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو خطبہ سواتین چیلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما پڑھ کر دیا اور انہیں یہودی بن جانے کی ہر قسم کی شپ آیت عودت طائفہ نازل ہوئی جس میں اہل کتاب کی ہم س کا گایا (تکبیر و کبر و مطلق وغیرہ)

تفسیر: ان اولی الناس بابوا ہم للفقہ انہوہ چونکہ اس مضمون کے ساتھ کل کتب ختم کرتے ہیں لئے اسے ان لوہام مجہد سے مرکب کیا ولى ولى سے مشتق ہے معنی قرب اور احتضار۔ یہاں دونوں معنی یکے ہیں۔ یہ باب ضرب کاسم مختصیل ہے فلاہں کے معنی ہوئے "قرب ترین یا زودہ قدر۔ کہا جائیگا۔ فلان اولی مکلا یعنی باجد (دفعہ اولی) بعض نے اس کے معنی انھیں بھی کئے ہیں اگر اولی معنی اقرب ہو تو قرب سے مراد اقرب معنی ہے یا قرب مدطلق مدلی یعنی قیامت میں حضرت ابراہیم سے قرب ترین یہ لوگ ہوں گے کیونکہ قیامت میں ہر شخص اسی کے ساتھ ہوگا جس کی محبت بنامیں رکھتا تھا یا اسی حضرت ابراہیم سے قرب جتنی وہ اپنی رکھنے والے یہ لوگ ہیں نہ کہ سواہ یہ سلفہ و شرکین کہ یہ تین دین ہیں ان سے طبع ہو گئے یا حضرت ابراہیم کے دعوے دار مستحق یہ لوگ ہیں نہ کہ سواہ یہ سلفہ و فیوہ للفقہ انہوہ اسے ابراہیم علیہ السلام کے ہم زمانہ متبعین مرلوہں اس قدر میں عجیب راز ہے۔ فرمایا عاراً ہے کہ کوئی دالے جو کہ

حضرت ابراہیم کے بہو ملن ہم قوم بلکہ عربیوں اور قرابت میں تھے۔ مگر وہ آپ کے اقرب نہ ہوں کیونکہ آپ کے قبیلے کے لوگ
 اہل شام نہ آپ کے بہو ملن تھے نہ ہم قوم نہ عربی تھے۔ آپ سے اقرب وہ تھے جو آپ کے اقرب نہ ہوں کیونکہ آپ کے قبیلے کے لوگ
 ابراہیم سے عربیوں سے اقرب کہے جاتے تھے۔ جب کہ قرینہ اہل سبیل میں ان کے خطاب ہے۔ **وہا النبی واللہ**
اسوا۔ اللہ یہ خطاب ہے اور قصص کے ہر قسم حقائق ضرور علی لفظ علیہ سلم کی طرف اشارہ ہے۔ اسوا
 حقیقی ہے۔ یعنی اسوا اللہ اور علی لفظ علیہ سلم۔ لیکن ابراہیم علیہ السلام سے بہت قرب رکھنے والے ہیں ان کے زبان
 سے لڑائی کے خاص لوگ ہیں۔ ان کے نزدیک ان کے دین پر تھے اور آپ و پیروان کے سبب ہیں۔ خیال رہے
 کہ ہذا القسوس کا احوال علیہ سلم کے لیے بھی اشارہ ہے کہ یہ پیغمبر حقیقی سنی میں ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ نہیں۔
 موافقت اور قبول میں لڑی ہے۔ نیز آج کل کے اہل بیت اور ان کے شاگردوں کی عام سوچ میں وہ اہل بیت سے مخصوص
 شان کے ملک ہیں کہ عام سوچ کا بیان یہاں ہے اور علی لفظ علیہ سلم کا بیان یہاں ہے۔ عام سوچ میں ان کے لیے
 ہیں اور علی لفظ علیہ سلم کا بیان یہاں ہے۔ لہذا **ایہا اللہ اسوا** کے خطاب میں ضرور اہل بیت میں ہوا کرتے۔
واللہ ولی المؤمنین ولی ولا یہ سے بہت قرب ہے۔ معنی اللہ کے ساتھ مل کر کلمہ مل کر لیتے ہیں۔
 بلکہ سوچیں کہ اگر مظلوم ہو کہ سبب ہوا کہ ایمان ہے۔ یعنی لفظ مسلمانوں کو اہل بیت سے ملنے والی ہے۔ جس کو
 بھی ملے ہو اگر لفظ مسلمانوں کو لفظ لفظ سے آپس کی باتیں ہر شے ہر شے کہ تمام اہل کتب جن میں گروہ کا
 چاہیں گے مگر نہ کر سکیں گے کیونکہ لفظ مسلمانوں کو لفظ لفظ سے چنانچہ لفظ ہے۔ **وہا النبی واللہ** لفظ
مظلونکم۔ **وہا** معنی علی لفظ لفظ سے بہت قرب ہے۔ معنی میں ہیں مگر اکثر محبت سے عام ہوئی ہے کہ
 محبت کو مظلون کے معنی میں لفظ لفظ سے کہتے ہیں مگر محبت وہ لفظ ہے جس کے حاصل کرنے کی ہر شے بھی کی جائے تو
 محبت میں علی مظلون کے ساتھ ہونی کو خوش بھی ہوئی ہے۔ چہ کہ اہل کتب کی یہ خوشی نہیں کہ مسلمان گروہوں بلکہ
 کو خوش بھی ہے اس لئے محبت کو کر لیا۔ مظلون کے معنی میں ہر شے سے طرف سے بہت لفظ لفظ سے
 جائے تو اس سے ایک عبارت مل رہی ہے اور کسی چیز کے ٹکڑے اور حصے کو بھی اس کا لفظ کہہ دیا جائے۔ جسے **وہا**
اللہ۔ من اہل الکتاب میں من جہیز ہے۔ کیونکہ یہ مسلمان کے خلاف ہر شے اور علیہ السلام کو سب کے سب
 ہے کہ اہل کتب سے صرف یہی مل رہی ہے۔ جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہی بھی اس میں وہ اہل
 ہوں گو ان حدود کے سنی میں ہے اور مظلون حدیث کو وقت کا مظلون بھی ہے کہ اگر کوئی شے ہے کہ وقت کا مظلون
 اور لو کہ یہ شے ہے اہل عبارت میں حق وقت اہل کتب اور مظلون **مظلون** (معنی مظلون) کہہ کر لے
 لیا کہ یہ لفظ ہے معنی کتب کو لفظ لفظ سے ہوا۔ **مظلون** اور **مظلون**۔ یہی قوی ہے کہ یہ لفظ
 سارے مظلون میں ہے۔ حضرت علی علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جنہیں سونے کا پتھر یعنی اہل کتب کی ایک
 عبارت علی لفظ لفظ سے کہہ جنہیں کسی طرح گروہ کوئی اور ہو سکتا ہے کہ کہیں خطاب تقیات کے مسلمانوں سے
 ہو۔ **یہا العوا الصلوات** اور **وانوا الزکوۃ** میں ہے اس صورت میں مظلون یعنی یہاں سے مراد یہاں سے
 قرآن و اسلامی تعلیم کو بظاہر مصلح کوئی جس سے تملک سے پاس ہدایت کا ملانہ ہے یا ہم کو قرآن و اسلام سے بچنے کوئی

قاعدے : اس کتب خانے سے چھ قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : خطبہ کا قریب ان کی پہلی سے حاصل ہوا ہے نہ کہ
مجلس میں کی ہو اور نہ اس سے۔ نہ کہ بعض اہل کتب ابراہیم علیہ السلام کی ہو اور بعض سے اور بعض سو سن ان کی ہو اور بعض میں مگر
قرآن کریم نے ان کے متبعین اور اہل ایمان کو ان کا رقی قرار دیا اللہ اکبر نہ ان میں سے کسی ایک سے بد چل مرتضیٰ کی نسل
میں ہوں۔ دوسرا قاعدہ : مسلمانوں کے لئے ان کا لکھنا کہانی کا ذریعہ ہے نہ کہ دعویٰ سادہ و سادہ جیسا کہ اللہ ولی
الکونین سے ہے۔ تیسرا قاعدہ : یہ کتابیں اس لئے ہیں کہ ہم ان سے حاصل کرنے کیلئے اپنے حکام کی مدد سے اور اہل کی مدد سے کریں۔ تیسرا قاعدہ
: صحابہ کرام کو گروہ نہ تھے۔ نہ کہ جو رب تعالیٰ نے ان کے لئے اور ان کے لئے ان کو ان کی مگر ان سے کسی کو گروہ نہ تھا۔ چوتھا قاعدہ :
صحابہ کرام کو گروہ نہ تھا یہ انہیں گروہ کس غرض سے تھا جیسا کہ وما یصلون الا اللہم سے منظر ہوا اور کہیں
نہ ہو۔ جس قبیلے پر سرکاری مرگ جاتے چھدی سے محفوظ ہوتا ہے جس قبیلے پر فقہ حنفی علیٰ حدیث و سلم کی مرگ
جاتے ہر کسی سے محفوظ ایمان کو ان کے لئے ۶۔

طرح پر کند ہو جیڑا ہم کہ وہ دندہ رجم لگے ہی چوں بھکے دیکھ کر خطرہ جیڑا پانچوں حکماء جسٹنی قریب ہو گئی کھلی دادر شدادی قریب سے حاصل ہو گئے کہ وہ طاقی قریب بن کر کام سے ہنڈی ہے صرف لعل سے میر ہو گئے۔ یہ کہو تو اہم طبع اسلام کے ہم نہ نہ اور ہم کو طاقی قریب سے قریب نہ ہوئے مگر قیامت ہو گئی ان سے قریب ہیں نہ کہ وہ ملک میں ان سے مستعد۔ چھٹا حکماء اعلیٰ اور اسف نبوت گزار یہ مسعودہ شیطان بولتا یا کہ وہ چلے گا کہ اعلیٰ صاف قریب و طیر گزار یہ ہیں اور قریب و طیر قریب نہ اخلاقی کو میل اور قریب نہ اور مستعد و مغرب گزار یہ ہے۔ یہ کہو آیت میں بات ہو اکی باوی الناس ہونے گزار یہ ہو گیا یا باوی الناس کے ہر قول یا باوی الناس کے ہر قول قریب ہو سکتی ہے۔ یہ کہو۔ ساتویں حکماء کہہ مٹ مسطور کی باگ میں رہے ہیں اور انہیں گروہ کر کے کی قہری کہتے رہے ہیں۔ جیسا کہ وہ مٹ مسطور سے معلوم ہو۔

[illegible]

واحد قرآن۔ اہل اس مشکل میں قرآن کی طرف رجوع کر لو جب قلب کے لب میں تخی پیدا ہو تو سوت کو چھو کہ یہ جڑی
 حبیبی رو حق کا نام رکھیں گی۔ (روح البیان) استفادہ عمل میں انسان عین قسم کے ہیں۔ ایک کمال و مضبوط ہیں جنہیں دیکھ کے
 صاحبہ حکم و استعداد تمام جنہیں نہیں دے سکتے۔ دوسرے ناقص جنہیں بکے پد کی طرح ہو انہی ازلہ کمالی ہیں۔ یہ
 ہیں جن کو بخیر رحمت اللہ نے نیک۔ تیسرے درمیان دو گ۔ اس حد سری آیت میں پہلی عبارت کی استقامت کو کہ ہے۔
 حق تعالیٰ ہم کو کھولے کہ استقامت بخشے۔ مگر اس کے لئے استعداد مستور رکھ ہے۔ کسی نے کہا مطلب یہاں

هٰذَا الْكِتَابُ الْعَلَامِيُّ مِنَ طَلَبِ الْعِلْمِ سَهْرُ اللَّالِي
 تَرْوَمُ الْعَزْ نَمِ قَامِ لَلَا بِلَوْصِ الْبَحْرِ مِنْ طَلَبِ اللَّالِي
 یعنی استعداد حقیقت کی بھر و پھل پوری حاصل کر گے۔ پوری پوری سرسبز پڑی چاہتا ہے۔ راقی سر کر نہیں کر لیتا۔ خوب
 ہے کہ تو عالمی عزت کا طالب ہے تو بہر حال تیرے لئے لکھ کے ہوتے سولی کا کاشی سے سر میں لوند لکھنے کی حقیقتیں
 بھیجتا ہے اس میں اہل لہ و لہ کی مدد اور اپنی کوشش و کرب ہے تاکہ یہ قدر لکھ کر لڑتے ہو سکیں سے ملے ہو۔

چراغِ ذی ی غرض در شبِ لیلہ دلوں تک کہ یہ لہری بخت و بخت یہ لہری شہ واصل
 یعنی اگر تو پہا چرخ روشن رکھنا چاہتا ہے تو ان کھول دے ان کھلا جن کی راقی مذی و دلوں راقی ہیں کہ کھ لے کی یہ لہری
 یہ لہری لہری و لہری سے بھر دیتی ہے۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْهَدُونَ بِمَا هَلْ

اے کتاب و لوگوں کفر کرتے ہو ساتھ آیتوں اللہ کے حال کو حق مگر یہ دیتے ہو اے کتاب و لوگوں

اے حق پر اللہ کی خبر سے کفر کرتے ہو حال کو حق ہو اگر ہو اے کتاب و لوگوں حق یہ

الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَقْلَمُونَ ۚ

حالت کرتے ہو حق کو ساتھ باطل کے اور جھانٹتے ہو حق کو حال کو حق جانتے ہو

باطل کہیں جانتے ہو اور حق کو باطل کہتے ہو حال کو کہ نہیں جانتے ہو اگر حق یوں کا ایک گندہ رو

وَقَاتِلَ ظَافَةَ فَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ اِئْتُوا بِالَّذِي نَزَّلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا

لو کہ ایک گندہ رو سے کتاب و لوگوں میں سے ایمان و ساتھ اس کے جو آتا رہا لوگوں میں دلوں کے جو چاہتے

وہ جو ایمان پر آتا رہا جسے کہ اس پر ایمان و دلوں میں کہ ملے ہو جو

وَجْهَ الْفُكَّارِ وَكُفُّوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۚ

شرع و دلوں میں لو کہ اگر دلوں میں اس کے شاید کہ وہ لو کہ چاہیں

شاید کہ وہ لو کہ چاہیں

[illegible]

[illegible]

ہو جانے اور ضرور طبعی اسام کا تکرار کرتے تھے۔ سرے سے صرف انکار ہی پر قناعت کرتے تھے۔ مسلمانوں کے دلوں میں
 شعلہ جلا کر انہیں اسلام سے باغیانے کی کوشش کرتے تھے۔ پہلی آنکھ میں پلے گدے سے خطاب تھا۔ سری آنکھ میں
 دھڑکے گدے سے خطاب تھا۔ اہل کتب سے ان کے منہ میں ہر طرح کی باتیں جاری تھیں۔ قرآن میں تفسیر کرتے تھے۔
 تلمیذوں سے دعا کرتے تھے۔ غلامانہ کلمات کہہ کر چھاپا پڑے کو اسی لئے ہاں کہتے ہیں کہ یہاں کہہ چکا ہے۔ مخلص کو
 طاقتور اور عرصے کو قہاں ہی لئے کہا گیا ہے کہ اس سے اصل نے چھپ جاتی ہے۔ یہاں تو ان کی زبان سے نکلتے ہیں۔ یہاں
 بھی غلامانہ ہی۔ اگر چہ پھر لوگوں کو باطن کی بات سمجھانی ہے۔ یعنی حق کو باطن کے اندر سے نکال دینا۔ اور اگر غلامانہ
 ہو تو بے معنی ہی ہوگی۔ یعنی حق کو باطن کے ساتھ کیوں ملاتے۔ ہر فرقہ سے مراد ان کا فزوری اسلام ہے۔ اور باطن سے مراد
 کمر ہے۔ ان ہاں خود اللہ کی صفات نقلیہ ہیں۔ اصل سے باطن سے مراد سوز و گریہ ہے۔ یہاں تو باطن سے مراد
 ضرور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے۔ باطن سے مراد ان کوئی اعتراف ہے۔ اور باطن سے مراد ان کا باطنی انداز ہے۔ جو طبعی اور
 ہمہ مسلم کا نقل ہے۔ باطن سے مراد شریکین کی یہ عقلیں و فطرت خوری شراب نوشی۔ جو ان کے فیہ و ان پہ پہلوا رہیں
 سوچتے ہیں۔ باطن سے مراد تو یہ ہے کہ باطن صاف کتنی ہیں۔ اور باطن سے مراد تو یہ ہے کہ عقائد کی طاقت نہیں۔ (مصرع
 اللہ کی کہہ سکتی ہے)۔ طبعی اہل کتب کہہ تو یہ حد انجیل کی باطن انجیل کو اپنی عقلی آفتاب سے کیوں غلامانہ کرتے۔ یہاں
 طبعی اعتراف کو اپنے ربی انداز کے ساتھ کیوں ملاتے۔ یہاں اپنے ایمان کو کھنڈن کے ساتھ کیوں چھوڑتے۔ جو دنیوی
 و تکون الہی و اتم تعلون حق کا چھپانے والا دھرم کرنا ہے۔ ایک شعلہ جلا کر اس سے حق کے کھانکے کو
 لوگوں تک نہ پہنچے۔ پہلے دھرم کا نام تعلیم ہے۔ جس کا نام تعلیموں میں دے کر فرمایا گیا ہے۔ سرے سے قصور کلام کتب حق ہے
 جس کا ذکر اب ہو رہا ہے۔ یہ وقت ملاحظہ ہے۔ اور تکون تعلیموں میں معلوم اور اتم تعلیموں کو تو طبعی ہے۔ اور یہ جملہ
 تعلیموں اور تکون کے اصل سے ملے ہیں۔ حق سے مراد ضرور طبعی اسلام کی نسبت ہے۔ یہاں کی طاقت بظاہر
 شریک کی تباہی ہے۔ جس کے چھپانے کی طبعی بودہ انتہائی کوشش کرتے تھے۔ تعلیموں کا حصول پر شیعہ ہے۔ یعنی تم اپنا
 جو نہ اپنے ہند معلوم جانتے ہو۔ باقی میں خبر ہے کہ حادہ خوف کھا رہا ہے۔ مگر یہاں حق کی جڑات کرتے ہو۔ یہ مطلب ہے
 کہ تم باطن میں ہر بودہ خوف نہیں۔ صاحب ظہر میں سے ہو اس صورت میں تعلیموں کو حصول کی ضرورت نہیں۔ یعنی اس
 طبعی اہل کتب تم حق کو چھپاتے ہو۔ تاکہ حقیقت میں خبر ہے کہ تم حادہ ہو۔ اور حادہ کی سزا جہنم ہے۔ ولات طافک من
 اهل الکتاب طاعے بودہ کے چند فریبوں نے ان کے بعد ان کا ایک انتہائی کرنا چاہا ہے۔ جو اس نے مسلمانوں کی کھانکے
 کے لئے کیا طاقت میں بدعت ہے۔ عادت کو طافک اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے طاقتیں سکھ گئے۔ جس کے اندر گدے گدے کی با
 سکھ و خوف میں گدے گدے (یعنی اہل کتب کے اندر گدے گدے کو خوف کئے ہیں۔ ایک شرک کا ہوا تھا۔ یہ کہہ دیا کہ زمین
 کو کتب کا خوف کر لیا گیا۔ نیز وہی جانتے دیکھ کر حادہ ایمان ہے کہ وہی انداز میں لڑے۔ اس سے باطن اہل کتب سے عام اتنی
 مراد ہیں۔ اور طافک سے لگے خاص طافک اور کل کا حصول پر شیعہ ہے۔ یعنی طبعی اہل کتب سے عام کتب مراد ہیں۔ اور طافک سے
 لگے خاص طافک اور کل کا حصول پر شیعہ ہے۔ یعنی طبعی اہل کتب سے لگے بعض لوگوں سے کہنا کہ اسوا باطنی اور
 علی النعم اسوا وجہ العباد۔ اسوا سے یا انداز ایمان مراد ہے۔ یا کتب کی طرف لڑے۔ حادہ اور جیساکہ شعلہ جلا

من كان مريوا بقتل مالك ليات لستوا بوج النهار

خلاصہ تفسیر : اے غلط فہم کاتب تم تو بتوانجیل کے ساتھ کفر مروجی کرتے ہو۔ تو اس کی بنیاد آئین کے منکر ہیں۔ اور
یہ نہ آخر میں اصل فہم و طہ و سلم کی نصت میں ہیں۔ مگر کہ جس کے ساتھ وہ مل گئے ہیں وہ ہے جس کے ہم میں ہے
ہم ہمہ اور ظاہر ہے کہ اگر وہی ہمہ سخت مرزا مستحق ہے۔ اے غلط کاتب فوراً کہ کہ تم حج کو جو جس کے ساتھ حق کو اصل کے
ساتھ تو بتوانجیل کی اصلی آئین کو اپنی غلطی آئین کے ساتھ کیوں ملاتے ہو اور اپنے لوگوں تک حق کیوں نہیں پہنچتے
بچہ۔ مگر کہ تم پہنچتے ہو کہ اسی حرکتیں کرنے والے اس مرزا مستحق ہے تم پہنچتے ہو کہ کذاب کے ساتھ اور مستحق
کیوں پہنچتے ہو۔ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کتبوں کے کذاب ہیں جس سے کہ جس کی ایک جماعت نے
مسلمانوں کو سکالے کی تہذیب سہمی کہ اپنے خاص لوگوں سے کہ کہ تم حج کے وقت ہر گاہ نبوی میں حاضر ہو کہ اسلام نے ان کو اور
مشرق اسلام ہو کہ مسلمان بن جہ اور شام کو عربی جماعت کی جماعت اسلام سے بچ کر مرید ہو جائے تاکہ جس کی جماعت کا

نور ہمد سے سب سے مسلمانوں پر اثر ڈالے اور وہ یہ سمجھیں کہ یہ لوگ خودی بلکہ طائف حق میں اسلام لانے کے لئے اور جو کچھ
 ظلم ہیں سب میں کائنات میں کہہ لیں ہے کہ واقعی انہوں نے اسلام میں کچھ کی باتیں اس لئے کر گئے۔ لہذا اسلام کے ساتھ وہ بھی
 اسلام سے بھر جائیں۔ رب کی قدرت کے کہان کہ اور تو انہوں نے یہ غلط فہمی کی عمر اس سے مسلمانوں کو نکال کر دیا۔ اور
 ان کو ترقی دیا۔ ایک جس سے ان کو دیر بھی غلط کیا۔ اور کیا غلط تھا کہ جو لوگ معنوی مسلمان بننے، حضور علیہ السلام کی
 صحبت سے حقیقی ہو کر اس قسم کے حدود پر تھے۔

خدا جلالت کے کہ سب پر آمد آپ پر آمد وہ دھم

قائد کے : اس آیت کے تحت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : علم ہے عمل و عمل اور ہر شے مذہب میں ہے۔
 دیکھو علمائے یوں نے جہاں جو کہ حضور علیہ السلام کا تار کیا۔ لہذا وہی تحت مذہب و مذہب کے سخت ہوئے۔ اس لئے سونہارے
 کرم لہائے ہیں۔ العلم حجاب اکبر۔ خیال رہے کہ علم ایک کلمہ ہے۔ جس کا صحیح استعمال غیہ اور غلط استعمال غلط عالم
 کے لئے سحر ہے۔ دو سرائق قاعدہ : تمام کرامتوں میں صرف قول کف ہے۔ مگر بات کی کوئی بات میں حقیقت بھی ضروری ہے۔
 پہلی بات حقیقت کلمہ پر حضور تو محدود رسالت کی کوئی بات کلمہ ہے۔ اس کوئی بات میں لفظ ہے کہ بات کلمہ کلام ہے مگر
 ہر لفظ جو جو جہاں ہے جیسا کہ واقعہ تفسیروں سے معلوم ہوا۔ قیصر قاعدہ : کلمہ اسلام کے معنی میں کوئی کوئی
 نہ کی اسلام کی بھائی رب تعالیٰ کے کرم سے ہے۔ جیسا کہ اس واقعہ سے معلوم ہوا۔ جو قاعدہ : حقیر کی تمام باتوں کی
 جز اور اختلاف ہے کی برائی ہے۔ ظاہر یوں نے اپنے ان لوگوں کو حقیر کی تعلیم دیکر اسلام کو بدنام کیا۔ سب سے پہلا حقیر انہیں
 نے کیا کہ حضرت قوم سے عرض کیا کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں مگر خدا کا بدخواہ ہوں۔ حقیر یوں یوں سے نکلا ہے۔
 پانچویں قاعدہ : کلمہ کی پہلی ہی پر محکم نہ کرنا چاہئے۔ بات کلمہ ان کی فہم میں دوزے بلکہ ان کا کلمہ طیبہ پر محکم ہی ہوتا ہے
 نہ کہ وہی۔ غضب تو دیکھو کہ یوں نے مسلمانوں کو سکاتے کے لئے ایمان نہیں کر کے فہم میں پڑا کہ مرتد ہونے کی غلطی۔
 خیال رہے کہ کلمہ کی یہ تفسیر سب میں ملتی ہے۔ ہر سال بعض یوں فرماں مطہری کے نام سے اشتہار چلا رہے ہیں۔ جس
 میں لکھتے ہیں کہ شیخ احمد نظام مدظلہ و رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حضور علیہ السلام کی خواب میں فراموش کی کہ ان سے
 حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اس جنت میں اتنے مسلمان رہے جن میں سے پہلے ہی صدی کا فرما کر رہے اور پائی یوں
 مسلمان۔ میں نہ ان کے سامنے اپنی امت کی یہ عملوں سے سخت شرمندہ ہوں۔ انہیں میں سورج مغرب سے نکلے گا اور انہیں نہ
 میں ایمان نہ خارج ظاہر ہوں گے اور انہیں نہ میں لوگوں کی صورتیں سن سوں گی۔ اور جو اس ضمن میں کوئی نہ لے گا فریب و غیو
 وغیرہ۔ یہ سب یوں کی حرکتیں ہیں تاکہ مسلمان ان حالات کو سن کر اسلام سے بدلتے ہوں اور ان پیشین گوئیوں کی عقلی معلوم
 کر کے اپنی اسلام علیہ وسلم سے بھر جائیں اور سوچیں کہ ہر ایک پیشین گوئی میں انکو ظاہر کچھ بھی نہ ہوا۔
 مگر انکے مدظلہ و معلوم کے تمام میں کسی کام شیخ احمد نہیں۔ یہ سب سب سے مسلمان اسے وحی بھی کچھ کر چلائے اور شیخ
 کرتے ہیں۔ یہ یوں کی وہی پہلی پہل ہے۔ بعض مسلمان بدعت کے جو کہ انتخاب کے لئے میں مشورہ ہوں کے ساتھ
 جاتے ہیں تاکہ ان کے ساتھ ان کے بدعت حاصل کر سکیں۔ یوں کی خاطر فہم میں غیرت چھوڑ دینے شروع کر دیتے ہیں۔ اور

پس از امتزاجی : اس کتب کی ایک قسم سے معلوم ہوا کہ کتب لفظ میں اپنا کام بھارتیہ و سہاہہ اور مذہب کے غلبہ کا
 اثر تو مسلمان قرآن میں سورتوں کے ہمہ گیر کلمات کی تعداد میں لکھ گئے ہیں۔ نیز مشرقی قرآن کی کتب کے ساتھ اپنی
 قسمی عبارتیں لکھ کر کرتے ہیں۔ جو لفظ کتب لفظ میں اپنی عبارتیں جو مصلحت طبع کے اصلی طور اپنی عبارتوں میں
 نقل نہ رہے۔ قد باطل کا قلم کلام ہے اور اپنی عبارتوں کا کلام اسی عبارتوں ہی قد باطل کی مجلس ہے۔ کتب مسلمان قرآن
 شریف میں کسی حرکت نہیں کرتے۔ حضرت علی نے صحیفہ میں سمجھ دیا ہے کہ جو پڑھ کر ان میں کہہ گئے ہیں اور سہو
 حضور پر مبنی لفظ طبعیہ طبعیہ کے طور پر لکھا ہے نہ مثال قصہ خاص اصل قرآن بقیہ کتب مسلمان جو ان چیزوں کو
 ایک اصل میں لکھتے ہیں یا حاشیہ پر کرتے ہیں۔ کہ قرآن کو اسد انگریزی یعنی لفظ میں لکھا جمع کرتے ہیں۔ بلکہ اس کی
 صورت بھی ایسی کرتے ہیں۔ جس سے وہ کتب کے کلاموں سے قرآن متاثر ہے۔ مسلمانوں کی ہی حالت قرآن کی قوم نے
 کی۔ جیسا کہ انہوں نے تو حضرت عیسیٰ کی مثنوی اور ان کے متروکات کو جسے ان کے حواریوں نے جمع کیا تھا، لیکن کتب مشرق کا کلام
 ملا کہ اس میں ایک لفظ بھی کلام اسی نہیں معلوم ہوا نہ وہ امر امتزاجی : بلکہ اسوا والی انزل کتب فرمایا گیا
 معلوم کیا کہ ان فرمایا گیا کہ وہاں کتب لکھیں انہیں تو جیسے معلوم کر سکتے ہیں نہ کہ ایمان جو لفظ اس کے بعد لفظ ہیں
 ایک سو کہ یہ یہ کلام ہے۔ انہوں نے انہیں ایمان کو ایمان ہی کلام رب قتل نے وہی نقل کیا۔ اگر لفظی ہے تو ان کی۔
 وہ سہو کہ ان کا خصوصیت تھا کہ اس مہر کی سے انہیں ایمان کہ مسلمان جنہیں ہمارے کہ بائیں بائیں کتب کے نقل کا
 شہ بھی نہ ہو۔ اس مقام کے لئے انہوں نے کتب لکھ کر امتزاجی : یہ قرآن کے کتب لفظ ہونے کے سحر ہے
 انہوں نے انزل علی الفہم امنوا کتب کلامہ و انکے انزل کے ساتھ ہی نہیں۔ جو لفظ اس کے بھی بعد لفظ ہیں
 ایک سو کہ مسلمانوں کے حقیقہ کے لفظ قتل کا آغاز کہ قرآن کے حقیقہ کے لفظ ہے۔ جس کے انزل کے مسلمان
 دی ہیں۔ وہ سہو کہ انہوں نے قرآن کو کلام لفظ جانے کے اگرچہ زبان سے سحر ہے۔ چو کہ یہ منکر ظہور ہی کہ سہو
 تھے تو انہوں نے انزل کی بات کہدی۔ چو تھا امتزاجی : یہ انہوں نے ایمان کے لئے شہادتوں اور کفر کے لئے آفتوں کو کتب
 منتخب کیا کہ کا صحیح ایمان کے لئے انہوں نے کلام کو کلام لفظ۔ جو لفظ اس کے بھی بعد لفظ ہیں۔ ایک سو کہ انہوں نے ان سے لفظ
 مراد ہے اور آفتوں سے لفظ طبعیہ اور اسوا والی سے کتب کی طرف لفظ چھوڑ دیا ہے۔ مطلب یہ تھا کہ انہی لفظ کتب کی
 طرف لفظ کلامی چھوڑ دیا۔ اور طبعیہ کی لفظ سہو کے طرف پر بیت اللہ کی طرف چو کہ ان وہ خود انہیں لفظی زبانہ
 ہوتے ہیں اس لئے کہ انہیں کتب پر ظاہر ہو گا۔ و غیر کہ کہ سہو کہ ان کا مطلب یہ تھا کہ صحیح کتب
 یہ ہر گز نہ ہو ہی میں کتب کہ مں کا جمع نقل ہوتا ہے۔ تب سہو کے سامنے ایمان قبول کرو۔ ہر شام کو بھی صحیح کی ہی موقوف ہوتی

ہے۔ تب سب کے سامنے مرتد ہو کر لو رو جاؤ تو بھی بیان کرو۔ تیسرے یہ کہ میخ شام سے مڑو تو ڈیڑھ بجے۔ مطلب یہ
 تاکہ ایمان کا کرمت جلد مرتد ہو جاوے۔ مسلمانوں میں زیادہ نہ ٹھہرو۔ ایسا نہ ہو کہ وہ ہیں رہ جاوے۔

تفسیر صوفیانہ : انسان کلل در غیر زمین کی طرح ہے۔ در غیر زمین میں اگر پھل پھول کا قہر نکلا جائے تو وہاں پہلوں پہلوں
 کے بلخ لگ جاتے ہیں۔ اور اگر کاٹل کچر پڑا جائے تو وہ تمام خطہ خارستان بن جاتا ہے۔ نیز بارش کا پڑنا پڑا ہوا کسی کا گناہ ہے۔
 ہم کو یہ دل نہیں۔ اگر انسان کے دل میں صلوات لکھ ہے تو فرقہ و تفرقہ و جدوجہد الجمل کی آہٹیں نہ کہ رحمت کھلتی ہیں اس صلوات کو
 ظاہر کر دیں گی۔ اور اس میں یہ خلق کا حق ہے تو ان ہی آیات سے یہ خلق نور زیادہ ظاہر ہو جائے گی۔ یہاں وہ سب نے فرمایا ہے
 کہ بعد ان آیات اللہ کے دروید کا فرکیل ہوئے جاتے ہو۔ مگر کہ تم اپنا کلمہ خود مشہور کر رہے ہو۔ مولا غفرلہ ہے۔

لے کہ من زشت و خصلام جملہ زشت	کے شوم گل چوں سخن حق خار کشت
نو بد احسن گل وہ خار را	نہنت طاقس وہ این مار را
لے حکیم تر ما گناہن عظیم	ی توئی حضور کون لے کرم
دجگرم بد چشم بے چارگی	شاگرد و اہم دریں غم خواہی
حزبت آنکہ دعا آسختی	در چشم ظلمت چراغ افروختی
دجگر و رہنا توئی دے	جرم خلق و حق کن بیکتا مگر

صوفیہ فرماتے ہیں کہ دین حق ہے دنیا باطل۔ اور دین کو دنیا سے غلو کرنا کہ غلو کرنا کہ لے پڑے مطلب یہ کہ دولت
 شریعت کے لئے سکھے یہ حق کو باطل سے ملانے ہے۔ اسی طرح مسلمان ہو کر کافروں کے سے تعلق بن کی ہی صورتیں اختیار کرے
 یہ بھی حق کو باطل سے ملانے جسے دور دورہ گائے بھینس کے گود خون میں سے آتا ہے مگر صاف ستھرا ہو تو یہ کہ کہ ان میں گود
 خون کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ ایسے ہی مومن کے اہل صاف ایسے خاص صاف اور ستھرے ٹکڑے ہوئے ہوئے چائیس کہ ان
 میں غس لانا اور دنیا بٹا کر بچا ہوا ہو۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ نیکوئیوں الہی میں حق سے مڑو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
 کہ کہ حق تعالیٰ کے سنی اللہ تعالیٰ جی یا صحیحہ درست ہو سکتا اور اولیٰ چیز۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اللہ تعالیٰ ہے آپ کا
 ہر قول و فعل درست ہے آپ کی ہر لہجہ و حرکت و راز ہے اس لئے آپ کا ہم حق ہو لہاں آستانہ تک باطل کی بد سنی نہیں۔
 کفار ہر سے چوڑی طرح ہیں۔ ابو حارثہ چہ جمع میں کھڑا ہو کر اپنے کو تمام کفر کے سامنے خوش ہو کر چوری کرنا ہے اور
 کہتا ہے کہ مجھے کوئی نہیں نہ کہ خدا کہ سب دیکھتے اور اس کی محفل پر بیٹھتے ہوتے ہیں۔ کافر بھی غلو میں اپنے کو آج کچھ
 کہ اسلام کے خلاف تدبیریں سوچتے ہیں۔ مگر کہ اس وقت وہ ماننا کہ کے نبی اور رب تعالیٰ کے علم میں ہوتے ہیں۔ وہ کھوسو
 نے اپنے کو خاک کچھ کر یہ تدبیر سوچتی مگر کہ وہ حقیقتاً غنا ہے۔ اس لئے ان کا راز فاش ہو گیا۔ کفر بدعتی بلکہ گناہ کی وجہ
 رب تعالیٰ سے غفلت ہے تو ہر کوئی گناہ کرتے وقت کچھ لے کر مجھے رب تعالیٰ رکھ رہا ہے وہ انشاء اللہ گناہ کر سکتی نہیں۔
 مسلمانوں کی عدالت ایمان کا رب تعالیٰ صاف ہے۔ دیکھو سوزنے ڈیوٹی کی انتہائی تدبیر سوچتی تھی۔ مگر حق تعالیٰ نے ان کا راز فاش
 کر کے اس تدبیر کو بیکار کر دیا۔ اور مسلمانوں نے ایمان ان چوڑوں سے بچا ہوا۔ لہذا امید ہے کہ وہی صلی اللہ علیہ وسلم بھی اہل
 ایمان کو محفوظ رکھے گا اس کے مست دشمن ہیں۔ نفس لہو و شیطان برے ساتھی سب اس کے پیچھے پڑے ہیں۔ لہذا حق تعالیٰ کے

فصل کرہے ہے مخلوق کو سکھانے کے لیے

وَلَا تُؤْنِسُوا الْإِيمَانَ تَبَعٌ وَيُنْكَرُ قُلُوبُ الْهَدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ

اور یہ فکر نہ کرو کہ جو ایمان کے پیچھے ہے وہ ایمان کی ہدایت ہے۔ بلکہ ایمان کی ہدایت ہے کہ ایمان کے پیچھے ہے ایمان کی ہدایت ہے۔

أَحَدٌ قُلُوبٌ مَا أَفْتَيْتُمْهُ أَوْ يُجَاوِزُكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلُوبُ الْفَضْلِ بِيَدِ اللَّهِ

یہ کہ وہ ایمان کو اپنے قلوب کے لیے جو ایمان کے پیچھے ہے ایمان کی ہدایت ہے۔ بلکہ ایمان کی ہدایت ہے کہ ایمان کے پیچھے ہے ایمان کی ہدایت ہے۔

يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ

یہ کہ وہ ایمان کے لیے جو ایمان کے پیچھے ہے ایمان کی ہدایت ہے۔ بلکہ ایمان کی ہدایت ہے کہ ایمان کے پیچھے ہے ایمان کی ہدایت ہے۔

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

رحمت ہی کے لیے جو ایمان کے پیچھے ہے ایمان کی ہدایت ہے۔

یہ کہ وہ ایمان کے لیے جو ایمان کے پیچھے ہے ایمان کی ہدایت ہے۔

تعلق : اس آیت کے کئی احوال سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق : یہ مضمون مکرر شدہ من بعد اھل کا ہے جو
 طالع سے لے کر کھیلوں کو کرتے تھے۔ یہی احوال نے اپنے خاص لوگوں کے ساتھ کہ ایک کھیل کا نام ہے کہ وہ کھیلوں کو
 مکرر کر رہے تھے۔ یہ بھی بدعت کی قسم کہ تم سوا اپنے علماء کے کسی کی بات نہ منہ نہ لیتے ہو کہ تم صحابہ کرام کی باتوں پر
 کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کھیل بدعت کو من کرنا نہیں کے ہو جو۔ گواہیں بدعتیں کی قسم ایک کھیل کا نام ہے کہ وہ
 چلے اور وہ ساری کھیل ہو رہا ہے۔ وہ سارا تعلق : کھیل آیت میں علماء پروردگار کا نام نقل فرمایا ایک کھیل رب تعلق مسلمانوں کو
 بدعت فرمایا ہے کہ تم ہر نو مسلم کی بھی چڑی باتوں پر اھم نہ کرنا کہ وہ کھیل مسلمانوں کی بات پر اھم نہ کرنا کہ وہ کھیل مسلمانوں کی بات پر
 قیصر کے علوم ہو کہ تیسرا تعلق : کھیل آیت میں لڑایا گیا تھا کہ علماء پروردگار نے اپنے جن ساتھیوں کو ظاہری مسلمان ہو جانے
 پر اھم کیا ہے یہ بھی کھیل کا نام ہے کہ وہ علماء پروردگار سے نہیں۔ اب فرمایا بدعت ہے کہ انہوں نے اپنے بھی کھیل
 کو تم یہ کھیل اپنے دینی باتوں کی وجہ سے کہ وہ کہ مسلمانوں کو جاننے کے لئے من کھیل کا نام ہے کہ وہ کھیل
 اس حرکت سے خود کھیلے ہوئے ہیں یا نہ ہو جائیں گے۔ گواہ اس مرتبہ کی ایک بدعت کھیل آیت میں بیان ہوئی قسم اور

تفسیر: خیال رہے کہ یہ نیت کہ ترکیبہ زمرہ کے کلام سے نیتہ طور پر ہے اسی لئے طہرین کرہ نے اس کی چند تفسیریں اور تلفظ ترکیبیں کی ہیں۔ نیتہ آملی اور قوی اور واضح تر تفسیر یہ ہے کہ ولا تو سوا علیہم تکملہ اور کلام یہ کہ سوا اس صلا کے قل ان الہدیٰ علی الہدیٰ اور یہ نیتہ آملی اور واضح اور واضح معقولہ ہے اور ولا تو سوا علیہم ایمان یا معنی خدیق ہے تو لمن تبع کا لام زائدہ ہے چھوٹے و خوں تکم کا لام اور یا معنی اقرار ہے تو لام صد کا ہے اور الہدیٰ احاطہ تو سوا حاصل ہے اور لا ملاحظہ ہے۔ معنی جو کم عادی و عند و تکم معنی جو کم کا قرب ہے لب معنی بالکل واضح ہو گئے۔ معنی طلب ہے۔ یہود نے ہمیں نکال دی مسلمان ہونے پر تنگ کیا نہیں یہ بدیت کی کہ تم اپنے دین والے یعنی یہودوں کے سوا کسی کے حلقہ نہ یہ اقرار کرنا کہ کسی کو تم جیسے اور بدیت اور تم جیسی کتاب مل سکتی ہے۔ اور نہ یہ خیال کرنا کہ کوئی قیامت میں رب کے نزدیک تم سے منکر ہو کر سکے۔ کیونکہ حق پر تم ہو اور باقی سب باطل پر۔ غلام یہ ہے کہ چار مسلمان تو ہیں جو لیکن درپردہ اپنے ایمان پر قائم رہند اور ایمان میں حلقہ معترضہ کے طریقہ پر رب تعالیٰ نے فرمایا کہ یہو تو تو بدیت تو خدیق کی بدیت ہے جسے چاہے بدیت خدیقے اور جس دین کو چاہے گرفت قرار دے تم بدیت کو اپنے دین میں بھونک دینا چاہتے ہو ایک وقت یہود بدیت خدیق۔ لب اسلام بدیت ہے اس پر تفسیر کبیر روح المعانی و فتنہ و فیوضہ احقر کیا اور اسی تفسیر کی جہت باقی حضرت قدس سرہ کا زمرہ شائد کر رہا ہے چرکہ سوا ایمان سے ایمان کے لغوی معنی ہیں نہ تا قبل کہ اصطلاحی معنی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مائے مویٰ چیزوں کو قبول کرنا اس جگہ دلوں میں درست ہیں۔ اس لئے اس کے بعد کہ تفسیریں اور بھی ہیں۔ ایک یہ کہ ساری نیتہ بدیت تعالیٰ کا کلام ہے اور لا تو سوا میں مسلمانوں سے خطاب یعنی اے مسلمان! تم طلبہ اسلام کے سوا کسی اور کی بدیت نہ خد نہ تم جیسے فعل کل کسی کو دینے گئے کیونکہ تم نبی آخر الزمان کی امت ہو (صلی اللہ علیہ وسلم) اور نہ کوئی تم سے قیامت میں جزا کرے کیونکہ حق پر تم ہو۔ اور باقی باطل پر (خاتمہ روح المعانی) اور یہ کہ یہ کلام یہود کا ہے مگر لا تو سوا ایمان سے خط۔ اور لمن تبع کا لام طبع کا ہے اور باقی ترکیب دی ہے جو پیسے عرض کی جا چکی۔ معنی طلبہ یہود کے کلام سے بدیتہ تم یہ حرکت مسلمانوں کو سکائے کی نیت سے نہ کہ وہ اپنے دین سے بے خبر والے نہیں۔ تم یہ سب کہو اپنے دینی بھائیوں کے لئے کہ ہاں کہہ تمہارے اس فعل کو کہ کر بدیت پر بدیت ہو جائیں تمہارے یہ کہ لا تو سوا ایمان سے خط۔ اور لمن تبع کا لام طبع کا ہے اور باقی ترکیب دی ہے جو پیسے عرض کی جا چکی۔ معنی طلبہ یہود کے کلام سے بدیتہ تم یہ حرکت مسلمانوں کو سکائے کی نیت سے۔ کہ وہ اپنے دینی سے بے خبر والے نہیں۔ تم یہ سب کہو اپنے دینی بھائیوں کے لئے کہ ہاں کہہ تمہارے اس فعل کو کہ کر بدیت پر بدیت ہو جائیں تمہارے یہ کہ لا تو سوا ایمان سے ما معنی مطمئن ہو اور مطلب یہ ہو کہ اے بدستہ اپنے دینوں کے سوا کسی برائے نہ کر دے تھے یہ کہ قل ان الہدیٰ سے اثر تکسیر تعالیٰ کا کلام سے اور طلبہ یہود

کا اوس حصہ جس پر ختم ہو چکا اس طرح کہ الٰہی ہند ہے اور الٰہی اللہ اس کا بدلہ اور اللہ تعالیٰ میں شہادہ ہے اور یہ جملہ اس کی خبر یعنی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے کہ حقیقی وایت یعنی اللہ کی ہدایت یہ ہے کہ کسی کو مسلمان جیسے خدا کی نہیں دیتے جانتے ہو کہ کسی قوم کو مسلمانوں کی طرح ہدایت پر دے وہ اگر دے دے اور بھی تمہیں کی گئی ہیں۔ ہم طوالت کے خوف سے بھونٹے ہیں اگر گناہ تو تمہیں کہہ رہا ہوں معنی یوسف کا مسلمان کر۔ **لَنْ اَنْ اَلْفُطْلُ مِنْ اَلْفٍ** یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے اور اس سے مراد نبوت ہے یا ہدایت۔ اور اس میں یہود کے اس قول کی تردید ہے کہ نبوت ہدایت کے ساتھ خاص ہے یعنی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے کہ فضل اللہ کے لئے میں ہے۔ خیال رہے کہ فضل کے معنی ہیں مہربانی و رحمت کسی کو اس کے استحقاق کے بغیر یا جائزہ فضل ہے۔ رب نے نبی و آخرت کی نعمت کو بھی جسے دی اپنی مہربانی سے دی وہ لا تحقیق نہ تو اس کے معنی میں ہیں بات کہ مراد بخلی جیسا کہ بات کہ ہے کہ ہدایت ہزار ہا چیزوں کی حقیقت ہے کہ اللہ کی جانب میں بات کہ سے مراد ہند ہوتا ہے۔ بخدا کو کوئی چیز اپنے سے پہلے بھی ہوتی ہے کہ جسے میں بھی ہوں دے دیتے کے بعد بھی اس کے فضل میں ہے کہ جسے چاہے دے اور جس سے چاہے دے کر لے لے سیدہ ہر حال ملک بھی وہ ہے کا جس بھی وہ لہذا **اِنَّ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِي** ہوتا ہے عطا فرماتا ہے اس طرح کہ اب تک نبوت بنی اسرائیل میں دی سب بخل ہو کر انیسویں میں آئی۔ واللہ واسع علمہ لہذا مستعد بھی ہے کہ اس کا فضل کسی قوم پر محدود نہیں۔ اور علم ہوا بھی ہے کہ اللہ باری کو جاننا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ رب تعالیٰ تو مستعد ہوا ہے اس کے ہاں کسی چیز میں تجلی نہیں کرتا اپنے بندوں کی حیثیت و لیاقت کو جاننا ہے نہ علم جس حیثیت کا ہوتا ہے اسے انہی فضل دے کر ہوتا ہے۔ مستعد ہوا کہ میں کی نہیں مگر ہر شخص اپنے برتن کے موافق اس سے پانی لے سکتا ہے۔ کوئی نہیں میں پانی مستعد ہے مگر ہر نے وہوں کے لہلہ عشق میں لہذا مستعد کو علم کے ساتھ جمع فرما کر مستعد کو علم سے پہلے اور شرف پرستی سوزنوں ہے اور پھر ان دونوں سے پہلے حیثیت کو کر فرما سکتا ہوتا۔ بہت بڑے کہ اللہ کی حیثیت رب کی عطا ہے۔ **مَنْ رَحِمَ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِي** ہر شخص اللہ سے عطا رحمت خصوصاً ہے اور من رَحْمَةٍ قُصُومٌ کیونکہ رخصتوں پر پر آتی ہے۔ یہ رحمت یا تو فضل سے عام ہے یا خاص اس طرح کہ فضل سے مراد نبوت ہو اور رحمت سے مراد ہدایت ہو۔ یا اس کے برعکس کوئی عطا رخصت خدا کی رحمت کو کسی قوم سے خاص نہیں کر سکتا جس کی گوی کسی کو خاص کرے تو وہاں تک ہے۔ عہد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس رحمت سے مراد اللہ کو کہ ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سے اسلام اور قرآن مراد ہے۔ کسی تفسیر کا قول ہے کہ اس سے نبوت مراد ہے۔ (مدح طعن) اس جملہ کے مد معنی ہو سکتے ہیں ایک ہے کہ رب سے پہلے ہے اپنا رحمت سے خاص فرماتا ہے کہ اسے خصوصاً رحمت فرماتا ہے یا رب سے پہلے اپنی رحمت سے کفر یا اپنی نعمتوں سے خاص کرنا ہے۔ یا رحمت کی سب سے پہلے کی ہے۔ واللہ طوفاً لطف العظم فضل نور عظیم کی تفسیر یہ ہو چکی۔ یہاں ہذا تو معنی ملک ہے۔ جیسے نہ بدل لیا معنی موصوف جیسے زیادہ علم یعنی اللہ جو ہے فضل کا ایک ہے یا اللہ جو ہے فضل دلا ہے گم ہلک کے معنی زیادہ قوی ہیں کہ گم ہلک تو گول نے فضل عظیم عظیم مراد لیا ہے اور بعض نے تفسیر لیر۔ اور ظاہر ہے کہ خدا پاک اس کا ایک ہے نہ کہ اس سے موصوف (فرخاند) خیال رہے کہ فضل معنی فضیلت بھی ہوتا ہے اور معنی لافضل بھی۔ یعنی اصل پر اور اور معنی لافضل بھی (مربوط کر) یہاں ہر معنی میں کہتے ہیں۔ (خازن)

خلاصہ تفسیر : عطاۃ یسوی نے جب بعض لوگوں کو دھوکے کیلئے اسلام لانے پر اکلا کر کیا تو انہیں یہ تعلیم دی کہ اے دوستو! اپنے دین و قوم کے سوا کسی کے متعلق یہ بات نہ مانا کہ اس کو تمہاری طرح جو رحلت ویزرگیل دی جائیں۔ تم موسیٰ علیہ السلام کی امت صاحبِ قوربت اور صاحبِ درجات ہو۔ تمہارے سوا اور کسی کو یہ بزرگیل حاصل نہیں ہو سکتی اور یہ بھی نہ خیال کرنا کہ کوئی قیامت میں رب تعالیٰ کے سامنے تم سے محبت بازی کر سکے کیونکہ تمہی سچ ہو اور سب جھوٹے۔ اور جو لوگ کی کیا طاقت کہ بچوں کے منہ لگیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے پاس جا کر اکی محبت میں رہ کر انہیں سچا نہ جان لیتے بلکہ اپنے دین پر قائم رہ کر رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! یہ تو انوں سے فرماؤ کہ حق تعالیٰ بدایت وہ ہے جو اللہ کی طرف سے ملے۔ رب تعالیٰ جب چاہے جس دین کو چاہے بدایت بنا دے اور جس کو چاہے منسوخ کر کے اس کو گریہ قرار دے۔ اس سے پہلے یوں تبدایت تھی۔ لب اسلام رات میں چڑھ کر نور کا ذریعہ قلم گمان میں سورج دن میں چڑھ کر نور نہ اور نہ پائل کھلاؤ گے۔ لب آفتاب بدایت طلوع ہو چکا تو رستہ و انجیل کی شمعیں گل ہو چکیں لب ان سے بدایت لیا محنت ہے۔ اور اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! یہ بھی فرماؤ کہ فضل و کرم اللہ تعالیٰ کے فضل میں ہے جسے چاہے جس پر خدا افضل کرے۔ تمہاری ان فریب کاریوں سے پھسل نہیں سکتا تم لاکھ کو شش کرو۔ مسلمان اسلام سے نہیں ہٹیں گے اللہ وسعت و کثرت بھی ہے اور علم و کثرت بھی۔ جس شخص کو جس نعمت کا ملل جانتا ہے اسے وہی عطا فرماتا ہے جسے چاہتا ہے اپنی خاص رحمت سے مخصوص فرماتا ہے اس کی مروتی ہے۔ کسی زمین کو زعفران کی پیداوار کے لئے مخصوص فرماتا ہے کسی کو تل و کھسوتے چاندی کے لئے ایسے ہی کسی انسان کو موت کے لئے مخصوص فرماتا ہے۔ کسی کو لائت کے لئے کسی کو خاص بدایت کیلئے یا اللہ تعالیٰ بدایت غنیمت سے موصوف ہے اس کی شان حقوق کے وہم و گمان سے برتر ہے۔

قول میں تو آتا ہے سمجھ میں نہیں آتا پہچان گیا میں تیری پہچان یہ ہی ہے

فائدے : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : ہر شخص اپنے دین کو اپنی اور اپنی قوم کو افضل سمجھتا ہے خواہ کتنی گمراہ ہو۔ دیکھو عطاۃ یسوی نے بدایت کو اپنے میں منحصر سمجھا لیا کہ بدترین گمراہ تھے۔

طریقہ : کسی نے ایک معاملہ سے پوچھا کہ دنیا میں اتنی قومیں ہیں کیا تمہارے سوا کسی کو نعمت بھی ہے۔ وہ بولا ہرگز نہیں۔ کیا زور و غور تو کر کسی کی بھی نعمت ہے۔ وہ بولا نعمت تو کسی کی نہیں ہلی مسلمان شاید طلب سے بچ جائیں۔ کیونکہ جب وہ کہتے ہیں لا الہ الا اللہ اس میں ہمارے لال کر کا نام آتا ہے۔

ہر خاص امت ملتا ہمیں ہر امت

دوسرا فائدہ : بدایت پر وہی ہے جسے اللہ بدایت دے۔ رب تعالیٰ جس کی تعریف کرے اور اسے سدا جہان ہر اکے مگر وہ چاہے اور جو رب تعالیٰ کے نزدیک برا ہے اور وہ تمام دنیا اسے اچھا کہے رہے جیسا کہ حدی اللہ سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ : نبوت جس کسی کو ملتی ہے، محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ملتی ہے۔ اس میں استحقاق کا دخل نہیں۔ جیسا کہ ان الفضل بعد اللہ سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ : اللہ کی رحمت نیک نہیں بدست سچ ہے اس کو نیک سمجھنا والا خدا نیک نظر ہے۔

سبب اعتراض : اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبوت کو کسی قوم سے خاص مانا طریقہ ویرود ہے کہ وہ اسے بنی اسرائیل سے

خاص بناتے تھے اور حضور علیہ السلام کی نبوت کا صرف اس لئے انکار کرتے تھے کہ آپ نبی اکمل میں سے ہیں۔ فذاہو کوئی نبوت کو لولہ ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ خاص بن کر مرزا اٹھوانی کو محض اس لئے نبی نہیں بنانا کہ لولہ ابراہیم سے نہیں نکلے اور حقیقت یہود کا یہ نکر ہے۔ رب تعالیٰ کی رحمت عام ہے جسے چاہے نبوت سے لولہ لے لے خاص کوں کر سکا ہے۔ (مرزا آقا جواد) اس کا جواب خود اس آیت میں موجود ہے کہ یصلحہ من یشاء ھیکل اس کی رحمت عام ہے مگر جبہ خودی کی رحمت کو کسی قوم کیسے خاص کرے تو اس کا ہاتھ پکڑے دوا کوں۔ نبوت کماست تمام صرف خودوں کے لئے خاص کر دی صورتوں کو اس سے محروم رکھا زمین کہ کوچ کیلئے خاص کر دیا مرے فطوں کو اس سے محروم رکھا کہ سوا کہ معظمت کے کج نہیں نہیں ہوتا یہ تو وہ مہیوت کامل ہے۔ جسمانیات میں دیکھو تو کی رنگ نظر آئے گا کہ زمین کشمیر کو سر بری و شوقی، چل بھول کے لئے خاص فریاد میں نماز کو شک و تزلزل۔ ایسی ہی ابراہیم علیہ السلام کے لولہ ملے و غیر لولہ ابراہیم علیہ السلام سے ہوئے۔ خود انہوں نے دعا فرمائی تھی ومن فطنی فدا لہم نبی ذرعت میں نبی یہ فرمایا۔ خود وہی تعالیٰ نے فرمایا۔ وجعلنا فی ذرعتھا النبوة والکتاب ہم نے ابراہیم علیہ السلام کی لولہ میں نبوت اور کتاب خاص فرمادی۔ آپ کے بعد کوئی نبی ایسا نہ آیا جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی لولہ سے نہ ہو۔ یہود کا نبی اسرائیل کے لئے نبوت کو خاص بنا کر دے کے خلاف ظالم مسلمانوں کا لولہ ابراہیم علیہ السلام کے لئے نبوت خاص بنا کر تن کریم سے جہت ہے۔ رب کی رحمت کو خود رب خاص فرما سکا ہے نہ کہ کوئی لولہ سر اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ فطی سے فضل دیا ہے اور اس کا فضل بیش جاری اور نبوت بھی ایک فضل ہے۔ ہمہ نعم کیل ہو گی۔ چاہئے کہ دیگر فضائل کی طرح اس کا سلسلہ بھی بقی رہے۔ ختم نبوت کا حقیقہ یہ ہے کہ مومن علیہ السلام، نبوت ختم ہونے کے بعد نبی کا تواتر ہو گیا۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرتے تھے۔ (مرزا آقا جواد) نبوت ختم نہیں ہوئی بلکہ نئے نبی کا تواتر ہو گیا۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت قیامت تک ہے آپ کی موجودگی میں کسی نئے نبی کی ضرورت نہیں۔ فرمایا۔ الیوم اکملت لکم دینکم بعد کہ مومن علیہ السلام کو خاتم النبیین بنی آدم کے خلاف ہے کہ توہمت میں حضور علیہ السلام کی آمد کی خودی تھی۔ مسلمانوں کا حضور علیہ السلام کو خاتم النبیین بنا کر تن کریم سے ثابت۔ قرآن کریم میں حضور علیہ السلام کو خاتم النبیین کا لقب دیا اور کسی وغیرہ کو یہ لقب عطا نہ فرمایا۔ ہر چیز اپنے وقت میں نعمت ہے۔ یہ وقت ہو تو نہ وقت وہاں ہے۔ ہر شے اس وقت تک نعمت ہے جب تک کہ کھتی رہی ہو۔ کھیت کے پک جانے پر غائب دین کی کھیت پک چکی الیوم اکملت لکم دینکم کا ظن ہو چکا۔ آپ نبوت آنا کھیت کو قرب ہی کرے گا۔ تیسرا اعتراض۔ اس کی کہ وہ ہے کہ نبی اسرائیل میں صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ نبی اسرائیل میں صرف ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے تو یہ در گہرا ہے کہ نبی اسرائیل کا خاتم نبی خاتم نبی نبوت میں نہیں بلکہ اس میں بھی نبی نئے رہے تو اہل کتاب کو اس اعتراض کا جواب نہ تھا۔ جواب۔ ہمارے وزیر مندوں کی شکل میں لولہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سورج ہیں۔ انہوں نے آسمان پر بڑھوں تہے کر کے تھے آسمان پر صرف سورج ہی ہے ایک ملک میں حکام سے دیکھتے ہیں۔ گہرا شاہ ایک ہی رہے گا۔ یہود اس راز کو نہ سمجھے۔

تفسیر صوفیانہ۔ جیسا کہ اہل صوفیاء کی جڑ ہے کہ مومن کے جسم میں مدراج اہل صلی کامل لگا رہا ہے ویسی صلی صلیوں کی اصل ہے۔ یہودی کی یہ مدی حرکتیں محض حد سے تھیں۔ اگرچہ حد بہت غلطی میں داخل ہے۔ حد خدا

پہلے وہی اس سے محفوظ رہتا ہے مگر ملنے سو کہ یہ بیماری خاص طور پر ہوتی ہے کہ وہ جس عالم کو اپنے سے افضل پاتے ہیں
جس جاتے ہیں۔ غلٹے ہو، عاصی تھے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ چند لوگ حسب سے پہلے جہنم میں جائیں گے 'ظلم حکام'
خاکن، تاجر، عاصی عالم، صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ تیس چیزیں گناہوں کی چیز ہیں، تکبر، مکر، عود، تکبر، عزرائیل کو
انجس بخانا۔ حرص نے دنیا میں کو بیڑا کیا اور حسد سے بہت سے گھر برباد کر دیئے۔ عاصی کی علامت یہ ہے کہ عاصی کے سامنے اس کی
چاہی ہی نہ رہے اور چن چنچے نسبت اور معیشت پر طعن۔ رب تعالیٰ عاصی نہ بنائے، عاصی نہ بنائے، عاصیوں کے عاصی سے عاصی
کے انصاف ظاہر ہوتے ہیں۔ جسے آگ سے عود کی خوشبو پہنچاتی ہے۔ ہم نے عاصی کے اسباب اور اس کے علاج اور سرے پارے
میں تسخیر سے بیان کیے۔ یہ بیماری ہوا سے چاہئے کہ ذکر اللہ کثرت سے کیا کرے اور آثار قدرت پر فکرمگے کہ یہ اس کا
بیاد ملان ہے۔ حق تعالیٰ ہمیں بے عاصی سے بچائے۔ نور مسلمانوں کی صفات عطا فرمائے۔ (از تفسیر روح البیان) صوفیاء
فرماتے ہیں کہ اس نسبت میں رب تعالیٰ نے اپنے تئیں ہم بیان فرمائے۔ 'واسع'، 'علیم'، 'ذوالفضل العظیم'، 'واسع'
وحد سے عظمیٰ معنی بھلائی، یعنی بیش و فوقی کا مقابل۔ واسع کے معنی ہیں 'وسعت'، 'الایاد وسعت'، 'جود'۔ پہلے معنی میں یہ جود
ابھی ہے۔ معنی میں جود کے ساتھ نعمت معنوی بھی۔ پہلے معنی کی رو تو ہمیں ہیں ایک ترویجی دوسری تبلیغی۔ ترویجی
کے معنی یہ ہیں کہ اس اسرائیلو الیام کہتے ہو کہ بنی اسرائیل کو کتاب نبوت یہ بدایت ہے کہ ہمارے ہاں انسانا فتم ہو گیا۔
اب کسی کو یہ خبر نہ دینے کی گنجائش نہ رہی۔ غلط ہے۔ ہم واسع ہیں ہمارے خزانے ہر نعمت سے مکر ہے ہیں۔ مگر یہ ہیں جان
کہ تسخیر معنی یہ ہیں کہ اسے پوپلاریو، اگرچہ تم گناہوں پر کاروں، رشوت ستانیوں میں ڈوبے ہوئے ہو مگر اب بھی توبہ کرو
ہم جی بوسعت والے ہیں۔ ہر مجرم و بدکار کے لئے ہمارا دروازہ کھلا ہے۔ ہماری رحمت سب سے بڑی ہے۔ اگر اس کے معنی ہوں
وسعت جود اور توسع یہ ہے کہ تمام بنی اسرائیل انبیاء کی نبوتیں محدود تھیں۔ جیسے چرل و فیرو کی ہوشی۔ مگر ہم وسعت
دینے والے ہیں ہماری تعویذ میں کوئی ہستی وسعت لینے والی بھی چاہئے۔ وہی وسعت لینے والے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم ہیں کہ اللہ نے انہیں وسعت دی۔ انہوں نے وسعتیں قبول کیں وہ سورج ہیں تمام بنی آدم کے مگر رب تعالیٰ یہ
وسعتیں دے گا کہ جس میں لینے کی قابلیت ہو۔ کیونکہ وہ عظیم ہے۔ اس قلوب میں انکی وسعتیں لینے والا صرف ہی ہوتا
ہے۔ رب دینے میں وحدہ لا شریک لہ ہے تو یہ رب سے لینے میں وحدہ لا شریک لہ۔ رب فرماتا ہے 'و اما السائل فلا
تھو بھکاری کو مت بھڑکنا محمد نہ بھڑکنا۔ دیکر بھیجو۔ سائل میں عوام بہ دنیا قدرت، جنت معنی کہ رب کو بھی تم سے ملے تو
اسے دے دے اس سے کہا جائے گا جس کے پاس سب کچھ ہو گا۔

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ

اور کتاب والوں میں سے وہ ہیں کہ اگر تم انہیں سناؤ تم انہیں ساتھ ڈھیر دان کے ادا کر دینا دے اسے حق تھا ہے اور
اور کتاب والوں میں سے وہ ہیں کہ اگر تم انہیں سناؤ تم انہیں ساتھ ڈھیر دان کے ادا کر دینا دے اسے حق تھا ہے اور

إِنْ تَأْمَنُوا بَدِينِيَ لَأَيُّ ذُرِّيَّتِي إِذَا رَأَيْتُمُ الْمَاءَ لَا مَأْدُومَتَ عَلَيْهِ قَابِلًا.

از سر ہے وہ کہ اگر اس سڑ سڑی لادہ، اگر ہے اسے طرف شمارے مغرب ہمیشہ، ہر نہ اور، یہ سحر
کہ اگر ایک سڑی اس کے پاس، اتنے سے تو وہ ہے پھر کہ نہ دے، اگر جب تک اس کے سر

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ

پس سب سے بڑے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ادب ہمارے۔ وہی ہے بڑھوں کے کوئی راہ۔ اور کہتے ہیں
کھڑے رہے۔ اس لیے کہ دوستی میں ان بڑھوں کے معاملہ میں ہم پر کوئی مواخذہ نہیں اور

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾ بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى

نورپرداشد کے جھوٹ حاکم کو وہ جانتے ہیں۔ آپ وہ جو بارگاہِ کربلا سے تھک چکا اور بارگاہِ بیکرہ و

قَالَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٠﴾

پس تحقیق و تہمت لڑتا ہے پر بیڑ ۲۰۰ سے

کے آریجک ہر میٹار افسہ کو حاشہ تھے

تقصیر : اس قیمت کو کہ کچھلے تھوڑے سے چند طرح نقص ہے۔ پس نقص : کچھلی آنکھوں میں فریاد کیا تھا کہ سود خود کو
 دینی مرعوب کا لٹکے کہتے ہیں۔ اور اپنے سوا سب کو نابالغ مگر جانتے ہیں اب اس کے اٹھل قیہد کھا کر لوں گے اس دعویٰ کی تردید کی
 جائز ہے کہ خیانت بعد عہدہ کی کن کے دن رات کے اٹھل میں بھر کس منہ سے یہ اپنے کو بڑا کہتے ہیں۔ مگر پہلے تو دعویٰ نقص
 کیا گیا تھا اور اب اس کی تردید عہدہ ہی ہے۔ سوا سوا نقص : کچھلی قیمت میں سود کی دہلی خیانت کھڑا کر تھا کہ منوں نے تو نت
 کی فاکٹ کرتے ہوئے کہا تھا کہ لا تو سوا الا لن تبیع لہکم آپ اس کے بعد حالت کی حیات کھڑا کرے گا یہ دہلی خیانت
 میں سے ایک کھڑا کر کچھلی قیمت میں سود اور دہلی حیات کھڑا کر رہا ہے۔ تیسرا نقص : کچھلی قیمت میں فریاد کیا تھا کہ سود
 بیشہ سمنوں کے نقصان کے ٹوہل میں کہ اس کے ایسا پھینکے کی تردید کرتے رہتے ہیں اب فریاد جارہے کہ وہ مسئلوں
 کے ملکہ ضمن بھی ہیں انہیں جب موقع مل جائے مسئلوں کو ملے نقصان پہنچانے میں کوئی نہیں کرتے۔ چوتھا نقص :
 کچھلی تھیں میں سود کی علمی خیانت کا ذکر تھا کہ یہ تو نت کی ان نتوں کو بچھپاتے ہیں جن میں لمبی آخر اٹھل (صلی اللہ علیہ
 وسلم) کی نصرت ہے اب اس کی اپنی خیانت کا ذکر ہے کہ مسئلوں سمجھ جائیں کہ یہ جملہ دہلی و ضمن بھی ہیں اور دہلی بھی۔
 کیونکہ دہلی اور لوگ دہلی و ضمن سے ملتے جلتے ہیں دہلی و ضمن سے چند اور چیزیں نہیں کہتے۔

شامِ نبویؐ ایک فرشتی نے عبداللہؓ کو سلام کے پاس ارادہ سو لوگوں یعنی اربعین یزیدوں پر لکھ کر رکھے۔ جب اس شخص نے

تفسیر : ومن اهل الکتاب من ان تامله بظنار یوث الیک کل کتاب کے معنی پہلے ذکر ہو چکے ہیں کہ اس کے معنی ہیں اہل کتاب نے کلمہ کوئی کہنے والا ہم یہودی "عیسائی" ذہن کتابوں کی اہلیت رکھتے والے کسی غلطے یہود نصاریٰ ظاہر ہے کہ یہ اہل کتاب سے ملنے والی مرویوں پر غور و بسملی ہوں یا یہودی۔ کیونکہ خیانت کی ہماری سب سے بڑی قسم۔ لیکن حضرت مکر نے فرمایا کہ اس سے عیسائی مرویوں پر غور و بسملی ہوں یا یہودی۔ اور اگلے منہم سے یہودی کیونکہ عیسائیوں میں امتداد دہری غالب تھی اور یہود میں خیانت غالب مگر شتان نزل اس قول کے خلاف معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ جملہ حضرت عہد لفظ میں سلام کی طرف میں نزل ہو چکا ہے یہودی تھے کہ عیسائی۔ غالب ہے کہ حضرت عہد لفظ میں سلام کی امتداد دہری کا یہ لفظ ہے کہ اسلام لانے سے پہلے کابے کیونکہ اگر اسلام کے بعد کابہ تو انہیں اہل کتاب نہ فرمایا جاتا۔ انکس لفظ معنی من اللہ لہن استوا سے ہے کہ وہ تہہ بلکہ اس جانب کی امتداد دہری کی برکت سے انہیں ایمان معنی انتہی صلیت جیسے عربی حق توئی نے دیے۔ غیر مسلم کی نیکیوں بھی انہیں دنیا و آخرت میں مفید ہو جاتی ہیں۔ تاہم امتداد سے یہ باب فتح فتح کا مضامین ہے مگر باب اہل کتاب کے معنی میں ہے۔ کیونکہ کسی کے اس امتداد رکھنے کے لئے امتداد آتے ہیں عہد لفظ سے۔ مومن و مومن کسی کے پاس امتداد رکھے (کیر و دوسرے صلی لفظ امتداد اصل میں لفظ ہے کہ امتداد لفظ کے اصل کو اپنے مفہوم میں لے لیتا ہے نیز امتداد دہری کی برکت سے امتداد عقلی کی لفظ میں آجاتا ہے۔ نیز خود امتداد پر امتداد ضلوع ہو جانے پر تو ان کا زور نہیں ہوتا۔ وہ تو ان سے لائن میں ہوتا ہے۔ و یہ خود سے اسے لفظ کہتے ہیں۔ لفظ کی بہت سی صورتیں ہیں و یہ امتداد بھی امتداد کی ایک صورت ہے لفظ عقلی امتداد دہری کے کو بھی ایمان نصیب کر دیتا ہے۔ لفظ دہری بڑی اہم و اہل مضامین بعض نے فرمایا دس یا کھور ہم اور بعض کے خیال میں یہاں سو لوقہ یعنی از تالیس ہزار سو پندرہ تھوڑا ہے۔ عہد لفظ میں اس دہری لفظ سے روایت ہے کہ عقل کی عقل مگر عقل غلطہ کہنا ہے (تفسیر کیر) مگر سلاطین و زاہد قوی ہے۔ جو بعض کا مروج غلطہ ہے اور انکس میں ہر سلطان سے خطاب یعنی اہل کتاب میں بعض ایسے لفظ لاری بھی ہیں کہ اگر تم ان کے پاس ایک عہد لفظ امتداد رکھو تو اہل کتاب کے وقت پہلے جملہ امتداد رکھتے ہیں۔ و منہم من ان تاملہ بظنار لا یوث الیک شئ کا مروج اہل کتاب میں حق ہے کہ وہ خارجی لفظ ہے اصل میں دہری لفظ پہلے ان کو تکلیف کے لئے ہی سے بدل دیا مگر ان اہل حاکم لفظ تکلیف دہری سے نقل کیا کہ یہ لفظ عربی ہے اصل میں دہری لفظ ایک نون کرنا یا لہن معنی دہری اور معنی آگ سے دہری اس واسطے کہتے ہیں کہ وہ اسے عقل طریق سے لے۔ تو اس کے حق میں دہری ہے اور جو حاکم دہری سے حاصل کہ اس کے حق میں آگ (دوسرے صلی) عرب عقلی فرماتا ہے۔ یا کلون لی بظنار ہم فاذا اہل دہری لکرا انہی رلو سے آگے اور اچھی رہنے لگے کہ عقل دہری سے حاصل کیا جائے اور دہری لفظ میں مروج ہو تو دہری دہری ہے کہ دہری کے معنی کاہل سے ہوتے ہیں۔

ذکرۃ 'ج' جملہ صفت 'قرنی' صد ست و الدین مسجدوں خانقاہوں کی قبولی سے ہوتی ہے۔ دین و دنیا کے سب سے کام میں ہر وقت ہیں۔ رب کو تائبہ جملہ کم لیا لیا ما اور اگر وہ دین سے آئے اور حرم جگہ فرج ہو تو دین کی ایک ہے۔ دین اور ایک کھیرہ شریعت اور دین کے سوا اور جگہ نہیں۔ سہار کو زن جو میں قیر لایا ہے ایک قیر لایا ہے۔ دین کے دین ہے۔ گواہی (22) دین میں کوئی نہیں ہے۔ یہ پہلے دین درہم یعنی ارحامی روپہ کہو تائبہ۔ مگر اب سونے کی کرنی کی وجہ سے نواہر تائبہ ہے اس کا ترجمہ ہے اشرفی۔ شاہ اس کے موہر کا نام اشرف ہو گا۔ اس لئے اسے اشرفی کہا جائے گا۔ یعنی بھلے میں کتاب دین ہیں کہ اگر تم ان کے پاس ایک اشرفی بھی لائے رکھو تو وہ بھی غیبت کر جائیگی۔ لہذا کریں۔ الا ما صحت علیہ لانا یہ عام صحت یا عام وقت سے استثناء ہے۔ اس سے پہلے لا یوہ انکہ کامل یا غریب چہ وہ ہے یا مسعود ہے۔ دین جو جملہ معنی صحت ہے جو کہ طرف یا اصل ہے۔ قائم قیام ہے۔ جس کے طور پر سنی پہلی اور ثبوت میں رب تعالیٰ فرمایا ہے۔ یومون الصلوۃ اور فرمایا ہے دینا لیا معنی دین ثابت غیر منسوخ (کھیرہ) صحت میں قیام کرے گا۔ دین کو کہتے ہیں۔ یا قرنیہ کی مراد ہیں یا ہندی سنی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں قیام سے کھیرہ صحت یا عقدہ مراد ہے۔ (کھیرہ) نام صحت فرماتے ہیں کہ قیام سے مراد ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ بھڑایا کھنا کرنا ہے۔ قیرہ صحت یعنی لے لیا کہ اس آیت کی اصل عبارت یوں ہے۔ لا یوہ الیک لی حال من الاحوال یا لی وقت من الاوقات الا حال دوام لیا مک یا وقت دوام لیا مک یعنی ملے ملے کتاب ایسے غائب ہیں کہ وہ کسی صورت میں لائق کی ایک اشرفی بھی لوانہ کریں۔ سوا اس کے کہ تم ان کے سر سوار ہو۔ یا ان سے کھنا کرتے رہو یا ان پر عقدہ کر دیا لے پکڑو کہ غیر لئے نہ چھوڑو۔ قالک یا مہم قالوا ذالک سے غائب کی طرف اشارہ ہے۔ لا یوہ سے معلوم ہوا ہے۔ یہ بتا دے اور یا مہم غیر ہم کا جمع من سے چو کہ اس سے جماعت مراد تھی اس لئے ضمیر جمع لائی گئی۔ پس علیٰ لی الامن صلیہ۔ جملہ قالوا استقر ہے۔ علیہ سے ملے ملے کتاب مراد ہیں۔ لیکن اس کی جمع ہے جس کی تحقیق دوسرے پادشہ سے ہو گئی۔ یہاں تک کہ لو کہ اس سے ہم اقرنی یعنی کہ کرم کے رہنے والے لوگ مراد ہیں یا بڑے لوگ کہ قرنی اور صاحب کتاب سے جو اہل ہوں یا دین۔ کمال کے سنی ہیں۔ رشتہ میں اس سے ذکر یا دلیل مراد ہے۔ غیر متعلقانے فرمایا کہ میں کمال معنی کھلے اور حرج ہے۔ یعنی سودی یہ خیانت اس وجہ سے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں کہہ چکا ہوں کہ میں نے کمال کھالنے میں کوئی گناہ نہیں کیا کہ ہم خدا کے بیٹے اور بڑے ہیں یا وہ لوگ یہ دین ہیں اور یہ دین کمال ہر طرح صحت یا مطلب کہ ہم بڑے ہیں کمال ہم کر لینے میں کوئی دشواری نہیں کہ لو کہ اس نے کوئی گناہ کیا ہے نہ کوئی گناہ کسی طرح ہم سے ملے وصل نہیں کر سکتے۔ فرمیکہ بڑا اپنے اس جرم کو جائز قرار دیتے تھے۔ رب تعالیٰ نے ان کی توبہ اس طرح فرمائی کہ ملولون علی اللہ الکعب یہ لوگ نہ پر محبت ہوتے ہیں۔ توبہ شریف میں اس گناہ کی کس اہمیت نہیں دی گئی۔ اگر قرنی سے نہیں۔ مگر وہم یعلون وہ اپنا تائبہ خود جانتے ہیں۔ ہلی من اولیٰ مہمہ واقفی ہلی نعمہ اور ای وجوہ سب حجاب کے خوف ہیں۔ معنی ہیں۔ مگر فرق یہ ہے کہ تم غلی کے ثبوت کے لئے آتا ہے۔ لی حق کے ثبوت کے لئے یہ سونے کا تھا۔ پس علیٰ لی الامن صلیہ ہمیں مسلمانوں کمال کھالنے میں گناہ نہیں۔ رب تعالیٰ نے لی فرما کر اس حق کا ثبوت کر دیا۔ یعنی ہلی ضرور گناہ ہے۔ من اولیٰ یا جملہ ہے۔ ہلی کے معنی کو چھوڑ کر رہا ہے۔ صلیہ اور صلیہ ہے یا

شریب۔ اس سے مراد سارے انسان ہیں خواہ کسی خاندان کے ہوں کسی نسل کی بلکہ کے لوہ کی ذات کے کسی مہاجر سودی تہذیب نری کی کہ نسل موسوی کا تو ہی رب کا چار ہے اولیٰ اہل اہل سے خاصگی خوب پر اگر چھبھکی فیسیس کی طرف لاتی ہے جو کہ عدہ کفائل ہے یا رب کی طرف جو عدہ کفائل ہے یا مصل ہے اس عدہ سے سارے عدہ سے مراد ہیں۔ خواہ عدہوں سے کے جائیں یا رب تعالیٰ سے۔ لہذا یہ جملہ ساری عہدات اور مصلحتات کو شامل ہے۔ وہ یہ ہم ہے۔ عدہ خاص کہ عدہ وہ ہے جو محمود مظلوم جو اس کے مظلوم رہے کا ہشام کر یا کیا ہو۔ حق کو لیں وہ خوب۔ میں عدہ فرما کر شلہ فرمایا گیا کہ اگر وہ بھول چلے اور بھول کی وجہ سے پرانہ ہو سکے تو وہ وہ لاہرم نہیں۔ علامہ سودی تو بت میں چھنے تھے کہ کفائل کو اگر کفائل ضروری ہے پھر نہ کرتے تھے۔ لہذا وہ عدہ کی مخالفت کرتے تھے۔ اسکی اولیٰ مظلوم ہے۔ ولی سے یا جسکی یا ضروری چاہا میں دونوں مستحق درست ہیں یعنی رب تعالیٰ سے دارے یا انہوں سے نہ۔ لای اللہ یعلم المستحقین۔ جملہ میں اولیٰ کی چیز نہیں۔ بلکہ دلیل چاہے۔ جزا پر شہد ہے۔ بجائے خیر کے جسکی فرمائے میں اس جانب اشارہ ہے کہ حق تعالیٰ بار ہے۔ محبت ہے۔ یعنی بی غیر کمال کھانے میں ضرور گنہ ہے جو کوئی اپنے ہی مصلیٰ یا مہم وہ ہے یا رب تعالیٰ کے یا جس کے عدہ پرے کرے اور خدا سے دارے انہوں سے بچو خدا کا یا رب کہ یہ گنہ لہذا پھر گنہوں کو نہ سہہ کھاتے کہ گنہ گنہوں

خلاصہ تفسیر : اے مسلمانو! سود اپنے کو خدا کا یا رب اور باقی سب کو سیدین کہتے ہیں لیکن حق کی حالت یہ ہے کہ حق میں بعض تو ایسے دیانت دار ہیں کہ اگر تم ان کے پاس بہت ساری لائق رکھو تو وہ طلب کے وقت بلا حیل و حجت تمہیں لوگوں کے گنہوں سے بھڑکی ضرور شدہ مقدمہ بازی کی حالت اور حق میں بعض ایسے خائن ہیں کہ اگر تم ان کے پاس ایک ناشتی بھی لائق رکھو تو کسی صورت میں یہ لوازہ کریں ہاں اگر تم ان کے سر پر سوار رہو اور خفا کے بغیر انہیں پکارو اور حق پر مقدمہ چلائے تو مجبور ہو کر ان کو دینے خوشی سے دینے والے نہیں۔ حق کی یہ جرات اس لئے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم حق کے پڑے کہ وہ حق کے کمال کھا جائے میں کوئی دشواری نہیں۔ کہ گنہ یہ ہے پڑے ہوگ چیں۔ گنہ پڑنا جانتے نہیں۔ کوئی شلہ اور مقدمے کے طریقوں سے واقف نہیں۔ کسی طرح ہم سے مل نہیں لے سکتے یا حق کا عقیدہ ہے کہ مسلمانوں کمال کھا جائے میں ہم کوئی گنہ نہیں کہ گنہ ہم خدا کے پاس ہے۔ دنیا کی ساری چیزیں ہماری ہیں۔ ساری قومیں ہماری حکم ہیں۔ ہم ان کے مصلیٰ۔ جسے مصلیٰ اپنے حکم کمال ہر طرح کھا سکتا ہے۔ ایسی مسلمانوں کمال جس طرح چاہیں شریعت کی طرح حکم کر جائیں۔ ہم کوئی گنہ نہیں۔ کہ گنہ مسلمانوں کے بل بدل سب طلال ہیں جس طرح ہو سکے انہیں قتل کرو اور جسے حکم ہوں کلال کمال خیال رہے کہ یہ لوگ لہذا بھوت ہوتے ہیں رب تعالیٰ نے ذریعہ میں دیانت کی کسی مہلت نہ دی۔ یہ جانتے بھی ہیں اور پھر بھوت ہوتے ہیں۔ ہاں چیتا غیر کمال کھا جائے میں خفت گنہ ہے۔ لہذا کا یا رب تو وہ جو اپنے سارے سارے پرے کرے۔ خواہ جس کا ہوا یا بندوں کا یا رب تعالیٰ کا اور رب تعالیٰ سے خوف کرے۔ کہ گنہ لہذا تعالیٰ پھر گنہوں کو نہ کرنا ہے نہ گنہ گنہ فہر کہ یہ لوگ خاص کار ہوتے ہوئے خدا کے سارے کچے بن سکتے ہیں۔

فائدے : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : لائق لائق انسان کی بہت اعلیٰ صفت ہے اگرچہ کافر میں یہ صفت موجود ہو۔ رب تعالیٰ لائق لائق کی برکت سے بھی امین کو سوسن چھوٹے خود اس کی دنیاوی تکت بھی

مسئلہ : جہانگیر سے کامیاب اور اگر حرام ٹیپاڑہ کی لذت و کثافت جو ہم سب خطہ کی نے کسی سے شرم پیئے لایہ ری
کھڑے کر کے لکھ دیا تو ہرگز رانہ کہ لایہ ری کسل کی ہرگز لذت نہ رکھے۔ بلکہ اس ملک کے باحا کہ ہیں۔ پھلے۔
مسئلہ : کسی کار تو روئی ظم بھی لذت ہے جو عام ضرورت کو وقت مسئلہ میں نہ کہے بلکہ کسی کار تو ظاہر کر دے وہاں
ہے۔ مسئلہ : غیر ضروری مساکدہ غلہ پاک راز لذت نہیں۔ جس مسئلہ کی ضرورت نہ ہو اس کے بیان کرنے سے فتنہ ہیں
اور جان نہ کیا جائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غلہ کعبہ کی قبور پر نہ لیں یہی پر عمل نہیں۔ مگر وہ سفت نہ لیا۔
کے تھک سوجھ کعبہ میں حرج تھا نہیں اور درست کرنے میں فتنہ کاوش قہری طرح اگر کسی نے مسلمانوں کے خلاف غلہ پاک
ماتر ش کی اور ہم کو یہ لگ جائے تو ہم پر اس کا عمل کرنا ضروری ہے تاکہ مسلمان قصص سے بھی خود فرق نہ کر کے لے جاتا
کھار اور مسلمان کی غیر مادیوں کو ہر فرمایا۔ مسئلہ : مسلمان کا غلہ عیب بیان کرنا بھی فتنہ ہے۔ مگر جس جسد کے

[illegible]

تفسیر صوفیانہ : طالب کا قلب پر صورت کا میراث ہوا ہے۔ عبادت کی بدولت کے لئے اپنے معاملات جیسے کہ کھانا اور
 صلا کی اصلاح کے لئے اپنے عمل کی اصلاح کر۔ دل ایک آئینہ ہے کل اس کی رنگ ہے اور معاملات عبادت کی غرض اس
 کے گرد ہمار۔ کوئی شخص اصل غراب رکھ کر رب تعالیٰ کا پیارا نہیں بن سکتا۔ کچھ رب تعالیٰ نے یہود کی عبادت میں کی
 غرضی معاملات عبادت سے جہت کی۔ دل وہ ہے جس کی قوت نظریہ عملی دونوں درست ہوں۔ اس طرح عہد پر ان کا
 واقعہ کے لئے مسدود رہی ہے۔ کیونکہ عبادت کہ اس وقت رہا ہے۔ رب تعالیٰ کے ہم کی تعلیم اور عقلی صوفیوں اور فاضل
 محدثین سے غرضی چیزیں مسدود ہیں لہذا اس کے بغیر کوئی طالب ہو سکتا نہیں۔ اسی لئے حدیث شریف میں مذکور ہے کہ عبادت
 کچھ اور بد عہد کی حالت ہے۔ خیال رہے کہ عہد رب تعالیٰ سے بھی ہے۔ جس سے بھی اور عقلی سے بھی بدی
 شخص دیکھ لے جو سارے عہدوں کو پار کرے۔ یعنی شریعت پاک کی پیروی پہلے کرے (اور بعد میں جہاں صوفیانہ تہذیب ہے) میں کہ
 لیکن جو قسم کے ہیں ایک حدیث سے صرف بات کی حالت کچھ اور اس میں ایک ہوا کہ خلق نے جو نئے عہد سے عہد سے نئے بات میں
 تصرف کرنے کا حکم دیا ہے کہ اس کے تحت اس میں عمل نہ کرے اور مطالبہ پر بخوشی اس کی بات نہ کرے کہ اس میں
 کل نہ لے۔ جو اس میں کبر انکسار ہیں۔ جو ظاہر و باطن خائن ہے۔ تمام انسان بشری خلق کے ہیں جس میں اور انسان کے احکام
 میں عہد اور عہد فیوض تعالیٰ کی باتیں ہیں۔ جن کے حلق رب تعالیٰ نے احکام خود فرماتے ہیں کہ اس طرح میں تصرف
 کرتے رہو اور جب ہم اپنی بات نہ کرنا چاہیں تو مانع رہو کہ جو کہ جو نئے باتیں چاہیں رہا ہیں ہے اور جو رب کے
 فرمان تکلف عمل کرتا ہو اور اس میں اور اور جان جانے پر ہے میری کہ تمام وہی خائن ہے۔ اس میں پر اندھ کی ہر شخص میں خائن پر قرب
 حضرت ظہر کا پیارا ہے۔ ان کے پیچھے قوت ہو گیا سفر سے دلہن آئے پر ان کی اندھ جانے صحیح کہ وقت خودی کہ لے ہو ظہر اندھ نے
 اپنی بات نہ کر لیں۔ لیکن یہ غلط نہ ہو۔ اس خبر پر حضور اور علی اندھ طیبہ سلم نے ان کے لئے عافیت فرمائی۔ حضرت ظہر کا کھانا اور
 (اور) کی بات نہ کر لیں۔ لیکن یہ غلط نہ ہو۔ اس خبر پر حضور اور علی اندھ طیبہ سلم نے ان کے لئے عافیت فرمائی۔ حضرت ظہر کا کھانا اور

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعُهُدِ اللَّهِ وَإِيمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ

تصنیف: رنگ بوضوح سے یہی دے دے جہ اندکے اور حسوں ہنی کے قیمت شہرڈیا، رنگ نہیں ہے

۱۱۔ جو اللہ کے عہد اور اپنی مشن کے بدلے ذلیل و نامیہ بن آئیں آخرت میں اللہ کے فضل

لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِسْمَةِ وَلَا

معد و واسطے ان کے بیچ عزت کے اور نہ کلام کہہ گا ان سے اشد لہرہ و کچھ نہ کرے اس کے

جیسا کہ اوپر مذکور ہے ان سے بات کر کے ان کی طرف نظر فرمائیے قیمت کے دن بعد د

دن قیامت کے اور نہ ایک مراثی کا ریکر اور دیکھتے اور کے خطاب ہے درد ناک ہے
نہ ابھی پاک کرے اور نہ کے لئے درد ناک خطاب سے ہے

شہادتِ نزعی اس آیت کے شان نزول میں چند روایتیں ہیں۔ (۱) یہ آیت علیؑ سے روایت کی گئی ہے اور اس کا تعلق
 ہیں اہل بیتؑ اور کعب بن اشرف اور معنی اور اغلب کے بارے میں بتا دیا ہوئی جنہوں نے قورس کے اس عہد کو چھوڑا۔ اور
 ان آیتوں کو بدلا جو حضور علیہ السلام کے بارے میں تھیں اور قسم کھائے کہ یہ آیتیں رب کی ہیں۔ محض اس لئے کہ بھاری آدمی
 کہتے ہو جائے۔ (تفسیر خازن جو خزانہ) (۲) یہ روایت جو کہتے تھے کہ مسلمانوں کا دل بدلنے میں ہم پر کوئی گناہ نہیں۔ جس کو کرنا چاہی
 آیت میں جو چکا اور اس پر قسم بھی کھاتے تھے کہ یہ علم الہی ہے اس کی تردید میں یہ آیت شاری۔ (خازن) (۳) شاعت میں قسم
 کھانی فرماتے ہیں کہ یہ آیت میرے بارے میں اتنی کہ میرا ایک شخص سے دشمنی میں جھگڑا تھا وہ وہی تھا جس کو معنی علیہ
 مقدمہ حضور علیہ السلام کی خدمت میں گیا۔ حضور علیہ السلام نے اس آدمی سے فرمایا کہ گورہ لاد۔ اس نے عرض کیا کہ مجھے
 پاس گولا نہیں۔ پھر مجھ سے فرمایا تم کھلا میں قسم کے لئے تیار ہو۔ تب یہ آیت کر۔ اتنی۔ جس سے میں قسم سے باز رہا اور
 دشمن آدمی کو دے دی اور یہی قول برج کا ہے۔ (۴) مولانا نے فرمایا کہ یہ آیت کہہ میں تاجر کے بارے میں اتنی بڑا ہاتھ
 فہم کر کے لئے جس میں قسمیں کھاتا ہے۔ (۵) ابن ابی لوی فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے پورا عرض سلطانہ کا کیا کہ گاہک
 نے کچھ قیمت لگا لی۔ وہ پورا قسم رب کی تھوڑے پہلے ایک گاہک اس سے زائد دینا چاہتا تھا۔ تب یہ آیت شاری۔ (الحکام
 القرآن) (۶) احمد اور ابن جریر نے بھی ابن ابی حمیرہ سے روایت کی کہ ایک لہ امری جا تھیں اور حضرات کے کسی کوئی
 کے درمیان جھگڑا ہو گیا۔ مقدمہ حضور علیہ السلام اور سلام کی خدمت میں آیا۔ حضور علیہ السلام نے حضری سے فرمایا کوئی گولا
 لاد۔ اس نے کہا مجھے پاس کوئی نہیں۔ فرمایا تو امری وہاں قسم کی قسم پر فیصلہ ہو گا حضری نے عرض کیا کہ پھر تو امری وہاں قسم
 میری زمین لے لیں گے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے ہاتھ لگا کر لے لے جس کوئی قسم کھائے حق تعالیٰ سے
 اس حال میں لے گا کہ اس پر پورا عرض ہو گا امری وہاں قسم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کوئی بھی قسم

[illegible]

مطلب یہ نہیں کہ ان کاغذ لب میں بھی حصہ نہیں بلکہ مستجاب ہیں کہ رب کی رحمت میں حصہ نہیں۔ آخر جسے مراد نیا کے بعد کی زندگی ہے خواہ دنیا کی ہو یا قیامت کی وہ اس کے بعد۔ یعنی ان لوگوں کے لئے قبر کی رحمت، قیامت کی رحمت، جہنم جہنم کو زندہ فرماتے ہیں۔ سب سے عوام ہیں سنی لا غرض ظاہر کہ یہ دنیا گیا کہ ایسوں کی عمر دی آخرت میں ظاہر ہوگی دنیا میں تو ہر سوس دو کافر قتل و کفر سبھی اس کی رزاقیت سے لایا گیا ہے۔ سب سے مطلب بھی یہ ہو سکتا ہے کہ دنیا میں ہی وہ انہی حصوں سے عوام ہیں کہ ان کے اہل آخرت کاوش نہیں بننے یا اس لئے کہ انہیں دنیا میں آخرت کی بیماری کی مطلق نہیں ملتی۔ دنیاوی کام خوب رحمت سے کرتے ہیں انہی کام سے ملتی چراتے ہیں اور اس طرح کے نیک کاموں میں اختلاف نصیب نہیں ہوتا۔ جس سے ان کی نیکیوں آخرت کاوش نہیں بنتی۔ اگر یہ لوگ نماز بھی پڑھتے ہیں تو لوگوں کو خوش کرنے کے۔ وہ سب سے کہ ولا یکنفہم اللہ ان سے رب تعالیٰ کام بھی نہ فرمائے گا۔ یا تو کام محبت کی ملتی ہے۔ یعنی ان سے عمل خوش کن کام نہ فرمائے گا یا مطلق کام کی ملتی ہے۔ یعنی بلا واسطہ کام نہ کرے گا۔ صلب و عصب فرشتوں کے ذریعہ ہو گا۔ اس صورت میں لا مکلف معنی مستقل ہے اور یہ ظاہر ہے کہ اس سے قیامت کی طرف اشارہ ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ جملہ معنی مل ہے۔ یہی رب تعالیٰ ان سے دنیا میں کام نہیں فرمایا کہ وہ قرآنی آیات سے لطف حاصل نہیں کرتے۔ بخلاف مسلمانوں کے کہ دنیا میں سے رحمت سے مستفید ہوتے ہیں تو اگر رب تعالیٰ ان سے کام ہی فرمایا ہے مگر یہ ایسا ہے (دوسرا مطلب) کہ تعالیٰ دنیا میں بندوں سے کسی طرح کام کرتا ہے کسی خوب میں دیکھ لو کہ یہ کہ بھی بد ذریعہ عالم و انوار بھی فائدہ ملکوت قرآن کی حالت میں کہ ایمان کے بندے کے دل میں دوسرا سونہ کہ قرآنی پیروں ہوتی ہے کہ یہاں نہ ایسا کہ رب کے کام فرمائے گا تو ہوتا ہے کہ اس کا کام ہر مل کے کان نہیں سنتے۔ بلکہ مل مستجاب ہے کام سوس کو نصیب ہوتا ہے۔ کفر اس سے عوام ہیں۔ وہ خوب دیکھ کر اس سے بے خبر ہیں۔

جس حقیقت کی آگ اندر ہے مسلمان میں خاک کا اخیر ہے
تپتے پڑتے کی لاش دے دل مرتضیٰ سدا صدیقی فہ

ولا یظن الہم يوم القیامت۔ منظور نظر سے بنا معنی آگہ پھر کر دیکھ رب تعالیٰ کے لئے یہ معنی ناممکن ہیں کہ وہ آگہ فرماتے ہوئے پاک سے اس لئے بعض نے فرمایا کہ نظر نہ کرنے سے ان کی بات کر رہا ہے۔ یعنی کاغذ مراد ہے۔ بعض نے کہا کہ یہی نظر معنی رحمت ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں۔ منظور الی اس سے مطلب یہ ہے کہ یہی معنی رحمت ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اس نظر سے مراد منظور کرنا ہے کہ آگہ سے دیکھ قیامت میں مسلمان رب تعالیٰ کو دیکھیں گے اور رب تعالیٰ ان پر نظر رحمت فرمائے گا کہ وہ رب تعالیٰ کے بندہ اسے بھی عوام اور اس کی نظر رحمت سے بھی۔ بعض نے فرمایا کہ یہی نظر مراد اس کے اہل عرب کہتے ہیں۔ فلاں لا منظور الی فلاں کہ یہاں اس میں کہ تا کہ وہ دوسرا مطلب فرمایا کہ ہر مل خیر کے معنی ہیں۔ گناہ مکر فرمایا اس میں کہ مسلمانوں میں سب معنی سے مسلمانوں پر رحمت کی نظر ہوگی۔ کفاروں سے عوام رہیں گے۔ چوتھے یہ کہ ولا یظن الہم۔ یہ کہی ذکر یہ ہے۔ معنی پاک کرنا یا پاک کرنا۔ مستقل بیان کرنا۔ یہی ملوں میں سنی بن سکتے ہیں۔ یعنی رب تعالیٰ قیامت میں نہ ان کے گناہ صاف کر کے انہیں اس میں سے پاک کرے گا کہ مراد ہے کیا رب تعالیٰ ان کا ذکر یہ معنی فرمائے گا کہ مسلمانوں کی تقریب سے ہوں گی کہ فرمایا جائے گا سلام علیکم دعا خیر ہم دیکھو اور ہو سکتا ہے کہ یہ معنی مل ہو۔ یعنی رب تعالیٰ دنیا میں ایسوں کی طرف نہیں کرے کہ یہ دیکھ مسلمانوں کی طرف سے

[illegible]

آیت اور ان اہل بیت سے جبریت پکڑنی چاہئے۔

قائدے : اس آیت سے چہ قائمے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ : جھوٹی قسم پر اکتفا ہے خصوصاً جب کہ اس سے بدلہ کا حق نہ ملے کہ بخلاف حق اہل بیت ہے تو یہ بھی سبک نہیں ہو کہ وہ سر قاعدہ قسم سے منکر اس بل کلاک نہیں ہو سکتا اور غیر کا ہر قول اگر مل کسی کے قبضہ میں ہے اور وہ سر آوی اس کا دی ہے تو یہ کہ چند قبضے والے کی حکمت کی دلیل ہے لہذا وہ سر آوی کو ہی چلی کرے۔ قسم نہیں کھا سکتا جیسا کہ آیت کے شان نزول سے معلوم ہوتا ہے۔ قیر القاعدہ : قسم سے حق ثابت نہیں ہو کہ بلکہ خصوصاً وہ ہو سکتی ہے (الحکم بالقرآن)۔ چوتھا قاعدہ : ہر آجرو جھوٹی قسمیں کھا کر کھول لیں کہ گاہک کی نظر میں کھا کر کہ کھائیں یا اپنے غیر متحمل کو متحمل ثابت کر کے پیچھے نہ تخت گنہ گار ہیں اور اس آیت میں داخل۔ پانچواں قاعدہ : سونہوں خصوصاً پر ویز گاہوں کو یہ ہاتھوں تختیں نہیں کی۔ ان کا آخرت میں حصہ بھی ہو گا۔ ان سے لڑے عشق کلام رحمت بھی کہے گا۔ ان پر نظر رحمت بھی فرمائے گا۔ انہیں پاکہ سبب بھی فرمائے گا اور انہیں وہ ناک خط لپ بھی نہ دے گا کہ یہ پانچوں چیزیں کفار کے لئے بطور مذہب ہیں۔ تو انہوں نے مسلمانوں سے محفوظ ہیں۔ چھٹا قاعدہ : ستر و ستر کی جگہ دنیا نہیں بلکہ آخرت ہے۔ دنیا میں رہنے کے ستر و ستر پر وہ ستر دشمن سبھی کھائے ہیں۔ یہی اس کی رحمت کا تصور ہے اور وہ بل اس کی رحمت کی جگہ کر رہی ہو گی جیسا کہ لا خلائی لہم فی الاخرة فرماتے سے معلوم ہوا کہ اگر مرشد ہو اگر ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں یعنی دنیا میں حصہ ہے۔

پہلا اعتراض : اگر یہ آیت مسلمانوں کے حق میں ہو تو وہ سری آجروں میں صد ہاتھوں سے اس کا تخریض ہو گا کیونکہ مسلمان کے لئے آخرت میں حصہ بھی ہے رہنے کے کلام سے سرفرازی بھی۔ پھر اس آیت کا مطلب کیا؟ جو لہذا ہم تفسیر میں عرض کر چکے کہ اس صورت میں اس آیت میں حد قدیر لگائی ہوں گی۔ ایک لفظ کی حد سے ہم سترت کی یعنی اگر ان کی سترت نہ ہو تو دل ہی سے انہیں یہ درجہ نہ ملے گا۔ بلکہ سزا کر دو سر اعتراض : یہی فرمایا گیا کہ ایسے بھروسے سے نہ رہ سکتی بات کرے گا اور نہ انہیں دیکھے گا اور وہ سری آیت میں ہے کفار سے فرمایا جائے گا۔ اخصوا الیہا ولا تکلمون یا ظالمی انکم اتوا اللہ والیہم اور کیا نہ تو نہ تعالیٰ صرف ایک کلموں کے کلموں سے قاضی رہے گا؟ (آریہ) جو لہذا ہم تفسیر میں اس کے مدعا پر دے چکے ایک سے کہ یہی کلام سے رحمت کلام مرلو ہے اور کفار کے کلام طلب ہو گا۔ سب سے یہ کہ یہی کلام سے بلا واسطہ کلام مرلو ہے۔ کفار سے جو کہ کفار ہو گی فرشتوں کے واسطے سے ایسی ہی نظر ملے گی کہ مرلو نہیں۔ جس کا متعلق ہے خیر اور لا صلی ہے بلکہ نظر رحمت مرلو ہے۔ اسی لئے لا نظر الیہم لا منظور ہے۔ قیر القاعدہ : اس آیت سے معلوم ہوا کہ جھوٹی قسمیں کھانے والے کی سزا نہ ہو گی کہ فرمایا گیا ولا یدکھم اور وہ سری جگہ لڑتے ہوں۔ منظور ما دون فالک لمن یلاءا شرک کے سوا نہ ملے گا۔ جس کو چاہے کا متعلق دیکھ ان میں سبقت کیے گئے۔ جو لہذا ہم تفسیر میں اس کے مدعا پر دے چکے ایک سے کہ یہی کلام سے رحمت کلام مرلو ہے۔ ستر کے خلاف کھانا کرتے تھے یہ آجروں میں قمار کا متعلق نہیں کیونکہ اس صورت میں وہ قسمیں کھیں اور کھلی تلاش کیسے اور اگر یہ آیت گنہ گار مسلمانوں کے حق میں ہے اور ایمان سے مراد، جھوٹی قسمیں ہیں وہ خود ہی حلالہ میں نوک کھا لیتے ہیں تب وہ سب سے کہ یہی کلام مرلو ہے اور اس آیت میں لفظ کفار کے معنی کفار کے معنی ہے کہ یہیوں کی خطا

[illegible]

رب نعلی کے کرم کی طاقت یہ ہے کہ ہرے کو گناہوں سے بچے ایک اہل کرنے کی ترقی مسلسل ملتا کل نہیں۔ ایک
اہل ملتا کل ہے یہ خاص مظاہرہ البطل ہے۔ میدان کر ملائی معلوم دشت کر ملاو جملے کہہ وہ کہیں مل نہ تھو رہا یہ
یہ کہیں مل نہ مل سب کچھ تھو کر نہ کا اہل اس معلوم حسب حسین و قندہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

وَأَن مِّنْهُمْ أَفَرِيقَانِ يَخُوتَانِ يَكْتُبُ الْكِتَابَ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ

اور عشق حق می سے الٰہ تک گروہ ہے جو راستہ میں راہوں ہی کو ساتھ کتاب کے ہر کلمہ پر کتاب سے
معد ان میں کہ وہ ہی جو زبان پیر کر کتاب ہی میں کہتے ہیں کہ تم کلمہ یہ بھی کتاب ہی ہے

وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ

وہ کہہ رہی ہے کہ کتاب سے لود کچھ آئی۔ وہ پاس سے اللہ کے ہے وہ نہ آئی ہے۔
اور وہ کتاب میں نہیں اور بیٹھے ہیں یہ اللہ کے پاس سے ہے اور وہ اللہ کے

عِنْدَ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

دو ایسے لوگ اور کہتے ہیں کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو کہ وہ جانتے ہیں۔
ایسے نہیں ہیں اور انہی کے وہ وہاں والے مہرٹ یا مہرٹ ہیں۔

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا بھلی تفسیر سے چار طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: بھلی آیت میں خیانت کی برائیاں کا ذکر ہے۔
 لب سود کی خاص خیانت یعنی تحریف کتاب کا ذکر ہے جو کہ تمام خیانتوں سے بدتر ہے۔ دوسرا تعلق: بھلی آیت میں
 خیانت کا ذکر قیاس و خیانت کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایک کسب کیل کا لنگڑا یا ہلکا سود سے یہ کہ اس کی چیز کو اپنی ملکیت سے
 اس طرح غلام کر دیا جائے کہ ان میں کچھ فرق نہ رہے۔ دوسری صورت یہ خیانت ہے۔ کیونکہ یہ خیانت بھی ہے اور دھوکہ بھی۔ اس
 آیت میں اسی کا ذکر ہے کہ قل کتاب نے کتاب اللہ میں اپنی طرف سے ایسی لادینی کی کہ ان دونوں میں فرق نہ رہا۔ تیسرا
 تعلق: بھلی آیت میں خیانت کی برائی اور خائن کے مذہب کا ذکر ہے۔ اور بدتر خائن وہ ہے جو عقل اور پرہیزگاری عقل میں بد
 اور لوگوں پر اپنی الفت و لری کے فتنے سے محتاج رہے۔ مذہب لربا یا دہا ہے۔ طوائف قل کتاب اس قسم کے خائن ہیں کہ کام بھی
 کرنا نہیں۔ اور وہ تعلق کے انعام بد نہیں اور پھر بھی عالمی کلمات ہیں۔

شکن خنجر: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قتال قرآنے فرمایا کہ یہ قیمت سود نصاریٰ دونوں کے حق میں بٹل ہوئی کہ اسود نے تیرے بعد انجیل کو ہل دیا۔ اور کتب اللہ میں اپنی طرف سے چاہا لیا جیسے کہ ابن اشراف لکھتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو اسود رضی اللہ عنہ شاعر اور شاعر تفسیر قرآن مفسر و مفسر (الحقیق)

[illegible]

[illegible]

یہ سچی ہیں کہ جھوٹ بول کر اسے رب کی طرف نسبت دے دیتے ہیں کہ یہ رب کافرین ہے یہ سخت جرم ہے۔

خلاصہ تفسیر: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کتاب میں تمہیں گواہ ہیں۔ ایک لائق دہرہ۔ اسے غائب جن کو کر کے ہو چکا۔ دوسرے وہ ہیں جو کتاب اللہ میں غلط کر کے غلط عبادت کو زبان میں طرح پر دیتے ہیں کہ سننے والے یہ کہے کہ یہ عبادت بھی کام لگے ہے اور کتاب اللہ کی آیت۔ حالانکہ اللہ کا کلام ہے نہ کتاب کی آیت بلکہ ان کی گڑبی ہوئی عبادت ہے پھر اس فریب پر ہی اس میں کہتے ہیں کہ صاف صاف کہتے ہیں کہ رب تعالیٰ کی آیتیں ہیں۔ حالانکہ وہ رب کی آیتیں نہیں بلکہ ان کی اپنی گڑبی ہوئی عبادتیں ہیں۔ یہ لوگ ایسے دہریوں کہ غلو پر ہی میں بلکہ غلو پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ پھر غلط باطل سے میں بلکہ دہرہ فتنہ لگتے ہیں کہ یہ عبادتیں ہمارے ہیں اور کہتے ہیں اللہ کی۔ خیال رہے کہ تفسیر روح المعانی نے اس جگہ فرمایا کہ بعض علماء کا خیال ہے کہ خود تورات میں تحریف نہ ہوئی۔ اس کی آیتیں اپنے محل پر ہیں۔ یہ ہونے والے کے پڑھنے میں تبدیلی کی یا آیتوں کی باطل تہلیلیں کیں جیسا کہ بلون المستہم سے معلوم ہو سکتا ہے کچھ کتابیں ان کی اپنی ہی ہیں۔ جسے وہ کتاب اللہ کہتے تھے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَیَكْفُرُونَ بِالْكِتَابِ مَا يُصْطَلِحُهُمْ ثُمَّ يَكْفُرُونَ هَٰذَا مِنْ حَسَنِ الْاَلْسَانِ سے بھی یہی معلوم ہوا کہ مستقل کتابیں کہہ کر انہیں کتاب اللہ بتایا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہمارے فرماتے تھے اِنْتَوَا بِالْعِدَاةِ لَا تَلُوْهُنَّ اِنْ كُنْتُمْ صٰلِحِيْنَ اگرچہ یہ تورات متلاذذہ صحر۔ اگر تورات بدل چکی ہو تو انہیں تورات سے اہرام کیل دیا جاتا ہے کہ اصل تورات انجیل میں ہی تحریفیں ہوئیں۔ اور ان میں غلطی کیا گیا ہے بلکہ آیتیں اصل بھی نہیں اور اکثر بدلی ہوئی۔ اصل آیات سے یہود کو اہرام دیا جاتا تھا۔ حدیث پاک میں ہے کہ جب تم پر یہود تورات پر ہیں تو ان کی تحدیق کو نہ انہیں جھٹلاؤ۔ اس کا ثبوت یہی آیتوں سے صاف ہے۔ نیز کج موجود انجیلوں کا اختلاف ظاہر ہے کہ یہ انجیل تحریف شدہ ہیں چنانچہ کج کل چلا لکھیں زیادہ مشہور ہیں۔ (1) انجیل حقیقی جو عیسیٰ علیہ السلام کے آٹھ سال بعد سریانی زبان میں لکھی گئی جسے بار حواریوں نے لکھا۔ (2) انجیل قرص جو عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ سال بعد مقام مدینہ میں افریقی زبان میں لکھی گئی۔ (3) انجیل لوقا جو یونانی زبان میں مقام اسکندریہ میں لکھی گئی۔ (4) انجیل یوحنا جو عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ سال بعد مدینہ میں لکھی گئی۔ (5) انجیل مرقس جو عیسیٰ علیہ السلام کے تیس سال بعد ملک دوم کے شرافت میں لکھی۔ اب اگر ہونا انجیلوں کا قتالہ کیا جائے تو ان میں سخت اختلاف ملے گا۔

انجیلوں کا اختلاف

چنانچہ حقیقی رسول میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ دو چوروں کو بھی سولی دی گئی۔ جن میں سے ایک حشر کا علیہ السلام کے داخلی طرف اور دوسرا بائیں طرف تھا اور دونوں یہود کے ساتھ کج علیہ السلام سے مذاق کرتے تھے مگر انجیل لوقا میں ہے کہ ان میں سے ایک عیسیٰ علیہ السلام کا مذاق اڑا رہا تھا اور دوسرا آپ کی تعریفیں کر رہا تھا اور اس نے کہا کہ اے کج علیہ السلام! مجھے اپنی حکمت میں ہمارا کھانا آپ نے فرمایا اے دوست تو جنت میں میرے ساتھ ہو گا۔ دلیل تو یہ کہ حقیقی رسول کے لفظ سے یہ دونوں کافر ہیں اور ہوتا کے لحاظ سے ایک کافر اور ایک مسومن اور مرقس اور یوحنا میں یہ قصہ ہی وارد ہے۔ نیز ان کتابیں

ہے کہ معنی علیہ السلام فرماتے ہیں کہ انسان کا پورا انسان کہلا کر کرتے نہیں آیا بلکہ انیس ذائقہ جتنے کتابے مکران کے صاحب کئے ہیں کہ نہیں بلکہ سب علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ انسان کا پورا زمین پر سلاقی پھیلنے نہیں آیا بلکہ کھود پھیلے اور آگ بھڑکائے کیا جب دلیل دیکھ کر ایک کتاب ہے کہ انسان رحمت ہے اور وہ سراسر کتاب ہے کہ انسان غلبہ نوری رسول میں ایک ہے کہ معنی علیہ السلام نے اپنے ہاں شاکرین سے لیا کہ تم آئندہ زندہ میں ہاں کر سہوں پر پھوگے اور یہ خوب علیہ السلام کے شان کی طرح ہر ایک صبر اور ہر اس مقل میں ہے کہ ان ہاں شاکرین میں سے ایک شاکر سولہ تے میں وہ ہے کے عرصہ قصوں کو معنی علیہ السلام کا پند سے لیا۔ بلکہ کلام کے لئے پائیں کو ساتھ لے لیا کہ آپ نے فرمایا کہ ہر صبر عرصہ زمین حقوق بے سوز اختلاف دیکھو ایک ہمارے سے معلوم ہوئے کہ ہاں حق پر ہے اور وہ حق سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے ایک کلام کہ گیل نوری رسول باب چہرہ نمود چہ میں میں ہے کہ جناب نکالنے لیا کہ میں اسرائیل کے مکران کی کھوئی بھینوں کے سولہ کسی دور کے پاس نہیں بیکہا گیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صرف بنی اسرائیل کے ہی رسول ہیں مگر بعض کتابت میں ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ میری بھینوں ان کے غلو اور بھی ہیں معلوم ہوا کہ آپ بنی اسرائیل کے سولہ رسول کے بھی رسول ہیں۔ اس قسم کی باتیں دیکھنے کے لئے ہادی کتاب قرآن اور انجیل۔ نیز صلی رسول اور انجیل کا مطالعہ فرماد۔ فریڈک انجیل کے اختلاف ہے مگر ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ خود ان کتابوں میں فرقہ بندی۔ تو ان لوگوں فتنہ کے کیا سنی ہیں۔

فائدہ: اس آیت سے چہرہ قائمہ حاصل ہوئے۔ پس افاقہ کتب خد میں خدائی کام اس طرح نکلتا جس سے فرقہ رہے سخت جرم ہے۔ گئے پڑھنے والے فریڈک ہر طرح کلام اٹھ اور کلام انسان میں فرق کا ضروری ہے مسئلہ قرآن پاک خط تعلق یعنی فرقہ خلا میں کلام مع ہے بلکہ عربی خلا میں گئے اور اس میں بھی صحف خلق کی جڑی کرے بلکہ خدائی اور ربانی کام میں فرق ہے (شان) مسئلہ قرآن پاک میں سورہوں کے نام آٹھوں کی تعداد اس طرح لئی کر کے رکے جس سے معلوم ہو جائے کہ یہ قرآن شریف کی مہر نہیں۔ مسئلہ چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ ہم آٹھ ہر سورہ کے ساتھ اتنی ہے یا ایک بلکہ آٹھ سورہوں کے اول کی۔ ہم آٹھ طبعی سطریں بلکہ کشش کے ساتھ گئے بلکہ فرقہ کیا ہے سے متصور ہے اور سورہ لیل کی ہم آٹھ عبارت کے ساتھ یا فرقہ گھر سے لیا کہ آٹھوں پر قطوہ کھینچو تفسیر کی عبارت میں اعراب نہ ہوں اور آیت پر اعراب ہوں یا تفسیر کی عبارت بخاری خد میں ہو اور قرآنی آیت عربی خلا میں۔ بالکل بغیر لئی کے گھسور دست نہیں ہے سب مسائل تصدیق من الکتاب وما ہو من الکتاب سے مستطہ ہے یہی وہ کلام خد ہے۔ جو میں ذرا بحث میں بھی بحث متیلا ہے ہم پتے ہیں۔ حتی کہ ہم مسلم نے باب کے عنوان ماثیہ پر لکھے۔ اصل کتاب میں گھس کے کرفی کے ساتھ جس سے دیکھنے والا معلوم کر لے گا ہے کہ یہ بحث کی عبارت ہے اور یہ سرکار میں کافراں صلی اللہ علیہ وسلم۔

لیفٹ: سورہ صوری میں بھی دست دوگ بسو سے پیچے نہ رہے۔ بلکہ انہوں نے ان سے ہار قدم کے پڑنے کی کو خد کی۔ مرزا نظام احمد خدائی کی سلف اس پر گواہ ہیں کہ کچھ عبارتیں اپنی کچھ قرآن کی آیتیں لکھتے ہیں کہ یہ کچھ تمام ہوں یا

ابتدا لمرقة توی توی ان راحوه ایک وجاعل النین اتبعوک لوق النین کلوا الی يوم القیامہ یہ مراد الی کلام ہے۔ شانہ نقل کے کپڑے میں لٹ لکھ کر۔ لہذا رات جسٹے اے مری بیگم! مراد الی مرثیٰ حکوہ توجہ کر کہ خود سرے کے نقل میں کیل جلی گئی (اے مراد الی ام اس صورت کو تم پر لوٹائیں گے اور جسٹے جسٹیں کو قیامت تک کھڑے رکھیں گے۔) حالانکہ جسٹے وقت تک مری بیگم مراد الی کے ہاتھ نہ آئیں (یہ ہے بلون السجہ کی کل مثل مگر یہ کہ قرآن پاک کا رب تعالیٰ مخلص ہے۔ اس لئے یہ قرطیں مسٹ گئیں۔ قرآن اپنے اصلی نور سے جگمگا رہا۔ سرا قائمہ کھڑے کی طرف سے جسٹے نور رب تعالیٰ ان سے راضی ہے۔ اس لئے کہ رب تعالیٰ نے فرمایا۔ ما هو من عند اللہ (لکام قرآن) ہیں کھڑے کی طرف سے۔

پسلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ بدو اپنے اہل کا خود خالق ہے۔ اہل کا خالق رب نہیں۔ چہ کہ تحریف شدہ عبارتیں سودی تحریریں۔ رب نے فرمایا وما هو من عند اللہ اگر عدل کے ظل کا رب خالق ہو تو اس میں فرمایا جا کہ یہ رب کی طرف سے ہے کہ جسٹے عدل کا ظل ہے جس کا میں خالق ہوں (متراد) جو لہذا یہاں ظل کی غی نہیں بلکہ مصل کی غی ہے۔ یعنی یہ بھٹی عبارت رب کی طرف سے ثابت نہیں۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ سودی کلام رب کی غی نہیں (متراد) کہ مراد اعتراض: یہ آیت خفیوں پر چسپاں ہے کہ کدوہ لہام ابو حنیفہ کے قیاسی مسائل کو دینی احکام اور ربانی فرمان سمجھتے ہیں۔ قضا و حقدیر سے ہے۔ (غیر مقلد) جو لہذا استغفر اللہ! نہ کسی مقلد نے لہام کے کلام کو رب کا کلام کہہ دیا۔ ان کے فرمان کو رب کا فرمان سمجھنے کی عبارتوں کو قرآن شریف سے ملایا۔ اس میں لہام ہی کچھ اور رکھ کر۔ قرآن کلام کتب اللہ۔ اس میں لہام نہ مقلد سے انہیں کیا تعلق۔ جیسے علم کوئی عالم سے کوئی مسئلہ من کرے کہتے ہیں کہ اس نے کتب سے دیکھ کر بتایا ہو گا۔ اور پھر اسے دینی حکم سمجھ کر اس پر عمل کرتے ہیں۔ عالم کو خدا سمجھتے ہیں۔ اس کے کلام کو قرآن۔ ایسے ہی مقلد اپنے لہام کے بارے میں یہ نیک گمان کرتے ہیں کہ یہ جو کچھ کہتے ہیں قرآن و حدیث سے کہتے ہیں۔ ان کے بتائے ہوئے مسائل و روایت قرآن اور شریعت حدیث کے پھل ہیں۔ چنانچہ اس میں کیا تابست ہے۔ اگر مقلد سودی ہیں تو ہر مقلد غیر مقلد سودی ہے۔ غلو و تکبر ہوا غروری۔

تفسیر صوفیانہ: صوفیائے کرام کے کلمات گویا کتب الہی ہیں اور ان کا علم و حقیقت علم الہی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان حقیقہ کا زمین و آسمان ہی وہ ہے۔ سب کہتے ہیں کہ لوح محفوظ ساتویں آسمان کے بھی اوپر ہے۔ جس میں سب حالات موجود ہیں مگر یہ حضرات فرماتے ہیں کہ یاری کی مشافی لوح محفوظ ہے جس میں سارے کلمات موجود۔ مولانا فرماتے ہیں۔

لوح محفوظ مست حیثی و بار راز پنہاں ی شود زان آثار

یہ لوگ فرماتے ہیں کہ ہر گویا کی زبان رب کا قلم ہے۔ ان کے فرمان رب کی کتب ہیں۔ اللہ کی کتب میں تبدیلی ناممکن ہے۔ ایسے ہی ان کے منہ سے نکلے ہوئے فرامین ناممکن تبدیل ہیں۔ لہذا مدعیان معرفت میں سے ایسے سودی لوگ بھی ہیں جو عالمین کے کلمات کو زبان پھیر کر منہ بھر کر دیتے ہیں تاکہ تم سمجھو کہ یہ وہی علم الہی ہے جو رب تعالیٰ نے عالمین کو دیا اور وہ مدعیان تصوف و عرفی بھی کہتے ہیں کہ ہمارے کلام اللہ تعالیٰ کا لہام اس حقیقہ اور علوم میں سے ہے۔ حالانکہ رب تعالیٰ کی

طرف سے نہیں ہوگا۔ خود اپنی جہتی تھمت ہوتے ہیں جن کے پاس ہے حق اللہ اور ہے باطل۔ اس پر حق کرتے ہیں اور انہیں بد بھی ہے کہ ہم نام کے صوفی اور کام کے دھوکہ دہاں۔ نام کے عالم اور کام کے جہل ہیں۔ ایسے جہل صوفی انہیں عمر میں تو رستہ کی طرف ہیں۔ شاخ ساری لے لیا خوب فرمایا۔

کر ابلہ پاکست و سیرت پایہ در دوزخش و جہنم کلیہ
جس کی صورت اچھی اور سیرت گندی ہو۔ اسے دوزخ کے لئے چلتی کی ضرورت نہیں۔ وہ بلا صلب جنسی ہے۔ ہر ماہ جنتی نہیں۔ اور ہر گنہگار جنسی نہیں۔ خاتمہ کا اعتبار ہے۔ سب سے صالحین بد بخت ہو کر ختم ہیں۔ اور سب بد بخت ملے ہو کہ اسے دوزخ کی طرف صوفی حاصل کرے۔ اسے معرفت اور محبت سے حاصل کرے اور محبت اور معرفت کے سیدہ جن میں بہت کرے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جو معرفت سے غفلت اور حقیقت سے دھوکہ دہاں کرے۔ گمراہ یا گمراہ کے لئے تصوف کا نام نہیں کرنا ہے کہ صوفی مشہور کرے اس کا لقب ذالہ عورت سے زیادہ ختم ہو گا کہ ریزی حوائی ہے جنتی ہے اور ایسے ہی حوائی اور عارفی سید پیدا کر کے دوزخ کے تصوف کو بد نام کرتے ہیں۔ ایک شخص خود بچہ چڑھ کر ملاقات میں سے ملنے لگا کہ ہے۔ سراسر گنہگار ہیں کہ گمراہ ہے۔ یہ بھی بچہ اس سے بدتر ہے اس زمانہ کے عالم بھولے مثلاً کسی بدستور ہے کہ اپنی ظاہر حال اور بے حق تھا تو سے نوکڑا کو گمراہ کرتے ہیں۔ عاقل پر لازم ہے کہ جن کے ظاہر سے نہ دھوکہ نہ کھائے۔ دنیا سے دین غریب دوزخ کی گمراہی کا ذریعہ نہ بنے۔ کسی نے لیا خوب کلیہ۔

دین فوہی ملیہ کندن بہت خیرین سو مدد کی کسی کہ دین صرف کھد دین عہد
لفظ حق تعالیٰ دینا کو ذریعہ دین ہونے کے کہ دین کو ذریعہ دنیا۔ عالم کے گنہگاروں کو مدد کرے اور عبادت کو دینا کو ذریعہ سے پاک فرماتے ہیں۔ اہل معرفت کے نہیں بلکہ جہت حاصل کر کے لیا ہے۔ بہت کچھ کہ جن کا تعلق صرف ظاہر سے ہے۔ ہم میں بیگانہ ہونا۔ محبوب موجود ہیں۔ ہم سب کو رب تعالیٰ کا خوف چاہئے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے اگر کتاب اللہ میں وہ سری عبادت شامل کر دی جائے تو وہ کتاب اللہ ہی نہیں رہتی اور اگر اسے ظاہر سے نہ پہنچائے تو کتاب اللہ نہیں رہتی۔ سب سے پہلے فرمایا۔ ما ہو من عند اللہ ایسے ہی اگر عبادت میں ظاہر نیت اور دھوکہ شامل کر دیا جائے تو وہ کتاب اللہ نہیں رہے۔ ماسکین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ انک لوسول اللہم کو لیا ہے جن کے کہ کتاب اللہ کے رسول ہیں اس عبادت کے ظاہر سے دوسرا دوسرا۔ مگر دین نے ظاہر فرمایا انہم لکذبون۔ یہ لوگ بھولے ہیں کہیں ہوئے اس لئے کہ انہوں نے لہجہ حق کے لئے کہ پڑھانے کے مسلمان بننے کے لئے اس لئے جو کوئی قرآن شریف پڑھے لوگوں میں خدا کا لفظ نہیں کرے کہ اسے اس آیت میں داخل ہے۔ حلقہ شیرازی نے لیا طرف فرمایا۔

حالا ہی خود دینی کن و خوش باش وے دہم: قریم کن چوں دگر حق را
جیسے لفظ میں ظاہر دھوکہ ضروری ہیں۔ ایسے ہی نیت بھی شرط ہے۔ پہلی ہی قرآن دھوکہ دھوکہ دہی نیت ضروری ہونا پاک پھر پاک تم قرآن گنہگار کے قتل نہیں ہونا۔ جیسا کہ قرآن پڑھنے کے لئے کسی نے لیا کہ میں پاک صاف قرآن گنہگار کی نہیں۔

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالشُّبُوهَ ثُمَّ يَقُولَ

ہم نے اسے واسطے بشر کے یہ کہہ دے اس کو کہ کتاب اور حکم اور شبوہ اور پھر کہے

کسی آدمی کا ہے حق نہیں کہ اللہ اسے کتاب اور حکم اور شبوہ دے پھر

لِلنَّاسِ كُتُوبًا عِبَادًا إِلَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُنُوا رَبِّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

واسطے لوگوں کے کہ جو عباد پہلے واسطے میرے کو اسے اللہ کے اور لیکن کہ کس پر اللہ کے

دور سے کہے کہ اللہ کہ چھوڑ کر میرے بند سے جو چاہے اسے کہے اللہ واسطے

تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ۝ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا

اس لئے کہ تم جانتے کتاب کہ اور اس لئے کہ تم تھے تدریس دیتے۔ اور نہ حکم دے کہ تم

جو چاہو اس سبب سے کہ تم کتاب سکھاتے ہو اور اس لئے کہ تم دوس کرنا ہو اور نہ تمہیں حکم

الْمَلِكَةِ وَالنَّبِيَّتِينَ أَرْبَابًا أَيَا مُمْرِكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ

اس کا کہ بتاؤ تم فرشتوں اور پیغمبروں کا رب کیا حکم کہ سے عبادہ تم کہ ساتھ کفر کے بعد اس کے

دے تھا کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو چاہا عباد کیا تمہیں کہ حکم

مُسْلِمُونَ ۝

کہ تم مسلمان ہو

دے تھا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو گئے۔

تعلق: اس آیت کریمہ کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ملکہ علیہ السلام کی کتاب
رب تعالیٰ پر جھوٹ ہو جتنے ہیں کہ لپکا گزرا ہوا مضمون اس کی طرف نسبت دیتے ہیں لب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ اپنے فرشتوں پر بھی
جھوٹ بولنے سے دریغ نہیں کرتے کہ کہتے ہیں کہ ہمیں عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے کو معبود بنانے کا حکم دیا۔ گویا پہلے ان کی تحریف
کتاب کا ذکر تھا کہ تحریف کلام انبیاء کا نہ کرنا ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ وہ اپنی کتابوں یعنی تورات
انجیل میں تحریف کرتے ہیں لب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ آپ پر جھوٹ بولنے کی کوشش کرتے ہیں کہ کہتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ
و سلم اپنی ہوا کر لیا ہے ہیں (جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہو گا)۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں ملکہ کی تحریف کا ذکر
تھا اور لب اس کی مذمت فرمائی جا رہی ہے کہ رب تعالیٰ نے انہیں کتاب معلوم اور نبوت کا پیشہ دلا اور پھر انہیں نے لوگوں کو خدا
کی بدولت سے ہٹا کر اپنے معبود بنالیا۔ گویا ان کی یہ حرکت خلاف انسانییت ہے۔

شان نزول: انجیل کے مسلمانوں نے کہا تھا کہ ہمیں عیسیٰ علیہ السلام نے حکم دیا ہے کہ ہم انہیں دینا نہیں۔ تب ان کی توجہ

تفسیر: ما کان لہو۔ ماخیر ہے اور لہو کسی پر شیعہ کا متعلق ہو کہ کھان کی خبر اور کھان یا ستر لہو یہ ہے شریع ہے اس کا کوئی لہو نہیں۔ جسے قوم اور مدعو کو بعد جمع سب کے لئے استعمال ہو جائے (تفسیر مظاہرین اس میں اختلاف ہے کہ شرک کا متعلق کیا ہے۔ بعض نے کہا "ما" ہے بعض نے کہا "کھانا"۔ حق یہ ہے کہ اگر شرعے مراد واجب یعنی طیبہ اسلام یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو کھانا پر شیعہ ہے اور اگر عام لوگ مراد ہیں تو لا عام شیعہ کیونکہ نبی کا کھانا صحبت کر بھی ہی یا ممکن ہے جیسا کہ خدا شریک۔ کیونکہ ان کے نفس لہو نہیں بلکہ مطہر ہیں اور شیطان کی دہلیز تک پہنچی نہیں مگر ان سے گنہ گار نہ کر کے اور عوام کو لائق نہیں کہ وہ بدو ہو کہ ایک بن۔ بنیں و رشید کہتے سے لہذا مٹھکے ہیں اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ شرعے مراد کون ہے۔ بعض لیتے ہیں کہ اس سے صلی علیہ السلام مراد ہیں کیونکہ نبی نے ان پر حسمہ لکھی تھی۔ بعض کے خیال میں یہ کہ شرعے ہر انسان مراد ہے۔ جیسا کہ شان نعل کی ایک روایت سے معلوم ہوا کہ بعض کے خیال میں شرعے ہر انسان مراد ہے۔ خیال رہے کہ شرعے اس باب میں ثابت ہے کہ ایسی بکواس نہایت کے خلاف ہے چہ جائیکہ یہ تعدد مراتب۔ یہ اور دلیل تو جسے وہ چاہتے ہیں کسی عام انسان کو دعویٰ نہ کرنا نہیں یعنی کسی انسان کے لئے لائق صحت یا صلی علیہ

—

[illegible]

کان لہو کے تحت میں داخل ہوتا تو زائد لہی کی ناکید کے لئے یا غیر احمد (معلقہ کیر) بعض قرآنوں میں لہو سے لہو کے
 پیش سے ہے۔ اس صورت میں یہ نیا جملہ ہے جو لہو کے ساتھ ہی ہے عسی لہو یعنی خود چو کہ مشرکین فرشتوں کا اور
 اہل کتب بعض صحیفوں کا وہ نقلی شدہ نقل ہائے حق ہے کہ مشرکین تو ملائکہ کو خدا کی بنیادیں کہتے تھے اور بعض اہل کتب بنیویں کو
 خدا کا بیٹا جس جملہ میں ان سب کی تردید کی گئی یعنی نہ یہ ممکن ہے کہ ظہیر حمیس میں کا کلمہ میں کہ تم فرشتوں اور ظہیوں کو خدا
 فرکیسین اور تو ان باتوں سے روکنے کے لئے بھیجے ہوتے ہیں۔ انا ما دم کم بالکفر بعد اذ انتم مسلمون یہ استلام
 تعجب بانکار کا ہے۔ کلمہ سے مراد غیر خدا کی عبادت ہے جن کو کریم کی عبادت میں ہونا اگر اس آیت میں مسلموں کی عبادت
 ہے اور ان کے بارے میں آئی ہے کہ وہ مسلمون معنی مسلمان ہے جیسا کہ خطیب کا نقل ہے اور اگر خطیب اہل کتب سے ہو
 اور ان کے بارے میں آیت پڑی ہو تو مسلم معنی ملحق نافع فرماں مولودین کا مستحق ہے۔ دیکھو معلقہ یعنی کلمہ ممکن ہے کہ تم
 رب کی عبادت کے لئے لوے سے روکے ہو کہ ان کی تلاش کے لئے ماسر ہو اور حمیس جملے ایمان کے کفری تعلیم کے لئے
 حضرت انبیاء ہیں یہ حرکت تمام اسلام بھی نہیں کر سکتے۔

خلاصہ تفسیر: تمام عقیدے سے رواد انسان کو اللہ نے عینیں بھائی ہیں کہ خدا میں ہمیں نہ اہل کی ہے شکر چھوٹیں منہ ہی کو
 دین نیز نبوت و ولایت معصوت سے اسی کو نواز آخرت میں جنت اسی کے لئے رکھی۔ پھر لوں منہ میں سے سو منہ پرست
 انسان کے لئے اور پھر سو منوں میں سے حضرت اولیاء اللہ پرست سے جس سے اصلیت فرماتے پھر ان کی پاک عبادت میں حضرت
 انبیاء کو میر تو ہے وہ اصلیت فرماتے اور قاصد ہے کہ شکر خدا و نعمت چاہتے جس قدر رب کی نعمتیں زیادہ ہوں اس قدر اس کا
 شکر یہ ضروری ہے تو سب سے زیادہ شکر حضرت انبیاء کرام کرتے ہیں چو کہ یہ وہ نصاریٰ نے ان اہل دورج کے شاکرین کو
 بدترین کفر کا سنگ لگایا کہ وہ کہ ہم کو انبیاء کرام فرماتے ہیں کہ ہمیں خدا اکبر اللہ اللہ اللہ کی پرند و قند رب تعالیٰ نے فرماتے
 ہوئے اور شکر کیا کہ یہ عکس ہی نہیں اور کسی انسان کی شان ہی نہیں کہ رب تعالیٰ تو ہمیں فضل فرما کر اسے اپنی کتب علم کا ہماری
 ہاتھی اور نبوت عطا فرمائے اور اسے لوگوں کا ہادی بنا کر بھیجے۔ پھر وہ بندہ بجائے بدست دینے کے لوگوں کو اپنی عبادت کی طرف
 دعوت دے اور یہ کہے کہ خدا کو چھوڑ کر خدا کے ساتھ میرے بھاری بن جاؤ۔ یہ ممکن ہے نہ تو یہ بدست دہی کو مانگتا ہے جس
 جس پر انیس احکام ہو کہ وہ لوگوں کو حکومت کا وہلوں نہ انیس گے تو یہ کفر ممکن ہے کہ حق تعالیٰ میوں کو نبوت دے وہ لوگوں کو
 اس سے ہائی کر دیں۔ یہی حضرت انبیاء تو یہی تعلیم دیتے ہیں کہ اے لوگو! اللہ والے اور علم عمل کے جامع اور رب تعالیٰ کے
 خلق فرما دے بن جاؤ۔ کیونکہ تمہارا کو کتاب الہی تمہارے ہو اور اس کو اس دیتے ہو اور مسلم خیر کو چاہئے کہ پہلے خدا خیر
 پر عمل کرے تاکہ اس کی تعلیم کا وہ مدد ہو اور نہ یہ ممکن ہے کہ وہ خیر دے اور کہ یہ تعلیم دے کہ فرشتوں اور ظہیوں کو رب تعالیٰ کا
 فرکیسین اور۔ بھلا یہ جو سکا ہے کہ تم لوہی حاصل کرنے کے لئے عبادت کرتے ہوئے انبیاء کی بارگاہ میں حاضر ہو جاؤ اور وہ
 حمیس بجائے ایمان کے کفری تعلیم دے کہ رب تعالیٰ سے اور بھی دور کر دیں۔ وہ حضرت تو بخدوں کو رب تعالیٰ سے قریب
 کرنے کے لئے آتے ہیں نہ دور کرنے کے لئے۔ یہ چیزیں جب ایمان کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں۔ تو نبوت کے ساتھ یہ کہ
 جمع ہو سکتی ہیں خدا تم جمہ نے جو انبیاء کرام پر جمہنی تحت لگاتے ہو۔ اس لئے کہ بعض خضرین یہ آیات کہہ مسلموں پر
 چسپاں کرتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ نبی ولی کو غیب دون عبادت روا مشکل کشا چاہئے انما ہا " من دون اللہ ہے۔

قائدین میں جمع سے چند نامے حاصل ہوئے پس قائدین انبیاء کرام کی ہر گھم میں میں بنی عزت ہے اسی لئے حق تعالیٰ ان سے حق کتاب کے ارشاد صادر فرمایا ہے۔ مگر وہ علمائے یسوع نے حضرت انبیاء پر سخت سنگسار کیا کہ ان کی منقبت بیان کرنے سے حق تعالیٰ کو تکبر و غرور کا ظہور ہوگا جس سے کہ اپنے پیارے کی منقبت بیان کی جاتی ہے نہ دشمن کی ملامت انہی کی۔ وہ سر قاعدہ کفر سے رہی ہو اور اس کا علم بنا کر ہے جیسا کہ امام مہکمہ ہاں لکھو سے معلوم ہوا۔ اسی مکتبہ جہیں کفر کا علم دیتے تو خود سو منہ نہ رہے چہ جائیکہ نبی۔ قیصر لقائدین علم کہنے سخت ضروری ہے کہ اس کی ضابطہ نہ رہیں تبلیغ بدعت کے لئے ہونے کہ محض دیا کے لئے۔ جو عالم محض دیا کی خاطر تعلیم اسلام کرنے اس باغیض کی طرح ہے جو ہر امر اہل اسلام کے اس کا بھل نہ کھائے جیسا کہ ہمارے کتبہ تعلیم الکتاب سے معلوم ہوا۔ چہ قاعدہ مکتبہ مکتبہ ہندوستان قوم کو تفریق ہندو اور مسلمان کے کرنے سے عالم بکربانہ عالم کے عمل کے ساتھ بہت لوگوں کے عقل و ہمت ہوتے ہیں۔ یہ بھی ہمارے کتبہ تعلیم سے معلوم ہوا۔ پانچویں قاعدہ انبیاء پر اعتراض اور حقیقت رب تعالیٰ پر اعتراض ہے کہ اس کے سنی ہیں۔ جس میں کہ وہ کتبہ طلب ہے اس نے باقی و مجرم کو نبوت جیسا حق صمد عطا فرمایا اس آیت کا قصہ ہے کہ مانگن ہے کہ جس کو رب تعالیٰ ہی نے نبوت اور نبوت لوگوں کو گمراہ کرے۔ اللہ اعلم حجت بھلا تیرے مکتبہ قاعدہ انبیاء کرام کو انفرام کر دیا ہو یا نہیں ممکن ہے جیسا کہ مکتبہ ہندو کی قیصر سے معلوم ہوا۔ ساتویں قاعدہ کوئی دشمن شرک کوئی تعلیم نہیں دے سکتا۔ چہ کسی نبی کے دین میں بھی رہی ہو نہ شرک نہیں جیسا کہ امام مہکمہ ہاں لکھو سے معلوم ہوا۔ قاعدہ غیرت کو مجاہد کہ اسلام میں حرام ہے مگر شرک نہیں۔ کیونکہ دیگر انبیاء کرام کے دین میں جائز تھا۔ آٹھویں قاعدہ تعلیم کو انبیاء کرام کی طرف نسبت دینے کا گمراہی ہے کہ انہوں نے اپنے زمانے سے حق تعالیٰ کی طرف نسبت کرنا شرک ہے۔ جیسا کہ مشن بھی تصدیق کی کہ ابراہیم علیہ السلام کی طرف نسبت دینے تھے۔ نویں قاعدہ غیرتہ اگر مجاہد کرنا شرک ہے جیسا کہ مشن رسول کی ایک حدیث سے معلوم ہوا کہ کچھ لوگوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مجاہد کہا اس پر آیت کریمہ اتزی اور اسی مجاہد کو کفر کہا گیا۔ دسویں قاعدہ کتاب اللہ پر حملہ کرنے کا ہے کہ یہانی عالم نہیں تبہ ان کی تعلیم سے لوگ یہانی نہیں گئے۔ نفسی و شیطانی عالم لوگوں کو نفسی و شیطانی ہی بنائے گا۔ علم کی تائید کے لئے نہیں لایاں بھی ضروری ہے۔ سامری نے حضرت جبریل کی گھوڑی کی خاک فرولی سولے کے پھلے کے حد میں داخل اس علی نے اپنا اثر تو دکھایا کہ ان زندگی مکتبہ ہندی میں میں تو تیرا پڑا کی۔ مگر اس کو تیرے لوگ گمراہ ہوئے۔ بدعت ہند پر نہ لگے۔ ایسی ہی گمراہی کے وہ حد سے زندگی گمراہ ہوں گے۔ بدعت ہند انہیں گئے۔ ایسی ہی کتاب اللہ پر حملہ دلوں کو چاہئے کہ یہانی عالم سے قرآن مجید میں ہندو گمراہ

الواهب المائت الهجان و عبد

اس کی زبان حق پر جاری کتب کا نام ہے۔ یہ کتب سید محمد کا حق ہے۔

میں کی زبان حقیقت بھری کتاب ہمارے دل میں دیکھو۔ یہاں جہاد میں جہاد کا مفہوم ہے۔ جو قلم و سحر سے ہے۔

دونوں قسم کے علوم ہر آج کے دور میں دستیاب ہو رہے ہیں۔ لیکن وہ سب کے ساتھ ساتھ کائنات میں بدلنے میں
 حرج نہیں کہ کسی سے دونوں قسم کے علوم دستیاب نہیں ہو سکتے۔ ہم سمجھیں کہ جس طرح کہ کائنات میں تبدیلیاں
 خالق سے چل کر رہے ہیں اس کی صورت میں ہیں۔ خاص طور پر کائنات میں خالق کے ساتھ ہر دور کے کائنات میں تبدیلیاں
 بعد میں خالق کے مقرر ہیں۔ پانچویں اعتراض: اسلام نے حضور خاتم النبیین کے ہم کو ساری مہلت میں داخل ہی نہیں
 کیا۔ اور ان کے ہم کو سب کے ہم سے ملا دی کہیں اور صحابہ کرام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی تعظیم کہیں کرتے تھے جس
 سے لوگوں کو اس امر میں شک نہ تھا کہ یہ مسلمان ہی کہہ لیتے ہیں۔ جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صلی مسلمانوں
 پر واجب تھا۔ یہی وہی ہے کہ اسلامی قانون بنانے والا اللہ تعالیٰ ہے اور بنائے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لئے قانون
 بنانے والے کیساتھ قانون بنانے والے کا ہم غفلت کے ساتھ ساتھ یہ خیال رکھو کہ قانون بنانے والا اللہ تعالیٰ ہے اور قانون بنانے
 کی ذمہ داری ہے۔ لوگوں کی اصلاح نہیں کرتا۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تھے تو قرآن نہ تو سب سے بہتر قانون عرب
 کے شرکوں کو سب سے بہتر قانون تھا۔ قرآن کے ذریعہ سب کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے کہ لوگوں کو قرآن کے ساتھ ساتھ
 سب کے ساتھ ہے مگر یہ قانونی جیسے مسلمان نظر نہیں آتے کہیں اس لئے کہ اگرچہ قانون بنانے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ قرآن
 وہی ہے مگر قانون بنانے والا اللہ تعالیٰ ہی نہیں۔ بلکہ سب سے بہتر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ انہوں نے قانون کو بنانے کے
 لوگ مگر یہ قانونی جیسے ہو جائیں گے۔ اگرچہ پاکستان میں ہر سال شب بارات پر قانون کا جشن منایا جاتا ہے کہ آئینہ دینی نہ چلائی
 جائے مگر جتنی ہے لوگ اور مکان جلتے ہیں۔ وہ سال سے یعنی 1961ء اور 1962ء سے گزرتے ہیں ہر طرح اس میں ہے کہ ایک
 دور اور حکم وہ اپنے ہی دور کے ہے۔ نئی نئی ہے ہر طرح اس میں ہے کہ ایک دور اور حکم وہ اپنے ہی دور کے ہے۔

تفسیر صوفیانہ: اصل حقیقت یہ فرض ہے کہ سچے متبعین اور مریدین کو رہائی نہیں۔ یعنی حق تعالیٰ کے اخلاق سے سرفراز
 کریں کہ یہ کہ یہ حضرت تکلیف لہ یعنی قرآن شریف کی ظاہری تعلیم بھی دیتے ہیں اور حقیقی دوس بھی۔ شیخ کامل دی ہے جو
 مہر کے ظاہر و باطن کی اصلاح کرے۔ صرف کلام سکھانے پر قناعت نہ کرے۔ کیونکہ ظہور حق ہے اور عمل اس کے پل۔
 ظہور ہے عمل اور عمل ظہور ظہور ہے کار ہیں جس میں علم اور سب تعالیٰ سے تعلق نہ ہو عمل سے بدت۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فرماتے ہیں کہ وہ شخصوں نے عین بیچہ توڑی۔ عالم ہے عمل نے اور جہل یا عمل نے۔ کیونکہ ہے عمل عالم لوگوں کو ظہور ظہور
 سے غفلت دیتا ہے اور جہل عالم عمل کے ذریعہ لوگوں کو حیرت کی طرف راغب کرتا ہے۔ عالم رہتی ہے جو اپنے عمل
 کے ذریعہ سب تک پہنچ جاتے جس کے قلب میں علم کا قہر ہو جائے اور اس کی شائیں قلب کا قلب کی طرف نہیں کہ اس کے
 ہر عضو پر تعالیٰ کے آثار نور ہو جائیں۔ اور جنہیں دیکھ کر سب پاؤں جلتے ہیں۔ انہیں کو اس میں فی العلم بھی کہتے ہیں۔
 انہیں کے حق میں فرمایا گیا۔ انا و علی اللہ من عبادہ العظام اس لئے میں بعض مدعیان جہل اور لوہہ عمل
 عالم ہیں۔ میں کی فرمائش تفسیری ان پر غالب ہے اور دقت سے پہلے ظہور حق کے سہل اور ظہور ظہور کی گہری پر توجہ کرتے ہیں۔ ظہور
 اور صوفیاء کی کچھ باتیں ہر دور کے لوگوں کو پہنچانے کے ہیں۔ گویا اس میں نے قبولہ علم کو تفسیری ظہور کا جہل ظہور ہے سچے
 سہل اور گہری کچھ حق کے تو سب ہی سکھاتے ہیں کہ یہی ہوں نہ مست کہ اس طرح جس کی موت کو یوں نہ رہے بلکہ
 یہ نہیں جانتے کہ سب تعالیٰ کی مہلت کس طرح کہ۔ اپنے معاملات اس طرح منظم کر اپنے میں سے حیرت کچھ اس طرح

دور کو شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے انیس کے لئے فرمایا۔

دوام بشوہ چوں کہ بد طبع کہ در صید موشی کہتے
راحت کشی تو سر نام و نور کہ طبل نمی درو باغ دور
ایسے لوگ غلط فہم ہیں۔ جس کی تواضع در جاتی ہے مگر اندر سے خلل۔ طالب حق اور اسطاعت رب گوشہ نشینی کو پسند
کہتے ہیں اور غلط سے غمخوار رہتے ہیں۔ سوا اللہ سے پرہیز اور اللہ کی طلب حق کا شیعہ ہے نہ شریعت کے طالب ہیں نہ مل
کے۔ طالب حق غفلت سے بھاگتے ہیں مگر غفلت حق کے پیچھے بھاگتی ہے۔ گواہ مرغوب ہیں۔ اور غلط مرغوب اور جلیبی
غفلت کے پیچھے بھاگتے ہیں۔ گواہ مرغوب ہیں اور غلط مرغوب۔ شیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا۔

کے را کہ نزدیک منت بدوست چہ دانی کہ صاحب دقت خود دوست
در معرفت بر کسب است ہر کہ در با است بہ بدے ایمن قرار

(از صبح طہیان)

حضرات اولیاء مکتوبات فرمایا ہیں۔ جسے نبی شکر و کفر کی تعلیم نہیں دے سکتے۔ ایسے غی علیہ اللہ کی تعلیم نہیں
دے سکتے۔

دوسری تفسیر نہایت دلالت سے اہلی ہے۔ اور حضرات انبیاء ذاتی الخوید ہیں۔ رب تعالیٰ نے حق کی شریعت کو ذاتی لذت
کے متلوئے اور انیس و دو نورانی حقیقی طافریا جو عقل کتاب و حکمت ہے پھر کیسے ہو سکتا ہے کہ حق کو اپنے نفس کی
طرف رجوع کریں۔ دعوت حق تو دوسرے گھر جو نفس کے حجاب میں ہو۔ جسے لڑھکوں اور نمودار قیود جو شخص توحید کے تقاضا
یاد کرے اور اس کے ذوق سے بے خبر ہو وہ نبی تو کیوں بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ بیان سے عین کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا
نے ذاتی لذت چھوٹی نہیں وہ خود بھی حجاب میں ہے اور اس کا مد بھی آڑ میں۔ اس حدیث کا یہی مطلب ہے کہ لوگوں میں بد
ترین وہ ہے جس پر قیامت قائم ہو۔ حالانکہ وہ زندہ ہو۔ مرنے کے کرام کے نزدیک رہتی وہ ہے جس پر رعایت کھلب ہو اس کی
شریت مستحق ہو عالم ہو عالم ہو عالم ہو کتب اللہ کا ملت کہ لولا ہو غایہ ہو مطلب عمل میں دیانت کرے عقائد پر
حقیقی کرے۔ یہاں تک کہ اس کی غفلت پر نور غالب آجائے وہ اپنے متبعین کو حجاب سے نکل کر نور کی طرف لے کر اللہ تعالیٰ
ہیوں کی محبت نصیب فرمائے۔ اس کی محبت کی کیا ہے جیسے تپہ کو آگ پر رکھ کر پانی کا حق زائل کر سونٹا جائے ایسے ہی حق
کی بدگھر کیا ہے اور رہائش آگ (از بین علی) کہ خیال رہے کہ رہائی عوام کی بھی صلت ہے اور ملکہ مشل کی بھی مگر عوام
کی صلت ہو تو اس کے معنی ہوں گے اللہ والے بنوے اس طرح کہ حق کی زندگی نفسانی نہ ہو عشق حق نہ ہو رہائی و رحمت ہو۔
نفسانی زندگی وہ ہے جو غفلت اور دنیا طلبی میں گزرے ایسا شخص چاروں سید تر ہے کہ چاروں توحید کی میں بھی اپنے وجود و باقدست
سے لوگوں کو غفلت ہے اور بعد موت بھی اس کا کوشش پرست ہڈی سے لوگ لٹخ اٹھتے ہیں۔ مگر وہ زندگی میں بھی غفلت کی زمین
پسند کرنا بعد موت گزشتہ گھیر جھلے اور شیطانی زندگی وہ ہے جو گنہگار لسلو فیہ میں گزرے۔ جسے غفلت بدترین غفلت ہے کہ
اشرف غفلت ہو کر اذیل کے کام کر گیا۔ رہائی زندگی وہ ہے جو بار کے ملنے اور رب کی رضائیں گزرے۔ یہ زندگی ملائکہ کی
زندگی سے افضل ہے اس زندگی کو فنا نہیں وہ اد تک باقی ہے۔ رب فرماتا ہے ہل اہل لا نعروں اور اگر رہائی

وَأَذِخْهُ لَنَا مِثْلَ مَا أَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ

اور جب لیا اللہ نے بندہ بخیروں کا کہ جب دوں میں تم کو کتاب اور حکمت میں آئے
اور یاد کر جب اللہ نے بندہ بخیروں سے بلند کیا پر میں تم کو کتاب اور حکمت دوں پر شریف

جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّمَّنْ لَكُمْ فِيهِ نَبَأٌ غَدِيرٌ ۖ قَدْ جَاءَكُمْ بِبَيِّنَاتٍ لِّمَنْ هُوَ بِهَا شَاكِرٌ ۖ

تمہارے پاس رسول بھیج کر نے والا واسطے اس کے جو ساتھ ہے تمہارے اہل قراہان دوست کے
 اسے تمہارے پاس وہ رسول جو تمہاری کتابوں کی تصدیق فرمائے تو تم ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور ضرور

أَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي قَالُوا اقْرَرْنَا وَقَالَ

اس کے لئے اور ضرور ضرورت تھی اس کی فرمایا گیا کہ تم نے اور کیا تم سے اور اس کے لئے ضرورت کیا
اس کی ضرورت کرنا فرمادیں تم سے آواز کیا اور اس کی میرا بھاری دماغ یا سب نے

فَشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ

انہوں نے اقرار کیا کہ ہم نے فرمایا ہے کہ اگر وہ جواز اور میرے ساتھ تھا تو یہ سب جوں کی تواریف
میں کیا ہم نے فرمایا تھا کہ اگر وہ جواز اور میرے ساتھ تھا تو یہ سب جوں کی تواریف

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٠﴾

سرسہ ہوا میں گئے ہیں یہ درگِ طاعت سے خارِ نوح بھی ہے

توجہ مرکوزی اسی لیے کہ بعد پھر سے ترقی ہی حاصل ہو۔

تعلق: اس آیت کریمہ کا چھٹی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: کجلی آیت میں رب تعالیٰ کی توحید اور اس کے علاوہ کل فکر و خیال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فنا کی اور شد و مد ہے جس کا عقیدہ توحید کے لئے شرط ہے گویا اس مقام کے ایک دکن توحید کا پہلو ذکر ہوا۔ اور دوسرا دکن یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت طرہ کا پہلو کہ جس سے سراسر تعلق:

کچل اہمیت میں اہل کتاب کے اس اتہام کی تردید تھی جو انہوں نے دیکھ کر انبیاء پر لگایا یعنی تعلیم کتب سبھی اس کی تردید ہے کہ ساری طرح گویا پہلے فرمایا تھا کہ حضرات نبیؐ نے اور نبیؐ کا شرک کی تعلیم دے سکتے تھے سب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرات بیعت کے دن ہم سے نبیؐ۔ آخر اہل ان صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کو مدد کر گئے ہیں وہ تو من و نبرہ کی بھی طاقت نہیں کر سکتے چہ جائیکہ رب تعالیٰ کی طاقت کریں۔ نیز انبیاء کے کرام تو گویا کہ وہ عبادہ داری کے آئے ہیں۔ تو انہیں سے کہ اسے خود بھول جائیں گویا ایک امر خاص کے مدد کو سہ دے گئے۔ ایک کچل اہمیت میں اور اس اہمیت میں۔ تیسرا تعلق: کچل اہمیت میں فرمایا گیا تھا کہ انبیاء کے کرام تو گویا کہ اللہ دیکھنے کی تعلیم دے تھے اب اس کی دلیل دی جا رہی ہے کہ نبیؐ اور اہل ان صلی اللہ علیہ وسلم ہر سب کی تصدیق فرماتے دے والے ہیں بنی کی تعلیم کو دیکھ کر بنی حضرات کی تعلیم کا پتہ لگاوا کہ حضرات آج ظاہر مذہب ہوتے تو ان رسول کی اسی تعلیم پر ایمان لاتے اور بنی کی امداد کرتے۔ چوتھا تعلق: کچل اہمیت میں فرمایا گیا تھا کہ گزشتہ انبیاء کے کرام نے لوگوں کو رہائی دے کا ٹھکانہ تھا۔ سب رہائی دینے کے طریقہ کی طرف اشارہ ہو رہا ہے کہ رہائی بنانا ہے تو اس نبیؐ اور اہل ان صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرات انبیاء کے کرام بیعت کے دن ایمان لائے تھے ہیں اور بنی کی مدد نصرت کو جس کو وہ حضرات انبیاء کے کرام کر چکے ہیں۔ لہذا یہ اہمیت گزشتہ اہمیت کی تکمیل ہے۔

تفسیر: **واخذ اللہ ميثاق النبی**۔ اذیٰ تو اذ کر ميثاق کا طرف ہے۔ اور اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے۔ یا تو کہ پوشیدہ طور سے خطاب یعنی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یا نہیں یہ دونوں یا اے اہل کتاب یا کہ۔ چوتھا تعلق میں اس حد کا تفصیل دے کر قلم اس لئے اہل کتاب کو دے رہا ہے اور دیکھا گیا ہے کہ انہوں نے جو آیتیں ملی ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مقرر ہے۔ مقررہ کے دن قریشی بیعت جب طویل کی عملی مدد ہے۔ مقررہ و نول سے بنا جو وہی حق کا حصر ہے یعنی بائبل اور مغرب۔ ميثاق ميثاق کا سید ہے یعنی بہت مضبوط حد۔ چوتھا تعلق میں فرق کرنا ضروری ہے۔ اقرار و دعویٰ وہ حد 'ميثاق' امر۔ گزشتہ نکتہ کی کسی چیز کو اپنے ذمہ لینے کا ہم اقرار ہے اور گزشتہ نکتہ کو وہ سرے کے ذمہ لگنا ہوئی۔ آئندہ نکتہ کے متعلق کسی بہت کو اپنے ذمہ لینے کا وہ حد ہے۔ مگر اگر یہ معمولی طور پر رہائی کر لیا جائے تو محض وہ حد کہلائے اور اگر حق میں 'حد' اور اس پر کچھ بائبل کر لیا جائے تو حد میں جانا ہے۔ یعنی حضور خود وہ حد اور اگر گوئی وہ حد ہی وہ حد ہے اس سے اور زیادہ بائبل کر دی جائے جس سے انکار ممکن ہو جائے تب ميثاق ہے اور اگر اس کے خلاف کرنے پر کوئی سزا بھی ضرور کر دی جائے کہ اگر میں اس کے خلاف کروں تو خلاف سزا کا مستحق ہوں تب امر کہلائے گا۔ یعنی جو عمل وہ حد۔ مقررہ حد میں بھول کا احتمال ہے اور حد میں انکار کی گنجائش کہ مقررہ کہ دے کہ یہ میری حق نہیں۔ لیکن ميثاق اور امر میں نہ بھول کا احتمال نہ انکار کی گنجائش میں ميثاق فرمایا۔ کیونکہ انبیاء کے اس حد پر مدد فرماتے اور خود ظہر ایک حد سرے پر کوئی حد رب تعالیٰ کی شکی گواہی میں شامل تھی۔ مگر آئینی لکھوں مقررہ حد اور قرآن کہ ہم میں اس کی قرآن بھی ہوئی۔ لہذا یہ ميثاق ہو کہ محض وہ حد کہ اس کی خلاف ورزی کرنے پر سزا بھی تھوڑی ہو چکی۔ لیکن تو نبیؐ لہذا یہ امر بھی ہو اسی لئے رب تعالیٰ نے اسے ميثاق اور امر فرمایا۔ خیال رہے کہ اس اہمیت کہ حد میں اس حد سے کہ ميثاق بھی فرمایا گیا ہے اور اقرار بھی امر بھی کہ ارشاد ہوا۔ **عالم و قوم اور فرمایا** **واخذتم علیٰ قلوبکم اھویٰ و اقرار** یعنی وہ حد ہے اور یا اپنے ہی حق میں ہے۔ چوتھا کہ اس حد کو رب نے فرمایا۔ اور اس نے کہ وہ معبود کہ حضرات انبیاء نے اپنے ذمہ لیا۔

اس لحاظ سے اسے قرار فرمایا تحقیق وہ ہے کہ انہیں سے سارے ذخیرہ مروی ہیں کہ بعض ذخیرہ روایت صرف ان کی تھیں۔ گویا رب تعالیٰ نے سارے ذخیرہوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا وعدہ بیشک ایسا اور ان سب ذخیرہوں کی تھیں مگر جب ان میں سے بعض ہو گئے کہ وہ ذخیرہ اس حد میں اپنے اسناد اور معنی کے لحاظ سے نئے تھے پس لفظ کلام ہی قول حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت شدہ غلط تھیں۔ (مخالفان کہتے ہیں کہ اس کے لئے التسنین صحیح تھیں صرف چار ہر شلہ روایت کی ہو سکتی اور اسلہ روایت سے عام ہے۔ انہوں نے خود نو ایک لفظ کہہ دیا ہے کہ ہر روایت کی خود نو تھیں سو چار طریق کی خود نو تھیں۔ لیکن اسلہ روایت بھی شلہ میں لفظ بیشک کی مخالفت اپنے اسناد کی طرف ہے اس صورت میں نہایت ناقص اور قویہ درستی ہے اور اس پر وہ سولہ روایت کے محکمہ اختلاف تھیں۔ ہم اعتراض وہاں میں عرض کریں گے۔ اس کے بعد اس کی دیگر تفسیر بھی ہے۔ چنانچہ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بیشک بدلے ذخیرہوں کا ہے۔ جس میں ضمیر صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں۔ یعنی ہر ایک سے کہا گیا کہ اگر تم کسی لفظ پر ایمان نہ لگاتے تو اس کی جگہ آیت میں بدلتے نہیں کہنا چاہیے۔ بعض نے فرمایا کہ بیشک کی مخالفت اصل کی طرف ہے اور نہایت کا مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے انہوں نے ذخیرہوں کا وعدہ کیا۔ یعنی ان کے ہمارے میں وعدہ لیا گیا کہ اسے وہ تو ہم پر ایمان نہ لگاتے۔ تفسیر بھی سلسلہ سعید ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں فیض سے پہلے اسکا لفظ شیعہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے انہوں نے بدلتے اور ان کی خود نو یعنی فی اسرائیل سے وعدہ کیا۔ یہی بدلتے تفسیر ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں فیض سے مروی اسرائیل ہیں۔ چنانچہ حال ہے آپ کو نہایت کا سستی کہتے تھے اس لئے بطور ضمن انہیں یہی فرمایا گیا۔ اور زبان سعید تفسیر ہے معانی و مخزن و کثیر مگر تفسیر قول نہایت قوی ہے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تعالیٰ سے فرماتے ہیں کہ دنیا میں کوئی نبی نہ آیا۔ مگر رب تعالیٰ نے ان سے حضور علیہ السلام پر ایمان لانے کا وعدہ لیا۔ پھر ان پر غیبت لائی تو ہم سے وعدہ کیا کہ اگر تمہیں کلمہ پڑھ کر کہیں کہ اللہ اور ان کی خدمت کے علاوہ حق تعالیٰ جسور مغرور ہیں۔ لہذا انتہا میں کتب و حکمتیں بیشک کی تحصیل ہے۔ ہمارے قراوت میں اسلام اور ایمان کی فتح سے بے غلام تو یہ کلمہ اور ایمان اصول کتب اور انتہا میں کتب و حکمتیں بیشک کی تحصیل ہے اور انکو معنی یہ فرمایا کہ اگر تمہارا انتہا میں ہے۔ لہذا ایمان معنی کلمہ ہے اس کلمہ کی تفسیر تفسیر سے جو اہل حضرت نے فرمایا۔ ایک قراوت میں کلمہ عام کے فتح اور ایمان کے کلمہ سے۔ اس صورت میں جو جملہ کتبوں کی کلمہ ہے کتب سے اسلہ کتب اور سارے صحیفے مروی ہیں۔ طوالت اسلہ سے ہوں بلکہ اسلہ کہہ گئے سارے ذخیرہوں کو طوالت کتب نہیں لی۔ اور حکمت سے اسلہ کتب کاظم مروی ہے یا مذکور می یا احرام و طہل کے مسائل میں کتب میں طہل و طہل سے یہاں سے۔ یعنی اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں یہاں لفظ کتب کہہ کر تو سہہ انجیل میں چڑھے ہوئے اس لفظ کی بھی یاد کرو کہ جب رب تعالیٰ نے ذخیرہوں سے ایک لفظ وعدہ لیا کہ جب میں تمہیں اپنی کتب اور اپنا ظہر خاص عطا فرماؤں۔ تم جہاں کہہ و رسول معنی لہذا معکم تمہارا اور یہ جملہ انتہا میں معقول ہے۔ جہاں کہہ مروی جہاں میں کتب ہے رسول کی غریب حکمت کی ہے اور اس سے اہل نبی صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہیں کہ تمہیں انجیل ملی اور ساری لافقت کے مطلق رسول حضور علیہ السلام ہیں۔ نیز قرآن کریم میں جہاں رسول بغیر قید کے لفظ ہوا ہے۔ وہاں حضور علیہ السلام ہی مروی ہے۔ جیسے لفظ جہاں کہہ و رسول یا اطمعوا النور یا لا امنوا باللہ ورسولہ الخ حضرت ابراہیم کرام نقیب کہیں

[illegible]

[illegible]

خلاصہ تفسیر: اللہ تعالیٰ نے پہلے تو حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں سے مجید کر لیا پھر انہیں جنت میں رکھ لیا ہی حضرت حوا کی پیداوار میں ہوئی پھر ان دونوں بزرگوں کو زمین پر بھجلا۔ پھر تین سو برس کی جدائی کے بعد ان دونوں کو حتام عروقت میں ملایا۔
 وفتح یہ ہوا کہ رب تعالیٰ نے انسان سے تین صد لکے ایک اپنی رویت کا جو سب سے لیا گیا۔ جس کو ذکر السنۃ ہو حکم لاناوا
 ہلی میں فرمایا کہ وہ مرا علیہ دین اکثر خاص علماء اہل کتاب سے لیا گیا۔ جس کو کہ اس آیت میں ہے و اذا خط اللہ ميثاق
 النہی او اتوا الکتاب لتبہتہ للناس ولا تکتوب۔ تیسرا صد حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور ان کی
 خدمت سے اطاعت کرنے کا جو بلا واسطہ سارے نبیوں سے اور بلا واسطہ ان کی امتوں سے لیا گیا اسی کو کہ اس آیت میں ہے۔ چوتھا
 صد سارے انبیاء کرام سے لیا گیا۔ جس میں ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں۔ چوتھا تبلیغ دین اور بدعت طلق کا جس
 کو کہ اس آیت میں ہے و منک ومن لوج۔ چار صد ہیں جن میں صد کرنے والے مختلف طریقہ یہ صد بھی صد
 رویت کی طرح عام تھا مگر انبیاء سے بلا واسطہ اور ان کی امتوں سے بلا واسطہ کہ توہم علیہ السلام کو جنت سے بعد ستاروں کو لہو کے
 پناہ سرائے پر اتار لیا اور حضرت حوا کو جنت میں۔ تین سو سال تک ان میں جدائی رہی۔ اور توہم علیہ السلام صاف کرنے لے
 گریہ زاری فرماتے رہے۔ پھر حضور علیہ السلام کے ہم کی برکت سے توہم ٹھیک ہوئی۔ اور عروقت میں حضرت حوا سے نکاح
 کی۔ پھر لیسان پناہ پر توہم علیہ السلام کی پشت سے قوم بڑھوں کو نکالا گیا۔ ہوا پاک بنی تینوں کی نقل میں تھیں۔ کھڑکی بد میں
 بیاد مسلمانوں کی سفید اور انبیاء کرام کی اصلاح و فتن تھیں۔ ان سے یہ صد لکے گئے جن میں تیسرا صد و قدس کو کہ اس
 آیت میں ہے کہ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اہل کتاب کو جبیں کوہ صد بیعت ہو و لا۔ جس کو کہ توہم و عدا انجیل میں ہے آ

کہ انیس ہجرت حاصل ہو۔ اور ان کے دہلی میں آپ کی عظمت پیدا ہو یہ کہ حق تعالیٰ نے سارے خوشیوں سے خواہ مخواہ محض ہی ہوں یا رسول یا مرسل بھی۔ سب کے سامنے یہ عہد لیا کہ اسے گروہ انبیاء جب میں تمہیں دنیا میں یا وسط یا پھر وسط اپنی کتاب یا حیدر اور اپنا طہر عتک عطا فرماؤں۔ تمہیں تہذیب سے سرفرازی بخشوں پھر ہی صل میں جب کہ تمہاری نبوت کا آئینہ طرب چمک رہا ہو۔ اور تمہارا گلہ پر حجاب رہا ہو۔ تمہارے نام کے ڈانگے بنا رہے ہوں وہ چھٹا و طہر عتکے ظلیل نور جبروت مسیح۔ ساری خلقت کلبوی عرش و فرش کا بدشاہ اور اپنی ہر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پاس تشریف لے آئے تو تم لوگ کاکلہ چڑھ کر ان پر ایمان لانا اور ہر طرح ان کی ادھر کرنا اور نہایت کرنا یا لو کہہ کر کہتے ہو اور اس بھاری ذمہ کو اٹھاتے ہو۔ تمہیں یہ بات منظور ہوگی سب نے عرض کیا اسے سوتی ہم سب کو اس کا قرار ہے، تمہارے عہد کرتے ہیں اور اس کی پابندی کریں گے۔ فرمایا اچھا تم سب ایک سو سرے پر گواہی دو۔ صرف تمہاری گواہی ہی نہیں۔ بلکہ ساری شئی گواہی میں میں شامل ہے ہم بھی تمہارے ساتھ گواہ ہیں۔ خیال رہے کہ جو کوئی اس عہد و بیان کے بعد اس میں پر ایمان نہ لے سے وہ سوائے گواہ کا فرہوگ۔

فضیلت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم

ساری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں کے سردار ہیں اس کے بشمول ان کی ہیں۔ جن میں سے بطور اقتصاد کچھ عرض کیے جاتے ہیں۔ (1) یہی آیت کریمہ جس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبیوں کے بھی نبی ہیں اور سارے خیر کتب کے اتنی۔ سب سے آپ پر ایمان لانے کا عہد لیا گیا۔ اور عہد بھی نہایت حقانی سے کہ عہد ربیت میں صرف الست ہی حکم کا لونا ہلی پر کفایت ہوئی۔ مگر میں پہلے ہی کے اقوال ماکتولیا۔ سب کو اس پر گواہی دے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شئی گواہی کو بھی شامل فرمایا پھر اس کی عظمت پر سزا مقرر فرمائی۔ (2) کہتم یحییٰ امۃ اخراجات للناس اس آیت سے معلوم ہوا کہ امت صلی اللہ علیہ وسلم تمام امتوں سے افضل ہے اور ظاہر ہے کہ امت کی فضیلت اس کے ذخیرہ کی فضیلت سے ہوگی۔ (3) نساء النبی لستن کا حد من النساء جس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کی نزول از مطرات میں بھر کی عورتوں سے افضل ہیں۔ (4) ولكن رسول اللہ و خاتم النبیین اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام آخری نبی اور آپ کو یقین غیر منسوخ ہے اور ظاہر ہے کہ باقی خلق سے افضل ہے لہذا اسلام دیگر لوگوں سے سزاوار ہے بہتری حضور علیہ السلام کی برکت سے ہے۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام دین والے و پیروں سے افضل ہے۔ (5) مصلح لنا معکم اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کے ذریعہ تمام کتابیں مکی ہو گئیں۔ لہذا ساری کتابیں اور کتب دلائل حضور علیہ السلام کے طاعت سے ہوئے اور طاعت دلائل سے وہ افضل ہے جس کی طرف طاعت ہو۔ (6) وانا و اہل بیتہم و حوला (7) مبشرا یومول جاتی من بعدی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام دلائل ظلیل اور شریکات مسیح ہیں گواہ حضرت داؤدی ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم وہ حضرات انسان ہیں اور حضور علیہ السلام حق سے حضرات بشر ہیں اور حضور علیہ السلام اصل جبروت سے حضرات جن ہیں اور حضور علیہ السلام پچا دیہ حضرات عقل ہیں اور حضور علیہ السلام تھمہ حق سے

سب برائی ہیں اور حضور ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم اور ظاہر ہے کہ پہل دور خدمت سے اخلاص و لیاہرتاجوں سے اہل اور مشن سے جو کہ اسلوب مذہب اور مشن اس کی اختلاص (8) سبحن الذی اسری بعبدہ لہ (9) ما راغ البصر وما طلی من آنجوں سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے معراجِ نبوی اور لہجہ نبوی سے سرشار فرمایا اور ظاہر ہے کہ یہ درجہ اور کسی دیگر کہ نہ ملے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام سب سے پیچہ کر قرب والے ہیں۔ (10) لا وحی الی عبدہ ما اوحی رب تعالیٰ نے من تمام قرب کا اعلان فرمایا جو طور پر موعی علیہ السلام سے فرمائیں وما تلک یصنک یعوسی مگر اس کام کو سینہ و قریب رکھا جو معراج میں اپنے حبیب علیہ السلام سے فرمایا۔ لا وحی الی عبدہ ما اوحی ہم نے اپنے اس بند خاص کو اس وقت خودی کی جھیں کیوں بتائیں۔ معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام صاحبِ سر ہیں اور ظاہر ہے کہ ہم مدنی دوست یعنی دوستوں سے اخلاص ہے۔ (11) یا ایہا النبی (12) یا ایہا الرسول (14) یا ایہا المصطفیٰ ان آنجوں سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو ہمپاک سے کہیں نہ پکارا۔ بلکہ آپ کے پیارے لوصاف سے دو ٹوک و ظہور کو ان کے ہم سے پکارا۔ وما تلک یصنک یعوسی۔ ہمیں اس منو لیکہ۔ و قلنا یا ادم اسکن فیہ تو رہ جائے ہم شریف کے خطبات سے پکارا کہ اے غیب کی خبریں دینے والے اے اہلے خاص و ظہور سے پکارے پکارے اے پڑے پستوں کے وغیرہ وکیل محبوبیت ہے۔ (15) لکون لعلنا لعلنا (16) قل یا ایہا الناس اس و سول اللہ الیکم صمعا (17) وما ارسلک الا کائنہ للناس بشرا او نبیا ان آنجوں سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سارے عالم کے پیغمبر ہیں اور سب پر آپ کی اطاعت واجب۔ یوں سمجھو کہ آدم علیہ السلام کی نبوت سے حضور علیہ السلام کی نبوت دینہ عالم ہے کہ وہ صرف انسان کے لئے ہے اور یہ ہر مادی اللہ کے لئے۔ معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کا رقبہ و سلطنت وسیع ہے اور ظاہر ہے کہ یہی سلطنت کا ملک بڑا بدشاہ ہے لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نہیں سے اخلاص ہیں۔ خیال رہے کہ عالمین اور اس میں انبیائے کرام بھی داخل ہیں۔ چنانچہ حضرت یحییٰ و عیسیٰ و یونس و الیاس علیہم السلام جواب تک زندہ ہیں سب حضور علیہ السلام پر ایمان لائے بلکہ مشرین فرماتے ہیں کہ بیعت و رضوں میں حضور علیہ السلام نے بھی حضور علیہ السلام سے بیعت کی (دفعہ ایمان) بلکہ اگر وقت یافتہ ظہور بھی اس میں داخل ہوں تو کوئی عیب نہیں کہ ان حضرات نے اپنی قبول میں حضور علیہ السلام کا ذکر کیا ہو۔ چنانچہ جنتِ اقدس میں مسعد سے ظہور کے بعد معراج کیلئے معراج کی برکت ملے و ظہور میں حضور علیہ السلام کے پیچھے نماز پڑھی اور ظاہر ہے کہ یہ نماز معراجِ اسلامی تھے لہذا سب حضرات حضور علیہ السلام کے پیچھے ہوئے۔ (18) وما ریت اذ وصیت ولكن اللہ رمی (19) ان اللہ یا ہونک اما یا ہون اللہ (20) ہذا اللہ قول اولیہم ان آنجوں سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کا فعل رب تعالیٰ کا فعل ہے۔ حضور علیہ السلام سے بیعت رب تعالیٰ سے بیعت۔ حضور علیہ السلام کا تہذیب تعالیٰ کو مست قدرت اور یہ جہت ہی ہو سکتا ہے۔ جب حضور علیہ السلام کو رب تعالیٰ سے قرب خاص حاصل ہو۔ (21) غنی ان یصلک ایک مقام ما محمود اس آیت سے معلوم ہوا کہ مقام محمود صرف حضور علیہ السلام کے لئے ہے۔ جس سب لوہین و آلین حضور علیہ السلام کی محمود کاریں گے۔ (22) و لعلنا لک ذکر کہ۔ لک سے معلوم ہوا کہ یہ بلندی مذکر حضور علیہ السلام سے خاص ہے کہ رب تعالیٰ کے ہم کے ساتھ حضور علیہ السلام کا مقام ہے عرش و فرش و جہد و جہد میں آپ کا چاہے۔ ہمت اظہار کے ساتھ یا نہیں آیتیں پیش کی گئیں۔

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 1039-1043.

1. *Chlorophyll a* and *Chlorophyll b* were determined by the method of Arar and Collins (1971) using a Shimadzu 1601 UV-Visible Spectrophotometer. The concentration of chlorophyll was expressed in mg/L.

مکمل تھے مگر کہہ ہوا نبی ہے۔ اس صلہ علیہ السلام حضرت محبوب علیہ السلام کے نبی بن گئے۔ نیز تو مصلیٰ علیہ السلام کو فرشتوں سے جدا کر لیا۔ مگر ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام خلق سے درود لکھ لیا۔ بلکہ رب تعالیٰ بھی اس درود پڑھنے کو قبول فرمایا۔ شریک ہے یہ درود اس جہ سے افضل ہے۔

قائد نے اس جمعیت سے چند قلمے حاصل ہوئے۔ پہلا قلمہ: رب تعالیٰ نے ہمارے نبیوں سے حضور علیہ السلام کو ہر ایک اور حضور کو ان کی قوم پر ایمان نہ دیا کہ حضور علیہ السلام سے کسی اور کا اس کے چند کمال ہیں۔ (۱) قرآن کہ ہم میں رسول کیسے، رسول بلیغ قرینہ اور بغیر قرینہ آپ ہے اس سے حضور علیہ السلام ہی مراد ہوتے ہیں۔ آپ کے بعد جاء کم رسول یا اخصت لہم رسولاً وغیرہ میں یہ کہ رسول بلیغ قرینہ ہے اس لئے حضور علیہ السلام ہی مراد ہیں۔ (۲) اس جمعیت میں رسول کی صفت بیان کی کہ وہ ساری امتوں کی خدمت پر کریں گے۔ صرف حضور علیہ السلام ہی کی صفت ہے کہ وہ کسی دشمن کے ساری امتوں کی خدمت پر نہ کی۔ بلکہ جبکہ حضور علیہ السلام کے لئے فرمایا گیا: مصلیٰ لہما معکم (۳) انہما ہما حبیبہ عاکرہما اپنے ہم نیک و محبوب اور ایمان لائیں اور ان کے امتی بن جائیں۔ دیگر حضرت موسیٰ بن جعفر بن محمد ہیں حضرت امیر المومنین علیہ السلام و اسحق بن محمد ہیں۔ ایسے ہی حضرت یحییٰ بن عیسیٰ بن محمد ہیں (علیہم السلام) ان میں سے کوئی کسی پر ایمان نہ لایا۔ بلکہ بعض بولتے ہوئے اور بعض وزیر۔ حضور علیہ السلام ہی کی صفت ہے کہ جو آپ کا نیک پائے آپ کا امتی بن جائے جیسا کہ قصص میں ہے حضور ہول موسیٰ علیہ السلام حضرت علیہ السلام کے پاس شریف لے گئے تو حضرت خضرؑ نے موسیٰ علیہ السلام کے امتی بنے۔ آپ کے مصلیٰ بلکہ آپ سے عرس کیا کہ آپ میرے ساتھ میرے کرکسی کے اور ہمارے اپنے جتنے کام کئے وہ شریعت موسوی کے خلاف تھے۔ جیسے کشتی تو زمانہ تصور پرچہ کو بلاک کر دیکھو اس لئے موسیٰ علیہ السلام نے اپنی شریعت کے مطابق آپ پر امر سخت کئے تو آپ نے رخصت تو فرما دیا مگر وہیں موسوی کی عہد کی نہ کی مگر اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں۔ رحمت و خوں میں آپ کے ساتھ پریت کر گئے ہیں۔ (۴) اگر ہر نبی کا اپنے ہم نیک نبی پر ایمان لانا واجب ہو تو اور لازم آتا ہے کہ ہر نبی علیہم السلام تو خود علیہ السلام کے امتی بنے اور خود علیہ السلام علیہم السلام کو قبول اور یہ باطل ہے لہذا ضروری ہے کہ یہ وہ حضور علیہ السلام کے مصلیٰ لایا گیا ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعد مصلیٰ لہما معکم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی بن جائیں۔ کیونکہ حضور علیہ السلام سب دشمنوں کے مصلیٰ ہیں کسی کے بغیر نہیں جیسا کہ مصلیٰ لہما معکم سے معلوم ہو اور ظاہر ہے کہ قدیم کے لئے صد قہن کے بعد وہ آپ ہے اگر حضور علیہ السلام کے بعد کوئی نبی نہ آئے تو ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام اس کے مصلیٰ نہ ہونے پر مشروط ہے بلکہ اگر ایمان میں اور حضور علیہ السلام میں کیا فرق ہو گا۔ یہ رافقاہ: ہندوستان اصل میں اسلام سنان ہے کہ پہلے وزیر یعنی قوم علیہ السلام ہندوستان میں آئے۔ آپ کی حضرت نبی میں قوم علیہ السلام کا رولہ شریف اور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہے۔ میں نے خود زارت کی اور تدریجاً ہندوستان میں اس قبر کا تاریخی ثبوت بھی دیا ہے۔ نیز علامہ مشرف اور علیہ صوفی کے لکھنے سے لکھ کر اسلامی ملک سے بچے نہ رہا ہے ہندوستان کہنے کی وجہ یہ ہوئی کہ جب اسلامی سلطانین غزنوی وغیرہ میں آئے تو انہوں نے یہاں تک سختی پوری دی کہ مسلمانوں کو ہرنے کی وجہ سے ان جرموں کا کام نہ تھا۔ انہوں نے انہوں نے اسے ہندوستان کہہ دیا جس میں ہندو راجا کو کہتے ہیں اور سنان معنی جبکہ علامہ شیرازی فرماتے ہیں۔

اگر جس ترک شیرازی دست آورد دل بردا بہ نخل حواش خشم سرقد و عذارا

چوتھا قاعدہ: یہ رسول و مرسل سے عام ہے کہ ہر رسول نبی ہے مگر نبی اگر رسول ہو گا تو اس میں جیسا کہ پہلے سے معلوم ہوا رب تعالیٰ نے سارے نبیوں سے عدل یا جس میں رسول و مرسل بھی داخل ہیں۔ پانچواں قاعدہ: ہم اقراریں صرف جہاں نبی کی کئی نہیں بلکہ صرف جہاں نبی نہیں جیسا کہ انور نامے معلوم ہوا۔ اسی لئے کلام کے وقت ضرور سے کہلاتے ہیں۔ اسی لئے قبول کیا صرف نبی ہی ہے کھینچ نہیں ہوتی۔ کیونکہ نبی اور نبی ہیں کے معنی نبی ہو جانے سے بدل جاتے ہیں کہ جیسے اقرار کے اندر میں جانا ہے۔ امت کا نبی کے ساتھ مدلول کلام ہو جاتا ہے۔ یہ کلام سب سے بھی نہیں فرق کلام کے معنی ہیں لفظ چھٹا قاعدہ: گوئی پر گوئی در سب سے جیسا کہ وانا معکم من اللہ یعنی سے معلوم ہوا رب تعالیٰ کی گوئی میں حضور کی گوئی بھی۔ ساتواں قاعدہ: محفل میلاد شریف سنت الہیہ ہے جو کہ محفل یثیق محبوب حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کی محفل بھی جس میں حق تعالیٰ حضور کا پیغام فرماتے ہیں یا ہم انہما بخیر دل بھی نبی کی شیرینی اس محفل کا محرک تھا ہر قدر کلیت انبیاء کو تقسیم ہوا خیال رہے کہ ذکر و تلاوت ہی کا نام محفل میلاد ہے خود انہما کے کلام سے ہوا اگر شیروانی کے اعتبار سے۔ آٹھواں قاعدہ: کوئی شخص کسی مرتبہ پر پہنچ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مستحق نہیں ہو سکتا۔ ہر کہہ کے احکام سے طبعاً نہیں ہو سکتا۔ محراب طہارہ میں سب کا نام انبیاء کریم آپ کی ملاقات لازم لڑائی جلدی ہے۔ نواں قاعدہ: ہر مسلمان کو چند عظمت دینی خدمت کرنی چاہئے مگر اس کی خدمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی باخلاق کیسے ہونے چاہئے۔ یہ مسلمان ہو ورنہ نہ سے معلوم ہوا۔ دسواں قاعدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی باخلاق کیسے ہونے چاہئے۔ یہ مسلمان ہو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاصیت سے نبی نہیں رہے تو اس کے ہونے ہوئے مسلمان کیسے رہے گا۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے یہ نہیں معلوم ہوا کہ دیگر انبیاء سے حضور کا وعدہ لیا گیا بلکہ معلوم ہے جو نبی ہے کہ نبی سے وعدہ لیا گیا جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل ہیں کہ جو کوئی دوسرے وغیرہ کا وعدہ پاس نہ اس کی خدمت میں کہے کہ جو کہ دوسری جگہ فرمایا گیا۔ واذ اخذنا من النہین ميثاقہم وسمک وبن نوح و ابراہیم و موسیٰ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہ وعدہ لیا گیا تھا۔ جواب: اس آیت میں دوسرے یثیق کو کہہ رہے ہیں یعنی تبلیغ احکام وغیرہ اور یہ خود سراسر یثیق ہے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو داخل ہونے سے خود شریک ہیں انہی کے جن کو کہہ رہے ہیں تو انہی کی خدمت میں (غیر نبی) کو سراسر اعتراض: اس آیت سے ثابت نہیں ہوا کہ دیگر انبیاء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احقر ہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی انبیاء کیونکہ انہما کے لئے صرف خدمت لازم ہے نہ کہ احقر بن جانا ہم سارے و پیغمبروں کی خدمت میں کرتے ہیں۔ ملا کہ ان کے احقر نہیں۔ حضور نے بھی تمام رسولوں کی خدمت میں کی مگر ان کے احقر نہ ہوئے۔ جواب: ایمان کے تقویٰ میں خدمت میں ہیں۔ مگر شریعت شریعت کی پیروی کو ایمان کہتے ہیں۔ یہاں دوسرے معنی میں ہیں نہ کہ پہلے و نہ بعد جہاں کم کرنا یا بیکار ہو گیا کہ خدمت میں براگے پہلے و بعد کی ہو سکتی ہے ہم ملنا ہونے کی قید کیوں نہ لگے۔ بہت اصرار شریعتی و مرسل کی ہوگی جس کا نہ لیا جائے اس معنی سے نبی یا ایمان ملا اس کا معنی بن جاتا ہے۔ تیسرا اعتراض: رب کو علم تھا کہ کوئی وغیرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وعدہ نہ پائے گا مگر ان سے یہ وعدہ کیوں لیا؟ جواب: انہما عظمت مصطفیٰ کے لئے کہ انہما

کرم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کہنا پائیں یہ باتیں۔ مگر انہیں حضور علیہ السلام کی عظمت کا پتہ چل جائے کہ لفظ اکبر یہ ایسے
 لفظ اعظم و عظیم ہے کہ رب تعالیٰ نے اپنی ربوبیت اور ان کی رسالت کا عندیہ لیا۔ اور پھر وہ اپنی امتوں کو یہ واقعہ یاد دلا کر انہیں
 مسلمان بننے پر تیار کریں کہ ان میں سے ہر کوئی حضور علیہ السلام کو اپنے اہل بیت کے حکم کیلئے ممکن عمل شرط نہیں۔ سب
 روحوں سے اپنی ربوبیت کا عندیہ لیا۔ ملائکہ ان میں سے بعض وہ بھی ہوں گے جو ان کے جہنم پہنچے ہیں یا نہیں کی۔ بعض
 بائبل میں مریں گے۔ بعض دوزخ میں ہو کر رہیں گے۔ معراج میں یہاں نمازیں فرض فرما کر پانچ رکعتیں ملائکہ رب تعالیٰ کو علم تھا
 کہ پانچ رکعتیں ہیں۔ اس کا یہی مطلب ہے کہ مسلمان یہ عقیدہ رکھیں کہ اگر وہ حضور علیہ السلام کا کہنا پالتے تو ایمان لائے بغیر عینی
 علیہ السلام انبیاء کی طرف سے لاسحر کی فرمائے ہوئے اخیر رسالت میں انہیں گے اور حضور علیہ السلام کی اطاعت کریں گے۔ چوتھا
 اعتراض: انبیاء کرام کفر و شرک کا کیا گناہوں سے بھی پاک ہیں۔ پھر ان سے یہ کہیں فرمایا گیا کہ کوئی مذکر مل کر سنا کر
 ہے ان کے حلق تو یہ مکمل فتنی نہیں جو لبید قبیہ خرمید میں کسی جز کا ممکن ضروری نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ قل
 لو کان لفرحان ولد لانا اول النبیین نیز فرماتا ہے انہی اہل کتب لبعثنا علیہم رسولاً من انفسہم لعلہم یرجعوا الی اللہ
 کہ سب مقرر ہیں۔ یہ خطاب ہے تو تم کس شکر میں ہو۔ اگر تم نے اسلام سے مدد پھر تو اپنا انجام کہہ سو پانچوں اعتراض
 اس کی پہلو ہے کہ جتنا جہنم حد نبوت کا کیا گیا۔ اتنا روایت کے عندیہ کیا گیا۔ وہی صرف جہنم کی عظمت ہے یہاں ضرورتاً
 کھولیا۔ اس پر کوئی قائم فرمائی اپنی کوئی مثال کی اور اس کی مخالفت پر سزا تجویز کی۔ کیا حضور کو روچنے سے وہاں جو لبید
 رب تعالیٰ کو معلوم تھا کہ توحید اپنے لئے مست ہوں گے مگر رسالت اپنے لئے قبولے اور پھر رسالت کے لئے قبول میں
 بھی کوئی بغیر سوچے سمجھے اس کی شریعت کی رشتہ لگائے گا کوئی اس کی توہین کرے گا۔ اس لئے انہی تمام فرمایا گیا تاکہ معلوم ہو کہ
 عقیدہ توحید بغیر رسالت مست نہیں توحید مکہ ہے اور رسالت اس کی سبب اور قیامت میں شیطانی توحید کی کوئی قیامت نہیں۔ نیز
 ایمان کا لفظ توحید پر نہیں بلکہ نبوت پر ہے۔ اگر توحید سے ایمان مل جاتا تو شیطان اور سدا کفر سو میں ہوتے۔ نیز یہ وہ لفظ
 نبوت بدلے۔ تمام آغلیوں میں عقیدہ توحید یکمل رہا۔ مگر نبوت کے عقیدہ سے بدلتے رہے ہیں بدلتے رہے۔ لہذا
 توحید کے اقرار سے نبوت کا قرار مستی لازم ضروری ہے۔ اس لئے یہاں اسے اہتمام سے اقرار نبوت کر لیا۔ چھٹا اعتراض:
 اگر اس آیت میں انبیاء سے خطاب ہے تو لہذا انہم من کتب کہے صحیح ہو۔ سب وحیوں کو کتب نہیں لی۔ جواب:
 یہاں کتب سے لہذا کوئی کتب مراد ہے جس میں صحیفہ بھی ہو۔ قل ہیں۔ اور کتب سے مراد اس طرح مختار لوہے اور دھاتی
 اس معنی سے ہر نبی کو کتب و صحیفہ ملے کسی کو بلا واسطہ اور کسی کو بلا واسطہ۔ نیز انبیاء میں قل کتب ہی داخل ہیں۔ اور ان کے
 و زوالوں کے تعلق۔ انھیں لکھ کر فرما کر انہیں کو اس میں داخل فرمایا گیا۔ اکبر ساتوں اعتراض: اگر اس آیت میں وحیوں
 سے خطاب ہے تو ہم جہاں کہ رسول کے کیا معنی۔ بغیر امت کی طرف آتے ہیں۔ نہ کہ انہیں کی طرف۔ جواب:
 وہ جواب ہیں ایک یہ کہ جہاں کہہ سے مراد جہاں فیہ ملنا کہ ہے۔ یعنی آخری رسالت کے لئے انہیں انہیں کہہ دے۔ یہ
 کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء کرام کے نانہ میں شریعت لائے تو وہ انبیاء حضور علیہ السلام کے امتی ہوتے۔ لہذا آپ
 کا اہمیت ہی میں ہو کہ انھوں نے اعتراض: یہاں فرمایا گیا۔ مصلحت لہذا محکم یعنی وہ آخری و خیر قسملی کتابوں کی
 تصدیق کرنے والے ہیں۔ ملائکہ حضور علیہ السلام انوں کے امتی ہیں نہ کہ صدیق۔ جواب:

[illegible]

وَاِذَا اخْلَافًا مِنْ النَّبِيِّنَ مِمَّا لَهُمْ وَنَسَكَ وَاِسَ دَوحَیْہِ عَمْدِ اَہْلِیْہِمْ مِیْنِ حِمِیْتِ رَکْعَتِہِ دِیْنِ قَاہِمِ کَرْنِ اَیْکِہِ سَرَعِیْہِ
تصدیق کرنے رب تعالیٰ کی عہدیت کرنے اور خلق کو اطاعت نبی اور عقیدہ توحید کی طرف بلانے کا عہد قلم و دجہ یہ ہے کہ حق
تعالیٰ کی معرفت کی دو صورتیں ہیں۔ ایک مظاہر اور صحت اور تفصیل کی صورت میں اور دوسری جلیات صفت اور احکام
خصوصہ کی صورت میں۔ پہلی معرفت میں سب یکساں ہیں۔ اور دوسری معرفت میں فرق۔ ہر ایک ذخیرہ کو اس کے درجہ کے بقدر
یہ معرفت عطا فرمائی گئی۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ انبیائے کرام مظہر صفت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مظہر صفت ہیں جو کوئی اس
عہد اعلیٰ کا جو نہیں ہے لایا گیا بلکہ جو کر اٹھا کر ہے اور رب تعالیٰ کے دین سے خارج ہے جو حقیقی دین ہیں۔ اہل لویانہ میں اور
قبوری۔ (ابن عربی)

دوسری تفسیر : سارے ذخیرہ حضور علیہ السلام کے جانب ہیں اور ازل میں حضور علیہ السلام سب کی اصل۔ جب کے لئے
ضروری ہے کہ اپنی اصل کو پہچانے کہ اس کے پردے میں رہنے کے وقت اس کی ہیبت میں حکومت کرے۔ اور اس کی
سجودگی میں اپنے کو کم کر دے۔ سارے ذخیرہ اعلیٰ ہیں۔ حضور علیہ السلام اصل۔ سارے ذخیرہ تمہم ہیں۔ حضور علیہ السلام
وضو۔ سارے ذخیرہ دیا ہیں حضور علیہ السلام سند۔ سارے ذخیرہ ہاتھ تارے ہیں۔ حضور علیہ السلام سورج۔ سارے ذخیرہ
فیض لینے والے ہیں۔ حضور علیہ السلام ہونے والے۔ جہاں سند رکھتا ہے وہاں دیاؤں کی بدشاہت ہے۔ جب آفتاب
دوران پردہ ہو تو ہاتھ تاروں کی سلطنت ہے۔ جب حضور بائیں ہو تو تمہم کی حکومت ہے مگر سند میں پہنچ کر دیا کم سورج کے
نکلتے ہی تارے غالب پلنے کے آتے ہی تمہم بر خاست۔ فرمایا گیا تھا کہ اے گروہ انبیائے تم اپنے کو بھی بچاؤ اور اپنے اس سید کو
بھی نہ ہم سے حد کر کہ اگر تم حق کا نہ پڑو تو حق کے واسن نور میں تاروں کی طرح چھپ جانا اور اپنے کو حق میں بھیس کرنا جیسے
دوسرا سند میں پہنچ کر حلق حضرت نے کیا خوب فرمایا۔

کب کہ وہ کے نور میں تمہم بر خاست
مشت خاک اپنی ہو نور نور کا لہا تیرا
یوں تم اس کا قرار کرتے ہو اگر کرو گے تو نبوت کا ناج ہیبت آختہ حرز اولو الہیت سب کچھ تارے لئے ہے اور اگر اس
سے منہ پھیر تو نبوت و ولایت اور صلیت کا کری کی کسی کو اسلام بھی نصیب نہیں ہو سکتا۔ لکہ لا و لک ہم اللہ ہون۔
کی غم سے وفا تو نے تو ہم تیرے ہیں
یہ جہاں چڑ ہے کیا لوح و قلم تیرے ہیں
ملاشت ہم ہے تیری گل میں آنے جانے کا
نور میں تیرے رہا عہدیت اس کو کہتے ہیں
تجھ ہی کو دیکھنا تیری ہی سنا تجھ میں گم ہونا
حقیقت معرفت اہل طریقت اس کو کہتے ہیں
صوفیاء فرماتے ہیں کہ چھپے ذخیرہ نبیائیں آئے بھی اور چلے بھی گئے مگر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو لیکن گئے
میں وہ آئے نور میں ہی رہے کہ ان کلون تاقیامت بلکہ بعد تاقیامت بھی باقی ہے اسی لئے ہم جاہ کم فرما کر ان کے آنے کا
کر فرمایا مگر وہ نہ کہا کہ جب وہ چلے جائیں تو تم پر ان کی نظامت لازم نہیں۔ نہ ان ہی نور ہے نور نہ ان نبوت کچھ نور نہ دوسرے
انبیائے کرام زمین میں آئے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم انہوں نے انہوں میں بھی آئے اس لئے جاہ کم فرمایا جاہ فی
زمانکم یا جاہ فی ارضکم نہ فرمایا تو لیکن کریم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد پر رسول نبی نور ہوا فرمایا گیا کہ
حضور نبیائیں شان رسالت سے آئے اور رب کے پاس شان عہدیت سے گئے۔ تاکہ ہر قسم کی سی دیں کر آئے مگر گھر میں بیٹا

بہت مشکل بن کر جاتا ہے۔ نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فریب ہے، نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ہے۔ تفسیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبی و مطلق رسول حق تعالیٰ اور مستقل صاحب شریعت ہیں۔ حق تعالیٰ حضور علیہ السلام کے تابع ہے۔ ان کے فراموشی کے بغیر کونسی شریعت کی تفسیر ممکن ہے؟ ہر ملک و قوم کے ہر وقت کے ہر حال میں۔

لوگوں کو اسی اقرار پر قائم رکھے اسی پر غار نصیب فرمائی۔ وصلى الله تعالى على خير خلقه و دوز عرشه سبحانا و مولانا محمد و على اله واصحابه برحمته و هو ارحم الراحمين ○

أَفْعِيْرِدِيْنِ اللّٰهِ يَبْعُوْنَ وَلَهُ اَسْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا

یہاں سوا دین اللہ کے کوئی کر سکتا ہے وہ عالم کو واسطے اس کے تابع حکم ہے۔ جو دین آسمانوں اور زمین کے تو کیا اللہ کے دین کے سوا اور دین ہے؟ جسے میں اس کے حضور گردن رکھے، میں جو کرنا چاہوں اور نہ

وَكَرْهًا ۚ اِلَيْهِ يُرْجَعُوْنَ ۚ قُلْ اَمَّا بِاللهِ وَ مَا اُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ

میں چاروں طرف اس کے رشتے جا لی گئے، خداؤ تم نہیں دے سکتے ہم ساتھ اللہ کے اور اس کے جو انکار زمین میں تو حق سے اور مجبور ہی سے اور اس کی طرف پھیر رہے ہیں کہ ہم انہوں نے اللہ کے اور اس

عَلٰى اٰرْهٰمِهِمْ وَاَسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطَ وَمَا اُوْتِيَ

ہم ان لوگوں پر اس کے جو تمنا کیا اور یہ براہیم اور اسماعیل اور اسحق اور یعقوب اور بیٹوں میں کے اور جو بیٹوں اور اس کے اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور ان کے بیٹوں پر اور جو

مُوسٰى وَ عِيسٰى وَ النَّبِيُّنَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ

اور اس پر جو دینے گئے موسیٰ اور عیسیٰ اور نبیوں میں سے ہم نے کسی کو الگ کر دیا ہے۔ ہر ایک کے ساتھ ہم نے ہر ایک کے ساتھ اور اس کے ساتھ ہم نے ہر ایک کے ساتھ ہم نے ہر ایک کے ساتھ

وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ۝

میں ہم سب اللہ کے واسطے اس کے اطاعت کرتے رہے ہیں

اور ہم سب اس کے مسلمان ہیں

تعلق اس نعمت کہہ گا جہل انہوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کجی امت میں معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایمان لائے گا دین ہے یہاں سے دیکھیں اور دین کی امتوں کا دین قبلہ اور اس دین کی ابتدا اللہ بیشق کے دن سے ہی سب فرمایا جا رہا ہے کہ اسلام کے سوا اور دین ہے۔ اور غیر خدا کا ہے شیطان کا اور اس کا گمراہی کجی امت میں اسلام کی طاقت کا کہ تھا اور اب غیر اسلام کے بظان کا کہ ہے۔ دوسرا تعلق: کجی امت میں معلوم ہوا تھا کہ بیشق کے دن سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایمان لائے اب فرمایا جا رہا ہے کہ اب بھی سب کی چند حضور علیہ السلام ہی میں۔ مگر کئی تو

بخوشی انہیں مان لیتا ہے اور کوئی مجبوراً زندگی یا موت کے وقت انہیں ملنے لگے فرشتہ اٹھا اہل راہ کے موافق ہے اگرچہ وہ یہاں میں کچھ فرق ہو۔ تیسرا تعلق: کچھل آیت میں فرمایا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لہام کے صدق بہ ہر سب قل ہاں ہاں میں اس خدق کا شمار ہے کہ حضور علیہ السلام سے سارے طبیبوں کی حفاظت کا حکم کر دیا گیا۔ چوتھا تعلق: کچھل آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم نے حضرت انبیاء کرام سے فرمایا تھا کہ جو کوئی نبی نہ آخر اہل ان کی اطاعت سے مدد ملے گا وہاں ہر گز سب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ ہر مصطفیٰ کی اہل میں دین سے لوہو دین سے نکل جائے گا قاسمی ہوتا ہے کہ گزرا علم پہلے بیان ہوا وہ علم اب جان ہو رہی ہے۔

شان نزول: ایک دفعہ اہل کتاب کے دو گروہ آپس میں جھگڑتے ہوئے حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے فیصلہ چاہا ہر ایک کا دعویٰ یہ تھا کہ ہمارا دین 'دین ابراہیمی' سے قریب تر ہے حضور علیہ السلام نے فیصلہ فرمایا کہ تم دونوں سے جو جیسی بات کہیں ابراہیمی سے دور ہو۔ اس سے ہمیں کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ تمہارے عقائد اہل ان کے عقائد و اہل سے بالکل مختلف ہیں۔ جس پر وہ بولے کہ نہ ہم آپ کے فیصلے سے راضی ہیں اور نہ ہم آپ کا دین اختیار کریں۔ تب آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ (کیونکہ وہاں وہاں)

تفسیر: اللہ یخون منہ و استفہام انکاری کا یہ لورل کاغذ یہ تو یہ جملہ کچھل شرط ہذا لہن قولی پر معطوف ہے اور فہم کا معطوف خبر بات پر شیعہ عبارت ہے معطوف ہے اصل عبارت یوں تھی۔ اجونون اللہ یخون منہ و یخون (مطلق) لہو یخون کا معطوف ہے اس کے مقدم ہونے سے صر کفائدہ حاصل ہوتا۔ یخون بھی سے کا معنی تلاش کرنا اور نہایت دوی سے تہلوز چاہتے ہیں اللہ سے اسلام مراد ہے جس کو کہ کچھل آیت میں ہو چکا تھا اس لئے آپ صرف اسلام ہی دین اللہ ہے یا دین اللہ سے اللہ کا حاصل دین مراد ہے کیونکہ چھلے لہو ان اللہ کے دین سے مگر مدنی قتل فتح اور ضروریات وقت کے لحاظ سے۔ اور اسلام حقیقی بقیہ دینی دین ہے خیال رہے کہ دین اللہ میں اختلاف اسلام کی ہے۔ یعنی اللہ کا پندہ دین۔ جو کہ اسلام میں میثاق دوی ہے اور بقیہ لہو ان میں افراد و تہلوز۔ اس لئے یہ لہو یخون فرمایا کہ مطلب و لہو فیہ یخون کا حاصل سارے اہل کتاب ہیں جیسا کہ یہود و عیسائی اللہ کا پندہ دین اسلام چھوڑ کر لوہو یخون ہی کو تلاش کرتے ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم دین اللہ ہیں کہ آپ کا نام میں دین ہے اس میں توحید و رسالت شرط و شرط کا تھا آ جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم کے حالات شریعت ہیں۔ دل مبارک کے حالات طریقت 'مدنی' کے حالات حقیقت 'سر شریف' کے حالات معرفت انہیں چار چیزوں یعنی شریعت، طریقت، حقیقت، معرفت کا نام دین ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم دین اللہ ولہ اسلام من فی السموات والارض و قلوبہ علیہ ہے اور یہ جملہ گزشتہ لہو ان کا حاصل ہے کہ اسلام کا حلق ہے اس کے مقدم ہونے سے صر کفائدہ حاصل ہو لہو کا مرتب حق تعالیٰ ہے اسلام اسلام سے کا معنی اشتہاد و اطاعت فرمایا ہوئی۔ غالباً یہ لہو یہ وسیع معنی مراد ہیں کیونکہ اس میں بہت گہرائش ہے آسمانی چیزوں سے فرشتے 'حور مطلق' لگے ہمارے تہلوز و فیوسب مراد ہیں اور انہیں کی چیزوں سے انسان 'ہمت' پندہ پندہ و فیوسب مراد ہے کیونکہ ہر اس کے پندہ لہو ان چیزوں سے حقیقت انہیں کی چیزیں ہیں کہ ہر انہیں پر ہے اور ہر پندہ ہے ہر اس کے پندہ سے ولت کو نہیں دیتی پندہ

[illegible]

ساتھ۔ وہی حصہ ہے ہم نے اختیار کئے ہیں۔ تمام امت کے ہیں ایمان و بدعتیوں کے ساتھ۔ یہی وہی ہے۔
 جب کہ اہل اسلام و اہل علیہا ظاہر ہے کہ قل میں حضور علیہ السلام سے خطاب ہے اور اہل اسلام کی خبریں
 بھی حضور ہی کے لئے ہیں۔ تعلیم کے لئے جمع فرمایا گیا۔ (مطبی اور مکتب) ہے کہ قل میں ہر قرن میں چھ سو اسی سے خطاب ہو۔
 مکمل تہمت میں گزشتہ آیت میں کو فیروزین لفظ فرمایا گیا تھا جس سے شبہ ہو تا تھا کہ گزشتہ آیت کی طرح گزشتہ میں کوئی بھی
 موضوع ہو گا نیز مکمل تہمت سے معصوم ہو تا تھا کہ یہود نصاریٰ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے کہ آپ نبی
 اسرائیل سے نہیں ان کی تردید کے لئے لڑ رہا ہوں۔ بعض نے یہ بھی فرمایا کہ یہود نصاریٰ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو
 نہیں مانتے کہ آپ نبی اسرائیل سے نہیں ان کی تردید کے لئے لڑ رہا ہوں۔ بعض نے یہ بھی فرمایا کہ قل میں خطاب حضور علیہ
 السلام سے ہے لیکن اس سے مراد سلطان مرزا ہو گیا حضور علیہ السلام سے فرمایا گیا کہ آپ اپنی طرف سے اہل اسلام کو اپنی
 امت کی طرف سے دیکھو۔ فرمایا کہ ہم سب ایمان لائے۔ ظاہر ہے کہ قل میں چار اہل ہیں ایک یہ کہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم سے فرمایا گیا کہ آپ یہود نصاریٰ سے ان کے جواب میں فرمادیں کہ تمہی یا انجیل کے نبی ہیں ایمان نہیں لائے مگر ہم نبی
 اسرائیل کے پیغام پر ایمان لائے ہیں تم نسب پرست ہو۔ ہم خدا پرست ہیں۔ وہ کہے یہ کہ اے محبوب آپ تا قیامت
 مسلمانوں سے فرمادیں مگر انیس سو سن ہجرت قبلت تیسرے یہ کہ اے قرآن میں چھ سو اسی سے خطاب ہے ایمان کرتے ہو۔ یہ کہ اے
 کہ تیرے دل کی حقیقت ہوتی رہے۔ مگر میں جماعت لگتی رہے تو پہلے چوتھے یہ کہ اے سلطان لوگوں سے یہ کہ اے کہ تیرے
 ایمان کا اعلان ہو تا رہے۔ چونکہ لفظ کلاما نسب سے مقدم تھا اس لئے پہلے اس کو بیان کیا اور ما انزل میں ملے مراد قرآن
 شریف ہے یا اس سے وہی صاحب اگر علیہ السلام مراد ہیں۔ تب تو معنی بالکل ظاہر ہیں اور اگر امت مراد ہے تو
 چونکہ کیا یہ کلام کا آیت پر آتا ہے اس لئے علیہ السلام فرمایا کہ چونکہ قرآن پاک نے ہی اس سے خطاب کیا ہے اور لوگوں کا یہود اور
 ہم نے اس کو ہی کی رہی ہے بلکہ ان قرآن کا ذکر پہلے کیا گیا۔ اور دیگر کتب کا بعد میں و ما انزل علی ابیہم و
 اسمعیل واسحاق و یعقوب و الایمان علیہ پلے ما انزلہم معطوف ہے اور اس سے بات سمجھنے مراد ہیں جن حضرات کی
 ساری وہی۔ چونکہ قل کتب ان حضرات کو بدعتی مانتے تھے اور ان کی بدعت کے منکر تھے اس لئے ان کو ذکر خصوصیت سے کیا
 کیا اور ان و انہوں میں میں یہ سب داخل تھے۔ ابراہیم اسمعیل اسحاق اور یعقوب کے قبیلہ میں اور ان حضرات کے نام بھی
 و تہمت پہلے پائے میں ہیں کہ چنگ۔ اس لئے کہ میں نے پہلے پائے میں بیان کئے کہ یہ سب کی جمع ہے معنی شامل و
 درخت۔ معطوف میں غار ان اور قبیلہ کو سب کہتے ہیں بلکہ نسل کی اصل اور قبیلہ کے چہرہ کو بھی سب کہا گیا ہے اس لئے
 نام حسن و حسین کو بھی کہتے ہیں۔ قرآن کہ میں میں اس لئے یعقوب علیہ السلام کے بارے میں کہ کہا گیا ہے جن میں سے یوسف
 علیہ السلام کی نبوت قطعی نور جینی ہے جس کا ذکر کر رہے اور دیگر گیارہ کی نبوت میں اختلاف ہے جو ان کی نبوت کے قائل ہیں
 ان کے نزدیک بلا واسطہ ان پر سمجھنے کے لئے اور ان کی نبوت کے منکر ہیں ان کے نزدیک اس لئے یہ سب کا آیت ہے جسے ہم
 مسلمانوں پر قرآن تا رہا یعنی ہم اس پر بھی ایمان لائے۔ حضرت ابراہیم اسمعیل اسحاق اور یعقوب علیہم السلام اور یونس پر ابراہیم
 و ما انزلہ موسیٰ و عیسیٰ و انہوں میں وہ بھی وہی بلکہ ہے اور وہاں پہلے سب معطوف اس سے ان و انہوں کی
 کتابوں اور ان کے کلمات علیہم مراد ہیں۔ چونکہ حضرت موسیٰ پہلے صاحب کتب و کتبوں میں اور حضرت عیسیٰ نبی اسرائیل

کے خاتم نہیں۔ اس لئے خصوصیت سے ان کا ذکر کیا گیا۔ یہاں تک تفصیل تھی اس کے بعد مسئلہ منظر اور کیا تھا کہ والہیوں یعنی ہمارے اہل بیت پر ہی محدود نہیں بلکہ رب کے جتنے دشمن ہیں۔ انہیں جو کہ وہ رب کی طرف سے ہمارے سب پر ایمان۔

نوٹ: یہ تہمت مصلح لہا معکم کی تفصیل ہے کہ حضور علیہ السلام نے ہمارے دشمنوں کی تعداد بتی کی لا ظفری من احد منهم میں میں کل کتب پر مبنی ہے کہ وہ بعض دشمنوں پر ایمان دیتے تھے بعض پر نہیں لا ظفری کے معنی ہم سب پر ہر ایک کے آفریں تفصیل میں بتائے ہیں کہ فرق کرنے سے دو تہا میں میں فرق کرنے سے رو ہے کہ بعض کہنے بعض کو نہ لے جائی طرف سے فرق کرنے کو کہ ہم لو کہ ہم اپنی رائے سے ان کے مرتب مقرر کر لئے ہیں اس طرح فرق کرنے میں سے بعض حضرت کی قرین ہو چکے ہیں ہم دشمنوں میں سے کسی میں ایمان میں فرق نہیں کرتے اور کیوں کریں۔ ہمارے اہل بیت ہے کہ وہ جن لہا مصلحوں کی تہمت سے حضرت کا مدد ہے اور مصلحوں معنی مستحسن ہے یعنی ہم صرف اللہ تعالیٰ کے مصلح و فرستادہ ہیں اور ہمارے دشمن اس کے نبی۔ لہذا ہم سب کے معتقد ہم لو کہ ظلم کے تابع ہو۔ جس کی نیت ظلم لہا یعنی اس کو تہمت لیا جاتی کا نگاہ کرنا۔ تفسیر بعد اظہار نے فرمایا کہ ہمارے لوگوں نے اپنے کو سوسے تو کہتے تھے۔ مسلم کہتے تھے۔ مصلحوں سے و جن لہا مصلحوں کو لو اگر انہیں سب سے ممتاز کرنا۔

خلاصہ تفسیر: اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب حقائق و حقائق پر طرح مصلح ہو چکا اور ان کی کتابوں نے بھی کوئی دوسری کہ صرف اسلام ہی اللہ کا پسندیدہ دین ہے اور اس کے سوا ہر دین یا شیطان ہیں یا فتنی تو یہ کل کتاب جاننا جو کہ خیر اللہ کا دین تلاش کرتے ہیں۔ مگر کہ آسمانوں اور زمین کی ساری چیزیں فتنہ فطرت میں رہتے ہیں یا فتنہ جو ہیں۔ رضو و طہ سے ہوں یا فتنہ جس سے کہ مصلح رہے کی ہر چیز پر خوش ہے اور کافر یا خوش یا آسمان زمین کی ساری چیزیں آخر کار اسلام میں داخل ہیں خوش ہو کر یا خوش کہ کافر نہا کے وقت ایمان لے آتے ہیں اور باقی چیزیں پہلے ہی سے سون ہیں۔ سب کو رہتے ہیں کی طرف سے دیکھا ہے۔ پھر اس کی مخالفت کیوں کرتے ہیں۔ آپ مصلح فرما کہ ہم مع اپنی مصلح جماعت کے لہذا اور اس فرق پر ایمان لے آئے جو ہم پر اترائیں تمام کتابوں اور صحیفوں پر ایمان لے آئے جو حضرت ابراہیم و اسماعیل و اسحاق و یعقوب اور لوط و یعقوب پر اتریں (طہم اسلو و اسلام) اور اس پر بھی ہمارے ایمان ہے جو حضرت موسیٰ نے اور ہمارے نہیں کو ان کے رب کی طرف سے طہم۔ ہم انبیاء کرام کے درمیان فساد کی طرح ایمان میں فرق نہیں کرتے کہ بعض کہ انہیں اور بعض کا نگاہ کریں۔ بلکہ سب پر ایمان دیتے ہیں۔ اور کیوں نہ لائیں ہم تو رب تعالیٰ کے مصلح ہیں نہ اپنے ظلم کے سبب وہ تعالیٰ نے ان سب کو نبوت سے سرفراز فرمایا۔ پھر بعض کہنے والے کے کہا معنی لہذا ہم سب سے رسولیں ساری کتابوں اور ہمارے صحیفوں اور انبیاء کرام کے سب سے عظمت پر ایمان رکھتے ہیں۔ یہی اسلام کی حقیقت ہے اور یہی ہمارے نجات کا دار۔ خیال رہے کہ ہمارے ہمیں قرآن شریف بھی ہے اور پہلی ساری آسمانی کتابوں پر بھی۔ مگر فرق یہ ہے کہ قرآن کریم پر ایمان بھی ہے اور عمل بھی پہلی کتابوں پر ایمان ہے عمل نہیں کہ وہ سب خسوف فتنہ ہیں اس طرح ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے اور پہلے تمام رسولوں پر بھی مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ایمان بھی ہے اور ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی بھی ہے۔ پہلے انبیاء کرام پر ایمان تو ہے۔ مگر ہم ان کی امت نہیں۔ اس لئے کہ میں صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں جتنے

ہیں اس لئے ما اول میں فرمایا گیا۔

قائد ہے: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قاعدہ: رب تعالیٰ کا پسند و عین صرف اسلام سے جلی ملتا ہے۔
 لوگوں کو یہ نہیں دیکھ کر کوئی مبالغہ قبول نہیں۔ جیسا کہ دین اللہ سے معلوم ہوا قرآن کریم فرماتا ہے: ان اللین عند
 اللہ الاسلام ہی عین ہے جس سے ہر قوم ہر ملت میں ہر طرف قائم و قائمانہ ہو سکتی ہے کہ دین میں ہو طبعی پس اسلام کے
 ظہور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولیٰ ہی ہیں اور انہی ہی کے ہاتھوں نے آپ کی جنت توحید میں اور آپ کے سب کی جنت دین
 فرمائی۔ دوسرا قاعدہ: اگرچہ بعض لوگ شرعی قوانین کی مخالفت کریں۔ مگر خطی قانون کے سب پابند ہیں موت زندگی
 ہماری ہمدردی بخیر اور ملکہ اور سب رب تعالیٰ کی طرف سے ہے اور سب کو یہ جہیں اختیار کئی پڑتی ہیں۔ اس طرح
 زندگی میں اگرچہ بعض لوگ اسلام قبول نہ کریں مگر مسلمانوں کے ساتھ جہنم میں سب کو اسلام کی تہذیب پکڑتی ہے جو ہر قوم میں
 لہجے ہوتے کہ کیا امت وہ ہو اسوا اہل جن اس وقت کا ایمان مستحکم نہیں۔ بلکہ لہجہ تہذیب و تمدن قریب بہت تہذیب
 اسلامی قوانین کی طرف سے ہی ہیں۔ آری اس میں چند دوسری باتیں کہیں کہیں دوسرے دوسرے کو خوش کی ہے کہ ان
 کے حرم میں طلاق کا قانون جاری ہو جائے۔ بعض کچھ اور یہ بھی کہ پرمات دوسرے دوسرے ہیں اور اس کی پابندی آ رہے
 ہیں۔ یہ ہے کہ اسلام خیر القادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر عرش و فرشی کے ظہور ہیں۔ جیسا کہ اسلام من فی
 الصوت کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ گویا سب مسلمان ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر مسلمان کے ہی۔ بلبل
 کے ہوتے ہی۔ ہمارا پکارنا ہے ہوتے ہی۔ چاند سورج کہتے ہیں ہماری ہی۔ جس دہانے کہتے ہیں ہمارے ہی۔ ہر جو علم کہتے
 ہیں ہمارے ہی اور رب تعالیٰ فرماتا ہے میرا ہی (صلی اللہ علیہ وسلم) فرض خدا کے ہی ہیں۔ خدا کے ہی۔ خالق کے ہی خالق
 کے ہی۔ انکو کہہ دو کہ تم خدا کے ہی ہو۔ تم خدا کے ہی ہو۔ (صلی اللہ علیہ وسلم) جو تعاقبات کو عقلی بیوی
 چھپا کر کہہ کر فرماؤ کہ خدا کا علم ضروری جیسا کہ اللہ اس سے معلوم ہوا انسان کو چاہئے کہ اپنے دین سب سے
 ظاہر کرے تاکہ ہر امت و قوم و دین و خلق نہ ہو کسی عداوت میں نہیں آتا کہ مسلمان ہے یا یہود۔ اس پر لڑ چھیں یا نہ
 خصوصاً ان مسلمانوں میں بلبل لوگ کہ ان کا خدا کچھ کہہ کر کام لانا ہے تاکہ سب اپنے آپ کو قاعدہ ہوا خدا میں اور ضروری ہے کہ ہر ایک
 کے خود بھی اس پر عمل کرے تاکہ کسی کو اعتراض نہ ہو۔ یہ بھی اس سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے ہر
 مسلمان کو تبلیغ اسلام کا حکم دیا ہے یہ بھی فرمایا کہ اپنے ایمان کا اعلان کرو۔ چھٹا قاعدہ: خدا کے رسول کی جڑ ہے۔ طاعتی
 اور انیل اس خدا کے رسول سے باخبر رہے اور یہ بھی جانتے رہے کہ اسلام کی قاعدہ دائمی مذہب کا سب سے مکرر خدا سے
 مسلمان نہ ہوئے۔ شیطان جہاں تھا کہ تو مطلق اسلام رب تعالیٰ کے ظیفہ ہیں۔ اس سے بھی فرمائی کہ رب تعالیٰ نے انیس
 جہاں کہنے کا حکم دیا اس سے بھی باخبر تھا کہ علم حق کی طاقت واجب ہے۔ اس سے بھی یہ تھا کہ رب تعالیٰ کی طاقت ہر
 قوت کا ہے مگر اس نے خدا سے بھی اپنی اپنی ہمت کی۔ اور حقیقت ماحول شیطانی کو ہے جیسا کہ اللہ عن اللہ کے
 استقامت خیر سے معلوم ہوا۔ ساتویں قاعدہ: نبوت منسوخ نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ نبی کی شریعت منسوخ ہو جائے جیسا کہ
 ما اول علی اور اہم سے معلوم ہوا کہ ان نبیوں کے دین منسوخ نہ کریں۔ ہر ایک ان میں سے ہے۔ جن لوگوں نے نبوت کو
 منسوخ کیا ان کی مراد نبوت کے انکار ہے۔ کیونکہ نبی اپنے مرتبہ اور صفت سے بھی معقول نہیں ہو سکتے۔ بلکہ ہر جن کے

[illegible]

بزرگوار ہوشیار و بین ملک و ملک ہوز ہم تو گشت کل ہے لیلی اسد
چند مقررہ: یہاں منزل حلقہ فرمایا اور سورہ یس میں منزل حلقہ لکھا گیا تھا اس حلقہ کو مانی کی کیا وجہ ہے؟ جو لبت
دی آسمان سے آئی ہے اور مانی تک آئی ہے پھر وہ کے حلقہ سے علی لہذا جاتا ہے اور احقا کے حلقہ سے علی بن علی میں مقہری
لق ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ رسول کے لئے اسی لہذا جاتا ہے۔ چنانچہ ازل الکل اور اسد کے لئے علی کے کلام
تک رسول کے ذریعہ ہی پہنچتی ہے کہ اسد ہی کی احقا ہے۔ مگر یہ لفظ ہے یہاں خود مسعود ہے۔ لہذا علی کو اہم اور وہاں
قد ہما اول الکل (ان کی روحانی)

تفسیر صوفیانہ: صوفیہ کرام کہتے ہیں کہ دنیاویں دلوں کو اور شہادہ ملی ہے۔ مفید جس اعتبار کہ حضرت علی و خیر
سے پہلے پر جنتی زندگی قائم ہے جو نیک اعمال کرنے والوں سے پہلے کام تفریق ہے اسی طرح حلقہ ملی اور حلقہ ثابت
سے ترمیم قائم ہے۔ یوں ہی حضرت امیہ کرام کے متعلق ثابت ملی سے مفید اور رسالت برقرار ہے۔ لہذا بعض میں ثابت تصور
لا تملک لہم احد فی حق۔ اس ایک کہ لا تملک لہم رسالت کے متعلق ملی عمل طور پر بیان فرمادی۔ تفریق بین امانیہ کی چار
صور میں ہیں۔ تین تو کفر میں ایک ایمان میں ایمان ملانے میں فرق کرنا کہ بعض کو نہ تھا کسی کی مانی بزرگی مانتا کہ رسول کی
اہانت ہو جائے۔ اپنی طرف سے فرق مرتب کرنا یہ سب خست جرم ہے۔ رہا ان کے عقیدہ مرتبہ حلقہ میں ایمان ہے۔ جسے
زمن کے طبقہ مذہب کی ساتھی سمجھتے تھے۔ مصلحہ کے ارکان۔ فرقہ کیم کی صورتیں تھیں۔ یکمل نہیں۔ تو حضرت امیہ
کرام کے مرتبہ یکمل کیسے ہوں گے۔ ان میں کوئی کلمہ نہ ہے کوئی رسد نہ کوئی صیغہ نہ مگر ایمان سب ہے۔ ایسی
حضرات اولیاء اللہ جگہ حضرات مصلحہ کے درجات مختلف ہیں مگر ہمارا ایمان سب پر ہے۔ شیطان اور انسان کے ساری چیزیں
بخوشی مسلم ہیں۔ اور انسان شیطان مجبوراً مصلحہ کی طرف گونہ دونوں کے سوا کسی میں کفر کی گنجائش ہی نہیں۔ سب دین خلی کے
مصلح ہیں۔ انسان اپنے لوہے کے چلب اور عہد حق کے بھول جانے کی وجہ سے کفر کے قتل ہو۔ اور شیطان ظلمت خلی
اور غرور لائیت و تکبر کی وجہ سے کفر ہوں مگر لطف یہ ہے کہ وہ خود بھی اپنے کو کفر جانتا ہے۔ اور کفر جانتا ہے۔ نیز اس کا
عقیدہ ہے کہ میری گروہ رب تعالیٰ کے لوہے سے ہے وہ بھلا ہو اسی۔ رب تعالیٰ انور ملانے کی دولت گہنے نہیں
ہوئے کہ نہیں یہ ایمانی عقیدے ہیں۔ خود رب تعالیٰ نے شیطان اکلام نقل فرمایا۔ اسی احوال اللہ علیہ السلام ساری
جگہ فرمایا۔ وما کان لی علیکم من سلطان ایک جگہ فرمایا اہی کثرت ہما اعدا کثرون من لیلان تمام آیتوں سے
شیطان کا ایمان معلوم ہوتا ہے کہ وہ دوسرے عقیدے رکھتا ہے مگر غیر بغیر اس لئے فرمایا گیا طوعاً و کرہاً جب مجبور ہی ایمان
شیطان کیلئے عیب ہے تو اس کے مصلح انسانوں کے لئے درجہ اولیاء علیہ السلام (ان میں علی) صوفیائے کرام کے نزدیک بغیر مقابلہ
فلس رب تعالیٰ کی طاعت اور بغیر غالب لائیت رب تعالیٰ کا ماضی کا اسلام ہے۔ جسے طاعت اور قبول انسانوں کا ایمان اور
دلوں میں غالب لائیت شیطان شہادت کے باوجود رب تعالیٰ کی طاعت مجبور ہی اسلام ہے۔ جیسا کہ صوفیہ لائیت لوگوں کا ایمان۔
لہذا وہ لوں کے نزدیک کثرت ساری قسم کے سوسن ہیں کہ اگرچہ وہ رب تعالیٰ کو خالق رائی ملتے ہیں مگر تعالیٰ قبول میں وہ
کہ ان کے حق میں فرمایا ہل وما یلو من اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون ان جرم نے ابو علیہ رضی اللہ عنہ سے
نقل کیا کہ جو کوئی حق تعالیٰ کی رویت اور اپنی زندگی کا زبانی اقرار کرے لیکن اس کی عبادتیں ریاستے ملتے ہوں۔ اس کا سلام

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَدَنْ يُقْبَلْ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ

اور جو اس کے سوا کوئی دین چاہے گا وہ ہرگز اس سے قبول نہ کیا جاوے گا۔ اور وہ آخرت

مِنَ الْخَيْرِينَ ۚ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَ

خود کے متعلقانہ دلائل میں سے ہے کہ جسے حدیث و سنہ اشرفی (۱) کہہ کر جو کافر ہوئے بعد ازاں (۲) سنہ

یہ ۷ ماہوں سے ہے لیکن ایسی قوم کی ہدایت کا ہے جو ان کا کافر ہے

شَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَعَلَهُمْ آيَاتِنَا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

ان کے اہلکار کا دی اہلکار کے تحقیق رسول کے میں لودہ بھی ان کے ہاں ہندوستان اور ان کے

محلہ اور گزری دوسرے محلے کو دھونکا گیا ہے پھر اسی محلے کی نیاں اچکی تھیں پھر

الظالمين ٥

ہدایت و پناہ فرم فرم کو

مذہب انسانی کی ہدایت دہی کرتا ہے۔

شکلِ نزول۔ اس کے شکلِ نزول میں چند روایتیں ہیں۔ (۱) یہودی و نصاریٰ حضور علیہ السلام کی حریف تواری سے پہلے تپ کے کوئلے سے دعائیں کرتے تھے اور یہی حریف تواری کے خضر تھے۔ لوگوں کو شکار نہیں دیتے تھے۔ جب حضور علیہ السلام حریف نے آئے تو محمد سے آپ کے منکر ہو گئے۔ ان کے ہارے میں آیت کف بھادی اللہ علو ملائزل ہوئی۔ (خازن و خزائن و عربی و کیر و دیو)۔ (۲) حضرت مکرر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بعدہ بعض جن میں ابو مامر مہرب، حادث ابن سوید نصاریٰ طوہ ابن مبارک، مجموع ابن اسلم بھی داخل ہیں، مرتد ہو کر کفار مکہ سے ملے۔ پھر انہوں نے اہل بیت کے پاس خطوط لکھے کہ کیا اب ہماری توبہ قبول ہو سکتی ہے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (خازن و کیر و دیو و الطعن) تفسیر کبیر نے فرمایا کہ حادث ابن سوید نصاریٰ بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر دوبارہ مسلمان ہو گئے۔ خیال رہے کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ دو قصات دونوں آئندہ لاشعری نزول ہیں۔ لیکن ان ساقیوں پر ومن یتبع سے القوم الظالمین تک نہ تین تا تری بار بعض کے خیال میں ان ساقیوں پر صرف پہلی آیت کف بھادی اللہ سے ظلم تک نازل ہوئی۔ (تفسیر کبیر) پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ یہ تین اہل کتاب کے ہارے میں آئیں یا مرتدین کے حق میں۔ (کبیر)

تفسیر: ومن یتغ بحمد الاسلام فصالح شرط ہے جو اصل دلوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ جیسے صافیر محل و حقوں کے لئے۔ چنانچہ سواء انہو جن کے کوئی حقوق کفر کرتی ہی نہیں۔ اس لئے یہاں عن امر شہد ہوں اس میں تمام انسان و جنات کسی جگہ کے ہوں کسی زمانہ کے ہوں سب شامل ہیں۔ لہذا کے موقع پر اگر اس استعمال ہو تو اس سے کچھ لوگ مراد ہوتے ہیں۔ جن سے سوچا ہے 'بچے' فاضل فقہاء خارج ہوتی ہے۔ زکوٰۃ کے موقع پر من سے غلام و مساکین خارج۔ حج کے موقع پر من سے بہت سے لوگ خارج۔ مگر ایسے موقع پر من سے سب ہی مراد ہوتے ہیں۔ دین موسوی و عیسوی خاص علاقوں کے لئے تھا۔ مگر

اسلام کا یہ جملہ کہ اس لئے پہلے اس سے مراد ہر جن کو اس سے پہنچنے والی صحت کا معنی حد سے بڑھ کر اور بڑھ کر
 بعد ذکر انفرادی تعلق کا حال کرنا غیر اسلامی ہے اس لئے کہ اس میں نہ تو یہ صحت کی تفسیر نہ لکھلکھل مضمون ہے اور نہ ہی یہ صحت کا معنی
 اسلام سے بات چیت نہایت مراد ہے اس صورت میں اس آیت میں صحت سے پہلے تو یہ اصل ہیں کہ اس میں سے یہودین اپنے
 وقت میں اسلام قبول کر چکے تھے۔ اگرچہ ان کی پہلی شریعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے تب یہ ہم اس وقت کے لئے ہے۔ جب
 دین کے معنی اور اسلام دین میں فرق ہم پہلے آیت میں بیان کر چکے اور اس کی مکمل تفسیر سورہ فاتحہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 غم میں ہو چکی یعنی یہ غم کا معنی ہے کہ کوئی اسلام کے ساتھ کوئی دو سرورین کا حال کرے یا ہی آخر میں صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تشریف تو یہی کے بعد یہ کہ کوئی ان کی شریعت کے مطابق کسی اور دین کو کا حال کرے۔ خود شریعت کو کرنا کہ یہ صحت خیریت
 کو کہ طویل ہے وقت میں اسلام تھے اس لئے کہ تشریف رکھ کر ہی ہے۔ فرض ہے کہ بھی اس کا بنیام یہ ہو گا کہ ان پہلے
 صحت کے معنی یہ ہے کہ اس میں شریعت کے معنی تھے۔ لہذا اس لئے کہ ان پہلے قبول تھے۔ اس کا یہ بنیام صلی اللہ علیہ وسلم
 اسلام پر دین یا اعتقاد ہے جو منہ بنیام سے معلوم ہوا یا نیکیوں میں یہ اشارہ اسلام سے معلوم ہوئی۔ صحت کا معنی یہ ہے کہ
 اس کا یہ حال کرنا یہ دین یا اسلام اس شخص کی نیکیوں کی قبول۔ کی تائید کی جگہ اور اس کے دین کے ایک
 اصل سب یہودین کے جن کا وہ ثواب اور نہ اس سے دفع و رحمت اور اس پر تکلیف نہیں کہ وہ جو فی الاخوان
 کا یہ صحت ہے یا تو یہ ہے اور تو یہ تشریف اور یہی کی غیرت سے مل ہے اور تو یہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور تو یہ صحت
 ہے۔ جیسا کہ اس کمال و شرف کا معنی یہ ہے آخرت سے مراد یہی زندگی کے بعد کی حالت ہے۔ جس میں صحت
 اور قیامت اور قیامت کے بعد کے صحت اور قیامت میں ہیں۔ صحت اور خیریت سے جس کے معنی ہیں ثواب سے محرومی۔
 کہ صحت میں خیریت اصل پر ان کی کے جاتے رہتے کو کہتے ہیں۔ خاصہ تاہم یہ ہے کہ جاتے صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچے۔
 چہ کہ کفر یا فطری دین کو پہنچے۔ وہ دین سے لیا تھا اس لئے اسے خاص فرمایا گیا۔ یعنی یہاں صحت آخرت میں ان تھیں
 پہلے تو وہ دین سے ہو گا جو اپنی اصل پر ان کی کو پہنچے کہ ان کے ثواب کو کیا تھا۔ اپنا فطری دین بھی کو پہنچے۔ کف یہی
 اللہ لوما کروا بعد اس صحت۔ صحت یہاں سے کا معنی مراد کہ اپنا اصل خصوص پر پہنچے۔ یہاں صحت کہ مراد کہ
 مراد ہے یا دین حق کہ اس سے کہ اپنا اصل خصوص پر پہنچا یا مراد فیروز بنایاں کے دل میں صحت یہ کہ مراد ہے یا دین حق کہ اس سے
 و کہ اپنا اصل خصوص پر پہنچا یا مراد فیروز بنایاں کے دل میں صحت یہ کہ مراد ہے یا دین حق کہ اس سے
 اللعن الحق یا الی الجنة یا فی اللہ لوما بعد اس صحت۔ ایمان سے ہی اسلام قبول کرنا مراد ہے یا
 تو یہ صحت یا اصل سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تائید جیسا کہ شان نزول کی وہ ان سے معلوم ہو کہ لہذا اگر میں بھی وہ اصل ہو
 مجھے بارہ اور اصل کر یعنی کہ اس قوم کو کہ ایمان لانے کے بعد کا یہ ہو گی صحت کہ یہاں دین حق کی وہ کہیے کہ اس کے دلوں
 میں صحت کہیے یہ کہ اسے یا میں صحت خیریت سے و بعد ان ان الرسول حق و صحت ہے اور یہ جملہ ایمان پر معلوم
 کہ کہ ایمان میں صحت کے معنی کو یہ بعد ما اسوا تو بعض نے فرمایا کہ یہ ایمان کے معنی یہ معلوم ہے کہ صحت پر جیسے
 ان الصلین والصلین والرضوا اللہ کہ یہاں الرضوا مصلحت کے معنی یہ معلوم ہے بعض نے فرمایا کہ
 بعد ما اسے پہلے ان پر شریعت۔ جس سے یہ معنی صحت ہو گیا یعنی وہ صحت نہیں شریعت ہے۔

ولیس عبادۃ و تقرباً الی من لیس المطلوب

اس میں تو فصل لیس ہے مطلوب ہے فرض یا عہدوا کو صدر بنا جائے یا ایمان کو فعل تاکہ مطلوب طبع و مطلوب میں موافقت ہو جائے بعض نے فرمایا کہ یہ جملہ کھڑا ہے مطلوب ہے اور دو ترتیب کے لئے لیس۔ پہلی یہ کہ جنہوں نے کوئی دین اور کافر ہوئے (مدح اللہ تعالیٰ) رسول سے مراد کی کہیم سلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ حق متقل باطل کے ہے۔ خیال رہے کہ کوئی سے اسلام کی کوئی مراد ہے وہ کوئی باطل کتاب ضرور طبع اسلام کی قرآن کو ہی ہے پہلے دیا کرتے تھے۔ و جاء ہم البیتہ جملہ بھی عہدوا ہے مطلوب عبادت جس کی جمع ہے معنی ظاہر حق میں لئے کہ انہوں کو ہتھکنے ہیں وہ خود ہی ظاہر ہوتی ہے۔ اور دعویٰ کو ظاہر کرتی ہے یہاں عبادت سے بات تو عہدوا بھیل کی تینیں مراد ہیں حضور طبع اسلام کے جملہ تفریق آیات یا دلائل حقیقت واللہ لا یھدی القوم الظالمین۔ یا جملہ ہے اور لا یھدی میں وہ یہ تین اصل ہیں جو کتب بھدی میں تھے ظالم سے مراد کافر ہے۔ کیونکہ وہ اپنے نفس لاحق بد مذہب کے کفر کے ذریعہ اسے ہم تکہ پہنچا ہے۔ یا وہ کی چیز کو غیر تکہ صرف کر تکہ یا عبادت ایمان کفر استہیل کر تکہ ہے۔ غرض کہ علم کے نین معنی ہیں حق مارا کسی کی چیز غیر عبادت طرح کر تکہ چیز کو غیر مرتبہ میں رکھتا ہے تینوں معنی کافر معنی آتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ ظالمین کہیں کہ بدایت نہیں فرماتا۔ خیال رہے کہ جو تکہ بدایت نہ دینے کی طبع ظالم اور کفر ہے۔ اس لئے لا یھدیہم کما یکرم الہ۔

خلاصہ تفسیر جو کوئی شریعت محمدی یعنی اسلام کے سوا کسی دین کی تلاش کرے۔ خود کو شرک و کفر کو یا اگر شریعت خود میں سے ایک تو اس کو یہ تلاش دین یا اس دین میں نہ کر اس کے نیک اعمال رب تعالیٰ کی بدگد میں بھی قبول نہ ہوں گے۔ وہ خود اور اس کی نیکیوں اور اس کو یہ تلاش کر تکہ ہو وہ ہیں اور صرف اس پر بس نہیں بلکہ آخرت میں ان کو نیکو فعل میں سے ہو گا۔ جس کی اصل پر بھی برکت ہو جائے۔ خیال رہے کہ اسلام میں عقائد اہل سب ہی آگے جو اسلامی عقیدوں کے سوا اور عقیدے اختیار کرے وہ بھی سہو ہے اور عقائد اسلامی رکھے مگر اہل غیر اسلامی عقیدہ کر کے ان کے ذریعہ رب سے ملنا چاہے وہ بھی بے ایمان ہے۔ پہلی جی سی پستی متفقہ ختم نماز و روزے کے تکہ لکھا جاتا ہے۔ لے لے جو نماز کے قربت جائیں۔ گئے جملہ کو وہ اسی کو یہ غائب نہیں بے ایمان ہیں۔ ایک سطح پر عمل بڑا ہوا ہوا۔ وہ عقیدوں سے افضل ہے وہ کہ جاتا ہے کہ حضرت پانچ فرما پاک میں دالے بزرگ رحمت اللہ علیہ نے ہاں برس کو میں تکہ کر تکہ کیا کہ کو میں سے باہر آئے ہی نہیں۔ بالکل لگا ہے ورنہ بتا کہ اس زندہ کی نمازیں عبادتیں کیسے لوائیں۔ یعنی اسے محبوب سلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ اس قوم کو منہ کی بدایت کیسے کہ اس کی بدایت کیے مگر چاہے اس کے دل میں معرفت کیسے پیدا کرے یا اسے حل مقصود تکہ کیسے پہلے جو ایمان لاکر اور اس رسول برحق کی کوئی دیکر اور کئے ہوئے عہدوا کمال دیکر کافر ہو گئے۔ انہ تعالیٰ کافر قوم کو بدایت ہی نہیں۔

قائد ہے: اس آیت سے چند قاعدے حاصل ہوئے۔ پہلا قانون اسلام ایمان ایک ہے کیونکہ اگر ایمان غیر اسلام ہو تو وہ بھی قبول نہ ہوتا۔ جیسا آیت نے فرمایا کہ غیر اسلام کوئی دین قبول نہیں۔ مسئلہ: جنہوں نے اسلام کو غیر ایمان لکھا فرماتے ہیں کہ اس آیت میں غیر سے مقابرت اور مخالفت مراد ہے۔ پس جو کوئی اسلام کے خلاف دیکر ایمان سے عہد فہم کو اختیار کرے گا

وہ ہوتا ہے اسلام اور ایمان ہونا ایک ہے مطلق میں فرق۔ وہ سراسر افتاد ہے۔ کھری کوئی نیکی قبول نہیں کی کہ ایمان شرط نہیں ہے۔ جیسے سہو قیو کی لہر مودہ آپسی کافر کی نیکیاں باطل غلو کی قسم کی ہوں۔ کسی کے ثواب کا مستحق نہیں جیسا کہ ظنِ باطل سے مطلق ہوں۔ تیسرا افتاد: عالم کایم باطل کے جرم سے سخت تر ہے کہ باطل جو کہ قصور کرتا ہے غرض اس کے جرم میں خود کاشا ہے۔ غرض اس کا جرم وہاں کو گرم ہونا چاہیے جیسا کہ جاء ہوا البتہ سے مطلق ہوں جو تھا افتاد: کبرو عالم کی بدایت ختم شدہ ہے باطل کی بدایت آسان۔ جیسا کہ کتب الہدیٰ اور لا الہ الا وہی سے مطلق ہوں پانچویں افتاد: ایمان اور شہادت میں فرق ہے کیونکہ باطل ہٹا کر ایمان پر مطلوب کیا گیا ایمان تصدیق کا نام ہے اور شہادت اقرار کا ایمان باطل کا ہے اور شہادت زبان کا لفظ اسلام اور ایمان میں مطلق فرق ہے۔ کیونکہ مطلق مطلق علیہ کافر ہوتا ہے لطیفہ: اس آیت سے اسلام اور ایمان کا تعلق بھی معلوم ہوتا ہے اور مختلف بھی کیونکہ حضور علیہ السلام کی حقیقت کی کو حق و اسلام ہے مگر ایمان پر مطلق ثابت ہوا کہ یہ دونوں ایک ہیں۔ مفسر: ہر ایک جہت کا مطلق مطلق کا نام ہے اور طلب اسلام اور اس کے ایک اہل سب تھے جیسا کہ ابنِ باطل سے معلوم ہوا کہ کافر کلمین اور کلمین دین اور نیکیاں مودہ۔ مومن کامل اس کے خلاف ہے۔

پسلا اعتراض: یہاں متعدد از حدت کیوں اور شہادت کیوں کہ اسلام منہج منہج کا صرف الکفار و فلیہا علی کفریہ جواب: اس لئے کہ اس میں بیچ فرسوں کو شامل کرنا ضروری ہے۔ نیکیاں کرنے والے کافر جیسے علی باطل کافر و مودہ مطلق جو مطلق کفار سے مذہب کی حقیقت کا شک کریں اور مومن میں حق تلاش کرنے کی کوشش کریں۔ ہر دین کی سکینوں کا مطالعہ کریں۔ طالب حق کلمہ اُنیں گویا اُنیں اسلام کی حقیقت میں تھکا ہے۔ مطلق جو دعویٰ اسلام کر کے تمام لوگوں کو چاہیں۔ اور کہیں کہ ہر مذہب دلائل اپنے مذہب کے اصول کی پابندی کر کے رہے گا یا سکا ہے۔ مودہ ہر مذہب میں رہ کر نیکیوں کا طالب ہے مگر مطلق جو کفر کا لہر کرے اگرچہ اسے کافر ہونے کا موقف نہ لیے۔ مطلق مطلق جو اسلامی حکومت سے مراد میں اور اپنی حکومت اور بیرون کلموں کو حکومت سمجھیں۔ جیسے یہ لہر باطلی چری غفر اور مگر نہ باطلی مطلق مطلق جو مومن میں پھیلنے والے جلا ہے سب منہج منہج باطل میں۔ الکفار و کافر فلیہا ہے یہ فائدہ حاصل نہ ہوتے۔ مسئلہ: مودہ کفر کفر ہے اگرچہ کفر کفر کا موقف نہ لیے۔ وہ سراسر اعتراض: کتب الہدیٰ اور لا الہ الا وہی سے معلوم ہوا کہ مرتد کو اسلام کی رخصت نہیں اور وہ اسے بدعت بھی نہیں دیتا۔ حالانکہ واقعہ اس کے خلاف ہے بہت مرتد ہوا اسلام لے آئے ہیں۔ جواب: اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں خاص مومنوں کی طرف اشارہ ہے۔ جس کا گروہ مودہ حق نہ انعام الہی میں آپ کا قاضی ان اللعن کفر و سواہ علیہم اء نفوہم ام لم نفوہم لا ہوسوں کہ اس سے خاص کفر مودہ میں نہ کہ عام۔ دوسرے یہ کہ بدعت سے مراد رواجیت کی بدعت نہ ہے۔ یعنی آخرت میں رب تعالیٰ کا حق حق کو رو نہ دیکھنے کا اور ظالمین سے دلوگ مودہ ہیں۔ جو کافر ہو کر مریاں (دلوگ) تیسرے یہ کہ بدعت سے مراد معرفت پر اکتفا ہے۔ یعنی نہ کافر کے قلب میں معرفت پیدا نہیں کرنا خواہ کتنا ہی مجاہد اور مشقت کرے۔ معرفت مومن کی حکومت سے پیدا ہوتی ہے۔ چوتھے یہ کہ نہ ظالم کو ظالم رہے ہوئے بدعت نہیں دیتا۔ اور جب ظالم ہو کر توپ کر لے تب ظالم نہ رہے۔

نوٹ ضروری ہے کہ کفر کے فوت شدہ پھر میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ وہ اپنے نیک باپ کے ساتھ جنم میں دیں گے کہ لوہ
میں باپ کے قتل ہوئی ہے نبی کا تابعت پچھڑی کے ساتھ دل کنوں کے ساتھ عام مسلمانوں کو ان کے ساتھ۔ ایسے ہی کار کا پچھڑا
کے ساتھ۔ (2) دوسرے یہ کہ ان کی نجات ہوگی اور وہ اصل جنت کے خدا مہمن کر جنت میں رہیں گے کیونکہ انہوں نے کفر نہیں
کیا۔ اور اگرچہ کفر کے پچھڑا نہ بنائیں کفر کے احکام جاری ہوتے ہیں کہ نہ ان کا کفن دفن نہ لحد نہ جنازہ مگر آخرت میں عید
ہو گا کیونکہ میل کا ہر حکم ہے اور وہ بھی حقیقت پر۔ (3) تیسرے یہ کہ اس مسئلہ میں خاموشی چاہئے کیونکہ اس معاملہ میں دو قسم
خلف ہیں اور وہ بنائیں بھی ان پر کفر کے سلسلے احکام جاری نہیں معلوم یا نہیں نقل کرنا جائز نہیں۔ مگر جن کا فہم پہ مذہب اثنی
تبارک کے بچے بھی مذہب سے نہ بچے۔ یعنی توں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ (فرض ثانی) اس آیت میں دوسرے قول وہ ہیں
کو دلیل ہے۔ پانچواں اعتراض: اس آیت سے لازم آتا ہے کہ سارے کتابدار مسلمان جو اسلامی احکام کی مخالفت و ردی
کرتے ہیں۔ سزاوارک ہوں کیونکہ غیر اسلامی ہم کرتے ہیں جیسے جواہ شراب خوردی وغیرہ تو لبید: اس آیت میں وہ لوگ مرد
ہیں۔ جو غیر اسلام کو دین سمجھیں اور غیر اسلامی کاموں و عقیدوں کو رب تک پہنچے مگر یہ جانیں۔ کتابدار مسلمان اپنے کو کفر
اپنے ان کاموں کو کہ کتبہ اس لئے یہاں ارشاد فرما اسلام تا بر اکرام کہ انور ہے اور اسے کام کو دین سمجھنے کے نور۔

تفسیر صوفیانہ: صوفیائے کرام کے نزدیک اسلام توحید حقیقی ہے۔ جو مادی اللہ کے خیال کو غم کو سادی دین لفظ ہے اس کی باطن اسطقت وجہی لکھیں مثلاً ہے اس توحید لاتیجہ یہ ہے کہ انسان رب تعالیٰ لکھل ملحقہ لکھو اور تھے کہ

سارے اصحاب کعبہ کے قتل ہیں جب کعب میں میرزا انور حسین نہیں تو اعلیٰ کاہری پر فخر کعبہ تعلق کا متعلق نہیں اس
 درجہ میں پہنچ کر انسان مسلم حقیقی بن گیا۔ یعنی وہ مسلمانوں میں اسی جانب شہداء ہے اور وہ من فوق الصلوٰۃ
 معصوم اللہ بکھو اس درجہ کو پہنچے کہ وہ کوئی دلی داروں کے ساتھ لڑا ہو تو وہ خود غیر لڑے یعنی جس دیشھان کا طبع ہو کہ
 اس آدمی کے خلاف ہو کہ اس آدمی حقیقی کے سوا کسی اور آدمی کو اختیار کرے تو دیشھان کی طاقت میں اس آدمی کی ہادی میں
 وہ ہرگز حیل پر لگنے نہ گا کیونکہ اس کا یہ دین اسے رب تعالیٰ تک نہیں پہنچا سکتا ہے۔ رب تعالیٰ سے بچدہ جو بھی رہے گا
 اور آخرت میں سخت قصص میں۔ کیونکہ اس نے اپنے نفس کو جہد کے عرض نہ دیا۔ رب تعالیٰ نے لوہا سب کو
 بھلائی بیشق کارو دیا۔ پھر انہیں نور استہد اور مظاہر کیا۔ پھر ان میں سے بعض کو نور ایمانی بخش دیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے دنیوی
 طاقت کا مقابلہ کر لیا۔ اور اس کے ساتھ دلائل حقیقیہ بھی انہیں مل گئے۔ جس سے انہیں کوئی شک باقی نہ رہا۔ ہر نفس کی طاقت
 نے ان کی اصل جبل کے قور کا احاطہ کیا۔ اور ان کے مقابلہ کر لیا۔ اور ان کو پر دے میں لے لیا۔ ایسے نصیبوں کو کعبہ خدا
 تعالیٰ کیسے پہنچا دے کہ جنہیں نور ہزار لاکھ نور حاصل تھا۔ اور پھر طاقت حقیقیہ میں انہیں پائے گئے۔ ایسے
 لوگ جسے ظالم ہیں کہ وہ کوئی ظلم کرتے نہیں ہوں۔ ظلم کرتے ہیں اپنے پر اور انہیں ایسے ظالموں کو بدیہہ نہیں دیتے۔ صوبہ
 کرم فرماتے ہیں کہ جہد طاقت اور حق سے عدلیہ و قسم کی ہے۔ ایکہ۔ جس میں نفس اللہ جل پر پورا فخر کر لے۔ جس سے
 سرکشی اتنا کہ پہنچ جائے اور حق سے اختلاف نہ رہی ہو۔ جیسے یہ سبکی دور نہیں ہو سکتی۔ یہ لوگ گئے جو نے لوہے کی طرح ہیں
 جنہیں کوئی میل صاف نہیں کرتی اس کو قسم کہتے ہیں۔ سب سے وہ جس میں نفس اللہ جل پر پورا فخر نہ کیا ہو اور لوہم پر
 کی شہادتیں ہوں۔ اور ان کے کعب میں نور ہونے کی تائید ہو۔ یہ اس ذنگ ہوں جو بے کی طرح ہیں جو کمال
 کعبہ اور اعلیٰ میل سے صاف ہو سکتا ہے۔ لیکن ہے کہ رحمت بھائی بن کی دیکھیں کہ کعبہ ہر کعبہ کی طرف
 اہل تہمتیں شہداء ہے۔ الا انھن تاہوا (انہیں مرنے والے مسوئلے کرم فرماتے ہیں کہ کعبہ جو قسم کعبہ پر دہلی کا کعبہ
 جیسے نام کعبہ جاہلیت کا کعبہ جیسے مساجد کا رب کی بدولت کا کعبہ بدولت انبیاء کا کعبہ جیسے بدولت کعبہ کعبہ کا کعبہ جیسے
 ہوں سوا کعبہ کے کعبہ جبریل علیہ السلام ہیں۔ کعبہ کرم کی بدولت کا کعبہ کرم سب میں کعبہ بدولت کعبہ کعبہ کعبہ کعبہ
 ظہیر کو ایمان کی توفیق نہیں ملتی۔ رب چاہتی نہیں کہ میرے بھائیوں کے دشمن جنہیں جاہلیت انہیں کے ہرے میں فرمایا
 کیا۔ کعبہ اللہ لوما اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہم اس ظالم قوم کو جنہوں نے جان بوجھ کر کعبہ کا کعبہ کہا جن
 کے دلوں میں کعب کی بدولت کی آگ بھڑک رہی ہے کیسے پہنچا دے وہی اور انہیں اپنی جہد میں کیسے کعبہ دیں۔ جہد
 قسادی خاطر ہی ہے کعبہ کے کعبہ کے واسطے ہی۔ کعبہ تعالیٰ کعبہ سے پہلے دیشھان بدولت کا کعبہ کعبہ جس سے اس کی
 سادگی عبادت ہو گی۔ بدولت و ظہیر آگ ہے ہر ساری ٹیکوں کی طرف ہادی نہیں کرتی۔ بلکہ کعب کو ایمان کے قتل
 نہیں ہو رہی۔ سب فرماتے ہیں۔

چوں خدا خدایہ کے دلوں میں رہد یقین اور خدائے پاکی رہد

جب رب تعالیٰ کسی کو سوا کعبہ ہوتا ہے تو اسے لڑنے کے نہیں بلکہ دیشھان میں کعبہ ٹھکانے کی سوجھتی ہے۔ یہ تہمتیں قاتل

نہت ہیں۔

سوانح کے خیریت سے ترجمہ کی بعد اس کے اور دوسرے کیا جنوں سے پس قضیق اللہ بخشے والا مہراں ہے
بعد تو چکی اور آبا سنبھال تو غصہ مر اللہ بخشے والا مہراں ہے ۛ

تفسیر: اولئک جزاء ہم ان علیہم لعنتہ اللہ والہنکۃ والناس اجمعین۔ اولئک سے مراد مومنین کی طرف اشارہ ہے جن کے پیغمبر یا نبی ہو چکے نہ تھے اور لوگ جن میں وہ نبی کی وجہ سے گواہوں میں سے تھے اس لئے پہلے

خیر کے اسم مشتق لایا گیا۔ جوا جری۔ بحری کا مصدر ہے معنی برابر ہونا کئی ہوتے ہوئے کہ جوا لایا گیا ہے۔ خواہد
نکل کا ہوا بڑی کچی۔ و جوا ہم دعا صبر و الور مجھے لہجاء و جہم میں معنی سزا ہے۔ اولنک جتہ اولول ہے
اور جوا ہمہ سرابتہ اکا جملہ جزا کی چیز۔ پھر ہر احمد اولنک کی خبر لغت کے معنی ہیں جوا کہنا رحمت سے دور کرنا
وہ کی لغت ہے اور اس دوری کی دعا کرنا بندوں کی لغت۔ یہاں انہ کے لحاظ سے معنی دوری کی لغت ہے اور فرشتوں اور لوگوں
کے لحاظ سے معنی دعا سے دوری۔ یہاں لغت کو حلقہ امیہ سے پہلے لڑا گیا۔ اور نہ یہیں کی یہاں لغت سے کو مستلزم ہے
جس سے معلوم ہوا کہ لغت تو دنیا کی زندگی امر سے وقت اور قہر مشیت پیشہ ہر شے ہے کہ خدا آپس کی دینیت ہو جائے اور
میں ہو گا دینیت میں ان کی لغت یہ ہے کہ خدا کہ آخرت کی لغت ایمان عرفان تک اہل کی لغت نہ ملے اور نہ یہاں لغتیں اگر
نہیں تو نہ یہاں لغتیں کہ میں کہ یہاں ولولہ عزت و سلطنت پر اور زور و سرکش ہو جائے۔ مگر وقت کی لغت یہ ہے
کہ یہاں میں عزت و زور کے لئے کہ دینیت مشغولیت زور و سرکش ہونے کو کہ یہاں میں لغت یہاں سے ہر لغتیں اور
آخرت کی بیماری کہ ہے۔ پرندوں بحر کیوں میں چٹا ہے شام کو اپنے آشیانہ کی طرف اڑتا ہے۔ قرآن لغت یہ ہے کہ خدا کو
مگر حکیم کے سمجھ کے جوابت نہ ہو جس آخرت کی لغت یہ کہ خدا کا نہ لگا ہوا لغت ہے اس میں لغت میں ہر اہل
ہوں۔ تاہم یہ ہے کہ لغت سے سارے فرشتے مرلوں ہیں۔ اور ممکن ہے کہ اس سے صرف فرشتے مرلوں ہیں جو جنہیں حق
پروا ہو۔ جہاں جلنے کے لئے آتے ہیں یا وہ جو انسانوں کی مخالفت کرتے ہیں کہ یہ لغت فرشتے اس کا فریاد ہے۔ مگر لغت
جو ہے شراب کے لڑوں، کھیل قماشوں کے کھانے میں جہاں پر مجبور ہوتے ہیں۔ وہاں ہلکے لغت ہلتے ہیں مگر اس پر لغت
کرتے ہوئے اور ممکن ہے کہ اس سے دینیت اور عرش کا طواف کرنے والے فرشتے مرلوں ہیں کہ وہ حضرات مرلوں کے لئے
ہر لغت کی دعا کرتے ہیں۔ جیسا کہ قرآن کریم سے ثابت ہے اور کافر کے لئے لغت کی بددعا کرتے ہیں ایسے ہی الناس میں
جہاں سارے لوگ مرلوں ہیں اور ممکن ہے کہ صرف مرلوں ہیں۔ اجمعین تو صرف الناس کی نگاہ سے یہاں لغت اور
اس دوروں کی۔ پہلی صورت میں اس کے معنی ہوں گے سب لوگوں کی لغت نہ ساری صورت میں اس کے معنی ہوں گے
فرشتوں اور انسانوں کی لغت۔ گویا یہ فرشتوں اور انسانوں کے شمول کے لئے ہے یعنی یہ لوگ جن کے جواب تم میں پہلے
ان کی سزا ہے کہ ان پر لغت کی بھی لغت ہے اور فرشتوں کی بھی اور سب انسانوں کی بھی۔ مخلوق لغت یہاں لغت کی خبر سے
ملے ہے مخلوق معنی ہیکلی بھی آتا ہے اور معنی بدتر از بھی۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ کہ کہ کفر جس میں بدتر ہیں گے
لغت کی خبر لغت کی طرف ہے یا جزاء کی طرف ہو گے کی جانب ہو اس جزا سے مشابہت۔ مجھے میں آئی۔ میں کہ کفر میں سزا
محکمہ آگ میں یہاں لغت میں بدتر ہیں گے۔ یا تو اس طرح کہ ان پر بدتر لغت ہوئی رہے گی یا اس طرح کہ لغت خاص
وقت میں ہوگی مگر اس کا اثر یعنی بدتر ہیں گے۔ پھر اس کے ساتھ ہی لا یختلف علیہم العذاب ولا ہم مطروون۔ جملہ
تو یا ہے یہاں لغت میں بدتر ہیں گے۔ یا معنی ہیکلی ہو گے۔ مطروون انظار سے مشتق ہے۔ معنی مستعد
اور بدتر لگا کر بدتر ہے۔ لفظ الی مسرۃ یعنی میں کفر سے نہ تو بھی بدتر لگا گیا بلکہ آگ اور بدتر ہیں۔ اور
نہ بھی نہیں ملتے کہ تریم ہیں۔ الا اس فایا من بعد فالکفر جملہ مجھے مجھے کا معنی ہے استنابا تو شمل
ہے و مشتق جیسا لا معنی القوم الغلص کی خبروں سے معلوم ہوا کہ اگر غلص سے وہ کفر مرلوں ہیں جن کا کفر مرلوں میں

میں میں آپ کا یہ استہمہ منتقل ہے اور اگر ہر کافر مر رہا ہے تو منتقل کہ منتقلی منتقلی داخل ہے۔ خیال رہے کہ ہر گزشتہ کا
مضمون توڑنے کے لئے آتا ہے۔ اگر گزشتہ میں ثبوت تھا تو ثبوت توڑ کر نفی کر دیتا ہے اور اگر گزشتہ میں نفی کا مضمون تھا تو نفی
کو توڑ کر ثبوت کر دیتا ہے۔ یہاں مقصد یہ ہے کہ جہاں آیت میں تین لغتوں کا ثبوت تھا اب اس کے بعد ان لغتوں کی نفی ہو گئی اور
پہلے مذکور ہونے والی اور سنت لے کر نفی نفی۔ خدا اب اس کے بعد ان کا ثبوت ہو گا تاہوا تو اب تو یہ ہے۔ معنی
رجوع کرنا مذکور ہے رجوع رب تعالیٰ کی توبہ ہے اور گناہوں سے رجوع نہ کرے کی توبہ۔ اس لئے اس کا حل بھی بخدا آتا ہے
بھی بدست۔ جیسے لفظ قاب اللہ اور الا اللہ تعالیٰ تاہوا۔ فالک سے ظلم اور کفر کی طرف اشارہ ہے جس کا ذکر
الظلمین میں ہو چکا۔ من بعد فالک فرما کر بتایا گیا کہ اتنے بڑے جرموں کے بعد بھی توبہ سے گناہ مٹا دیتے ہیں جیسے گناہ
پھوسے گناہ تو درجہ اولیٰ قتل بخش ہوں گے۔ یعنی یہ روئے داعی جنسی میں مومن کے اس کفر کے بعد توبہ کر لیں اور صرف
نہانی توبہ نہیں بلکہ فاعطوا یہ جملہ تاہوا پر معطوف ہے۔ فاعطوا اصلاح سے ہے جس کا معنی اصلاح ہے۔ معنی درستی
دلو کہ قتل کا لازم بھی آتا ہے معنی اصلاح صلح کو درستی میں داخل ہو کر ہے اسے اصلاح معنی صحیح پکڑ جاتی ہے۔ اصلاح معنی
درست کرنا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں وہ سری صورت میں اس اصلاح پر شہد ہو گا کہ لفظ کو درست کر لیں یا گزشتہ
جرم کو درست کر دیں کہ گناہ فیہود بکرا آئندہ کو درست کر دیں کہ جو غریبوں کی بد عملی سے پیدا ہونے کا غلطو ہو اس کا
انتظام کر دیں کہ اگر ان کے عقائد سے غلط عقیدے پھیلے آئندہ ہو تو اس سے رجوع کر لیں۔ یعنی توبہ کے ساتھ درستی میں
داخل ہو جائیں۔ یا اپنے اہل ٹھیک کر لیں۔ اگر انہوں نے یہ دونوں کام کر لئے تو فان اللہ غفور رحیم فیا ہر تیسرے
اور یہ جملہ پر شہد شدہ کی جڑ لیا جلیلا ہے اور یہ جملہ پر شہد جملے کی طرف ہے غفور رحیم کے معنی بار بار لین ہو چکے کہ یہ غفور
سے ہے معنی بار بار لین ہو چکا غفور فرما کر اشارہ بتایا کہ ہم توبہ کرنے والے کے گناہ اس طرح چھپائیں گے کہ دنیا آخرت میں
کسی پر ظاہر نہ ہونے دیں گے تاکہ عفو کو شرمندگی نہ ہو۔ جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو سفیان بن عوف کے
قصور دیسے چھپائے کہ پھر ذکر بھی نہ ہو نہ دوا۔ یہاں یا تو مغفرت سے گناہوں کا عفو کر دیا اور رحمت سے ان کی نیکیوں کا
توبہ کا مقصد یا مغفرت سے قیامت کے دن ان کے عیب چھپا کر انہیں اور رحمت سے ان کی نیکیوں کا پھر کرنا مقصود۔ اس
صورت میں یہ دونوں آخرت کے متعلق ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ مغفرت سے دنیا میں پورا پوری رحمت سے آخرت
کی معافی مقصود۔ اس صورت میں یہ دونوں چیزیں بد جملوں کے متعلق ہیں۔ مغفرت دنیا میں رحمت آخرت میں۔ مگر یہ توجہ
ہمید ہے۔ یعنی اگر یہ اہل رحمت کر لیں تو اللہ ان کے لئے غفور رحیم ہے۔ واللہ ان کے گناہ عفو کر دے گا کیونکہ غفور
رحیم ہے۔

خلاصہ تفسیر: یہ لوگ جو مومن ہو کر رسول کی حقانیت کی گواہی دیکر دنا کی توبہ دیکھ کر محض غلو حسد سے کافر ہو گئے۔
چونکہ ان کی ہفوت ختم ہے اس لئے ان کی سزا بھی ختم کہ ان پر اللہ کی لعنت ہے۔ فرشتوں کی لعنت اور سارے انسانوں
کی لعنت اور پھر اللہ کہ رب تعالیٰ انہیں آخرت میں ہر رحمت سے دور رکھے گا اور سارے فرشتے اور سارے انسان ان پر لعنت
اور پھر اللہ کی بد دعا کریں گے۔ پھر یہ نہیں کہ اس افسوسناک مصیبت کی بھی ان کا ہر جملہ بلکہ اس لعنت میں یا لعنت کے
عذاب میں پیش ہی گرفتار ہیں گے۔ اس طرح کہ ہر وقت لوگ انہیں لعنت کرتے رہیں گے یا ہر وقت عذاب ہو رہے گے۔

3

توبہ یعنی عبادت ہے۔ قرآن کریم میں اس کا بار بار اظہار کیا گیا ہے۔ نیز اس کے بارے میں احادیث سے شہود ملدے ہیں۔ اس آیت میں بتلایا گیا کہ توبہ تریاق ہے جو گنہگار کو شریک فرشتہ ہر دو عالمی ذرہ کو دھو کر مٹا دے۔ قرآن کریم میں کہیں فرمایا گیا تھا تو اے اللہ کہیں فرمایا گیا الا اللہن تاوا فرشتہ توبہ ہر دلی بیماری کا علاج اور ہر دھندلے فہم کا دوا ہے اس کے بارے میں شہود حدیثیں و ائد ہیں جن میں سے ہم کچھ نقل کرتے ہیں۔ (1) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ ہم جن میں ستر بار سے زیادہ توبہ کرتے ہیں (بخاری و مشکوٰۃ باب الاستغفار التوبہ)۔ (2) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ اے لوگو! توبہ سے توبہ کرو ہم روزانہ سو بار توبہ کرتے ہیں۔ (مسلم و مشکوٰۃ)۔ (3) حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں رب تعالیٰ نے فرمایا ہے میرے بعد تمہارا رات خطائیں گے تو فوراً ہم گنہ گشتے ہیں لہذا تم ہم سے معذرت مانگا کرو ہم بخش دیا کریں گے۔ (مسلم و مشکوٰۃ)۔ (4) حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر تم گنہ گار کو توبہ تعالیٰ اپنی قوم کو یہ کہے جو گنہ گار کے توبہ کریں اور وہ معاف کرے (مسلم) مگر ان کی شین فغانی ظاہر ہو۔ (5) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ حق تعالیٰ ہر رات کو اپنا دست قدرت پھیلاتا ہے تاکہ وہ گنہ گار کو توبہ کر کے اس کی اس میں آجائے اور ہر دن کو دست قدرت پھیلاتا ہے کہ رات کا گنہ گار توبہ کر کے اس کی پتہ میں آجائے یہ جب تک ہو گا جب کہ آفتاب مغرب سے طلوع ہو۔ (مسلم و مشکوٰۃ)۔ (6) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ جب گنہ گار گنہ گار قرار کر کے توبہ کرے تو رب تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ (7) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) جب کوئی گنہ گار توبہ کرے اے رب میں نے گنہ گار کو معاف فرمایا تو رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا بندہ ہوتا ہے کہ اس کا کوئی رب ہے جو اسے بخشے اور کھلے پر قادر ہے۔ جو میں نے اپنے بندہ کو معاف کر دیا پھر وہ گنہ گار کے عذاب کے رب تعالیٰ کو پکارتا ہے۔ پھر میں فرما کر معافی ہو جاتی ہے۔ بارہا ایسی ہی باتیں ہیں۔ (8) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اے انسان! جب تک توبہ سے دعا کر تا رہے گا اور میری بارگاہ سے امید رکھے گا میں تحریے گنہ گار کو نہ ہوں گا کیسے ہی ہوں اور کچھ پروا نہ کروں گا اے انسان! اگر تحریے گنہ گار تک پہنچ جائیں اور توبہ سے معافی نہ آئے تو میں بخش دے گا اور کچھ پروا نہ کروں گا اے انسان! اگر تو میرے پاس نہیں پھر خطائیں مانتے تو میں تجھے زمین بحر خشک و شریک مشرک ہو کر میرے پاس نہ آؤ۔ (تفسیر احمد واری)۔ (9) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ ہر انسان خطا گار ہے اور خطا گاروں میں بہتر توبہ کرنے والا ہے۔ (ابن ماجہ و تفسیر)۔ (10) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ سو من جب گنہ گار توبہ کرے تو اس کے بدل میں ایک پادراغ پیدا ہو جائے مگر توبہ کرے تو میٹل ہو کر اس کا ثواب صرف ہو جاتا ہے

اور اگر توبہ نہ کرے بلکہ گناہ پر گناہ کئے جائے تو اس کے دل کی سیاہی بڑھتی جائے گی یہاں تک کہ قلب کو حاکم کی ہی کلام دین ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ کَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (11) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ شیطان نے عرض کیا تھا کہ اے مومن میری عزت کی قسم میں تیرے غمروں کو اس وقت تک ہٹاؤں گا جب تک کہ میں ان کے جسموں میں جان رہے جب رب تعالیٰ نے فرمایا میری عزت و جلال کی قسم میں انہیں جب تک کشوں گا جب تک کہ وہ توبہ کرتے رہیں۔ (احمدی)۔ (12) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ حق تعالیٰ نے مغرب میں ایک دروازہ کھولا۔ جس کی چوڑائی ستر میل کا قطر ہے اور یہ دروازہ توبہ کا ہے۔ جب تک سورج مغرب سے غروب نہ ہو جب تک سورج دروازہ کھولا ہو گا۔ (13) حضور فرماتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ ہمارا کسبہ وہ شخص جس کے ہاتھ و اعضاء میں توبہ و استغفار زیادہ پائی جائے۔

توبہ کے اقسام

توبہ کے معنی تھیر میں عرض کئے جانے کے گناہ سے باز آنے کا نام توبہ ہے۔ چنانچہ گناہ صمد ہر قسم کے ہیں اس لئے توبہ کی بھی بہت سی قسمیں ہوئیں۔ اور ہر قسم کے گناہ کی توبہ مختلف ہے۔ (1) کفر شرک بدعتی اور بدعتیہ کی توبہ (2) بدعتیہ کی توبہ (3) شریعت کی حق تلفی سے توبہ۔ (4) حقوق العباد سے توبہ۔ (5) نیکیوں میں کوتاہی اور سستی کرنے سے توبہ۔ (6) خطا اور بھول جانے سے توبہ۔ (7) محض انکار و بدعت اور غمروں کی تعلیم کے لئے توبہ۔ انبیائے کرام کی توبہ آخری حد قسم کی ہوتی ہے۔ ان میں سے ہر ایک کا طریقہ طبعاً اور تاثیر و تاثیر سے مختلف ہے۔ چنانچہ پہلی قسم کی توبہ سے رجوع الہی و خوش اعتقادی پیدا ہوتی ہے۔ دوسری قسم کی توبہ سے ایک اہل حق کی توبہ ملتی ہے۔ تیسری قسم کی توبہ سے مذاق و شوق پیدا ہوتا ہے۔ اور چوتھی قسم کی توبہ سے رب تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور پورے جہان ہوتے ہیں۔ پھر توبہ کے مختلف درجے ہیں۔ (1) توبہ جس سے گناہ صاف ہو جائیں۔ (2) توبہ جس سے گناہ کی بخشش ہو کر توبہ کرنے والے کو ولایت حاصل ہو جائے۔ فرض بھی توبہ اور جو توبہ کر لے تو اللہ اس کا اثر۔ حضور فرشتہ پاک اور حضرت درجہ بدری رضی اللہ عنہ فضل کے چار ایک درجہ ہیں۔ گناہ کی توبہ کرانے والے کا فیض تھا۔

توبہ کے شرائط اور مستحبات وغیرہ

جیسے نماز کے لئے کچھ فرائض ہیں۔ کچھ واجبات کچھ سنن کچھ مستحبت ایسی ہی توبہ کیلئے بھی اور جیسے نماز کے لئے کچھ لوہا کی شریعتیں ہیں۔ کچھ قبولیت کی۔ ایسی ہی توبہ کے لئے کچھ شرائط جواز ہیں کچھ شرائط قبولیت۔ اور جیسا کہ نماز کے لئے کچھ لوہات مستحب ہیں کچھ وقت کچھ ایسی ہی توبہ کے لئے۔ چنانچہ توبہ کے شرائط یہ ہیں وقت پر توبہ کرے۔ (1) توبہ شرک و کفر سے غرض سے پہلے ہے۔ (2) توبہ کرتے وقت گناہ کا ارتکاب نہ ہو۔ بلکہ گناہ سے باز رہنے کا پورا قصد ہو۔ (3) توبہ کے وقت کو گناہ گناہوں پر چھینائی ہو۔ (4) قبولیت توبہ کا یقین نہ ہو۔ بلکہ رب تعالیٰ کے کرم سے امید اور اس کے قریب خوف ہو۔ (5) جیسا گناہ ہو کسی توبہ کرے کہ غائب گناہ کی علامت توبہ چھپے گناہ کی چھپیں توبہ مگر یہ شرط شریعت کے لحاظ سے ہے جس پر شرعی احکام جاری

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار پر سارے انسانوں کی لعنت ہے سو کہے جو مسکبہ جن کے ہم مذہب ہیں وہ لوگوں کی طرف کرتے ہیں نہ کہ لعنت؟ جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ وہ قیامت میں ہو گا کہ کفار کو ان کے ہم مذہب بھی لعنت کریں گے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کفار لعنت اختتام اور فرما رہے ہیں۔ ہم ان کو لعنت کرتے ہیں۔

ہے مگر گھٹتی ہے کہ میں کافر جو نامیں۔ اور جو نکرہ خود کافر بھی ہے اور مجھو بھی اس لئے کہ لعنت اس پر عیسیٰ مبنی ہے۔ لہذا کافر سب کی لعنت ہوئی۔ تیسرے یہ کہ سو من ہی انسان ہیں۔ کفار مائودوں سے بدتر۔ لہذا مسلمانوں کی لعنت گویا سارے انسانوں کی لعنت ہے۔ چوتھے یہ کہ یہاں الناس سے صرف مسلمان مراد ہیں اور اجماع انسان اور ملائکہ کے لئے ہے نہ کہ انسان کے افراد کے لئے۔ مطلب یہ ہے کہ کفار پر فرشتوں اور انسانوں سب کی لعنت ہے نہ کہ صرف انسان کی اور نہ صرف فرشتوں کی۔ دوسرا اعتراض: خلیفہ اٹھا سے معلوم ہوا کہ کفار سب کی لعنت میں پیش رو ہیں کے تو سب لوگ پیش لعنت کو خلیفہ ج میں کے اور دوسرا اہم یہ نہ کریں گے۔ جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ اٹھا کافر جمع دو نسخہ ہے۔ سرائے کہ اس کا مرجع لعنت کا اثر ہے تیسرے یہ کہ اس کا مرجع لعنت ہی ہے مگر اس لعنت کا بظاہر ہے ہوا کہ ہر وقت کہ نہ کہ انسان لعنت کرتے ہی رہیں گے یعنی نوع انسان کی لعنت پیش رو ہے گی نہ کہ ہر فرد کی۔ مثلاً کہا جاتا ہے۔ ہر وقت کہ کعبہ کا طرف ہو تب ہی اس کا مطلب ہے نہیں کہ ہر شخص ہر وقت طواف کرتا رہتا ہے بلکہ یہ مطلب ہے کہ کوئی نہ کوئی جماعت طواف کرتی رہتی ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ منکرات کے لئے تو یہ اور اصلاح عمل دونوں ضروری ہیں تو جس شخص کو اخیر عمر میں توبہ نصیب ہو اور اسے اصلاح عمل کا موقع نہ ملے تو اس کی منکرات نہ ہونی چاہئے۔ حالانکہ عقائد کا مسئلہ ہے کہ غفرے سے پہلے ہر گنہ کی توبہ قبول ہے۔ جواب: ہم تفسیر میں عرض کر چکے کہ اصحاب سے مراد اصلاح نفس بھی ہے اور اصلاح عمل بھی۔ جسے اصلاح عمل کا موقع نہ ملے اس کے لئے اصلاح نفس ہی کافی ہے اور اصلاح نفس گزشتہ پر نہ است اور آئندہ گنہ سے بچنے کا وعدہ ہے کیونکہ تکلیف بہت رکھتے ہیں کہ طاعت سے زیادہ چھوڑا اعتراض: لان اللہ خلقو وحدهم کی نسبت معلوم ہوا کہ ہم توبہ کریں تو وہ بخود رحیم بخور نہ ہو؟ جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ تفسیر میں گزر گیا کہ یہ ف حلیہ ہے اور ان اللہ پر شیعہ جسے کی طاعت اور وہ جملہ پر شیعہ شرط کی جزا ہے یعنی لعلوہم لان اللہ خلقو وحدهم سے یہ کہ ف جزا ہے اور خلقو وحدهم سے ان کا نہ تھا اور ان پر رحم کرنا مراد ہے۔ یعنی جو توبہ کر لے اللہ اس کے لئے بخور رحیم ہے۔ حالانکہ یہ کہ منکرات اور ہیں اور انھیں بکھور۔ خدا کی صفیں قدم ہیں مگر ان کے تعلقات حادثہ پانچویں اعتراض: اس آیت کے شکیں اصل سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی ایک جماعت مرتد ہو گئی جن میں حدیث ابن مسعود اور ان کے کچھ ماسخ و بدعات اسلام لے آئے ہیں مگر قائم رہے اور مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ سارے صحابہ نقل پر یزید گار ہیں ان میں باحق کوئی نہیں۔ اس واقعہ سے یہ ظاہر ہوا کہ صحابہ باحق و کیا مرتد بھی ہوئے۔ (در اخصی) جواب: صحابی و دو جو جماعت اسلام حضور علیہ السلام کی زیارت کریں۔ اور اسلام پر حق بن کاغذ ہو۔ مرتد ہو کر مرنے والے صحابی نہیں نکلتے ہیں۔ نیز صحابہ کرام معصوم نہیں۔ طفل و نقل ہیں یعنی وہ گنہ پر اڑتے نہیں۔ اگر گنہ ہو جائے تو توبہ کر لیتے ہیں۔

تفسیر صوفیات: گنہ جلب ہیں اور توبہ ان کی قبلی۔ ایک اصل و اصلاح نفس اس قبلی کی واحد۔ مضبوط جلب کے پھاڑنے کے لئے خاص توبہ کی قبلی اور اس پر اصلاح نفس و اصلاح اعلیٰ گزشتہ پر نہ است 'آئندہ کے لئے وعدہ پر نیز گہری کی واحد ضروری ہے۔ اس آیت کے بعد میں ہی یاد کرے کہ کفار کا مذہب نہایت سخت ہے لیکن توبہ اور اصلاح اعلیٰ و ذکیہ نفس ان سب کو نصیب ممکن بنا دیتی ہے ان کی باتوں کی ملاقات گناہوں کو برادر کرتی ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ کفار پر سب کی

تکلیف ساری منتقلی فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مکان کیلئے تجلج ہے اس صلیف ہے جو قوی کی حالت کے ساتھ سب سے ملک
جب میں ملک کے قریب سے قریب ہو تو کیلئے کیا ہوں کہ ایک فراموش حالہ اور لوگوں کے ساتھ کے ساتھ گھر کے پر سوار ہو میں
نیا اور چھان میں ساری منتقلی کن ہیں دو گوں نے میری طرف اشارہ کیا ہے میرے پاس چند گیارہ گئے ناکل تم نے کہا کہ میں
گھر پر تجلج ہے جو قوی کی حالت کے ساتھ اس کا مطلب کیا میں نے کہا میں صحت کو رہے اور وہ منتقلی نہ ہی۔ مگر اس
گھر کی سب سے زیادہ رہ منتقلی کی حالت کی صحت کر رہے۔ جو لوگوں سے جدا اور وہ کہ کیا وہ وہ گھر کے جیسے کہ ہے ہوئے کی بھی
دیکھیں کہ کہ میں نے کہا ہے فرزند رہ منتقلی کے سوا اور لوگوں کو لکھنے والا کہ میں ہے۔ وہ یہ کہ ساری گھر پر لوگوں کے
حق کی صحت ہیں۔ میں سے یہ گھر کی ایسی ہیں۔ میں نے کہا کہ تو رہ منتقلی کو راضی کر لے تو خدا تعالیٰ کے حق والوں کو حق سے راضی
کر دیکھ حضور طیب السلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن بعض اولیاء اللہ پر اہل حق و عینی کریں گے فرشتے کن سے کسی کے کہ
اس اللہ کے بعد کے مستحق ہیں کہ وہ اللہ کے حق والے ہیں۔ حق والے کے لئے کہ میں ہیں۔ جو میں سے وہ صحت کو۔ چنانچہ رہ منتقلی میں
سب کو اللہ اور سب کو اللہ کی کے حق صحت کو اللہ کی یہ کن کہ وہ ان صحت خوش ہو اور وہ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا راستہ کیا ہے؟
میں نے کہا تو طبعی کار امتیوزے اللہ اور گناہوں سے پرہیز اور لویاء اللہ کا رستہ جو ہی تعلقات کا رستہ اور رہ منتقلی سے
طاف صحت ہو رہا ہے۔ سالک پر لازم ہے کہ تمام گناہوں سے توبہ کرے اور لپٹے دل کو مشاہدہ رہ کے سوا کہ اور راج میں
مستغنی نہ کرے۔ محنت کے ساتھ نہ کرے مگر کہ ہستی کے رستہ تک پہنچتے ہیں۔

بمشت تن آستان آنگه طوری که بر دهنش نبینم بگری

جس پر ہر ایک سر لڑنے کو کہے کہ ہمارا گھر وہ چلن تک پہنچے۔ سوئے شریف میں ہے کہ ہاں ایسے رو
جیسے مسافر راستہ گزرتے وہ گھر لہنے آپ کو قبول نہیں سے شکر کہ۔ سوئے کرام فرماتے ہیں کہ دن صبح کے لئے لیا
ہے جسے صبح قبر میں پہنچ کر اپنے کو ہاتھ ملنے کے پہنچا کرتی ہے۔ رب تعالیٰ کے سوا کسی طرف توجہ نہیں کر لی۔ بلکہ گھر
گھر ہر سب سے حد سوز کر مل رہی ہے ایسے ہی بندہ کو لائق ہے کہ ہدیہ غنی انھوں بہشتی روئے جہاں ہر سوئی۔ جنکوں
سے حد رہے اور ہر گھر کا طواف کرے۔ توڑے گند کو مس کرے۔ سیلاب کی آفت نہ قطرے سے ہے اور گندوں کی آفت نہ
قطرے سے ہے اس قدر اور اس خطبہ سے بچ جسے سیلاب روکنے کے لئے مضبوطی فرماتے ہو۔ ایسے ہی گندوں کا سیلاب
روکنے کیلئے اپنے قلب کے آس پاس توبہ کی دیوار قائم کرو۔ دنیا کو آخرت کا وسیلہ ہے۔ اور وہ ہے وہی کہ گھر۔ (روح
الطہران) بیٹ توبہ کرتے رہو۔ توبہ گند کی توڑ ہے جسے اندھ توڑنے کے لئے بھول ہے۔ حق تعالیٰ اس حال کو حل کرے ہے
جس پر ہر ایک نے مشکل میں گر و ما ظا لک علی اللہ عز و جل۔

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ زَادُوْا كُفْرًا لَّنْ يُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ

عشق وہ دگر جنہوں نے کفر کیا دیکھے، وہاں اسے کے پھر زندہ کیا نہ رہا۔ کفر کو ہرگز نہ قبول کی جائے
سے شک وہ جو کافر کا رہ جو نے پھر اور کفر میں پڑے ان کی ہر گز نہ قبول نہ ہوگی

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الصَّالِحُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ

و ترجمہ ان کی اور یہ رنگ ہے ہی گمراہ تحقیق وہ رنگ جنہوں نے کفر کیا اور مر گئے جہانک وہ کافر
اور وہی جس جگہ موت وہ جو کافر ہوئے اور کافر ہی مرے زبیر سے کسی سے

مِنْ أَحَدِهِمْ قُلُّ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَافْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ

یہ پس برگر نہ قبول کیا جائے گا ایک سے ان میں سے بھر کر ذیل سونا اگر چہ قدرے دسے گا اور
ذیل بھر سونا ہر گز نہ قبول نہ کیا جائے گا اگرچہ اپنی فضا میں کر دے ان

عَذَابُ الْيَمِّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٦٠﴾

یہ لوگ ہیں جو واسطے ان کے عذاب ہے دردناک اور نہیں ہے واسطے بچے کوئی دردگار ہے
کے لئے دردناک عذاب ہے اور ان کا کوئی بچہ نہیں ہے

تعلق: اس آیت کے کچھ آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: کھلی آیت میں توبہ کا ذکر تھا توبہ مردود کا یہ کہ ہے۔ دوسرا تعلق: کفار تین قسم کے ہیں۔ ایک وہ جنہیں رب تعلق کے فضل سے توبہ قبول نصیب ہو جائے۔ دوسرے وہ جو توبہ نہ کریں مگر توبہ مردود۔ تیسرے وہ جنہیں توبہ نصیب ہی نہ ہو اور بغیر توبہ مرنے لگیں۔ کھلی آیت میں پہلی جماعت کا ذکر تھا اب لی قابل توجہ میں دوسری جماعت کا اور وما توهم و کفار میں تیسری جماعت کا ذکر ہے۔ گویا تیسری جماعت کا ذکر تیسرا ہے۔ تیسرا تعلق: کھلی آیت میں گناہ مٹانے والا یعنی توبہ کا ذکر تھا توبہ مردود کے لئے گناہوں کا ذکر ہے۔ گویا بعض گناہ ہیں جو توبہ سے مٹتے ہیں اور بعض وہ جو توبہ کو مٹاتے ہیں۔ پہلی قسم کا ذکر پہلی آیت میں ہوا۔ اور دوسری کا ذکر اب ہے۔

شیخ نزول: یسوع نے موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کے بعد عیسٰی علیہ السلام کو انجیل کا نفاذ کیا پھر کلمہ میں یہاں تک چلے گئے کہ سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نور قرآن کریم کے بھی منکر ہوئے۔ ان کے حق میں پہلی آیت ہم الضالون نکساری (خاندان و خرافات عرفان)۔ (2) یسوع نور ہی سائیں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف گزشتہ سے پہلے لوگوں میں آپ کی نبوت کا اعلان کیا پھر آپ کو دیکھ کر کافر ہوئے نور پھر کلمہ میں ائمہ دین کے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات نور قرآن کریم کو دیکھ کر بھی ایمان نہ لائے۔ ان سب کے معقول یہ پہلی آیت ہم الضالون نکساری۔ (3) انجیل عرفان و عقائد و عقول و عقاب (العرفان)۔ (3) ہوساخ سوائی اہل حق فرماتے ہیں کہ جب حادثہ ابن سید کے ساتھ ہوا تو ان کے ساتھ جو حادثہ رونے کے بعد

مسلمان ہو گئے۔ اور جن کی توبہ قبول ہوئی تو انہوں نے سوا کہ اسلام کوئی بڑی چیز نہیں ہے۔ جب تک بدل چاہے کافر ہو اور جب بدل چاہے مسلمان ہو۔ جب ہم درہاں مسلمان ہوں گے تو حادثہ کی طرح ہلکے پلکے میں بھی آیتیں اتریں گی ان کے حق میں وہ سری آیت و ما لہم من معصوم تک تاہل ہوئی چنانچہ فتح مکہ کے دن حادثہ کے ساتھیوں میں سے بعض مسلمان لے آئے جن کی توبہ قبول ہوئی اور بعض بحالت کفری مرے (تفسیر غزالی ص ۱۷۷) بعض طہ نے فریاد کیا کہ حادثہ میں سہ کے کچھ ساتھیوں نے کلمہ اسلام کو نکھیل رکھا تھا کہ کچھ کافر ہو جاتے کچھ مسلمان جن کے بدلے میں یہی آیت ان الفتن کھروا ہم الضالون نکلتی۔ (مدح الطائی)۔

تفسیر: ان الفتن کھروا بعد اہما ہم ظاہر ہے کہ کھروا سے مراد توبہ ہے اور اہما سے مراد شرعی ایمان ہے۔ یعنی اسلام اور یہ آیت بدلے مرتدین کے لئے ہے اگرچہ شیعہ نزول خاص ہے۔ مگر عہد حاکم اور عبادت کے عہد کا بدلہ ہوتا ہے نہ کہ سب کی خصوصیت کبھی ہو تو ک مسلمان ہو کر کافر ہو جائیں۔ اور ممکن ہے۔ الفتن سے مراد مراد ہو اور کھروا سے معنی علیہ السلام اور انجیل شریف کا انکار مراد ہو اور ایمان سے معنی علیہ السلام کا لانا تصور ہو یعنی یہودی جو موسیٰ سے اسلام پر ایمان لانے کے بعد معینی علیہ السلام کے منکر ہو گئے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الفتن سے قل کتب مراد ہوں خولہ سودی ہوں یا عیسیٰ۔ اور کھروا سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پاک کا انکار مراد ہو اور ایمان سے ان کو ایمان مراد ہو تو انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریف توری سے پسے حاصل تھا کہ لوگوں کو حضور علیہ السلام کی خوشخبری دیتے تھے۔ حتیٰ وہ قل کتب جو پہلے آپ کو ان کر لوگوں کو آپ کی خوشخبری دیتے تھے آپ کے منکر ہو گئے تم اردو ادوا کھروا۔ تم حرف صفت ہے اور از دادوا انفر صطوف تم کی زائل رہتی ہے کیونکہ زیادتی کفر سے بدتر حلیہ ہے توبہ اور کفر سے کہ تاخیر زیادتی ہو کہ زرخیزی کفر کے بعد حاصل ہوتی ہے از دادوا لب اقل کما میں ہے جس کا منی ہے جس کا قصد و غیاد ہے۔ اردو ادوا اصل میں اردو ادوا تھا جو تک پہلے زبے اس لئے کہ کو دل سے بدل دیا۔ بدل اقل زیادتی کے لئے ہے۔ عجیب لفظ ہے کہ از دادوا لکھا بھی برادری ہے اور پھر بھی زیادتی کا مفہوم یعنی انہوں نے خوب کفر حاصل کیا۔

زیادتی و کفر میں چند اہم ہیں۔ (۱) ہا یکس یہ کہ حقیقت اسلام کا انکار کفر ہے اور اس پر مہم نہ کہ قائم نہ زیادتی و کفر۔ (۲) دوسرے یہ کہ اسلام کا نہ مانا کفر اور اس پر مہم کہ اس کے احکام میں فراموشی نہ زیادتی و کفر۔ (۳) تیسرے یہ کہ اسلام کا نہ مانا کفر اور لوگوں کو اسلام سے نہ کنا زیادتی و کفر۔ (۴) چوتھے یہ کہ مرتد ہو کر کفر اور پھر اسلام کو بٹا کھنا کہ جب چاہیں گے مسلمان ہو جائیں گے۔ اسلام کوئی بڑی چیز نہیں ہے کفر ہے۔ (۵) پانچویں یہ کہ حضور علیہ السلام کا انکار کفر۔ پھر قرآنی آیات اور حضور علیہ السلام کے مہمات کا انکار زیادتی و کفر ہے۔ (۶) چھٹے یہ کہ معینی علیہ السلام اور انجیل شریف کا انکار کفر۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پاک کا انکار زیادتی و کفر۔ (۷) ساتویں یہ کہ ایسا ہر مرتد ہو کفر اور ہر اسلام ہلا کر مرتد ہو جانا زیادتی و کفر۔ (۸) آٹھویں یہ کہ اسلام کا انکار کفر اور مسلمانوں کو چھڑ کرنے کی کوشش کہ زیادتی و کفر۔ فریاد بھی کفر کے بعد ایمان میں بہت اہم تھا۔ ایسے زیادتی و کفر میں اہم ہیں اور زیادتی و کفر کے ہر اہم کو کفر بعد ایمان کے مناسب اہم کے ساتھ ملانا چاہئے۔ ان دلیل تو ہم یہ جملہ الفتن کھروا کی خبر معنی جزا ہے کہ کفر بعد ایمان اور زیادتی و کفر

کفر تو یہ قیل نہ ہونے کا مستقل سبب نہیں۔ صورتوں میں ذہنی و کفر کے بعد ہی تو یہ قیل ہو جاتا ہے جس لئے اس پر
نہ لگائی گئی۔ لیکن قیل سے جو شرما تو یہ قیل نہ ہو مگر اس پر ایمان کے نزدیک ہم کلام اللہ کھروا ہے۔ یعنی جنہوں نے
یہ وہ جرم کے ساتھ ایمان کا کفر ہوئے اور پھر اپنے کفر کو چھوڑا۔ اس کی سزا یہ ہے کہ ان کی تو یہ ہو کر قیل نہ ہو گی۔ ہاں اس لئے
کہ انہیں تو یہ کی سختی نہ ملے گی اور وہ تو یہ کریں گے ہی نہیں۔ پھر انہوں کو ایچ ہو جائیگا کہ یہ لوگ صل سے نہیں لگ
ملاحظہ سے زبان تو یہ کرنے میں قیل کیسے ہو۔ ہاں اس لئے کہ نزع کے وقت تو یہ کرنے میں اس لئے کہ کفر سے تو یہ کرنے
نہیں۔ نہ وہ یہ کفر کیا کہ انہوں نے تو یہ کرنے میں۔ اور کفر کے ہوتے ہوئے انہوں نے تو یہ کیسی۔ لیکن سب صورتوں میں حد اللہ
تو یہ صورت ہے ہاں اس لئے کہ وہ ہلکا کفر کے تو یہ کہ چنگ۔ ہاں اس لئے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی ہے اور
توہین کی تو یہ قیل نہیں۔ لیکن صورتوں میں شرما سے حد اللہ ہے۔ (از مطلقہ کبر و عظمیٰ فیہ) واولئک ہم الضالون
یو یا توہ سری سزا ہے اور وہ حد اللہ ہے۔ اور یہ جملہ لیکن قیل تو انہم، مطوف۔ ہاں یہ قیل نہ ہونے کی طبع ہے اور ان
اللفظی مطوف۔ تہ یہ جملہ مستقل ہے (مدح العلق)۔ لیکن ان کا تو یہ کی حد سزا نہیں۔ ہیں ایک لیکن کی تو یہ قیل نہ ہو تاکہ وہ
تعلق کو کہے راضی کرنا چاہتے۔ ہم سے حد اللہ ہے اور الضالون سے کمال گروا رو ہیں۔ یعنی کمال گروا صرف ہی لوگ
ہیں۔ دیگر کفر اگرچہ گروا ہیں مگر ان سے کہ درجہ کے انہیں تو یہ کرنے میں ان کے بعد اس حد فیہوں کفر کہ ہے۔ جنہیں
ظاہری تو یہ بھی ضیاع نہیں ہوتی۔ ان اللہ کھروا و ما نوا و ہم کھار۔ یہ بھی کھروا ہے ہاں یہ توہین گروا ہیں۔ ہاں
قل تکب باہم کفر زیادہ توہی کی ہے۔ کفر وہ قسم کے ہیں ایک حد حضرت توہ طبع اللہ سے قیمت تک کفر ہے جیسے
شرک یا توہین یا کفر قتل و فیو کا کفر اور بعض حد کی ایمان ہے۔ کسی کفر میں گئے جیسے۔ جس سے علی کفر قتل یا شریعت
حضرت توہ میں ایمان قتل نہ توہی سے کفر میں کیسے ہاں شرابہ فیو کی طبع یا پچھلے نہیں کے خصوصاً مسائل حد اللہ اپنے
ناہوں میں حق ہے اب سنو یہ ہلنے کے بعد ہل ہو گئے اور ان کا کفر قتل و یا کفر۔ و ما نوا کی حد اللہ ہے اور
ما نوا کھروا، مطوف۔ وہم کفر کی حد ملے ہے اور یہ جملہ ما نوا کے قائل سے ملے یعنی جو کفر ہوئے اور کفری مر گئے اس
طرح کہ انہوں نے کفر سے توہ کی ہی نہیں۔ لوگ ہر قسم کے ہیں۔ ایک حد وہ جس سے سو جس سے سو جس سے سو کفر ہے
کفر سے تیسرے توہ سو جس سے ہو یا کفر اور کفر مر گئے سے مراد یہ ہے کہ فرہ کے وقت تک کفر ہے۔ نہ حد اللہ
فرہ حد اللہ کفر ایمان نے آئے ہیں اگرچہ فرہ کے وقت کا ایمان قیل نہیں۔ فلا ایمان ہے اور اس سے نہیں ہو سکا کہ مر گئے
وقت کفر نہیں ہوئے، لیکن قیل من احصیہ ملے۔ الا وضحیٰ لہا ہے۔ جملہ اللہ کھروا کی حد یعنی 22 ہے اور
چ کہ کفر سے تفریق قیل نہ ہونے کی مستقل طبع قسمی۔ لیکن نہیں کہ کفر کفر قیل ہو کر اس کی مستقل ہو جاتا ہے اس
لئے یہ طبع لگتی گی۔ احصیہ سے اس جہت شہد ہے کہ کفر کی حد امت نہیں لگ کر ان میں سے ہر ایک میں کفر حد اللہ
توہین نہ ہو۔ ملے۔ الا وضحیٰ، لیکن قیل کا کفر ہل اور اس سے مراد ساری زمین کو مشرق یا مغرب ہو جو طبع قیل۔
لہا۔ ملے۔ الا وضحیٰ کی تیز ہے۔ یعنی ان میں سے کسی کفر میں کفر ہو بھی قیل نہ کیا جائے گا۔ حد اللہ سے کہ کفر حد اللہ سے
چھڑے۔ ولوا اللہ صید توہید ہے اور لوہ طبع۔ لیکن مزید کہے ہیں کہ وہ توہید اور حقیقت اللہ ہے اس سے پہلے ایک
حد اللہ ہے شہد ہوئی ہے اور وہ کفر اس کا مطوف ہو جسے جیسے کوئی کہے کہ توہید کی تعظیم کر اگرچہ تہ سے ساتھ رہتی کرے

خلاصہ تفسیر جو لوگ سنی علیہ السلام پر ایمان لاکر مبنی علیہ السلام کے منکر ہوئے پھر اس ہی نہ آخر ایمان صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہو کر اپنے کفر کو اور صراطِ حق سے یا جو لوگ نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے انیسویں صدی میں کہ پہلے کفر کی خوش خبری دیکھ کر ان کے تشریف لانے پر منکر ہو گئے۔ پھر ان کے قرآن کے مجازات کا انکار کر کے اپنے کفر میں اور جھوٹے عقائد میں کی توبہ نہ ہو کر قیامت کے دن بھی کفر اور یہ پیش کر دیا تو اس لئے کہ انیسویں صدی کی خوشی نہ تھی بلکہ یہاں لئے کہ ان کی توبہ شرطا قیامت سے خلق ہے اور وہ لوگ جو کافر رہ کر بھی کافری مرتکب انیسویں صدی کی خوشی نہ تھی بلکہ انیسویں صدی میں جو سو آخرات کریں یا قیامت کے دن انیشن بھر سو غندیہ بارگاہ اقصیٰ میں پیش کریں اور یہ چاہیں کہ اللہ کے کر جان و دل سے سچ باتیں یہ بھی قیامت کیا جائے گا ان لوگوں کے لئے سخت عذاب ہے اور ان کا کوئی بدلہ نہیں اس لئے چاہئے کہ وقت پر توبہ کریں۔ خیال رہے کہ دنیا میں انسان مصیبت کے موقع پر سب کچھ دے دیتے ہیں اور پھر جان و دل سے لگ جاتے تو اگرچہ کہ اس میں فرق کہہ سکتے ہیں مگر یہی بیچے پڑ جائے تو کتاب کہ چاہے میری تمام جائیداد خیم لے لے لیجئے ہر ایک کے عذاب کا پورا پورا ایلاہی جو عذاب میں کر لکھو کہ وہ اس ذیچوں بھر سو غندیہ پر بھی غلہ جو جلتے گسل کی محبت اس وقت تک ہے جب تک کہ حزن و غم نہ ہو۔

قائد ہے۔ اس کیسے ہے چند قائدے حاصل ہو گئے پہلا قائدہ: مزد کے احکام کارِ عمل سے سخت تر ہیں۔ جیسا کہ فی
قبلہ لکھا ہے معلوم ہوا کہ گرتہ زودتی کیفیت کی ہوگی بعض مل جل کئے ہیں کہ قناخت کا اسی سخت کفر اور جس قدر
اصل حج کا اسی قدر اصل درجہ کا کفر۔ سوئی طبع اسلام کے مگر بھی کارِ نور یعنی طبع اسلام کا سر بھی۔ مگر خاتمِ نبیین صلی اللہ
طیبہ وسلم کا سر سخت کار ہے۔ کیونکہ اس نے امتِ بنی دلت کا اٹھارہ کھانے حضور نے فرمایا (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ میرا
فرعون یعنی مجھ پر عمل فرماتے سوئی سے سخت تر ہے یا تو انکار میں سخت ہے یا اس لئے کہ خاتمِ نبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا سر ہوا۔
جیسے سوئی طبع اسلام کی اس سے صلی اللہ علیہ وسلم افضل ایسی سوئی طبع اسلام کے مگر حضور طبع اسلام کا سر

کفریہ کافر۔ تیسرا قاعدہ۔ بعض لوگ بھی ہیں جن کی توبہ نہیں جیسا کہ لن قبل توہم سے معلوم ہوا اس کی
نہیں حقیق تیسریں ہو سکی۔

مسئلہ: شاہ باب امرتین میں ہے کہ گیارہ فصول کی توبہ قبول نہیں۔ (۱) بار بار مرد ہو جائے۔ (۲) حضور علیہ السلام کی
توبہ نہ کرنے والا۔ (۳) صدیق اکبر کا مدق اعظم میں سے کسی کو گالیاں دینے والا۔ (۴) بدلتہ گم۔ (۵) مدینہ (جس کا کوئی دین نہ
ہو)۔ (۶) فتنہ (جو لوگوں کو گھمکھٹ کر لڑائیں)۔ (۷) کان (جو بوی اور ٹیپ کی خبریں دے)۔ (۸) لحد (یعنی اسلام ہو
کے بعد حاکم کو اسلام چاہئے)۔ (۹) لہائی (جو ہرجے کو طاعیل جانے)۔ (۱۰) سائل۔ (۱۱) ضروریات دین کھل میں مگر نور دین سے
مدی۔ خیال رہے کہ ان میں سے بعض کفار ہیں مرتدین اور بعض گناہگار۔ ایسے ہی ذاکر اہل ہوا زنی پھر شرعیہ فیہ کی
توبہ قبول نہیں۔ یعنی یہ لوگ توبہ کر کے سزاؤں سے نہیں بچ سکتے مگر ان کی توبہ شرعیہ مقبول ہے نہ کہ حد تک۔ جو تھانہ
ہو توبہ شرعیہ قبول سے خلا ہو نہ کہ کے نزدیک۔ مہتمم ہے پانچوں قاعدہ کفر، موت و غی، مذہب کا سبب ہے جو کوئی
مومن ہو کر مرنے زندگی میں کافر رہے گا ہے جیسا کہ وما نوا و ہم کفار سے معلوم ہوا۔ چھ قاعدہ قیاس سے مذہب
قبول نہ ہوا اور مد گھٹ نہ ہو گا کہوں کیلئے خاص ہے ان شاء اللہ جہلن کا نہ یہ بھی قبول ہو کہ نور اس کی نیکیوں سے وقت
گناہوں کا کفارہ نہیں کے نور مسلمان کے مددگار بھی بہت ہیں۔ انبیاء و اولیاء و عبادہ و عبادہ جیسا کہ وما لہم من مصون نور
من احلہم بت معلوم ہوا۔

لیفٹ: دیوبندی دینی کتب پھرتے ہیں کہ خدا کے سوا کوئی مددگار نہیں۔ ان سے کہنا چاہئے کہ بے شک کافروں کے لئے رب
تعلیٰ فرماتا ہے۔ وما للظالمین من انصار اور فرماتا ہے وما لہم من مصون مسلمان کیلئے رب تعلیٰ نے مستند گھر
پر افرائے خود فرماتا ہے۔ واتبعہم فوجہم باعوان العنایہما ایسی ہی ہوگئے ہیں کہ انبیاء و اولیاء نہیں سنتے۔
ان سے کہہ دے شک تھادی نہیں سنتے ہماری سنتے ہیں۔ دشمنوں کی کوئی نہیں سکتا۔ انہیں کوئی دیکھے لا بطور الفہم
خود رب تعلیٰ فرماتے گا۔ اخذوا لہا ولا تکلکون وہیں پڑے رہو۔ ہمت مت کرو۔ غیور کہنے ہیں کہ کتنی گھناہیں
فوجیں تھیں دماہد نہ جتو دھرم ہے۔ کہہ دو کہ تمہیں تو کفن و مایہ اور تم پر لڑ جتو نہ جتو ہی دھرم ہے۔ کہہ دو کہ یہ جتو
مسلمانوں کے لئے ہیں نہ کہ کفار کے لئے۔ اس کی پوری حقیق ہماری کتاب جام الحق میں دیکھو۔ ساتویں قاعدہ کافر کی توبہ
نہیں مقبول ہے اسے چاہئے کہ پہلے کفر سے توبہ کرے پھر گناہوں سے۔ جیسا کہ لن قبل توہم کی ایک تیسریں سے معلوم
ہوا۔ انہوں نے قاعدہ ہر کافر شرعی احکام کا ملکت ہے۔ اس پر واجب ہے کہ مسلمان ہو کر نماز پڑھے۔ تیمم میں کفر کا بھی
بہت پہلے کھو نہ تو فیہ نہ پڑھے گا بھی۔ یہ بھی لن قبل توہم کی اس تیسریں سے معلوم ہوا کہ رب تعلیٰ فرماتا ہے کہ جب
جنتی جنسی سے پوچھیں گے۔ ما ملککم لی مفر تمہیں دوزخ میں کن سی چیز لائی تو وہ لہو دیں گے۔ لہم تک من
الصلین ولم تک مطعم السکین نول قاعدہ۔ کافر کی نیکیوں سے مدد دیں جیسا کہ لن قبل من احلہم مل
الا و فی سے معلوم ہوا کہ یہ گھر اس کے حق ایک ہی ہیں کہ اگر کافر نے زندگی میں جنتی مکر سے انحراف کیا ہو تو بھی مدد اور
فیہ دے تو مقبول۔ (تیسریں قاعدہ شفاعت برحق ہے۔ کفار کے لئے فرمایا گیا کہ ان کا کوئی مددگار نہیں۔ اور شفاعت
بھی ایک مدد سے معلوم ہوا کہ اس کی نفی بھی کافروں سے خاص ہے۔) دیکھو۔

[illegible]

[illegible]

تفسیر صوفیان: جب محل سے نور نکل جائے اور غلغلتہ وہاں گھر کرے تو پھر اس کا کوئی عمل قبول نہیں نہ تو یہ نہ کوئی اور چیز۔
اس لئے کہ قبولیت اور انیت سے ملتی ہے اور وہ اس سے غلط۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ اس دنیا کی ہر چیز بخودی اور تدریک
اور خلقی ہے۔ اور اس عالم کی ہر چیز نورانی اور باقی ہے کیونکہ وہ عالم انوار اور عالم حقیقہ ہے اور یہ عالم غلغلتہ اور عالم ظہر
وہاں سے غلغلتہ مسخات کا کلمہ چڑھتا ہے اور باقی ہے کہ یہ نور سے غلط ہیں۔ مومن کا ریت خیریت کسٹھوٹا سو باہا کا چننا ہر باقی
اور باقی کہہ دیا اور انکس کے ساتھ ہے۔ جیسے کھوپڑی اس بازار میں نہیں ملے گی اور باقی شے صوفیائے کرام سے ملے ہوئے ہے۔
یہی صوفی کھلی ہوئی اور حقیقی ملے ہوئے طیبہ وسلم کے ذکر سے غلط ہے بلکہ قیامت میں یہ بیکار ہوں گے۔ جس کے ہاں
میں فرمایا گیا لکن فقل من احلهم ملء الارض طعنا اور غلغلتا گیا کہ ان کلموں کو حکم ملے جو ان کی موجودیت کی وجہ سے
ہے کہ ان پر نہ سلطنت حقیقی ملے بلکہ طیبہ وسلم کی مرہ ہے اور نہ نور انیت۔ نیز کلمہ کہیں نہ ان کی موجودیت کا جب ہے
ان ہی نے کلمہ کو رب تعالیٰ سے روک دیا کہ اگر ممکن ہے کہ اس کی مل قیامت میں ان کے لئے محبت کا ذکر ہو جن جاتے جن لوگوں
نیل کے ذکر پر محبت حاصل کی ہو وہاں بھی محبت حاصل کریں گے۔ سو ہی طیبہ اور غلغلتہ غلغلتہ۔

را شست و کمر و دامن و حد
 گری و دشمنان قوت با الله
 بود و بوس را نه ماند شیر
 چرخان دورگ آمد و چنان در آمد
 سر را حکم دلیت برآفتاد
 پدید آمد سر چرخه اصل شیر

یہ شخص شریعت کے تابع ہو اور اس سے کام لے اور وہ اپنے نفس اور دلوں پر سوار ہے اور وہ نفس اس پر سوار ہو چکا
خیال رہے کہ نفس بے انتقام کی نکل ہے اور اس کا اثر تمام جسم میں ہے یہی انداز کا ہواقت متبادل کرتی ہے اس کے دو دگر
شیطان اور بے ساقی ہیں۔ سب مل کر انسان کو گمراہیوں سے روکتے اور راستوں کی رہنمائی دیتے ہیں۔ اور تمام حکمت کی
جڑ ہے اس کے دو دگر فرشتہ مظاہر و ماریاۃ اور اشیاء ساقی ہیں۔ نفس محل جنم کے ہے۔ جیسے جنم کے سات طبقے ہیں۔ ایسے
ہی اس میں سات صوبے ہیں۔ خمس امور مشہورہ: العلم، النکاح، الغریب، السات، مغفلت جنم کے سات طبقوں کے سات
دورہ ہے۔ جیسا کہ حدیث میں پہلے مذکور جنم کے ان ساتوں طبقوں کو ملے کر چارے ایسے ہی حدیث قریب تک پہنچے گا کہ نفس
کے ان سات صوبوں سے گزر چلائے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: لا اله الا الله من ذکھا اکثر کی نکل میں ہے کہ ان سات صوبے کا
دفع ہو جائے اس لئے وہ کل قبول نہیں مسلمان کی نیکیوں میں ساتوں صوبے سے پہلے قبول صاف ہوئی ہیں۔ لہذا اور بار بار
تک پہنچ جائی ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا اله الا الله الکلام الطیب والحمد لله منی فرماتے ہیں کہ عبادت کی کجی اگر ہے۔
اور نیکی کی عبادت طاقت نفس و اندام و الہی و ابن عربی ان قبول اس قل کو مل چلائے اور وہ اسے اعمال کو برا و غیر قبولی اور
بہرہ نمود کے خیال سے پہلے اپنے مشیروں کے عقل میں اعمال قبول کی قبولی سے پہلے۔

لہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ قصیر نعیمی کی یہ تیسری جلد 16 شوال 1364ھ بموافق شنبہ کو شروع ہو کر 27 جمادی
الاخرہ 1365ھ بموافق شنبہ کو ختم ہوئی۔ رب تعالیٰ بقید ہمدیں پوری کرنے کی توفیق دے اور انہیں قبول
فرما کر میرے گناہوں کا کفارہ دے اور تشریف آخرت دے اور میرے لئے صدقہ جاریہ دے اور جن حضرات نے
اس میں کوئی بھی مدد دی یا نہیں جزا خیر ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و زینتہ عرشدہ و عروس مملکتہ سینا و علیہا و
حبیبہا و مولانا محمد و علیہ و علیہ و علیہ اجتمع امن برکتہ و هو ارحم
الراحمین ○

بچہ احمد یار خان نعیمی اشرفی لوجھانوی غفرلہ ولوالدیہ و عفی عنہ و عن والدیہ

27 جمادی الاخرہ 1365 بمطابق 3 مئی 1946ء بموافق شنبہ